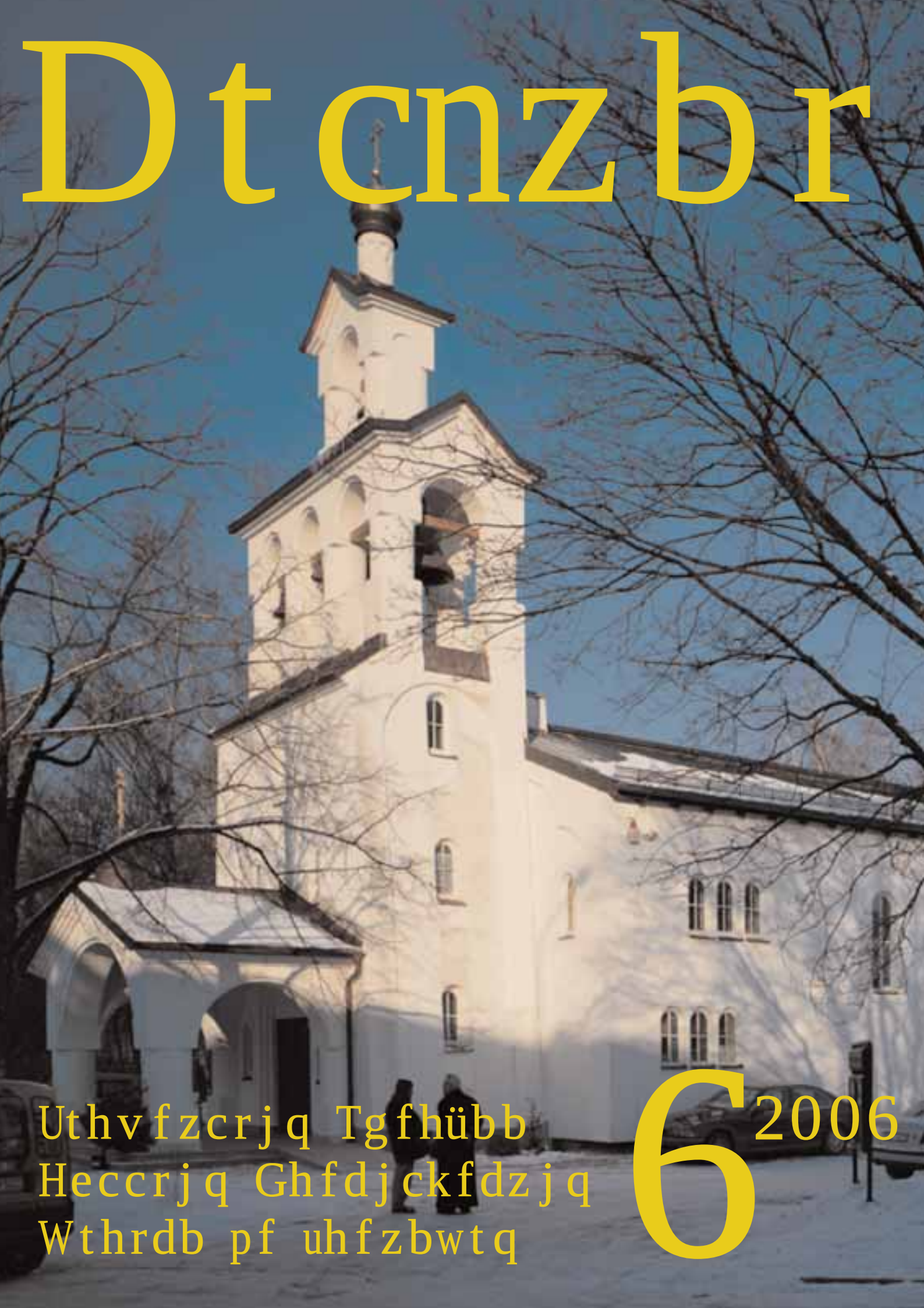




D t c n z b r

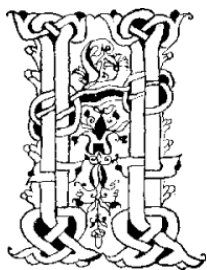
Uthv f z c r j q T g f h ü b b
H e c c r j q G h f d j c k f d z j q
W t h r d b p f u h f z b w t q

6 2006

*РЕДАКЦИЯ ВЕСТНИКА
ПОЗДРАВЛЯЕТ СВОИХ ЧИТАТЕЛЕЙ
С ПРАЗДНИКОМ
РОЖДЕСТВА ХРИСТОВА!*



Рождественское послание архиеп. Марка Боголюбивой пастве Германской Епархии



ныне на наших глазах совершается таинство, которое святая Церковь называет *странным* (то есть необычным, невиданным) и *преславным* (1 Канонъ Рождеству, пѣснь 9), поясняя, с каким расположением следует нам на него взирать: *Странное*

рождество видѣвши, устранимся міра, умъ на небеса преложше; сего бо ради высокій Богъ на земли явился смиренный челоѡкъ, хотяи привлеци къ высотѣ... (Акаѡистъ Пресв. Богородицѣ). Предвѣчный Бог, Сын Божий, делается Сыном человеческим, вселяется в Пречистую Приснодеву и принимает человеческое естество – кроме греха.

Для чего совершает Он это непостижимое Таинство? *Да подзаконныя искупить, да всыновленіе воспріимемъ* (Гал 4, 5). Кто эти *подзаконныя*? Мы с вами, дорогие братья и сестры. Ибо Бог создал человеческий род, чтобы люди были Ему сыновьями, но мы, презрев сыновство, подчинили себя закону греха.

Мы заново воспринимаем всыновление, усыновляемся Богу, когда духовно соединяемся благодатью Святого Духа с Единородным Сыном Божиим. Усыновление есть вохристовление и охристовление, переживание с помощью святых таинств и святых добродетелей Христа как себя, а всего к Нему относящегося – как своего.

Восприняв усыновление, мы перестаем быть подзаконными рабами и делаемся свободными чадами Божиими, *устраняемъ міра* (а *міръ* есть, по слову преп. Исаака Сирина, собирательное имя для всех страстей) и *прелагаемъ умъ* свой на небеса – туда, где Сын человеческий, Богочеловек Иисус Христос *сѣдитъ одесную* Отца Небесного (Еф 10, 12).

Усыновляясь Богу, мы обретаем Жизнь Вечную. Это величайшая тайна любви Христовой. Это то, чего никто кроме Него не может дать. В Вифлееме Сама ипостасная Вечность смиренно, но царственно-властно входит в наш временный *міръ*, прелагая ум наш, дух наш к вечному небесному отечеству, к *царству Христа Бога, царству всѣхъ вѣковъ* (Рожд. вечерня, стихира на *Господи воззвахъ*). Отличие христиан от всех остальных людей состоит именно в чувстве бессмертия, вечности. Мы вечны, бессмертны, ничем из вещей преходящего *міра* не связаны, потому что вера во Христа – это жизнь Им и в Нем – Бесконечном и Вечном. Крещаясь, мы исполняемся Им. Причащаясь – исполняемся Им и всеми Его небесными божественными силами. Так тому

должно быть. Ради этого Господь, *приклонивъ небеса, сходитъ* ныне на нашу грешную землю.

Но действительно ли мы, готовясь праздновать *странное и преславное* таинство Рождества Христова, стремимся *устраниться міра*, то есть воспринимать вещи, людей и события духовно, *духомъ ходить* (Гал 5, 16)?

Не слишком ли часто поступки и мысли наши свидетельствуют об обратном: о пленении плотским мышлением и временным пребыванием на земле? Зачастую мы ведем себя так, как будто будем жить здесь вечно. Наши нынешние споры о единстве Русской Церкви как раз и показывают, что мы не готовы к духовному видению *судебъ Божіихъ*, Промысла Божія, который плененному уму нашему представляется сплетением природных, политических и идеологических обстоятельств. Мы не готовы к духовному восприятию своих ближних, своего церковного общества. Мы празднуем Рождество так, как будто это повод не к тому, чтобы *устраниться міра*, а к тому, чтобы праздновать *міру* и при временным идолам его – чтобы поклоняться твари, а не Творцу. Ищем в поведении других людей грехи и ошибки и уклоняемся от общения, в котором могли бы их соборно искоренить. Малодушно стараемся отложить на завтра то, что следовало бы сделать сегодня. Но задумаемся: настанет ли для нас тот чаемый завтрашний день, в который мы сможем исправить не исправленное сегодня? Будет ли Всемилостивый Господь столь долготерпелив, чтобы день за днем и год за годом снисходить нашей лености, нашей неготовности праздновать духовно и жить духовно?

Да устрашат нас слова Апостола: *Мудрование плотское, смерть есть, ... мудрование плотское, вражда на Бога* (Рим 8, 5.7.). Устрашимся, умолим Господа дать нам силы покаяться и открыть сердце братьям своим, чтобы вместе с ними *созидаться въ жилище Божіе Духомъ* (Еф 2, 22) и наследовать *царство всѣхъ вѣковъ*. Но правильно ли мы понимаем суть покаяния? «Покаяться» не значит просто сожалеть, сообразно теплохладному духу века сего, о тех или иных своих поступках или помышлениях. Греческое слово *μετάνοια*, так часто встречающееся в Священном Писании и переводимое обычно словом «покаяние», дословно означает «преумление» т. е. именно *преложение ума*: от плотского – к духовному, от земного – к небесному, от временного – к вечному, от гордыни – к смирению.

Для того и родился в Вифлееме от Пречистой Девы *Высокій Богъ*, Спаситель міра, Господь Вседержитель Иисус Христос, чтобы привлечь нас к Себе: даровать нам взамен плотского мудрования – мудрование духовное, которое, по Апостолу, есть *животъ и миръ* (Рим 8, 6), научить нас кротости и смирению (ср. Мф 11, 29), научить нас любить. Только *предложивъ умъ* свой к Его небесной *высотѣ*, сможем мы все придти *въ единство вѣры и познанія Сына Божія, въ мужа совершенна, въ мѣру полного возраста Христова* (Еф 4, 13). Только подражая смирению Богочеловека сможем мы жить и праздновать духовно: в правде и кротости, *въ долготерпѣніи, въ благодати, въ Дусѣ Святѣ, въ любви нелицемѣрнѣ* (2 Кор 6, 6).

Воздадим же духовным празднованием славу *Богу въ вышнихъ*, живя на этой земле в преддверии Жизни Вечной, да почитет на нас тот *миръ*, о котором благовествуют ангелы вифлеемским пастухам, тот *миръ*, который преподает Господь Своим ученикам, тот *миръ*, в котором мы призваны жить со Христом и во Христе со всеми теми, кто суть Христовы.

Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, во человецѣхъ благоволеніе. Аминь.

Рождество Христово 2006 г.

+ *Архиепископъ*

Марк, Архиепископ Берлинский и Германский

Архим. Юстин Попович

ТОЛКОВАНИЕ ПОСЛАНИЯ К ЕФЕСЯНАМ *

4,14 Возрастая *возрастомъ Христовымъ въ челоѣка совершеннаго*, человек постепенно выходит из духовного детства, из духовной расслабленности, крепнет, созревает душой, созревает умом, созревает сердцем. Живя Христом, он весь вращается во Христа, в Истину Христову, сродняется с ней, и она становится вечной Истиной и ума его, и сердца его, и души его. О таком человеке можно с уверенностью сказать: он знает Истину, ибо имеет Истину. Эта живая божественная Истина в нем служит ему непогрешимым божественным мериллом для различения истины и лжи, добра и зла в человеческом мире. Поэтому его никакое *ученіе* человеческое не может ни *поколебать* ни *увлечь*. Он сразу чувствует, какого духа какое бы то ни было человеческое *ученіе*, ему предлагаемое. Ибо он знает человека, знает что в человеке, знает, какое *ученіе* он может создавать и давать. Всякое человеческое *ученіе*, которое не ведет к божественной истине, разве оно не выковано из лжи? Какое человеческое *ученіе* показывает подлинный смысл жизни и объясняет тайну смерти? Ни одно. Тогда ложь и *обольщеніе* то, что об этом говорят, и то, что предлагают как решение вопросов о жизни и смерти. Точно так же, нет человеческого *ученія*, которое нам объясняет тайну мира и человека, тайну души и совести, тайну добра и зла, тайну Бога и дьявола. А если они нам этого не говорят, разве не *обольщаютъ* они своими мелкими, блестящими блестками и не *увлекаютъ* в лабиринты бесполезных умствований и убийственного мелочничанья? В человеческом мире только Богочеловек Христос решил все главные вопросы мира и жизни, от решения которых зависит судьба человеческого существа во всех мирах.

Кто имеет Христа, тот имеет все, что существу человеческому нужно не только в этой временной жизни, но и в жизни бесконечной, вечной. Христова человека никакой *вѣтеръ* никакого человеческого *ученія* не может *поколебать*, а меньше всего *увлечь* и отвлечь. Без веры во Христа, без утвержденности в Истине Христовой, поистине человек, каждый человек – тростник, *колеблемый и увлекаемый всякимъ вѣтромъ* ложных человеческих *ученій*.

Поэтому: «ученіями различными и чуждыми не увлекайтесь, ибо хорошо благодатию укрѣплять сердца» (Евр 13, 9). Скорее невольно, чем вольно, люди *обольщаются* своими разнородными *ученіями*. А обольщаютъ себя грехом, который путем навыка стал в них мыслящей силой, и настолько оестествилъся и вочеловечился, что люди не могут почувствовать и увидеть, насколько грех ведет и руководит их в их умствованиях и учениях. А через грех – творец греха, главная логика греха – дьявол. Ибо он бесчисленными очень искусными и очень тонкими способами скрытно протаскивает свою ложь через *ученія* человеческие, удаляющие людей от единого истинного Бога. Больше того, он в эти *ученія* человеческие путем логики греха вносит все свое *лукавство*: *πανουργίαν* – и артистически соблазняет и прельщает людей, и они, в слепом самообмане, отрицают Бога, или не хотят Бога, или не видят Бога, или ограждают от Бога. Грех это прежде всего ментальная, интеллектуальная, умная, разумная сила, как самый тайный флюид, разлитый по сознанию и совести человеческой, по уму, по душе: и она действует через сознание и совесть как составная сила сознания и совести, и люди считают все соблазны и обманы своего сознания и совести совершенно своими, человеческими, человеческими, а не чувствуют, в прельщенности своей, и не понимают, в сумасшествии своем, что

* Продолжение. Начало см. «Вестник» 5/2003, стр. 2.

это дьявольская *πανουρία*, дьявольское вселукавство, которым дьявол низводит ум человеческий, и сознание, и совесть во всякую смерть, во всякую тьму, из которых они не могут видеть Бога и Божие, почему Его часто и отрицают, и хулят, и отвергают. По плодам этих *учений* ясно можно заключить, что они по истине – «учения бесовские» = *διδασκαλίαι δαιμονίων* (1 Тим 4, 1).

