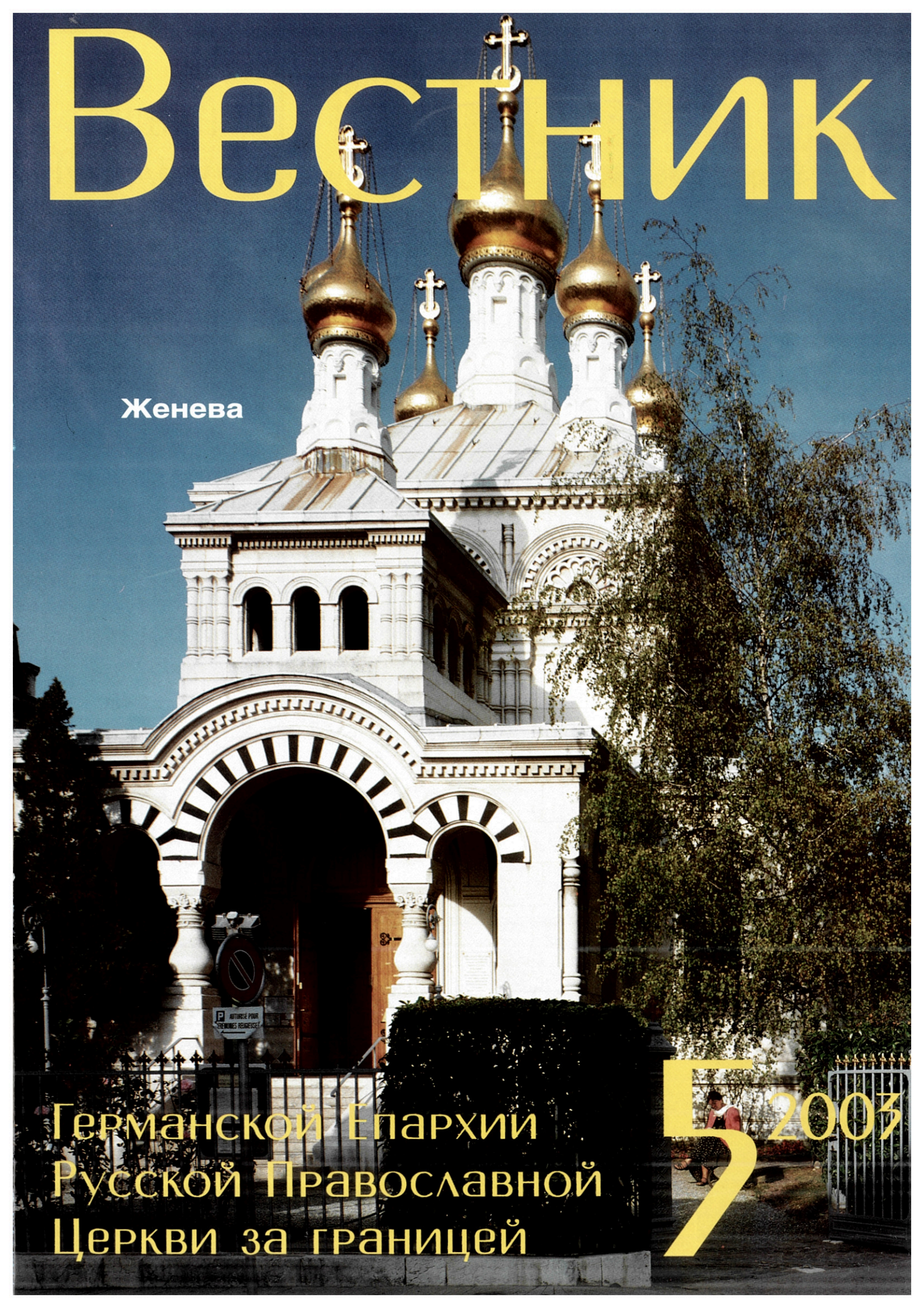


Вестник



Женева

Германской Епархии
Русской Православной
Церкви за границей

5 2003



Тринадцать икон Т. Силовой. Издано по благословению Преосвященного Марка, Архиепископа Берлинского и Германского