Этим интеллектуальным флюидом демонского вселукавства пронизаны, вольно и невольно, и все философии «по человеку», «по преданию человеческого» (ср. Кол 2, 8), и поэтому они не знают Божественной истины о мире и человеке, о добре и зле, о Боге и дьяволе, но наркотизируют себя тонкой ложью бесовской, между тем как в философии «по Христу» – Богочеловеку – вся истина всех миров без остатка (Кол 2, 9). Философии «по человеку» – «благими словами прельщают сердца незлобивых» (Рим 16, 18). Нет сомнения, все человеческие, земные философии можно, в конечном итоге, распределить на две группы: философии по человеку, и философия по Богочеловеку. В первой группе главный гносеологический творческий деятель – дьявол, во второй – Богочеловек Христос. В философии по Христу живет вся Истина, вечная Божественная Истина, ибо во Христе «вся полнота Божества тлѣсно» присутствует в этом мире, и через эту полноту присутствует и сама Вечная Истина в этом мире, присутствует телесно в Богочеловеке Христе, который есть одновременно совершенный Бог и совершенный человек, всесторонне реальный Бог и всесторонне реальный человек. В философиях же по человеку живет, опосредованно или непосредственно, ложь, которая каждым своим нервом от отца лжи – дьявола, и всегда приводит к нему. Поэтому и необходимо круглосуточно стоять на страже на самой высокой сторожевой вышке своего человеческого существа – сознании: чтобы эта ложь не проникла в тебя, в меня, и не повергла нас, нашу мысль, наш ум в царство лжи, в ад. Поэтому в Евангелии Богочеловека Господа Христа содержится заповедь: «Умомъ совершенны бывайте» (1 Кор 14, 20). И вы будете, если возрастете *въ челоѣка совершеннаго, въ мѣру возраста высоты Христовой*: ибо тогда ум ваш благодатно и священно соединится с умом Христовым, с соборным, и святым, и богочеловеческим умом Церкви, и вы сможете вместе со святым христоносцем объявить: «мы имѣемъ умъ Христовъ» (1 Кор 2, 16). Тогда нас никакой *ветеръ* человеческого *ученія, ложью челоѣческой и вселукавствомъ* дьявольским, не сможет поколебать, но мы всем существом своим останемся в Вечной Истине, которая есть – сам Господь Христос, Богочеловек (Ин 16, 6; 8, 32. 36; 1, 17).

4, 15 Если бы *истина* была что-либо другим, а не Богочеловеком Христом, она бы была мала, недостаточна, преходяща, смертна. Такой бы она была, если бы она была: понятием, или идеей, или теорией, или схемой, или разумом, или наукой, или философией, или культурой, или человеком, или человечеством,

или миром, или всеми мирами, или кем бы то ни было, или чем бы то ни было, или всем этим вместе взятым. Но *Истина* это – Личность, причем Личность Богочеловека Христа, поэтому она и совершенна, и непреходяща, и вечна. Ибо в Господе Иисусе Истина и жизнь единосущны: Истина вечная и Жизнь вечная (ср. Ин 14, 6; 1, 4. 17). Тот, кто верует в Господа Христа, постоянно растет Его Истиной в ее божественные бесконечности: растет всем существом своим, всем умом, всем сердцем, всей душой. При этом он непрестанно и живет Христовой Истиной, потому что она составляет самую жизнь во Христе. Во Христе живут «*истинствующие*» = *ἀληθεύοντες*», ибо жизнь во Христе это *истинствование*, постоянное пребывание всем существом в Истине Христовой, в Истине вечной. Это *истинствование* христианина рождается из его любви к Господу Христу; в ней он и *растетъ*, и развивается непрерывно, и вечно продолжается, и никогда не прекращается, ибо «любовь никогда не перестаетъ» (1 Кор 13, 8). Любовь ко Господу Иисусу побуждает человека на жизнь в Его Истине, и сохраняет его постоянно в ней. Она и способствует тому, что христианин постоянно *растетъ во Христѣ*, растет во все Его *высоты, широты, глубины* (ср. Ефес 3, 18). Но – никогда в одиночку, но всегда *со всѣми святыми*, всегда в Церкви и с Церковью, ибо по другому нельзя расти *въ Томъ, Который есть глава* тела Церкви, Христос. И когда *истинствуемъ*, мы истинствуем всегда вместе *со всѣми святыми*, и когда *любимъ* – любим *со всѣми святыми*, ибо в Церкви все соборно, все бывает *со всѣми святыми*, потому что все составляют одно духовное тело, в котором все соборно живут одной жизнью, одним духом, одной истиной. Только *истинствующие въ любви со всѣми святыми*, мы можем *вырости въ Томъ, Который есть глава* телу Церкви, Христос. Бесконечные силы, которые необходимы для этих возрастаний всех христиан в боогочеловеческом теле Церкви, Церковь принимает непосредственно от своей *главы*, Господа Христа. Ибо только Он, Бог и Господь, имеет эти бесчисленные бесконечные силы, и всемудро располагает ими.

Наше христианское призвание, наше христианское звание – *расти во всѣмъ въ Томъ, Который есть глава, Христосъ*: ибо человеческое существо только таким образом правильно развивается и шествует путем своего вечного назначения божественного, определенного ему Триединым Божеством в предвечном совете, до начала мира (ср. Ефес 1, 4–13). Только *во всѣмъ* нашем возрастая во Христе, мы это наше *все* ведем в Его чудесную вечность через богочеловечность. А это наше *все*, что это? Это целое наше существо: и душа, и ум, и совесть, и воля, и тело, и все, что их составляет, во всех их таинствах и таинственностях. Душа твоя, душа моя – только *возрастая* во Христе через святые таинства и святые добродетели, находится на пути своего богоподобного усовершенствования, и достигает безграничного божественного совершенства. Переживая Божественную Истину

Христову как жизнь жизни своей и существо существа своего, душа и *растет* Христом во все Его Богочеловеческие реальности и совершенства. Совесть твоя, если не *растет* вся во Христе, быстро захирет и увянет. А если она растет в Нем через святые евангельские подвиги, она вся разрастается в богочеловеческие совершенства, и все Христово становится навсегда ее собственностью. А воля моя и твоя, а ум твой и мой? Вне Христа, без Христа – умирают через бесчисленные смерти во всех немощах, и заблуждениях, и демонизмах, и сатанизмах. Но если ты хочешь им обеспечить божественное могущество, и совершенство, и бессмертность, и вечность, тогда – всем умом своим *расти во Христѣ*, живя Божественной Истиной Его, и всей волей своей *расти во Христѣ*, исполняя Божественные заповеди Его. И чем больше будешь *расти во Христѣ* душой своей, умом своим, волей своей, совестью своей, все больше будешь алкать и жаждать больших и еще больших совершенств богочеловеческих, и радостно будешь забывать *заднее*, которого ты достиг, и стремиться *впередъ*, и бежать «къ почести вышняго звания Божія во Христѣ Иисусѣ» (ср. Флп 3, 13–14), чтобы достичь *въ челоѵка совершеннаго, въ мѣру возраста высоты Христовой* (Ефес 4, 13). А эта мера – богочеловеческая безмерность. Главное, чтобы ничто твое не оставалось вне Христа. Если же останется, знай, что оно осталось в смерти, в бесчисленных смертях; осталось в царстве сатанизма = в царстве всех заблуждений, и неистин, и зол; а это и есть не что иное, как царство бесконечных мучений, самомучений, отчаяния, безумия, безысходных трудностей, ядовитых одиночеств, самоубийственных ужасов. Нет сомнения, на всех путях вне Христа человек непременно дегенерирует через грехи, через страсти, через заблуждения, через неистины в – подчеловека, в полчеловека, в нечеловека. Вне Богочеловека человек постепенно уменьшается, убывает пока не падет на уровень челоѵчка, которым силы зла играют как беспомощной игрушкой. Очевидна истина: вне Богочеловека человек страшно обезчеловечивается, чтобы наконец завершить как разчеловек. Да, человек в Богочеловеке, в Церкви Его растет в благодатного богочеловека через жителство *со всѣми святыми*; а вне Богочеловека, он неминуемо дегенерирует в добровольного или невольного дьяволочеловека. Ибо в высоту человек может расти и развиваться до Бога, а в глубину может падать и пасть до дьявола. Ради этого Богочеловек и пришел пожить среди нас людей: чтобы нам в Себе показать *совершеннаго челоѵка*, и чтобы нам в то же время дать все святые средства и все божественные силы, с помощью которых каждый из нас может выстроить себя в *человека совершеннаго*. А все это дано в Церкви – в теле Богочеловека, всегда живом и животворном, которому глава сам Богочеловек Господь Христос: Который Своими богочеловеческими силами и оживляет всех членов Церкви с помощью святых таинств и святых добродетелей Духа Святого.

(Продолжение следует)

НОВОСТИ ИЗ ГАННОВЕРА

Год тому назад ганноверский Рождественский приход по причине несчастного случая лишился своей церкви, и с того времени собирается в неудобной для богослужений крипте сербской церкви.



Теперь благодаря щедрым пожертвованиям должна начаться новая глава в 60-летней истории прихода: архиеп. Марк подтвердил приобретение двухэтажного здания с церковным залом и различными помещениями и подписал договор.

Передача объекта должна состояться в феврале 2007 г. Тогда же должны быть выплачены деньги. На настоящий момент не хватает 10 000 €.

Мы надеемся собрать эту сумму с помощью наших братьев и сестер во Христе.

Того, кто хочет сделать доброе дело, участвовать в создании нового храма, мы просим жертвовать на счет:

Russ. Orthod. Gemeinde Hannover,
BLZ: 250 100 30 (Postbank Hannover)
Konto Nr.: 774-301

Будем молиться за всех жертвователей.

Протоиерей Серафим Корф



СОРОКОЛЕТНИЙ ЮБИЛЕЙ ПАСТЫРСКОГО СЛУЖЕНИЯ ПРОТОИЕРЕЯ ДМИТРИЯ ГРАФА ИГНАТЬЕВА



9 октября 1966 г. архиеп. Александр Ловчий рукоположил о. Дмитрия во священнический сан.

О. Дмитрий родился в 1934 г. в Париже. Его отец Леонид стал впоследствии протоиереем. Окончив школу, Дмитрий поступил в Богословский институт им. преп. Сергия в Париже, который и окончил со степенью бакалавра богословия.

Новорукоположенному священнику поручили окормлять приходы в Дармштате и Саарбрюккене. В Саарбрюккене он первый раз совершил Рождественские богослужения 6/7 января 1967 г. В Дармштате молодой священник заботился о насельниках старческого дома, сре-

ди которых было много православных христиан. Он также замещал при необходимости священников в других приходах, например, в Дюссельдорфе и Дортмунде.

Очень рано о. Дмитрий понял необходимость сделать, посредством перевода, богослужебные тексты на церковно-славянском языке доступными для прихожан, этим языком не владеющих. В январе 1972 г. он совершил в Бад Гомбурге первую литургию на немецком языке. Установившаяся в Бад Гомбурге традиция один раз в месяц совершать литургию на немецком языке закрепились затем и во Франкфурте. Одновременно благодаря о. Дмитрию начались также богослужения на немецком в Кельне. Параллельно началась обширная работа над переводом и публикацией многочисленных богослужебных текстов. С 1975 по 1981 г. на Страстной седмице проводились семинары на тему «Православная литургия и духовность», на которые о. Дмитрий в качестве докладчиков приглашал известных богословов.

17 января 1974 г. скончался его отец, протоиерей Леонид, который с 1951 г. был настоятелем приходов в Бад Гомбурге, Франкфурте и Бад Наухайме. Уже во время болезни протоиерея Лео-

нида о. Дмитрий был назначен настоятелем храма свят. Николая во Франкфурте, церкви Всех Святых в Бад Гомбурге и церкви свят. Иннокентия Иркутского и Серафима Саровского в Бад Наухайме.

На протяжении своего сороколетнего служения о. Дмитрий никогда не оставлял без пастырского окормления больных и умирающих, рассеянных по всей земле Гессен. Он не забывал также заботиться и о православных, находящихся в тюрьмах. Он также сам без перерывов преподавал детям Закон Божий.

15 октября сего года франкфуртский приход отметил сороколетний пастырский юбилей своего настоятеля. На праздник приехал Преосвященнейший Агапит, епископ Штутгартский, который совершил в этот день, в сослужении протоиерея Дмитрия, иереев Виктора Зозули и Славко Панева при протодиаконе Георгии Кобро Божественную литургию. Владыка Агапит поздравил о. Дмитрия с юбилеем и отдал должное его деятельности на протяжении сорока лет священнического служения. После литургии, во время совместной праздничной трапезы, прихожане и гости имели возможность лично поздравить юбиляра.

ФРАНКФУРТ. Епископ Агапит поздравляет юбиляра.



IS POLLA ETI
AD MULTOS ANNOS
МНОГАЯ ЛѢТА
AUF VIELE JAHRE

Справа: матушка Игнатъева.



ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В РЕГЕНСБУРГЕ



На празднование Покрова Пресвятой Богородицы в Регенсбург прибыл Преосвященный Агапит, епископ Штутгартский, викарий Германской епархии.

Евгения Скопинцева, иерея Виктора Вдовиченко и протоиерея Георгия Кобро владыка совершил Божественную литургию. После литургии был крестный ход вокруг храма и молебен Пресвятой Богородице.

В этот престольный праздник приход праздновал также свой юбилей: 60 лет от начала православных богослужений в этом храме. Владыке Агапиту был преподнесен памятный буклет, посвященный этому событию, с фотографиями, запечатлевшими историю прихода. В арендованном зале, где обычно проходят занятия воскресной школы, было дано представление художественной самодеятельности, в котором участвовали дети, молодежь и взрослые.

Во время трапезы владыка Агапит тепло поздравил прихо-

жан с юбилеем, особо отметив старания детей, а также рассказал о своих встречах с патриархом Алексием в Москве.

Затем владыка с со своими спутниками отбыл во Франкфурт. ■

ПРАВОСЛАВНЫЙ СЪЕЗД В БАДЕН-БАДЕНЕ

21-22 октября 2006 года состоялся четвертый съезд православной молодежи в Баден-Бадене. Приятно было заметить, что с прошлого раза (апрель 2006 года) число участников заметно возросло. Многие приехали в Баден-Баден группами из разных городов Германии. Для всех студентов и школьников дорожные расходы были покрыты баденским приходом.

После общего молебна в храме Преображения Господня протоиерей о. Миодраг (Глишич), главный инициатор съезда, пригласил всех желающих принять участие в экскурсии по Баден-Бадену. Благодаря баденской прихожанке Ангелине Мольнов в качестве экскурсовода участники съезда познакомились с достопримечательностями этого знаменитого города, а также узнали много интересного из его истории. Замечательная и на удивление теплая погода сопутствовала хорошему настроению, а сама прогулка по городу дала возможность участникам немного познакомиться друг с другом. После экскурсии всех ожидал вкусный обед. Отдохнув и подкрепившись телесно, все с радостью обратились к духовной пище. В начале съезда был представлен общественно-политический молодежный журнал «МЫ в России и в Зарубежье». Журнал издается по благословению Святейшего патриарха Алексия и Первоиерарха РПЦЗ, митрополита Лавра.

На этот раз на съезде выступал епископ Штутгартский, владыка Агапит. В своем докладе владыка сравнивал нравы, обычаи и традиции общин первых христиан и христианских общин наших дней. Много интересных фактов узнали слушатели из этого доклада, например, о различных уставах такого особого христианского общества, как монастырь. Многие участники съезда



В субботу 1/14 октября в Покровском храме, что в городском парке, в сослужении протоиерея



РЕГЕНСБУРГ. Настоятель, свящ. Виктор Вдовиченко, окропляет народ во время крестного хода.

с радостью воспользовались возможностью общения с владыкой и обращались к нему с разными вопросами.

По окончании всенощного бдения, на котором владыке Агапиту сослужили протоиерей о. Миодраг и диакон о. Георгий (Зайбель), последовал совместный ужин.

На воскресной литургии было очень много причастников. После обеда диакон о. Георгий пригласил всех желающих на прогулку по Шварцвальду. Прощаясь после приятной прогулки, участники съезда сердечно благодарили о. Миодрага и его прихожан за гостеприимство. Единодушно была отмечена важность подобных съездов. Здесь хотелось бы обратиться ко всем участникам съезда с просьбой присылать свои отзывы, вопросы и предложения по адресу: M_vonUngern@web.de.

Это сможет значительно помочь в организации последующих съездов. *Участница съезда*

ПАЛОМНИЧЕСТВО ПО БАВАРИИ: БЕНЕДИКТБОЕРН, ИРШЕНБЕРГ И ШЛЕДОРФ

Несколько лет назад по предложению некоторых прихожан состоялось паломничество в Аугсбург к мощам св. Афры. Связанные с этим воспоминания, а также изучение материалов о находящихся в Баварии мощах святых и мучеников, которые пострадали и умерли за Христа, снова вызвали желание совершить небольшое паломничество

в ближних окрестностях нашего собора. С благословения архиеп. Марка началась подготовка к поездке.

И, наконец, 1 ноября точно в назначенное время автобус с паломниками выехал в направлении **Бенедиктбоерна**. Все 50 мест оказались занятыми, и все прекрасно себя чувствовали, радуясь общению. Дорога заняла около часа. В пути читали вслух жития преп. Венедикта Нурсийского, основателя западного монашества, и св. Анастасии Узорешительницы. Святую назвали Узорешительницей потому, что она посещала темницы, в которых томились узники за Христа, ухаживала за ними и утешала их.

Здесь мы посетили бывший бенедиктинский монастырь, основанный в 739/740 г. и управ-



Бенедиктбоерн.
Настоятель принимает православных паломников.

мученице Анастасии, паломники могли приложиться к святыням: деснице преп. *Венедикта* в сере-



БЕНЕДИКТБОЕРН.
Паломники посещают бывший бенедиктинский монастырь, основанный в 740 г.

лявшийся монахами преп. Венедикта. В приделе, посвященном

брюнному реликварии и верхней части главы св. Анастасии. Затем был совершен (на церковно-славянском и немецком языках попеременно) молебен святым.

В красивом подвале, который находится прямо на территории монастыря, паломники пообедали взятыми с собой припасами.



БЕНЕДИКТБОЕРН. Архиеп. Марк совершает молебен перед мощами преп. Венедикта и влкмучцы Анастасии.



БЕНЕДИКТБОЕРН. Десница преп. Венедикта и глава великомучцы Анастасии.

Подкрепившись, они поехали на восток, по направлению к **Иршенбергу**. В пути слушали рассказ о мучениках *Марине* и *Аниане*, чьи мощи почивают в иршенбергской церкви. Когда владыка с паломниками вошел в церковь, приветственно зазвонил маленький колокол, усиливая благоговейную атмосферу. Здесь также смотритель был на месте, и паломники смогли поклониться святыням. Молебен снова звучал на двух языках.

Затем автобус опять взял курс на запад и остановился в **Шледорфе**. На пути туда паломники слушали рассказ о христианизации Баварии, которая совпала по времени с христианизацией Рим-



«Святі мучениці Марине і Аніане
моліте Бога о насъ.»

ской империи. Местное христианство жестоко подавлялось языческими германскими племенами и слабеющей Римской империей и уцелело только в отдаленных альпийских долинах. Новый расцвет христианства в этом районе был связан с миссионерской деятельностью ирландских монахов. На это время (VII в.) приходится и просветительская деятельность преп. *Марина* и *Аниана*.

Монастырь в Шледорфе появился в 772 г. Он был перенесен сюда из Шарница. Вместе с монастырем были перенесены и мощи св. мученика *Тертулина* (он был римлянином). О нем почти ничего не известно. Мощи находятся слева на хорах и закреплены в стене, так что приложиться к ним нельзя. После мо-



ШЛЕДОРФ.
Мощи св. Тертулина.

лебна мученику паломники расположились возле автобуса, чтобы немного подкрепиться, после чего поехали, уже не останавливаясь, обратно в Мюнхен. На обратном пути снова шла речь о важном значении почитания святых. Такое почитание дает возможность особой, тесной связи с теми, кто пострадал и умер за Христа. На них зиждется Православная Церковь, и мы оживаем их молитвами.

(рассказ участников паломничества)



ИРШЕНБЕРГ. Архиеп. Марк совершает молебен перед мощами мучеников Марина и Аниана.

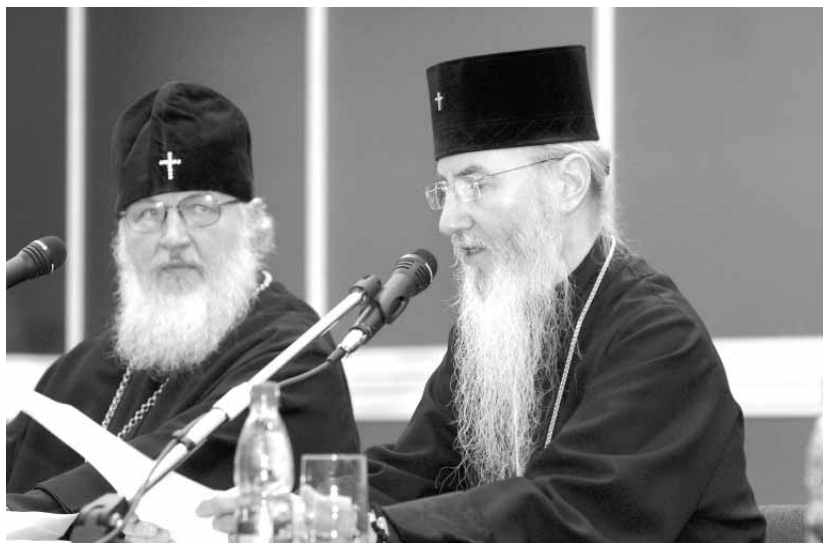


РОССИЯ

Вечером в девять часов архиеп. Марк улетел в Москву, куда он прибыл в два часа ночи по местному времени. В десять часов утра владыку из гостиницы отвезли на выставку «Православная Русь» в Центральном выставочном зале. Там он принял участие в **симпозиуме о значении революции и гражданской войны для российского общества**.

В своем коротком докладе владыка сосредоточился на значении Новомучеников, которые, несмотря на огосударствление Церкви в XIX веке, нашли в себе силы противостоять безбожной власти, которая привела к расколу общества и особенно к церковному расколу. В то время как Новомученики полностью отвергали безбожную власть, некоторая часть Церкви стремилась сохранить хотя бы внешнюю жизнь Церкви путем компромисса с ней. Эта позиция компромисса нашла свое выражение в так называемой «Декларации» митрополита Сергия от 1927 г., которая привела фактически к внутреннему расколу Русской Церкви. Знаменательно однако также, что именно Новомученики стали поворотным пунктом в истории Церкви в XX и XXI столетии, так как их прославление Московским патриархатом, состоявшееся спустя 14 лет после того, как они были прославлены Русской Зарубежной Церковью, положило начало процессу сближения и вызвало к жизни Комиссии по переговорам между двумя частями Русской Церкви.

Но самым важным на сегодняшний день, однако, владыка считает духовную сторону этого процесса. Ввиду имеющего быть через два дня национального праздника – Дня народного единства – в день празднования Казанской иконе Пресвятой Богородицы он указал на то, что в 1612 г. русское воинство перед своим наступлением на Москву, занятую польскими римокалическими захватчиками, совершило трехдневный строгий пост, и воины подготовились к предстоящей битве за освобождение столицы исповедью и причащением Св. Таин. Так и сегодня, сказал



Москва. Архиеп. Марк выступает на симпозиуме о «значении революции и гражданской войны для российского общества». (Слева – митр. Кирилл председатель отдела внешних связей Московского патриархата.)

архиеп. Марк, возрождение русского народа возможно только через возвращение к духовным ценностям Православия.

Другие участники дискуссии подчеркивали исторические и экономические аспекты единства русской нации.

После непродолжительного обеда с митр. Кириллом, председателем отдела внешних связей Московского патриархата и несколькими его сотрудниками, архиеп. Марк вместе с митр. Кириллом отправился в храм Христа Спасителя, где в присутствии патриарха Алексия состоялось **вручение наград участникам фестиваля православных средств массовой информации**. На заключительном приеме архиеп. Марк имел возможность в личной десятиминутной беседе обсудить с патриархом Алексием актуальные вопросы отношений между Русской Зарубежной Церковью и Московским патриархатом. Патриарх интересовался, естественно, в первую очередь ходом переговоров между обеими Комиссиями и восприятием этих событий верующим народом и духовенством Зарубежной Церкви.

После такого длинного рабочего дня вечером архиеп. Марк встречался со студентами, которых пригласила находящаяся в Москве Варвара Артемова, дочь мюнхенского протоиерея Николая Артемова. Дискуссия в этом кругу вращалась, естественно, вокруг процесса объединения, но также и вокруг общих вопросов церковной и духовной жизни.

Для архиеп. Марка было очень интересно беседовать с представителями современной молодежи, с некоторыми из которых он познакомился еще в предыдущие посещения Москвы.

На следующий день, в пятницу 21 октября/3 ноября архиеп. Марк по приглашению патриарха Алексия принял участие во всенощном бдении празднования Казанской иконе Пресвятой Богородицы **в Елоховском кафедральном соборе**. Там он вошел в алтарь вместе со всеми московскими викарными епископами. Многие священнослужители, сослужившие здесь патриарху, подходили к архиеп. Марку, чтобы радостно его приветствовать и расспросить о продвижении переговоров. Все без исключения выражали свою надежду на скорейшее исцеление раны разделения между двумя частями Русской Церкви.

После всенощной и коротких встреч с многими старыми знакомыми архиеп. Марк поехал в **Сретенский монастырь**, куда он прибыл перед началом великого славословия на утрени. Здесь также его приветствовали самым сердечным образом. В конце службы он исповедовал своих духовных чад. Затем наместник монастыря, архим. Тихон, пригласил его на монастырскую трапезу.

В субботу, 22 октября/4 ноября, в день празднования Казанской иконе и российский национальный праздник, архиеп. Марк утром поехал в **Казанский собор** на Красной площади, чтобы принять участие в литургии, возглав-

ленной патриархом Алексием. В алтаре его самым сердечным образом приветствовал vicарный епископ Александр и многие другие священнослужители. Ему сразу же принесли епитрахиль, поручи и две просфоры, чтобы он мог помянуть во время проскомидии своих ближних.

После малого входа архиеп. Марка так же сердечно приветствовал патриарх, и владыка поблагодарил его за приглашение.

По окончании литургии патриарх Алексий сразу же покинул собор, в то время как архиеп. Марка vicарный епископ Александр Димитровский пригласил на обед в приходской дом. Здесь архиеп. Марк встретился с большинством священнослужителей, сослуживших на литургии. Однако, он не смог долго присутствовать на обеде, поскольку был приглашен в Кремль на прием у президента Путина в 14:00.

Туда владыка пошел пешком. В Георгиевском зале он снова встретился с патриархом Алексием и митр. Кириллом. Патриарх, митр. Кирилл и архиеп. Марк были единственными представителями Церкви на этом приеме. В конце обеда при посредничестве патриарха и митр. Кирилла архиеп. Марк коротко побеседовал с президентом Путиным.

В первую очередь речь шла опять таки о единстве Русской Церкви. Это, без сомнения, сегодня один из самых жгучих вопросов для русского верующего народа. Вследствие революции в общество было внесено так много разделяющих элементов, что многие ожидают от Церкви сигнала к единению. Было бы преступлением, если бы мы как часть Русской Церкви, которая десятилетиями жила в условиях свободы, не отозвались на этот призыв.

Поздним вечером архиеп. Марк вылетел из Москвы в Лондон. Представитель министерства иностранных дел проводил его к самолету и сделал все, чтобы облегчить отбытие из Москвы.■

ВЕЛИКОБРИТАНИЯ

НАГРАЖДЕНИЕ О. ВАДИМА ЗАКРЕВСКОГО

В Лондон владыка прибыл в 22:05 по местному времени (1:05 по московскому). В воскресенье, 23 октября/5 ноября архиеп. Марк совершил Божественную литургию в новой церкви свв. Царственных мучеников в Лондоне. Ему сослужили протоиерей Фома Харди и иерей Вадим Закревский, а также иеродиакон Савва из Бруквуда. На малом входе иеродиакон Савва ввел свящ. Вадима Закревского в алтарь и после поклона перед алтарем и архиереем снова подвел к архиеп. Марку. Владыка возвел иерея Вадима Закревского в сан протоиерея.

После литургии владыка вместе с несколькими прихожанами ознакомился с ходом строительных работ в верхней церкви Успения Пресвятой Богородицы.

После непродолжительного подкрепления кофе и чаем архиеп. Марк председательствовал на ежегодном приходском собрании. За докладами архиеп. Марка как настоятеля прихода и протоиерея Вадима Закревского, а также казначея прихода и старшей сестры последовали выборы церковного старосты. На эту должность избрали Виталия Матофанова родом из Австралии, который был казначеем лондонского прихода до своего многолетнего пребывания за границей в качестве служащего одного из английских банков.

После приходского собрания и короткого заседания нового приходского совета архиеп. Марк провел очередное заседание церковного фонда.

В полдень в понедельник архиеп. Марк с протоиереем. Вадимом и его матушкой поехал в Бруквуд. Там архим. Алексий показал ему строящийся братский корпус (см. 3-ю стр. обложки). Затем архиеп. Марк вылетел обратно в Мюнхен.■

ГЕРМАНИЯ

В последующие дни (с 7 по 10 ноября) архиеп. Марк несколько раз присутствовал на за-

седаниях симпозиума «Исцеление воспоминаний» в замке Фюрстенрид. Там он встречался с румынским митрополитом Се-рафимом Германским и румынским епископом Софианом, а также со священниками Русской и других поместных Церквей.■

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В МОНАСТЫРЕ

8 октября/10 ноября обитель преп. Иова Почаевского праздновала день своего небесного покровителя.

Праздничное всенощное бдение вечером 27 октября/9 ноября совершил преосвященнейший Агапит, епископ Штутгартский в сослужении иерея Петра Штурма из Цюриха и иеромонаха Ев-



фимия. Пел братский хор под управлением монаха Филарета и при участии настоятеля обители архиепископа Марка.

На следующий день рано утром в 6:40 началось чтение часов. На третьем часе архиепископ Марк посвятил во чтецы сразу трех послушников: Филиппа, Иоанна и Константина. Все трое, помимо клиросного, исполняют в обители и другие различ-





ные послушания и одновременно учатся: послушники Филипп и Иоанн на богословском факультете Мюнхенского университета, а послушник Константин экстерном в Московской Сретенской Духовной семинарии.