Русский Православный Фонд
по Научно-Содержательным Памятникам и Благотворительности
© 2004 Восток-Запад, Берлин

КАЛЕНДАРЬ 2004

НАШИ КАЛЕНДАРИ 2004

« Иконный
(30 X 42 см)
10 евро

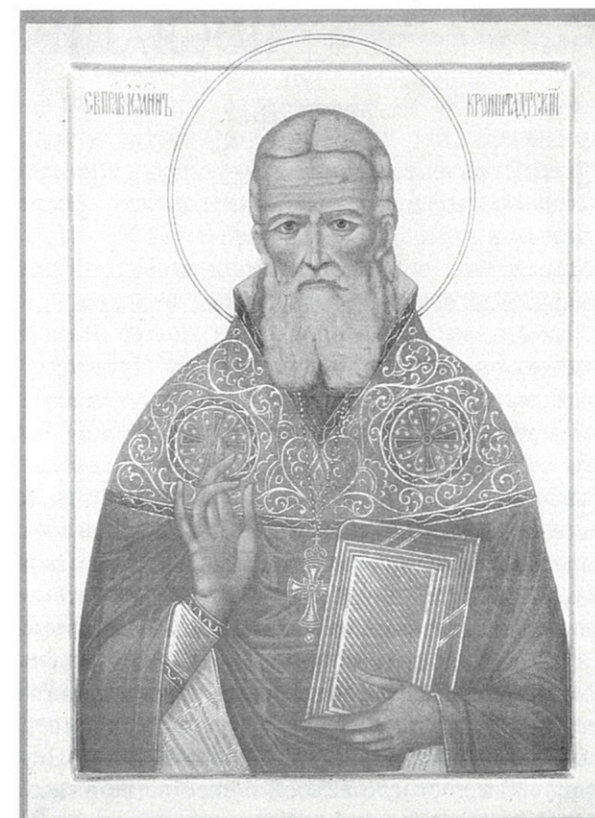
Церковный
(15 X 21 см)
6,20 евро

Карманный
(8 X 15 см)
3,60 евро
5,20 евро
(с кожаной
обложкой)

ИЗ ДНЕВНИКА СВ. ПРАВ. ИОАННА КРОНШТАДТСКОГО

*Ищите, во-первыхъ, царствія Божія
и правды Его, и сія вся приложатся
вамъ* (Мф 6, 33)

Как искать, во-первых, царствия Божия? Следующим образом: положим, ты хочешь идти или ехать, плыть куда-либо по какой-либо житейской, временной нужде – помолись прежде Господу, чтобы Он исправил пути сердца твоего, а потом и предстоящий телесный путь, или, чтобы направил путь жизни твоей по заповедям Своим, и желай того всем сердцем, и чаще возобновляй свою молитву об этом. Господь, видя искреннее твое желание и старание ходить по заповедям Его, исправит мало-помалу все пути твои. Далее, например, если хочешь сделать в комнате чистый воздух, или идешь прогуливаться на свежем воздухе, вспомни о чистом или нечистом сердце. Многие из нас охотники до освежения комнатного воздуха (и это прекрасно) или до прогулки на свежем воздухе и не подумают о необходимости чистоты духа или сердца (духовного, так сказать, воздуха, дыхания жизни) и, живя в свежем воздухе, позволяют себе нечистые помыслы, нечистые движения сердца или даже сквернословие или самое сквернодейство плотское. Если ищешь света вещественного, вспомни о свете духовном, который необходим для души и без которого она остается во мраке страстей, во мраке духовной смерти. *Азъ свѣтъ въ міръ придохъ, да всякъ вѣруй въ Мя во тмѣ не пребудетъ* (Ин 12, 46). Если видишь свирепство и слышишь завывание бури или читаешь о кораблекрушениях, вспомни о буре страстей человеческих, поднимающих ежедневный вой и смятение в сердцах человеческих и подвергающих крушению духовный корабль души, или корабль общества человеческого, и моли усердно Господа, да укротит Он бурю грехов, как некогда укротил словом бурю на море, и да искоренит из сердец наших страсти наши и восстановит тишину всегдашнюю. Если ощущаешь чувство голода или жажды, вспомни о гладе или жажде души (она жаждет правды, оправдания во Иисусе Христе, освящения), которых если не удовлетворишь, душа твоя может умереть с голода, подавленная страстями, обесиленная, измученная, и, удовлетворяя телесный голод, не забывай утолять, тем паче и прежде, духовный глад беседою с Богом, чистосердечным покаянием в грехах, чтением евангельской истории и евангельских нравучений, особенно же причащением божественных Таин Тела и Крови Христовой. Если любишь щеголять платьем, или когда одеваешь одежду, вспоминай о