Послушников подводил к архиерею на середину церкви их старший собрат, монах иподиакон Филарет. Умилительные молитвы чина хиротесии торжественно и строго звучали в стенах монастырского храма. Преподобный Иов, наставник «иноков трудолюбного жития», благословлял со своей иконы поставляемых на первую церковную степень послушников, промыслом Божиим в юные годы приведенных в его святую обитель. Старшие братия и друзья обители, собравшиеся на праздник, с сердечным вниманием следили, как владыка постригает крестовидно волосы поставляемых: по объяснению свят. Симеона Солунского, «отъятие власов знаменует посвящение, потому что волосы суть отрасли и как бы цвет всего тела, и, приносимые человеком Богу, они знаменуют начаток его всецелого пожертвования себя служению Божию». После молитвы архиерея, в которой он просит Господа Вседержителя освятить посвящаемого, избранного Ему на служение, новопосвященные один за другим прочитывали немного из Апостола – в знак того, что первая их обязанность есть обязанность читать Священное Писание в сей святой церкви.

Божественную литургию архиепископ Марк совершил в сослужении ключаря мюнхенского кафедрального собора протоиерея Николая Артемова и иерея

Петра Штурма при диаконе Александре Ролоффе.

В своей проповеди владыка говорил о непрестанной духовной брани, которую до самого исхода из сей жизни должен вести каждый христианин, и наконец тот, кто вступил на монашеский путь, ибо, по словам апостола Павла, *плоть похотствует на духа, духъ же на плоть. Сія же другъ другу противятся* (Гал 5, 17). Если человек надеется обойтись без этого постоянного противостояния, подчеркнул владыка, он или в прелести, или уже полностью изнемог. Противостояние духа и плоти присуще нашему естеству. Сам Господь говорит, что мы должны взять свой крест и последовать за Ним (ср. Мк 10, 21). Крест этот и есть та ожесточенная брань, в которой мы с помощью Христовой приводим духа человеческого к тому, чтобы он преобладал над телом, чтобы он освободился прежде всего из рабства греху и телу, из рабства материи, и осознал свое господствующее положение. На этом пути не может быть остановки: малейший перерыв в борьбе уже означает победу врага. А поскольку мы не желаем быть побежденными, мы должны осознать, что наша борьба – непрерывная, и ни на миг не смеет останавливаться, прекращаться, успокаиваться. Ибо момент успокоения, если он до вечного успокоения наступает, уже означает победу врага над нами. Бдительность должна быть неусыпной и подвиг – безостановочным; подвиг, объединяющий нас со Христом, Который нам дает все необходимые орудия, чтобы победить врага. Не наши это орудия, а орудия благодати Святого Духа, которые мы стараемся в молитве, посте и подвиге стяжать.

Затем был молебен преп. Иову. После богослужения братия, по обычаю, пригласила всех собравшихся богомольцев на праздничную трапезу.■

СВЯТАЯ ЗЕМЛЯ

Вечером того же дня архиеп. Марк вылетел через Вену в Тель-Авив. Несмотря на то, что он прибыл в Иерусалим рано утром

и не успел отдохнуть после длительного перелета, утром владыка уже служил в обители св. Марии Магдалины в Гефсимании, где он совершил Божественную литургию.

Всенощную в субботу он служил вместе с собравшимся духовенством Миссии в Спасо-Вознесенском монастыре на Елеоне. После этого владыка ужинал, по приглашению наместницы монастыря монахини Рафаилы, в покоех игумении монастыря Моисеи, которая находится ныне в Бельгии в связи с медицинским обследованием.

В воскресенье архиеп. Марк совершил Божественную литургию в Гефсимании. Здесь ему сослужили игумен Андроник и иеромонах Николай. После совместной трапезы с сестрами владыка в своей резиденции принимал священников, а затем целый ряд посетителей для частных бесед. Затем осталось немного времени для воскресной поездки на Мертвое море, где владыка отдыхал, наслажаясь все еще теплой погодой.

В продолжение следующих дней владыка служил попеременно в обеих обителях, а в четверг в храме св. Александра Невского на Русских раскопках, в непосредственной близости от Гроба Господня в центре Иерусалима.

Вечером в воскресенье архиеп. Марк вместе с игуменом Андроником, игуменией Елисаветой и другими представителями обеих монастырей принял участие в приеме, устроенном патриархом Иерусалимским Феофилом в честь предстоятеля Чехословацкой Церкви, митрополита Христофора. Оба иерарха сердечно приветствовали архиеп. Марка и спрашивали его о продвижении переговоров между Московским патриархатом и Зарубежной Церковью. Во время приема владыка мог также приветствовать многих других высокопоставленных представителей Церкви и государства, возобновить старые знакомства и завязать новые.

В понедельник архиеп. Марк с игуменией Елисаветой посетили Вифлеем. После поклонения святыням в храме Рождества Христова они навестили сестру из Гефсиманской обители, кото-

рая реставрирует здесь ценные старинные иконы из вифлеемского храма. После этого они отправились на Поле пастухов, чтобы навестить старого знакомого владыки, иеромонаха Григория из лавры преп. Саввы Освященного. Он поправляется здесь после операции. Владыка познакомился с иеромонахом Григорием около сорока лет тому назад на Афоне в сербском монастыре Хиландар.

После полудня архиеп. Марк обедал с д-ром Эмилем Жаржуи, который в Палестинском правительстве отвечает за дела религий. На встрече обсуждались актуальные проблемы взаимоотношений Русской Церкви с Палестинским правительством.

Во вторник, 1/14 ноября, архиеп. Марк и монахиня Екатерина беседовали с адвокатами нашей Церкви в Тель-Авиве о целом ряде юридических проблем на Святой Земле. Затем владыка нанес визит сербскому послу в Тель-Авиве, чтоб рассказать ему о деятельности Русской Церкви на Святой Земле.

Вечером во вторник владыка устроил для священников Духовной Миссии рабочую встречу за ужином. Во время этой встречи он говорил на темы, вызывающие всеобщий интерес и отвечал на вопросы духовенства, касающиеся литургических, духовных и пастырских проблем.

В первой половине дня в среду владыка навестил сестер в Вифании и осмотрел там принадлежащие нашей Церкви земельные участки.

Во второй половине дня владыка принимал у себя новоназначенного начальника Духовной Миссии Московского Патриархата архимандрита Тихона и в течение часа общался с ним. Затем он преподавал насельникам Гефсиманской обители краткое духовное наставление и ответил на их вопросы о духовной жизни.

На следующий день, в четверг 3/16 ноября архиеп. Марк с д-ром Жаржуи и монахиней Екатериной поехал в Рамаллу в Мукату (резиденцию палестинской администрации) для беседы с начальником президентской канцелярии. Эта беседа состоялась по инициативе работников канцеля-

рии президента. Речь шла прежде всего о вопросах имущества Русской Церкви на Святой Земле. Архиепископ Марк сказал отчетливо, что он, его клирики и монашествующие в последние девять лет переживали со стороны палестинской администрации только несправедливость, поправки законов и нарушение элементарных человеческих прав. Тем более он рад сегодня вести цивилизованный разговор с представителем этой организации. Начальник канцелярии извинился за все беззакония, совершенные в отношении Русской Зарубежной Церкви, и пообещал, что правительство принесет официальные извинения и восстановит поправленную справедливость.

В пятницу, 4/17 ноября, архиеп. Марк совершил Божественную литургию на Елеоне, затем ознакомился с начавшимися реставрационными работами в храме, после чего отправился в Старый город, чтобы поклониться Гробу Господню. После поклонения Гробу Господню владыка встретился с секретарем патриарха Иерусалимского, митрополитом Аристархом, который проводил его к патриарху. Патриарх вручил архиеп. Марку антиминс для Елеонского монастыря, о котором владыка давно просил. Прощаясь, патриарх Феофил еще раз подчеркнул, насколько важно единство Русской Церкви для всего Православия.■

ГЕРМАНИЯ

ГАННОВЕР: НОВЫЙ ХРАМ

В четверг, 10/23 ноября, архиеп. Марк утром улетел в Ганновер. Там он вместе с ганноверским священником, протоиереем Серафимом Корфом и несколькими его прихожанами осмотрел объект, который приход намерен приобрести, чтобы устроить там храм взамен того, которого приход лишился в результате несчастного случая в прошлом году. Речь идет о большом объекте, который использовался до сих пор в качестве евангелического приходского дома, и в котором достаточно места для обеспечения всех потребностей

нашего прихода. Здесь без труда могут расположиться не только вместительная церковь, но также приходской зал и несколько классных комнат приходской школы.

Архиеп. Марк одобрил запланированную покупку и, после короткого посещения сербской церкви, которую наш приход ныне использует для богослужений, отправился к нотариусу, чтобы подписать купчую. Ганноверский приход уже собрал более 220 000 евро для покупки здания, однако все еще нуждается в поддержке, чтобы собрать недостающую сумму. Поэтому и епархия, и приход надеются на помощь верующих (обращение ганноверского прихода см. на стр. 4).

АВСТРИЯ

ЗАЛЬЦБУРГ

В воскресенье, 13/26 ноября архиеп. Марк выехал в Зальцбург. Там он совершил вместе со свящ. Сергием Киселевым и протоиереем Георгием Кобро Божественную литургию. После литургии состоялось годовое собрание прихода и собрание Общества помощи Греко-Восточной Церкви, прошедшее под председательством архиеп. Марка. Как в своей проповеди, так и на собрании Общества, владыка говорил о недавней кончине многолетнего благочинного нашей Церкви в Австрии, протоиерея Продрома Макка. Поскольку сын покойного, не известив Церковь и православных знакомых, похоронил преставившегося священника без церковного погребения, архиеп. Марк поручил свящ. Сергию Киселеву, окормляющему ныне зальцбургский приход, совершить заочное отпевание.■

ГЕРМАНИЯ

БУХЕНДОРФ: ГОДОВЩИНА

В субботу, 12/25 ноября, в день памяти святителя Иоанна Милостивого, в обители преп. мучц. Вел. кн. Елисаветы праздновалась годовщина со дня начала литургической жизни. Так же как и год тому назад, Божествен-



ную литургию служил духовник обители, Преосвященнейший архиепископ Марк в сослужении протодиакона Георгия (Кобро). Прислуживал в алтаре иподиакон Иеорофей Киос.

Отметить годовщину совершения первой литургии пришли некоторые прихожане мюнхенского кафедрального собора Новомучеников и Исповедников Российских.

После литургии гостям была предложена праздничная трапеза, во время которой читалось житие святителя Иоанна Милостивого. Милосердие было главной добродетелью, которой угождал Богу святитель Иоанн.

Он был милостив ко всем к нему приходящим и просящим, не взирая на лица. Промыслом Божиим именно этот святой был избран для особого почитания в обители препмуч. Великой княгини Елисаветы, делами милосердия которой славится Имя Господне. Марфо-Мариинская обитель милосердия, которую создала Великая княгиня в 1909 году в Москве, продолжает и по сей день дело своей основательницы.

Знаменательный случай, связанный со святым Иоанном Милостивым, произошел недавно в жизни сестер обители. Все насельницы обители, во главе с Преосвященнейшим епископом



Агапитом (Штутгартским), находились в паломничестве по святым местам Италии. В конце трехдневного путешествия оставалось несколько часов до вылета обратно в Мюнхен, и паломники совершали экскурсию по Венеции, которую возглавлял протоиерей Алексей Ястребов (МП). По плану предстояло поклониться еще св. мощам святителя Василия Великого, однако по некоторым причинам эта возможность отпала. Тогда о. Алексей объявил, что есть еще единственная возможность поклониться мощам святителя Иоанна Милостивого, которые находятся в 10 минутах ходьбы, в католической церкви св. Иоанна Крестителя. Божиим усмотрением произошла такая неожиданная встреча с почитаемым обителью святым. После благоговейного поклонения святым мощам (см. фото слева), при пении Величания святителю, настоятель церкви, узнав от сестер о причине такого почитания святого, обещал передать в обитель частицу его св. мощей.

Все присутствовавшие переживали в эти минуты невидимое Управление свыше: святитель Иоанн еще раз подтвердил свое звание Милостивого, собрав возле себя всех сестер обители и обещав в скором будущем самому пребывать в их обители.■



Венеция (Италия).
У мощей святителя Иоанна
Милостивого.

М. В. Шкаровский

КАЗАЧИЙ СТАН В СЕВЕРНОЙ ИТАЛИИ И ЕГО ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ (1944-1945 гг.) – I –

История такого уникального явления, как существование с августа 1944 по май 1945 гг. в северо-восточной области Италии – Карнии (Фриули) Казачьего Стана уже привлекала внимание историков. Основные труды были написаны итальянскими исследователями: П. Карньером, Г. Вениром, П. Дьетто;¹ некоторые сюжеты этой истории освещались и в работах российских, прежде всего эмигрантских авторов: П.Н. Донскова, В.Г. Науменко, К. Черкасова, А.К. Ленинова, Н.Д. Толстого, В.А. Окорокова, Ю.С. Цурганова и др.² Однако никто из них не изучал деятельность духовенства, игравшего заметную роль во многих сферах жизни Казачьего Стана. Этой теме и посвящена статья, подготовленная, помимо опубликованных источников, на основе документов Синодального архива Русской Православной Церкви за границей (РПЦЗ) в Нью-Йорке, Архива Свято-Троицкой Духовной семинарии в Джорданвилле, Российского государственного военного архива в Москве и Архива Института современной истории (Institut für Zeitgeschichte) в Мюнхене.

Начало создания Казачьего Стана относится к 1942 г. Вскоре после оккупации в июне этого года территории Дона и Кубани немецкое командование разрешило передать по радио обращение руководителей существовавшего в Германии Казачьего национального движения: «Казаки Дона, Кубани, Терека и Урала! Пробил великий час освобождения!...»³ Один из главных руководителей этого движения, проживавший в Берлине атаман Донского казачества в годы гражданской войны 73-летний генерал-лейтенант Петр Николаевич Краснов имел довольно тесные контакты, как с руководством Зарубежной Русской Церкви, так и со священнослужителями Западно-Европейского экзархата, возглавляемого митрополитом Евлогием (Георгиевским). В частности, решением Архиерейского Синода РПЦЗ от 30 июня 1938 г. П. Краснов был назначен членом II Всезарубежного Собора в Югославии.

В 1941 г. генерал вел интересную переписку о судьбах России и Русской Церкви с евлогийским архимандритом Иоанном (Шаховским). В одном из писем П. Краснову о. Иоанн 24 июля отмечал: «Как хорошо, что говорим мы о Слове Божьем – ни о чем другом – в то время, как... горит Москва». При этом точки зрения архимандрита и генерала совпадали далеко не во всем. 22 августа о. Иоанну в ответном письме пришлось разъяснить свою позицию: «Что касается специально жидов-иудеев, то их

современный лик есть следствие их неприятия Господа Иисуса Христа. И нельзя современное иудейство, ожидающее лже-мессию (антихриста) отождествлять с древним иудейством, ожидавшим Христа Спасителя... О Москве, Вы меня не совсем поняли... Я также, как и Вы воспринимаю небесный огонь на нее падающий, как некое ее омытие от «красных звезд», как естественное следствие этих красных безбожных звезд. Но и сознание этого совершающегося Божьего суда над Москвой и другими городами земли русской побуждает к особенному самоуглублению в эти минуты и устремлению к Тому, Кто был Вождем и Светом Святой Руси»⁴. Создание одной из формируемых под эгидой немцев казачьих частей – пластунской сотни осенью 1942 г. возглавил начальник Штаба освобождения Дона полковник царской армии Сергей Васильевич Павлов, в советское время работавший инженером на одном из заводов Новочеркасска. Эту инициативу поддержал П.Н. Краснов, отправивший 11 ноября 1942 г. Павлову письмо, в котором дал ряд рекомендаций по организации повстанческой деятельности и формированию частей. В конце ноября С.В. Павлов приступил к созданию казачьего полка, военнослужащих которого стали окормлять местные православные священники.

Возрождение почти уничтоженной в 1930-е гг. церковной жизни в казачьих областях происходило очень активно, в течение второй половины 1942 – начале 1943 гг. в Ростовской области открылось 243 церкви, в Краснодарском крае – 229 и в Ставропольском крае – 127. В ходе начавшегося в январе 1943 г. отступления немецких войск часть казаков с семьями и их духовных пастырей также двинулась на Запад. В середине 1943 г. в Кировограде С.В. Павлов приступил к формированию двух полков, а в конце года получил разрешение немецкого командования собрать в двух городах казаков-беженцев. Уже в июле 1943 г. в Кировограде собралось до 3 тыс., а в Проскурове около 7 тыс. человек.

Создание Казачьего Стана началось в соответствии с декларацией германского правительства от 10 ноября 1943 г., определившего место для размещения сначала в районе с. Балино Каменец-Подольской области. Прибывающих казаков распределяли по станицам: донским, кубанским и терским, к которым причислялись и священники (при этом к Стану присоединились не только казаки, но и некоторые украинские священнослужители, например, благочинный

Донецкого округа Автономной Украинской Православной Церкви прот. Исидор Дереза, дошедший с казаками до австрийского г. Лиенца). Избранные станичные атаманы и правления подчинялись занявшему пост походного атамана Казачьего Стана Павлову.

По приказу командующего добровольческими войсками генерала Э. Кестринга от 31 марта 1944 г. в Берлине было образовано Главное управление казачьих войск (Hauptverwaltung der Kosakenheere) во главе с генералом П.Н. Красновым. Заместителем начальника управления стал его племянник генерал-майор С.Н. Краснов, в число руководителей также вошли генерал-майор В.Г. Науменко, полковник С.В. Павлов и подполковник Н.Л. Кулаков.

В начале июня 1944 г. по распоряжению немецкого командования Казачий Стан был передислоцирован в Белоруссию в район городов Барановичи – Слоним – Ельня – Столицы – Новогрудок (где разместился штаб). За короткий срок здесь было сформировано 11 пеших казачьих полков, в среднем по 1200 человек в каждом. 17 июня 1944 г. полковник Павлов при невыясненных обстоятельствах погиб в бою с партизанами. Походным атаманом Стана был назначен начальник штаба Тимофей Иванович Доманов, бывший белогвардейский сотник, работавший перед войной начальником отдела снабжения на электростанции в Пятигорске. Согласно протоколам допроса Т. Доманова в 1945 г. в СМЕРШе он был в качестве секретного сотрудника НКВД оставлен в городе для подпольной работы, но после прихода немцев принял активное участие в формировании казачьих частей⁵.

На территории Белоруссии произошло упорядочение церковной жизни Стана. Эту работу возглавил происходивший из донских казаков протоиерей Василий Григорьев. Он фактически организовал из приходов отдельных станиц Казачью епархию, установил контакт с управлявшим Барановичско-Новогрудской епархией Белорусской Православной Церкви епископом Витебским и Полоцким Афанасием (Мартосом) и был назначен этим Владыкой уполномоченным по управлению Казачьей епархией. Сам еп. Афанасий неоднократно совершал службы для казаков и оставил у них добрую память.

В начале июля 1944 г. Казачий Стан был переведен на территорию Польши в район г. Белостока, где некоторые части находились около трех месяцев – до октября-ноября. Здесь – в г. Здунска Воля прот. В. Григорьев провел собрание всего духовенства Стана и назначил благочинных (вместе с казаками из Новогрудка ушло немало белорусских священнослужителей). В дни тысячекилометровых переходов священники не прекращали окормления своей паствы. Позднее служивший в 8-м полку прот. Ти-

мофей Соин вспоминал: «На всех остановках тяжелого и многострадального пути духовенство совершало богослужения под открытым небом. У кого были святые антиминсы – совершали литургию, у кого таковых не было, служили обедни и молебны»⁶.

Остановка в Польше оказалась временной. Уже 6 июля 1944 г. было принято решение о переброске Казачьего Стана в северо-восточную Италию. Осенью 1943 г. после падения фашистского режима в этой стране немцы организовали в данном районе провинцию «Адриатическое побережье» (Adriatisches Kuestenland), но их положение было шатким из-за постоянных ударов со стороны коммунистических партизанских бригад. Успехи последних и вынудили германское командование послать в Италию казаков. В конце июля – начале августа 1944 г. на железнодорожных станциях Карнии и Понтеббы высадились первые несколько тысяч под командованием походного атамана генерал-майора Т.И. Доманова⁷.

1 сентября 1944 г. П.Н. Краснов известил германский главный отдел рабочей силы в ответ на запрос от 11 августа, что казаки размещаются в выделенной им области расселения на Адриатическом побережье: «Первые воинские казачьи формирования уже высадились на него, другие находятся на пути туда. Территория будет освобождена от банд, и тогда на эту территорию придут для поселения небоеспособные казаки и казачьи семьи»⁸.

На 30 сентября численность Казачьего Стана составила 15 590 человек, в том числе 8 435 гражданских лиц (включая стариков, женщин и детей) и 7 155 военнообязанных, составлявших семь пеших полков и один конный. В октябрь-ноябре к ним присоединилось еще более 6 700 военнослужащих (в составе трех полков). На 9 ноября в Италии было уже 11 308 строевых казаков и 10 518 невоеннообязанных лиц. Пополнения Стана продолжались и в дальнейшем, по состоянию на 20-28 апреля 1945 г. его численность составляла 36,1 тыс. человек, в том числе 18 400 рядовых, унтер-офицеров и офицеров, а также 17700 гражданских лиц. Из 1 653 офицеров 1 369 составляли бывшие граждане СССР и 284 белоэмигранты⁹.

Одним из источников пополнения являлась деятельность созданного в сентябре 1944 г. Резерва казачьих войск, начальником которого был назначен еще один ветеран гражданской войны генерал-лейтенант Андрей Григорьевич Шкуро. На допросе в 1945 г. он показал, что за восемь месяцев направил в Италию до 7 тыс. человек, главным образом стариков, женщин и детей на жительство в казачьих станицах. Кроме того, в Карнии было размещено около 5 тыс. военнослужащих Кавказской кавалерийской ди-

визии СС под командованием полковника К.К. Улагая, а затем генерал-лейтенанта Султан-Гирея Клыча, и два отдельных северо-кавказских полка, общей численностью 5 570 человек. Видимо, включая их в численность населения Стана, некоторые итальянские ученые считают, что казаков было 40 тыс., а с мирными жителями до 60 тыс., и называют это образование казачьей армией¹⁰.

Первоначально отряды казаков несколько недель пробыли в районе г. Джемона (где разместился штаб походного атамана) на своих подводах. Здесь они подверглись бомбардировке англичан, причем около крепости Озоппо осколком бомбы был убит священник Димитрий Войников. Со 2 октября по начало ноября шесть казачьих полков участвовали в крупной антипартизанской операции против трех гарибальдийских бригад, которые в результате понесли тяжелые потери и были оттеснены в Карнийские Альпы.

В дальнейшем лишь небольшая часть казаков осталась в Джемоне, Озоппо и Амаро; 13 октября основной контингент их прибыл в городки Толмеццо, Алессо и Кадалезе. Донские станицы расположились в Алессо и четырех близлежащих селениях, кубанские – на полпути между Алессо и Толмеццо, а терские – в двух километрах западнее Толмеццо. Небольшие группы казаков разместились в Казарсе, Буйе, Майано, Сан-Даниеле, Чивадалезе, а кавказцы – немного севернее, их «ставка» находилась в Палупце.

После многомесячных скитаний у казаков появилась надежда, что наконец-то они прибыли на место, где смогут обосноваться надолго и даже устроить по своим представлениям Казачью землю. С осени 1944 г. в Карнии стал выходить одноименный журнал «Казачья земля». Итальянские городки были переименованы в станицы, а центр казачьих поселений – Алессо – в Новочеркасск, главную площадь этого города назвали именем атамана Платова, а одну из главных улиц – Балаклавской. При этом из некоторых городков, перед передачей их казакам, немецкие оккупационные власти выселили местных жителей по подозрению в помощи партизанам, так в Алессо из итальянцев были оставлены только пекарь и переводчик.

На конфискованных земельных участки казаки выращивали привычные им овощи, постепенно наладились и другие сферы быта. В течение шести месяцев были открыты: сапожные, портняжные, автомобильные мастерские, ремесленные цехи, 3 столовых, магазины, базары, 2 гостиницы, больницы, аптеки, отдел социального обеспечения, казачий банк, семиклассный кадетский корпус, военно-ремесленная школа на 180 учащихся, войсковая гимназия на 267 уче-

ников, женская школа на 46 учениц, 6 начальных и церковно-приходских школ на 468 учащихся, 8 детских садов, 5 ясель, библиотеки т.д.¹¹

Для подготовки офицерских кадров из молодежи в мест. Вила Сантина организовали 1-е Казачье юнкерское училище под командованием полковника Медынского в составе 428 человек и школу «Атаман» из 120 учащихся. Кроме того, в мест. Цветль был сформирован офицерский резерв из 400 человек, инструктором по строевой подготовке которого в январе 1945 г. назначили подполковника А.М. Протопопова, с марта коменданта штаба Казачьего Стана в чине полковника. В целом, на базе Стана планировалось создать 2-й Казачий корпус из нескольких дивизий, но осуществить это намерение не успели.

Осенью 1944 г. в каждую станицу или округ был назначен священник. Богослужения сначала шли под открытым небом, при первой возможности сооружали походные церкви, писали иконы, вырезали кресты, жечь от консервных банок шла на нимбы (перед одним из таких иконостасов до сих пор служат в домовых церквях в Виллахе). Через несколько месяцев при штабах всех полков уже имелись походные церкви с хорошими любительскими хорами певчих. В тех городках, откуда выселили местных жителей, богослужения совершались и в реквизированных католических храмах, где нередко происходили венчания молодых казаков и казачек¹².

Партизаны были вытеснены в горы, но стычки с итальянцами происходили нередко, и вскоре казачье командование обратилось к местным жителям с воззванием, в котором разъясняло главную задачу – борьбу с большевизмом: «...теперь и мы, казаки, сражаемся с этой мировой чумой везде, где ее встречаем, – в польских лесах, в югославских горах, на солнечной итальянской земле». В начале февраля 1945 г. в Карнию было переведено из Берлина и Главное управление казачьих войск. П.Н. Краснов устроил свою ставку в местечке Вилла-ди-Верценьи в гостинице «Савойя», где жил около трех месяцев – с 9 февраля по 2 мая¹³.

Генерал Краснов уделял большое внимание организации церковной жизни Казачьего Стана и в частности выступал за официальное учреждение отдельной Казачьей епархии во главе с архиепископом или даже митрополитом. Первое его письмо об этом председателю Архиерейского Синода Русской Православной Церкви за границей митрополиту Анастасию (Грибановскому) последовало 27 августа 1944 г. В нем Краснов, «радея о казачьей пастве, как поселяемой на земле в Северной Италии, так и служащей в воинских частях», просил назначить архиепископом Донским, Кубанским и Терским «архиепископа» Николая (Автономова), окормлявшие

го ряд казачьих формирований во время их пребывания в Польском Генерал-губернаторстве.

Однако эта просьба оказалась невыполненной в связи с одиозностью личности «архиепископа» Николая, который оказался церковным авантюристом. Он родился в 1886 г. в семье священника донской станицы, поступил в Тамбовскую семинарию, но был исключен за пьянство из 4-го класса. В 1920-е гг. Автономов являлся уполномоченным обновленческого Синода по Сталинградскому округу, затем с 1930 г. – женатым обновленческим епископом Ставропольским. Немецкая оккупация в августе 1942 г. застала его коммерческим директором мясокомбината в Пятигорске, где Автономов, объявив себя не обновленческим, а каноничным архиепископом, тесно сотрудничал с гестапо. В декабре 1942 г. он эвакуировался на Украину, где сумел ввести в заблуждение вскоре погибшего экзарха Украинской Автономной Церкви митр. Алексия (Громадского), который 3 января 1943 г. временно назначил его управляющим Мозырской епархии. 29 января 1944 г. «архиепископ» с женой, дочерью и внучкой прибыл в Варшаву и по поручению местной германской администрации несколько месяцев окормлял различные вспомогательные немемецкие части.

26 мая 1944 г. Автономов, назвав себя «Православным руководителем для легионеров и воинских соединений Вермахта и Охранных войск в Генерал-Губернаторстве», из Кракова впервые обратился к Архиерейскому Синоду Зарубежной Русской Церкви с прошением о принятии его в каноническое и евхаристическое общение. Ответа из Синода не последовало, но один из его членов митрополит Берлинский и Германский Серафим (Ляде) 21 июня написал «архиепископу», что вступил с ним и находящимися в его ведении казаками в евхаристическое общение. Через месяц с небольшим Автономов приехал в Берлин и на первой встрече с Красновым смог произвести на генерала благоприятное впечатление. 8 августа и начальник «церковного реферата» Главного Управления имперской безопасности (РСХА) Нейгауз выразил согласие на назначение «Владыки» Николая епископом при Главном Управлении казачьих войск. 16 августа Автономов написал еще одно прошение в Архиерейский Синод, а 26 августа – лично митр. Анастасию. Представил авантюрист и прошение на имя председателя Синода от «Главного Казачьего Штаба войск СС и Шуцполиций Генеральной Губернии» о якобы состоявшемся его избрании казачеством на кафедру Донской и Новочеркасской митрополии. Впрочем, это прошение было признано поддельным, так как оказалось скреплено печатью какого-то прихода в Транснистрии с надписью на румынском языке.

Архиерейский Синод провел расследование и

неопровержимо выявил самозванство Автономова. Кроме того, к митр. Анастасию поступили деяние № 4 Собора епископов Автономной Украинской Церкви в Варшаве от 8 апреля 1944 г., подтвердившее решение трех архиереев этой Церкви от 5 июня 1943 г. о запрещении «именующего себя архиепископом Николая Автономова в священнослужении», а также доклад председателя Комиссии по церковным делам при Русском комитете в Польском генерал-губернаторстве А.К. Свитича о негативных результатах расследования комиссии по данному делу.

В результате 11 октября 1944 г. Архиерейский Синод постановил: «а) прошение Николая Автономова о принятии его в молитвенное и евхаристическое общение отклонить в виду непринадлежности его к составу канонических православных епископов; б) уведомить Генерала Краснова, что Николай Автономов, как самозванец и обновленец, не может быть назначен ни на какую церковную должность; в) просить Митрополита Берлинского и Германского Серафима аннулировать выданное им Николаю Автономову удостоверение о том, что он является православным епископом, к которому разрешено совершение богослужений в пределах Германской епархии...»¹⁴.