нетленной одежде правды, в которую должна быть облечена душа наша, или о Христе Иисусе, Который есть духовное одеяние наше, как сказано: *елицы во Христа крестистесь, во Христа облекостесь* (Гал 3, 27). Страсть к щегольству весьма часто совершенно вытесняет из сердца самую мысль о нетленном одеянии души и всю жизнь обращает в суетную заботу об изяществе в одежде. Если ты ученик, студент какого-либо учебного заведения, или чиновник какого-либо ведомства, офицер какой-либо из военных частей, или технолог, живописец, скульптор, фабрикант, мастерской какого-либо цеха, помни, что первая наука каждого из вас – быть истинным христианином, искренно верить в Бога триипостасного, беседовать с Богом каждый день в молитве, участвовать в Богослужении, соблюдать уставы и постановления Церкви, и до дела, и за делом и после дела носить в сердце имя Иисусово, ибо Он есть свет, сила, святость наша, помощь наша.■

(Моя жизнь во Христе или минуты духовного трезвения и созерцания, благоговѣйнаго чувства, душевнаго исправленія и покоя въ Богѣ. Извлечение изъ дневника протоіерія Іоанна Ильича Сергіева, т. II, Утіка, 1957, стр. 22-24.)



Архим. Юстин (Попович)
Философские обрывы

НОВАЯ КНИГА

архим. Юстин Попович:

Философские обрывы

перевод с сербского

330 стр. 12 евро

Архим. Юстин Попович

ТОЛКОВАНИЕ ПОСЛАНИЯ К ЕФЕСЯНАМ

ВВЕДЕНИЕ

Вот Послание, которое все – с неба. Оно принадлежит к тем исключительным «откровениям и видениям Господним» (2 Кор 12, 1), которых был обильно удостоен святой апостол Павел. Благовестие, содержащееся в нем – не от людей, не от Ангелов, и не может быть от них, но оно все от Господа Иисуса Христа, все от Его вечности, богочеловечности, и поэтому все премудро, все спасоносно, все светоносно. Его глубины – это действительно «глубины Божии – та βάθη τοῦ Θεοῦ» (1 Кор 2, 10), так же и его высоты, и его широты. А основное, всеобъемлющее благовестие этого Послания: предвечное решение Троичного Божества *дабы все небное и земное соединить под главою Христом*, т. е. чтобы все вохристовилось и охристовилось; чтобы *все соединилось* во единое тело, *тѣло Христово* – Церковь, т. е. чтобы все воцерковилось и оцерковилось, чтобы все превратилось в Церковь, и так достигло вечной божественной цели, ибо Церковь – это *тѣло Христово, полнота Наполняющего все во всем* (Еф 1, 5. 10. 23). Это благовестие – всеблаговестие, эта тайна – всетайна объявляется пресвятому апостолу откровением; он подтверждает: *мне через откровение возвѣщена тайна* (Еф 3, 3).

Это благовестие, эта всевятая тайна Трисолнечного Господа показывает весь смысл неба и земли, всех существ, которые на них и в них, всех вещей, составляющих их. Все и вся на небе и на земле имеет свой божественный смысл только в Господе Христе; вне Его и без Него: все и вся без смысла и без цены. Вне Его и без Него – первый Светоносец херувим превратился в Сатану, так как же человеку не превратиться в беса, а всякому другому существу – в жалобный стон, в вопль, в муку, в страх, в ужас, в безумие, в смерть, в ад?