13 октября митр. Анастасий написал о принятом постановлении Краснову, подчеркнув важность того, чтобы военные власти не давали священникам никаких назначений без предварительного сношения с председателем Синода. Впрочем, генерал, еще не получив ответа митр. Анастасия на свое первое письмо, в середине октября послал ему второе, где уже писал о разочаровании в личности Автономова и просил считать свое ходатайство аннулированным. Краснова «сильно охладили» вторая и третья личные встречи с «архиепископом» Николаем, а также тот факт, что Автономов, несмотря на просьбу генерала не ездить на Казачью землю в Италию до решения Синода, прибыл туда и был разоблачен многими казаками и священниками (протоиереями Михаилом Донецким, Дмитрием Воиновым, Тимофеем Соиным и др.), знавшими жизнь и деятельность самозванца в 1930-1942 гг. Состоявшийся 2 октября 1944 г. в г. Джемона 2-й съезд духовенства Казачьей епархии с участием 24 священников, 5 диаконов, 10 псаломщиков и 2 мирян под председательством управляющего епархией прот. В. Григорьева постановил считать невозможным вступить с Автономовым в молитвенно-каноническое общение и признать его правящим архиереем, после чего авантюриста изгнали с Казачьей земли¹⁵.

31 октября 1944 г. митр. Анастасий из Вены написал в Рейхминистерство церковных дел, что он и митр. Серафим (Ляде) обсудили прошение

Николая Автономова принять его в Зарубежную Русскую Православную Церковь и наречь митрополитом казаков. Но Архиерейский Синод и митрополиты Анастасий и Серафим пришли к заключению, что «представленные сведения являются неверными, и что упомянутый [человек] не может рассматриваться в качестве правящего архиерея»¹⁶.

Еще 21 января 1945 г. А.К. Свитич, ставший заместителем председателя Совета по делам вероисповеданий Комитета освобождения народов России (возглавляемого генералом А.А. Власовым) просил митрополита Анастасия прислать копию постановления Архиерейского Синода об «архиепископе», с прискорбием отмечая: «Много нам беды причинил Николай Автономов, втершийся в доверие «наших верхов», и немало потребовалось усилий, чтобы разоблачить его»¹⁷.

Дальнейшая судьба Н. Автономова напоминала авантюрный роман. 9 апреля 1945 г. Архиерейский Синод окончательно отклонил его просьбу о пересмотре дела, и через несколько месяцев «Владыка» Николай был принят в Риме в лоно Католической Церкви с сохранением восточного обряда, затем возведен Папой Пием XII в сан митрополита. В качестве архиепископа Раттярского и униатского митрополита Германского Римского Патриархата Автономов в декабре 1945 г. приехал в Мюнхен, где начал издавать журнал «Колокол» и устроил униатскую церковь свят. Николая (сохранившуюся до настоящего времени). Через год-полтора «Владыка» был при участии Зарубежной Русской Церкви разоблачен как самозванец, смещен и отправлен в католический монастырь. Затем Автономова арестовала американская оккупационная администрация по обвинению в шпионаже в пользу СССР. До 1949 г. он сидел в тюрьме, а после выхода на свободу получил назначение для работы с русскими эмигрантами в Южной Америке. Там Автономов порвал с католиками и сумел эмигрировать в США. В 1950-е гг. «архиепископ» несколько раз безуспешно пытался перейти в состав Американской Православной Церкви, в 1962 г. подал прошение о принятии его в состав греческого экзархата (возглавляемого архиеп. Иаковом). В конце 1960-х гг. он проживал в Нью-Хавене, штат Коннектикут, где, вероятно, вскоре скончался¹⁸.

23 октября в новом письме митр. Анастасию П.Н. Краснов предложил на кафедру Донскую, Кубанскую и Терско-Ставропольскую вместо Н. Автономова другую кандидатуру – епископа Афанасия (Мартоса), который после эвакуации из Белоруссии с 15 августа 1944 г. проживал в г. Францесбаде (ныне Чехия). При этом генерал отмечал: «В настоящее время казаки с их семьями устраиваются на жизнь в Северной Италии на отведенной им и отвоеванной у парти-

зан Бадимо земле. Налаживается и их духовная и церковная жизнь... Соответственно делению Казачьей земли на 3 округа: Донской, Кубанский и Терско-Ставропольский создано три благочиния и назначены благочинные. Устраиваются церкви... Является необходимость в назначении им Пастыря-Епископа; в создании особой Донской-Кубанской и Терско-Ставропольской епархии. На 2-м съезде духовенства Казачьей Епархии, 2 октября 1944 года в городе Джемона, в Италии – съезд духовенства просит о назначении Архиереем Казачьей Епархии Епископа Афанасия (Мартоса), бывшего Новогрудского, с которым духовенство казачье находится в молитвенно-каноническом общении. За время пребывания казаков в Белоруссии летом этого года казаки сжились и полюбили Епископа Афанасия». Кроме того, Краснов просил назначить прот. В. Григорьева протопресвитером духовенства на Казачьей земле¹⁹.

(Продолжение следует)

1. Carnier P.A. Lo sterminio mancato. Udine, 1982; Carnier P.A. L'armata cosacca in Italia, 1944-1945. Udine, 1993; Venir G. I cosacchi in Carnia 1944-45. Udine, 1995; Deotto P. Stanitsa Terskaja. L'illusione cosacca di una terra (Verzegnig, ottobre 1944 – maggio 1945). Udine, 2005.

2. Донсков П.Н. Дон, Кубань и Терек во Второй мировой войне. Историческая повесть о второй войне казачества с большевиками (1941-1945 гг.). В 2 тт. Нью-Йорк, 1960; Науменко В. Великое предательство. Выдача казаков в Лиепце и других местах (1945-1947). Сборник документов и материалов. В 2 тт. Нью-Йорк, 1962, 1970; Ленинов А.К. Под казачьим знаменем в 1943-1945 гг. Материалы и документы. Мюнхен, 1970; Черкасов К. Меж двух огней. В 2 кн. Данденонг (Австралия), 1986; Толстой Н.Д. Жертвы Ялты. М., 1996; О कोरोков В.А. Казаки и русское освободительное движение // В поисках истины. Пути и судьбы второй эмиграции. М., 1997. С. 224-244; Цурганов Ю.С. Неудавшийся реванш. М., 2001; Лиенц – Казачья Голгофа 1945-2005. Авт.-сост. Е.Я. Шипулина. Оттава, 2005.

3. Архив Свято-Троицкой семинарии, ф. Русский фашизм.

4. Там же, ф. П.Н. Краснова, д. Письма 1923-1944 гг.

5. О कोरोков В.А. Указ. соч. С. 228-230; Его же. Антисоветские формирования в годы Второй мировой войны. М., 2000. С. 66-67; «Казаки со свастикой» / Публ. Л. Решина // Родина. 1993. № 2. С. 73-74.

6. Науменко В. Указ. соч. Т. 1. С. 257-258.

7. Deotto P. Op. cit. P. 18-19; Литворния А. Казачьи станицы во Фриуле // Россия и Италия. Вып. 5. Русская эмиграция в Италии в XX веке. М., 2003. С. 49.

8. Institut fuer Zeitgeschichte, MA 1042, Bl. 1120.

9. Александров К. Армия генерала Власова 1944-1945. С. 127-128, 493.

10. Deotto P. Op. cit. P. 23; «Казаки со свастикой». С. 72; О कोरोков В.А. Казаки и русское освободительное движение. С. 230-231.

11. Александров К. Указ. соч. С. 428-429.

12. Лиенц – Казачья Голгофа 1945-2005. С. 214.

13. Литворния А. Указ. соч. С. 49-50; Deotto P. Op. cit. P. 73.

14. Синодальный архив РПЦЗ в Нью-Йорке (СА), д. 49/44 (д. Николай Автономов).

15. Там же.

16. Российский государственный военный архив, ф. 1470, оп. 1, д. 11, л. 231.

17. СА, д. 53/44.

18. Там же, д. 49/44; «Обновленческий» раскол. Сост. И.В. Соловьев. М., 2002. С. 846-847.

19. СА, д. 50/44.

Т. А. Богданова, доктор церковной истории (Российская Национальная Библиотека)

А. К. Клементьев (СПб., Институт Истории Российской Академии Наук)

ХАЙЛАРСКИЙ СВЯТИТЕЛЬ (II)

III. В БЛАГОВЕЩЕНСКОЙ ЕПАРХИИ

18 августа 1909 г. его перевели на должность кафедрального протоиерея при градо-Благовещенском соборе в г. Благовещенске. Накануне, 22 мая, епископом Приамурским и Благовещенским был назначен Евгений (Бережков, † 1922), сотоварищ о. Н. Вознесенского по МДА, бывший до этого епископом Сумским, викарием Харьковской епархии.

Более 10 лет служил о. Н. Вознесенский в Благовещенске. 23 сентября 1909 г. его назначили председателем Совета Благовещенского православного братства Пресвятыя Богородицы, основанного в 1886 г. епископом Камчатским Гурием (Буртасовским, † 5 января 1907) ²³ и тогда же определили наблюдать за преподаванием Закона Божия в низших школах Министерства народного просвещения и исправляющим должность редактора «Благовещенских епархиальных ведомостей» ²⁴. Утвержден же редактором он был определением Св. Синода от 4 февраля 1911 г. ²⁵, однако в январе 1912 г. отказался от редакторства и был уволен от должности 11 января 1912 г. ²⁶. «Благовещенские епархиальные ведомости» имели всего 120-130 подписчиков. Именно на страницах «Ведомостей» сохранились многочисленные упоминания о повседневных пастырских трудах будущего епископа Димитрия, трудах, как может показаться, малоприметных, но составлявших основное содержание земного бытия и смысл служения лучших представителей русского духовного сословия, трудах, являвшихся основанием благополучной все же христианской жизни их многочисленных пасомых...

18 ноября 1909 г. о. Н. Вознесенский назначается епархиальным цензором проповедей ²⁷. В том же году появляется большая статья о. Николая «Христианская благотворительность в условиях нашего времени», в которой автор немало места отводит рассмотрению недочетов «современной христианской благотворительности» и приходит к горестным выводам. Самый, на наш взгляд, неутешительный из них и самый созвучный времени сегодняшнему сформулирован автором так: «Подвиги добра обездушены и ослабли, начало христианской любви вылилось у нас в такие формы, что и не узнаешь» ²⁸. Позже, в тяжелых условиях беженской жизни в Ки-

тае о. Николай создаст очень разумно организованную систему помощи малоимущим на приходах, почти исключая возможности растраты или лихоимства...

При его деятельном участии в помещении Никольской школы г. Благовещенска был организован ряд бесплатных чтений для интеллигенции по вопросам веры и жизни христианской. 14 февраля 1910 г. состоялась первая лекция о. Николая, открывшая эти чтения, – «Разбор трагедии Л. Андреева *Анатэма* с положительно-христианской точки зрения». Лекция была опубликована в «Благовещенских епархиальных ведомостях» (№ 3-7) и выпущена отдельным изданием иждивением местного потомственного почетного гражданина Вас. Анд. Левашева ²⁹. Богословско-философские чтения устраивали во время Великого поста. В следующем году, 6 февраля, о. Н. Вознесенский читал лекцию на тему «Брак с христианской точки зрения» ³⁰, в 1912 г. 11 марта – лекцию «Причины современного неверия», а 9 марта 1914 г. – лекцию «Смерть и воскресение». Причем каждое чтение сопровождалось исполнением различных духовных песнопений церковными хорами г. Благовещенска. Вместивший 400 человек зал Никольской школы, где проходили чтения, бывал всякий раз переполнен, публика сидела и стояла как в самом зале, так и в соседних с ним комнатах и коридоре: «Интерес к таковым чтениям у благовещенской публики громадный. На лекциях обыкновенно встречаются и купцы, и мещане, и военные, и духовные, и простой рабочий люд. Во время чтений порядок был образцовый и поддерживался самой публикой, что свидетельствовало о том интересе, с которым слушались лекции» ³¹.

О. Николай Вознесенский входил в состав Совета Иоанно-Богословского Братства вспомоществования недостаточным воспитанникам Благовещенской Духовной Семинарии и соединенного с нею духовного училища.

В 1915 г. в «Благовещенских епархиальных ведомостях» печатались «Лекции по методике Закона Божия», читанные прот. Н. Ф. Вознесенским в 1913-1914 гг. в Благовещенске на курсах для учащихся в церковноприходских и министерских школах ³². «При преподавании Закона Божия, – утверждал автор, – основным критерием должна у нас служить жизнь [...] И только тот из нас распространяет вокруг себя лучи истинного и всеосвещающего, животворного и вечно всех согревающего света, кто берет их из христианства своей живой веры во Христа; только

* Продолжение. Начало см. «Вестник» 4/2006, стр. 24.

тот стоит прочно, для кого Закон Божий есть закон жизни»³³.

В послесловии к интересной статье «Важнейшие условия и правила церковной импровизации»³⁴, о. Николай Вознесенский замечал: «[...] едва ли не самое важное для истинного успеха импровизации – это как можно проще смотреть на это дело, не заноситься высоко, и бояться самой мысли о постановке своих бесед с точки зрения личного успеха. Пусть помнит каждый, что в обычных беседах чуть не всяк у нас всегда найдет две-три мысли, наблюдения, совета полезных, нужных, подходящих. Облюбуйте их, приспособьте к кафедре церковной и не мудря много, скажите от души. Ведь слушатели ваши – куда уступают вам в этой области. Пусть только они чувствуют, что Вы говорите от души, говорите, как что-то дорогое для самого Вас. И тогда внешние недочеты на 3/4 утратят свою цену»³⁵.

В «Благовещенских епархиальных ведомостях» опубликованы также и несколько его проповедей, в частности – «Слово, произнесенное в день Тезоименитства Его Императорского Высочества, Наследника Цесаревича и Великого Князя Алексея Николаевича (5 октября 1910 г.)»³⁶. В нем о. Николай так говорил о значении и сущности царской власти: «[...] не стараниями чьими либо, не голосом случайного большинства, а Божиею милостию, по преемству от предков, предстоит Ему власть над многими миллионами подданных разных племен и наречий, и от него будет зависеть – насколько лишь зависит это от человека – их жизнь и смерть, слава и поношения, их богатство и бедность, их радость и горе, их возвышение и улучшение. Ибо все те пути и начала, коими определяется общая наша жизнь и поведение, – и законы, и власть, и правосудие – в нем все это имеет первоисточник свой и опору. [...]

Итак, не самозаконие и произвол, не безотчетные влечения и прихоти, а подчинение своей жизни и деятельности игу святого закона, проведение в них чистейших норм правды и любви – вот те безусловные, высшие начала и вместе те величайшие обязанности, кои принимаются на себя, для своего управления, нашими венценосными Монархами»³⁷.

В «Слове на день 19 февраля 1911 г. По случаю исполнившегося пятидесятилетия со дня освобождения крестьян от крепостной зависимости»³⁸, остановившись на истории освобождения крестьян, о. Вознесенский особо подчеркнул, что «в дни объявления той свободы 50 лет назад, народ и кротко, и степенно, и трезво принял ее»³⁹.

14 ноября 1910 г. в здании Государственной управы состоялось открытие Благовещенского общества трезвости. На учредительном собрании

присутствовало около 60 человек, председателем общества избран был о. Николай Вознесенский⁴⁰. Члены общества (из числа членов прихода кафедрального собора) вели собеседования и служили всенощные бдения в ночлежном доме, организованы были три столовые⁴¹.

В январе 1912 г. был объявлен конкурс на составление эскизов проекта нового кафедрального собора, создаваемого в память избавления Благовещенска от китайцев в 1900 г. В специальном заявлении, подписанном о. Николаем, указывалось, что храм должен быть 3-х престольным, стиль предпочтительно византийский или русский, с обильным дневным освещением, около 150 кв. саженей, на 1 800 человек, стоимостью не более 150-160 тысяч рублей⁴².

В июне 1914 г. епископ Евгений (Бережков) был переведен в Костромскую епархию, а вместо него епископом Благовещенским был назначен преосвященный Евгений (Зернов, расстрелян 20 сентября 1937)⁴³.

Прощание с преосвященным Евгением (Бережковым), как и первое знакомство с ним в Благовещенском кафедральном соборе, началось 30 июля, – после торжественного богослужения с молебствием по случаю дня рождения Наследника Цесаревича. При прощании с епископом Евгением, которому поднесен был серебряный складень с местнотимым Албазинским образом Божией Матери, к владыке обратился с речью прот. Н. Вознесенский⁴⁴. Расставание было искренне волнующим, ибо сердечным человеческим вниманием к пастве и клиру епархии уходящий архипастырь сумел привлечь настоящую любовь к себе и «толпы молящихся в этот бедный, до крайности скромный храм, [...] а в дни праздников великих даже у серьезных начальников являлось опасение, что стены собора не выдержат натиска народа – и рухнут [...]»⁴⁵...

Началась Первая мировая или (как принято было именовать ее в добольшевицкой России) Великая война. Уже 24 октября 1914 г. состоялось заседание духовенства градо-Благовещенских церквей под председательством епископа Евгения (Зернова) по вопросу о своем личном участии в деле пожертвования на раненых и по вопросу о приходской помощи семьям призванных в ряды армии. Городское духовенство отчисляло 2% от содержания своего на нужды войны. В приходах Благовещенска образовывались специальные попечительства, которые изыскивали необходимые средства и ежемесячно представляли сведения о нуждах семейств лиц, призванных на войну, и о размерах выдаваемых им пособий. Центральным учреждением по координации совместных действий стал Совет Благотворительного Православного Братства Пресвятыя Богородицы⁴⁶. В сентябре 1915 г. по инициативе епископа Евгения в Благовещенске был

учрежден Епархиальный комитет по устройству быта беженцев, председателем коего избрали о. Н. Вознесенского⁴⁷.

«Едва ли найдется во всей мировой истории еще такие два-три года, в которые колесо истории повернулось бы настолько заметно и круто, как в переживаемые нами дни великой борьбы [...], – писал о. Николай Вознесенский. – Для России во всей ее тысячелетней истории – это дни перелома, пора, когда на весах положена вся историческая роль ее, как мировой державы и как оплота Православия во всех сторонах ее жизни»⁴⁸. Насущнейшей потребностью времени он считал не изменение форм церковной организации, а нравственное оздоровление приходской жизни через оживление деятельности братств. «[...]но где же набрать, из кого составить нам, в наших разбросанных или малоцерковных приходах, такие идеальные братства? Ведь у нас и людей-то таких нет: во всем приходе не наберешь их и двух десятков»⁴⁹, – сокрушался о. Николай, созерцая вокруг грубость, невежество, низменные пороки и стремления своей паствы. «Как прерывиста как тонка и неосязаема та нить, которою прикрепляем мы себя к Святой нашей Церкви. Все мы больше лишь временами в ней присутствуем, знаменем ее прикрываемся, свет ее, моления и жизнь только наблюдаем, а то и критикуем: сами же в этой жизни почти не участвуем, живыми и деятельными ее членами и работниками быть не хотим, о том и не думаем. И дошло до того, что тот, кто только к службам Церкви – в храмы ее ходит, да раз в 100 дней еще добрые обычаи или требы принимает и выполняет, уже считается у нас «хорошим прихожанином» и почти «церковным человеком»⁵⁰.

Наблюдая это, о. Николай поднимал вопрос о восстановлении древне-церковной дисциплины «прежде всего в отношении к особенно соблазнительным, явным и грубым порокам». Первой неотложной задачей современной жизни русской он считал отречение народа и просвещение его. Необходимы внебогослужебные чтения, ежевоскресные братские собрания, чтобы не замирала осмысленная, идейная церковная жизнь. Впоследствии вспоминая об этом периоде жизни, о. Николай замечал, что «довольно много» за все это время он «учил и говорил». И напоминал при этом слова преподобного Серафима, указывавшего, что «учить других – так же нетрудно, как камни сносить или сбрасывать с колокольни. А вот – самому на деле исполнять то, чему учишь – так же трудно, как эти камни носить на колокольню»⁵¹. Согласно его признанию, только революция заставила его «несколько серьезней и ответственной относиться к своему служению и своей работе», когда он, потрясенный до душевных глубин «полным,

разволнованным сердцем воспринял ответственность за соблазн и гибель многих «малых сих» [...]. И болезнь и страдания родного народа, а за ними горести и потрясения в самой Церкви, [...] начали восприниматься искренно»⁵².

IV. В ХАРБИНЕ

1 июня 1920 года о. Николай Вознесенский был назначен «на 2-е священническое место собора г. Харбина»⁵³. Уже в следующем году выходит двумя изданиями его учебник «История русской церкви»⁵⁴. Еще год спустя о. Николай опубликовал новую книгу «История православной христианской церкви. От основания Церкви до разделения Церквей в 1054 г.»⁵⁵.

Указом Высшего Русского Церковного Управления за границей – Российского Архиерейского Заграничного Синода от 16/29 марта 1922 г. за № 205 и с благословения Патриарха Тихона учреждалась временно «в пределах полосы отчуждения Китайской Восточной ж[елезной] д[ороги] самостоятельная Епископия с кафедрой в г. Харбине»⁵⁶. Торжественное открытие епархии состоялось 14/27 сентября 1922 г. при 28 церквях; три года спустя насчитывалось уже более 40 приходов и два монастыря – мужской и женский⁵⁷.

Здесь, в Харбине, в совершенно особых условиях русско-маньчжурского города, который «ни в какой мере не видал большевизма», протекает работа о. Николая по изысканию возможностей к оказанию помощи бесчисленным русским беженцам. Один из очевидцев тех событий отмечал в своей корреспонденции огромный «наплыв русских военных из Манджурии [sic!]» и появление новой волны беженцев «не только из Забайкалья, но и с линии Кит[айской] дороги». Согласно этому свидетельству особенно тяжело было «положение появившихся в Харбине детей-сирот. По инициативе Иверского братства все приходские советы объединились и организуют сборы одежды и средств на приют»⁵⁸. Служение это заметно осложнялось тем, что в Харбине, «в самой буржуазной обстановке «маньчжурска» культивируются симпатии к большевизму»⁵⁹.

В 1923 году о. Н. Вознесенского назначают настоятелем Свято-Иверской Церкви на Офицерской улице г. Харбина⁶⁰, построенной в 1908 г. на средства, собранные среди чинов Заамурского Военного округа Пограничной Стражи⁶¹. Внутри храма на колоннах начертаны были имена русских воинов замурцев пограничников, «живот свой положивших на поле брани за Веру, Царя и Отечество»⁶². «В дни беженства устроены были два придела: правый в честь Пр. Серафима Саровского и левый – Св. Николая. Фресковая живопись исполнена была в 1918 г.

[...]»⁶³. Главной святыней храма являлся Иверский образ Божией Матери.

С 1934 г. при Иверском храме открыта была бесплатная «Серафимовская столовая» с четырьмя приютами для бедных, сирот и престарелых, помещавшаяся в отдельном большом одноэтажном здании и отпускавшая в год до 150 000 обедов⁶⁴.

В Харбине продолжилась и литературно-издательская деятельность о. Николая Вознесенского. В 1925-1926 гг. под его редакцией выходил нравственно-церковный журнал «Вера и Жизнь»⁶⁵, печатавшийся в Софийской приходской типографии. В журнале публиковалась хроника церковной жизни Харбинской епархии, статьи по истории епархии и церковно-нравственного содержания, в числе последних интереснейшая статья архиепископа Мефодия «О знамении обновления святых икон»⁶⁶.

Важнейшим этапом служения о. Николая в эмиграции стала его преподавательская деятельность. До начала 1925 г. он преподавал Закон Божий в Коммерческом училище Китайской восточной железной дороги, одном из лучших учебных учреждений Харбина. В октябре 1924 г. китайское правительство подписало договор с Советской властью и передало ей КВЖД. Появление большевиков в управлении КВЖД естественно отразилось на жизни всей полосы отчуждения и самой Харбинской епархии. Уже в начале 1925 г. было отменено преподавание Закона Божия в учебных заведениях Харбина, встала необходимость организации специальных лекций или курсов по богословию для молодежи, дабы создать противовес той атеистической пропаганде, которую несла с собой новая советская школа, усиленно насаждаемая отныне.

В октябре 1927 года по инициативе о. Н. Вознесенского и выпускницы Киевской консерватории Г. Г. Барановой-Поповой при Иверском храме города Харбина открыты были Музыкальные курсы – «специальное учебное заведение, открытое с целью дать серьезное музыкальное образование, главным образом, русской эмигрантской молодежи, за доступную плату»⁶⁷. В классах рояля, сольного пения, скрипки и открытых впоследствии классов виолончели, хоровом, церковного пения и регентском обучалось от 65 человек (в год открытия курсов) до 110 в 1929-1930 учебном году. В течение 14-летнего их существования учредитель и председатель правления курсов владыка Димитрий «почти не пропускал ни одного публичного концерта, бывал всегда на школьных праздниках и даже на закрытых концертах»⁶⁸.

В 1928 г. в Харбине при ближайшем участии о. Н. Вознесенского открыты были Богословские курсы, просуществовавшие около шести с половиной лет до лета 1934 г. «Небольшая по-

луподвальная комната Иверского храма, большой стол, простые скамьи – вот первоначальное здание Пастырско-Богословских курсов., – вспоминал читавший церковную историю Е. Н. Сумароков. – Слушателей не более 20 человек, как правило – все уже пожилые люди, но среди них и несколько юношей. [...] Так началось дело богословского образования. Инициативу в этом направлении проявил протоиерей о. Николай Вознесенский – теперь епископ Димитрий – с группой лиц, сочувствующих идее и разделивших первоначальные труды. [...] Для слушателей были признаны обязательными ценз не менее 6 классов гимназии, установлены были ежегодные экзамены, программа курсов и преподаватели утверждались Архиерейским Заграничным синодом. [...] Длительность каждого курса продолжалась в нормальный учебный год: начало года падало на сентябрь и конец на июнь, с обычными праздничными перерывами. Слушатели курсов призывались в праздничные дни к богослужениям, в которые они читали и пели. [...] Как на особенность, нужно указать на необычайно повышенный интерес к изучаемым предметам»⁶⁹. Позже Курсы размещались в здании 1-й Харбинской частной гимназии, директором которой был В. Д. Беляев. Бессменным заведующим курсами стал протоиерей о. Н. Вознесенский, а Инспектором протоиерей о. А. Пономарев. Среди выпускников первого курса числился и сын о. Н. Вознесенского – Г. Н. Вознесенский, окончивший курсы по первому разряду; в числе прочих были также иеромонах Нафанаил (Львов) – сын бывшего обер-прокурора Св. Синода В. Н. Львова, иеромонах Иннокентий (Мельников), К. Г. Иогель, Г. Н. Лукин, В. В. Якушев и другие. Преподавателями курсов состояли – о. Л. Н. Викторов, Н. П. Покровский, Н. В. Борзов и А. Д. Лифантьев. Курсы приравнялись к Духовной Семинарии, на них преподавались все те научные дисциплины, какие были в богословских классах дореволюционных семинарий⁷⁰. 29 августа 1934 года Курсы закрылись, просуществовав 6 1/2 лет с 27/9 февраля 1928 года⁷¹, и были преобразованы в Богословский факультет Института св. Владимира, открытый в августе 1934 г. Прот. Аристарх Пономарев, архим. Василий (Павловский) и профессор Политехнического института Д. А. Борейко «заручившись поддержкой некоторых представителей ниппонской власти» исхлопотали «учреждение в Харбине высшей русской школы, под покровом Православной церкви, под именем Института св. Владимира, в составе трех факультетов: Политехнического [...], Восточно-Экономического [...] и Богословского с деканом о. Архим. Василием»⁷².

В деятельности нового высшего учебного за-

ведения самое активное участие принимал и о. Н. Ф. Вознесенский, но уже в сане епископа...

1931 год принес в жизнь русских обитателей Маньчжурии множество перемен, в целом достаточно благоприятных. 18 сентября 1931 года японская армия начала военные действия на территории Китая, а 5 февраля 1932 года вступила в Харбин. 29 февраля было провозглашено создание независимого от Китая Монголо-Маньчжурского государства, верховным правителем которого стал Император Пу И. Это событие, положившее конец многочисленным безнаказанным бесчинствам Красной армии на территории Маньчжурии, русская эмиграция встретила с подлинным ликованием.

В 1931 году отошли ко Господу два наиболее известных церковных деятеля русского Китая – митрополиты Иннокентий (Фигуровский, † 15/28 июня 1931) Пекинский и Китайский 33 года управлявший Пекинской миссией и Мефодий (Герасимов, † 15/28 марта 1931) Харбинский, эвакуировавшийся в Маньчжурию в 1919 году.

По кончине последнего Харбинскую епархию возглавил архиепископ Мелетий (Заборовский, † 24 марта/6 апреля 1946), уже занимавший эту кафедру в 1920 году, а в 1930 возведенный Архиерейским Синодом в сан архиепископа Забайкальского и Нерчинского.

На место же митрополита Мефодия назначен был его заместитель, епископ Харбинский Симон (Виноградов), занимавший в 1919–1922 гг. Шанхайскую кафедру. Он стал руководителем Пекинской Миссии с 26 июня 1931 года.

Несколько особняком держался основатель Дома милосердия и трудолюбия и известный писатель епископ Камчатский и Петропавловский Нестор (Анисимов, 4 ноября 1962). Лишь в 1945 году, уже Патриархом Алексеем, он был назначен на оказавшуюся в сфере влияния Москвы Харбинскую кафедру.

Начиная с 1932 года для Дальневосточных епархий Зарубежной русской Церкви хиротонисаны были несколько новых архиереев, которым суждено было стать свидетелями прекращения русской церковной работы в Китае и Маньчжурии.

6 ноября 1932 года во епископа Шанхайского был хиротонисан архимандрит Виктор (Святин, † 18 сентября 1966), занявший пост Начальника Пекинской Миссии после кончины великого аскета и праведника, владыки Симона (Виноградова, † 11/24 февраля 1933).

3 июня 1934 года хиротонисан был митрополитом Антонием (Храповицким) во епископа Шанхайского архимандрит Иоанн (Максимович, † 2 июля 1966), прославленный ныне в лике Святых.

В тот же день, но не в Сербии, а в Харбине

архиерейской хиротонии сподобился и архимандрит Димитрий (Николай Вознесенский)...

Архиепископ Нафанаил (Львов, † 1986) оставил очень живые воспоминания, о некоторых обстоятельствах, предшествовавших постригу прот. Николая Вознесенского: «О. Николай Вознесенский собирался принять монашество. Другой харбинский протоиерей, о. Петр, дружный с о. Николаем, писал об этом архиепископу Нестору в скрыто-благоговейном, а внешне шутиливом и насмешливом тоне. Владыка Нестор приказал мне прочитать это письмо пред митрополитом Антонием. Мы с владыкой Нестором, конечно, тоже видели благоговение сквозь насмешку в письме о. Петра, но мы не ожидали, как воспримет это митр. Антоний.

О. Петр писал: «О. Николай уходит в монахи. Туда ему и дорога. Какой от него толк: он все молится, да молится. Вот недавно я был у него. Отслужили вместе всенощную. Помолились. Я правило прочитал. Всегда читаю. Лет спать. А он все молится. Я поспал, проснулся – он молится. Я опять заснул, опять проснулся. Он все молится. Говорю ему: «О. Николай, а о. Николай, ты когда ж спать-то будешь?» Не слышит – молится. Ну какой же от него толк?! Туда ему и дорога – в монахи...»

Вдруг владыка Антоний положил голову на руки и громко заплакал.

– А я и не знал, что отец Николай такой молитвенник, – повторял он, всхлипывая. – Не знал. Спаси его Господь, спаси его Господь»⁷³.

Пострижение о. Николая во иноческий чин состоялось 24 сентября 1933 года⁷⁴, а 25 сентября он был возведен в сан архимандрита. Еще ранее 1/14 января 1929 года после награждения о. Николая Вознесенского митрой на всенощном бдении в Иверском храме епископ Мелетий (Заборовский) «высказал доброе пожелание скоро видеть о. Николая монахом, а затем и в сане епископа»⁷⁵.

1 марта 1934 года государство Маньчжоу-Го было провозглашено Маньчжурской империей, коронация Императора Пу И состоялась 10 мая.

21 мая/2 июня 1934 г. в Иверском храме города Харбина о. архимандрит Димитрий был наречен, а 22 мая/3 июня в Кафедральном Свято-Николаевском соборе хиротонисан во епископа Хайларского (вновь учрежденного викариатства), викария Харбинской епархии с оставлением его настоятелем Иверской церкви⁷⁶. В Слове, сказанном о. Димитрием при наречении, он дает искусный анализ не только всей своей жизни с самых первых лет ее, но и обрисовывает всю эпоху, сформировавшую его поколение, на долю коего выпали столь необычайные и такие страшные испытания...

Тексты «Слов», произносимых поставляемы-

ми в епископы, представляют собою совершенно особый, достаточно редкий жанр православной письменности. В их ряду «Слово» о. Димитрия является совершенно исключительным по простоте, образности и информативности о личности поставляемого. Его мы приводим в приложении к настоящей статье...

Чин наречения и хиротонии совершен был архиепископом Харбинским и Маньчжурским Мелетием (Заборовским), архиепископом Камчатским и Петропавловским Нестором (Анисимовым) и епископом Пекинским и Китайским Виктором (Святиным), начальником Китайской духовной миссии ⁷⁷.

(Продолжение следует)

23. В 1911 году исполнялось 25 лет деятельности братства, которое скромно отмечалось 25 марта в здании Соборной школы. Протоиерей Н. Ф. Вознесенский зачитал отчет и представил исторический очерк деятельности Братства. См.: Отчет о деятельности Благовещенского Православного Братства Пресвятыя Богородицы за 1910-1911 год // Благовещенские епархиальные ведомости. 1911. № 15, 1 августа. С. 252-261; № 16-17, 15 августа и 1 сентября. С. 314-328; Отчет за 1911-1912 год // Благовещенские епархиальные ведомости. 1913, № 1, 1 января. С. 2-16; № 2-3, 15 января и 1 февраля. С. 20-21.

24. Благовещенские епархиальные ведомости. 1909. № 16-17, 1 сентября-1 ноября. С. 169.

25. Там же. 1911. № 4-5, 15 февраля-15 марта. С. 84.

26. Там же. 1912. № 3-4, 1-15 февраля. Отказ от редакторства, видимо, был вызван конфликтом с работниками типографии, где печатались «Ведомости». Из-за забастовки работников типографии произошла задержка с выходом первых номеров издания.

27. Там же. 1909. № 20, 18 декабря. С. 297.

28. «Христианская благотворительность в условиях нашего времени». Харьков, 1909. С. 56. Первоначально опубликована в харьковском журнале «Вера и разум». 1909. № 13-14.

29. В пользу Благовещенского братства Пресвятой Богородицы. Благовещенск, 1910. (В Российской Национальной библиотеке сохраняется экземпляр с автографом автора: «В редакцию уважаемого журнала «Церковный вестник». 16. VIII. 1910». Книга отмечена штемпелем библиотеки СПбДА и сохранила на титульном листе прежний шифр: Д-3516. На стр. 3 сделана запись, возможно принадлежащая автору: «Со сокращениями [выш!], читано на религиозно-нравственных чтениях для интеллигенции в г. Благовещенске [далее часть текста и даты обрезаны при переплете] февраля 1910 года».

30. Благовещенские епархиальные ведомости. 1911. № 3-4, 1-15 февраля. С. 75.

31. Отчет Благовещенского Православного Братства Пресвятыя Богородицы // Благовещенские епархиальные ведомости. 1915. № 4, 15 февраля. С. 111.

32. См.: № 1. С. 4-19; № 3. С. 59-69; № 4. С. 91-98; № 5. С. 137-144; № 6. С. 181-186; № 8. С. 211-220; № 9. С. 245-259; № 11. С. 297-305; № 12. С. 327-333; № 13. С. 350-357; № 14. С. 376-384; № 15. 405-421; № 17. С. 457-464; № 18. С. 487-499; № 19. С. 517-532; № 20. С. 549-560; № 21. С. 573-587; № 22. С. 601-616; № 24. С. 657-667.

33. Там же. № 1. С. 5, 6.

34. Перепечатка статьи из «Рижских епархиальных ведомостей» // Благовещенские епархиальные ведомости. 1911. № 2, 15 февраля. С. 35-40.

35. Там же. С. 40.

36. П. В. Слово, произнесенное в день Тезоименитства Его Императорского Высочества, Наследника Цесаревича и Великого Князя Алексея Николаевича (5 октября 1910 г.) // Благовещенские епархиальные ведомости. 1910. № 19-20, 15 октября-1 ноября. С. 275-279.

37. Там же. С. 277, 278-279.

38. Слово на день 19 февраля 1911 года. По случаю исполнившегося пятидесятилетия со дня освобождения крестьян от крепостной зависимости // Там же. 1911. № 5, 1 марта. Отдел неофициальный. С. 86-89.

39. Там же. С. 89.

40. Там же. 1910. № 23-24, 15 декабря.

41. См.: Отчет за первый год существования // Там же. 1912. № 1-2, 1-15 января. С. 1-9.

42. От причта и церковного старосты Благовещенского Кафедрального собора // Там же. 1912. № 1-2, 1-15 января. С. 12-15.

43. Новый епископ Евгений прибыл в Благовещенск 18 сентября в 11 часов ночи поездом железной дороги и 19 сентября вступил в исполнение своих обязанностей // Там же. 1914. № 18, 15 сентября. Извещение на отдельном листе.

44. Прощание духовенства и паствы Благовещенской епархии с преосвященным Евгением, назначенным епископом Костромским и Галицким // Там же. № 16-17, 15 августа и 1 сентября. С. 208-210.

45. Там же.

46. См.: Вознесенский, прот. Н. О задачах и целях деятельности Братства Пресвятыя Богородицы // Там же. 1915. № 2, 15 января. С. 37-46.

47. Там же. 1915. № 19, 15 октября. С. 151.

48. Вознесенский, прот. Н. Речь в годичном собрании членов Благовещенского Отдела Императорского Православного Палестинского Общества // Там же. 1916. № 19-20, 1-15 октября. С. 211. С 1 сентября 1915 г. о. Николай состоял делопроизводителем Благовещенского Отдела Императорского Православного Палестинского Общества.

49. Вознесенский, прот. Н. О задачах и целях деятельности Братства Пресвятыя Богородицы // Там же. 1915. № 2, 15 января. С. 43.

50. Там же. С. 41.

51. «Слово о. Архимандрита Димитрия при наречении его во епископа Хайларского» // Хлеб Небесный. 1934. № 7. С. 16.

52. Там же. С. 17.

53. Преосвященный Димитрий, Епископ Хайларский // Церковная жизнь. 1940. № 8. С. 122.

54. Харбин, 1921. Эти издания вышли с подзаголовками: Учебник 5-го класса и Учебник для 6 класса гимназий и 3 класса высших начальных училищ. 118+IV.

55. Составил Н. Вознесенский по учебнику Дм. Дмитриевского. Харбин, 1922. 109+III с.

56. Сведения о Харбинской Епархии // Православный настольный календарь на 1929 г. Харбин. С. 40. См. также: Онипкин, прот. А. Краткие исторические сведения о церковной жизни в полосе отчуждения Кит. Вост. жел. дороги // Вера и Жизнь (Харбин). 1925. № 4. С. 55-64; П. Н. В. Плюсы и минусы Харбинской нравственно-церковной жизни // Там же. № 4. С. 64-77; № 6-7. С. 79-88.

57. Сведения о Харбинской Епархии // Православный настольный календарь на 1929 г. Харбин. С. 40.

58. Жизнь в Харбине. Беженцы. [Сведения за декабрь 1920] // Руль (Берлин). 1921. № 63, 1 февраля (19 января). С. 4.

59. Там же.

60. До этого, со дня основания храма в 1907 г., настоятелем состоял протоиерей С. Д. Бладучан. Об Иверском храме см.: Иверский Е. В Иверском приходе // Хлеб Небесный. 1939. № 11. С. 71-76; здесь же помещена и фотография храма.

61. Храм был заложен 27 мая 1907 г., 3 июня 1908 г. освящен малым освящением. В 1916 г. расписан и вновь освящен архиепископом Владивостокским Евсевием (Никольским, †1922) и викарным епископом Никольско-Уссурийским Павлом (Ивановским, †1919). Строительство каменного храма обошлось в 60 тысяч рублей...

62. Обзор состояния Харбинской епархии на 1 октября 1939 г. // Хлеб Небесный. 1939. № 10. С. 83.

63. Иверский Е. В Иверском приходе... С. 72. На С. 73 – групповая фотография членов приходского совета во главе с епископом Димитрием.

64. Там же. С. 75. Здесь же – фотография здания Серафимовской столовой.

65. Всего вышло 11 номеров, в 1925 № 1-7 и в 1926 № 1-4.

66. Мефодий, архиепископ. О знамении обновления святых икон // Вера и жизнь. 1925. № 4, июнь. С. 1-31. № 6-7, август-сентябрь. С. 1-28; (29)-(70).

67. Сумароков Е. Н. Харбинская епархия в прошлом и настоящем // Хлеб Небесный. 1942. № 6. С. 31.

68. Там же. С. 32, 33.

69. Сумароков Е. Н. Харбинская епархия в прошлом и настоящем // Хлеб Небесный. 1942. № 5. С. 34-35.

70. Первый выпуск Харбинских Богословских Курсов // Хлеб Небесный. 1931. № 10, 1-31 октября. С. 31-32. Здесь же (С. 31) помещена фотография группы выпускников и преподавателей.

71. Сумароков Е. Н. Харбинская епархия в прошлом и настоящем // Хлеб Небесный. 1942. № 5. С. 36.

72. Там же.

73. Нафанаил (Львов), архиепископ. Беседы о Священном Писании и о вере и Церкви. Т. III. Н.-Й. 1992. С. 81.

74. Е. Н. Сумароков называет датой пострига 20 сентября 1933 г. См.: Сумароков Е. Н. Харбинская епархия в прошлом и настоящем (Открытие викариатства в Харбинской епархии) // Хлеб Небесный. 1942. № 6. С. 34.

75. Два церковных торжества // Хлеб Небесный. 1929. № 2. С. 28-29.

76. Сообщение о предстоящем торжестве было помещено в июньском номере журнала «Хлеб Небесный». Здесь же названы духовники о. Димитрия – архимандриты Ювеналий (Килин) и Арсений. См. Наречение и хиротония во епископа о. Архимандрита Димитрия // Хлеб Небесный. 1934. № 6, 1-30 июня. С. 30.

77. Там же.

Православное монашеское братство св. Эдуарда просит о помощи



Проект нового монашеского помещения

Православное монашеское братство св. короля Эдуарда занимает две заброшенные часовни, находящиеся на Бруквудском кладбище, возле города Вокинг в Англии. За последние 20 лет братия отремонтировала и отреставрировала эти здания. За это время при монастыре сложилась церковная община, состоящая как из эмигрантов стран православного мира, так и из принявших Православие британцев.

Братство поддерживает себя посредством изготовления ладана, свечей, киотов и переплетного дела. Но дохода от этих рукоделий недостаточно, чтобы построить новый братский корпус, необходимый растущему и развивающемуся братству.

Новый братский корпус, проект которого получил полное одобрение администрации района Вокинг, спланирован с учетом исторических особенностей местной архитектуры и отвечает требованиям неприхотливой монашеской жизни. В новом здании, помимо монашеских келлий, будут размещены мастерские, что позволит братии

развивать послушания, обеспечивающие их материальное существование.

Бывшие монашеские келлии будут переоборудованы для приема паломников. В нынешнем монастырском корпусе разместится также постоянная экспозиция, рассказывающая об истории этого места.

Будучи малой монашеской общиной, братство не имеет средств для завершения задуманного проекта и потому будет благодарно за любую помощь, включая как регулярные пожертвования в виде самообложения (pledge), так и пожертвования на помин души и завещания.

Все пожертвования будут оприходованы трестом с ограниченной ответственностью «Кинг Эдуард» (registered charity no. 284929/0) и будут содержаться на особом банковском счету. Подробная информация может быть затребована от лица, заведующего сбором средств.

За дополнительной информацией и рекомендацией о том, как лучше сделать пожертвование, обращайтесь по следующему адресу:

Saint Edward Brotherhood

Saint Cyprian Avenue, Brookwood,

Woking, Surrey GU24 OBL, England

Телефон: (01483) 487 763 Website: www.saintedwardbrotherhood.com

Паломничество на Святую Землю

1–14 октября 2007 г.

Стоимость прикл. 1.200 евро.

За программой и другими сведениями следует обращаться в епархиальное управление:

☎ (089) 690 07 16 или 690 42 95; факс (089) 699 18 12.

С о д е р ж а н и е № 6 2006

- ◆ 1 ◆ *Архиеп. Марк* – Рождественское послание
- ◆ 2 ◆ *Архим. Юстин (Попович)*: Толкование Послания к Ефесянам (4, 14–15)
- ◆ 5 ◆ По епархиям: октябрь–ноябрь
- ◆ 14 ◆ *М. В. Шкаровский*: Казачий стан в Северной Италии и его церковная жизнь (1944–1945) *начало* – I –
- ◆ 19 ◆ *Богданова, Клементьев*: Хайларский святитель - архиеп. Димитрий (Вознесенский) *продолжение* – II –

Объявление:

- Новости из Ганновера ◆ 4 ◆
- Православное монашеское братство св. Эдуарда просит о помощи ◆ III ◆
- Паломничество 2007 в Св. Землю (1–14 октября) ◆ III ◆

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

«Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет монастыря: **Kto. 53031-801 BLZ: 700 100 80** (Postbank München)

из-за границы: **IBAN: DE29 7001 0080 0053 0318 01 BIC: PBNKDEFF**

Адрес Редакции: «VESTNIK»

Kloster des Hl. Hiob von Počaeв

Hofbauernstr. 26

D-81247 München – DEUTSCHLAND

☎ (089) 834 89 59 Fax: (089) 88 67 77

Internet: <http://www.russian-church.de>

<http://www.russianorthodoxchurch.ws> (США)