Если человек отделяется от Христа, он отделяется от единственного разумного смысла своего существа, своей жизни, своего существования; и еще: отделяется от единственного разумного смысла своей души, своего ума, своей совести, своей воли, своего тела. Без Христа что такое ум человека, разве что – заикающийся стон, что его душа, если не жуткое пугало, что его совесть, если не отчаянный слепец, что его тело, если не – отвратительный червячник, что его воля, если не беспомощный расслабленный, что такое вообще человек, если не – ужасное привидение? Так и любое другое создание, будь

то херувим или комар, теряет всякий разумный смысл своего существования, если существом своим не держится за Господа Христа.

Грех – это единственная сила, отделяющая от Бога: он отделяет человека, отделяет Ангела, отделяет и всякое другое существо. Отделяя его от Бога, он его погружает в бессмыслие, в мучение, в смерть, в дьявольщину. Для того человеколюбивый Господь Христос и стал человеком, чтобы, объединив в Себе человеческую природу с божественной, очистить наше естество от греха, от бессмыслия, от безумия, от смерти, от дьявола. Как земной Богочеловек, Он на земле прошел все наши муки, все наши трудности, все наши смерти, и нас, многосторонних мертвецов, оживил из всех наших смертей, воскресил из всех наших могил, и посадил на небесах (Еф 2, 1–6). Этим человеколюбивый Господь проявил *преизобильное богатство благодати Своей*, и в ней неизмеримую благодать Свою (Еф 2, 7–8). Своей богочеловеческой жизнью на земле, и всем богочеловеческим домостроительством спасения, Господь Бог дал благодатные силы, и все люди могут: *стать своими Богу*, сродняться с Богом, созидать себя в Церковь святую, и так достигать полноты своей жизни и своей вечности через благодатную богочеловечность (Еф 2, 10–22).

По предвечному назначению Божию: все люди из одного и того же материала, все созданы с одной и той же целью, все под тем же Богом, и под Его Вечной Божественной Истиной, и Правдой, и Благодатью, все предназначены к *сыновству Богу через Господа Иисуса Христа* (ср. Еф 1, 4–5). Поэтому всем людям, будь то евреям или эллинам, рабам или свободным, дан один и тот же Спаситель и одно и то же спасение, одни и те же средства и силы спасения, одно и то же Евангелие. Спасение достигается путем благодатного духовного единения со Спасителем. Становясь Евангелием общниками всех божественных сил Спасителя, люди становятся общниками всех богочеловеческих сил Спасителя, которые и действуют в них, очищая их от всякого греха и зла и исполняя их всеми божественными благами (ср. Еф 3, 6–7). А все это совершается в богочеловеческом теле Церкви: в ней вся богочеловеческая икономия спасения, *домостроительство тайны* Божией в отношении к роду человеческому и ко всем существам вообще. Этой всечудесной и всечудотворной тайне Церкви дивятся и сами Ангелы Божии, ибо и им через Церковь открывается *многообразная пре-*

мудрость Божия, и они вместе с людьми учатся этой неизреченной мудрости и любви Божией (Еф 3, 9–10). Главная радость и для людей, и для Ангелов: Бог стал человеком. Все остальное бессмертно и вечно проистекает из этого. А это есть доказательство неизмеримой любви Божией. Поэтому эта любовь и несравнимо важнее всего остального, что люди и Ангелы любят и ценят. Богочеловек Господь Иисус Христос основал Церковь Собой и в Себе, дав этим Церкви всего Себя, со всей Своей Божественной Истиной, Мудростью, Любовью, Правдой, чтобы люди исполнились *всею полнотою Божиею* (Еф 3, 19). Это цель, всецель каждого человеческого существа отдельно, и всех людей совокупно. Исполненные *всею полнотою Божиею*, люди становятся богоносцами, становятся «богами по благодати», и так достигают божественного назначения своего существования.

Требуя от нас, людей, чтобы мы исполнились *всею полнотою Божиею*, святой апостол не требует от нас ничего невозможного, ибо среди нас – Богочеловек Господь Христос, в Котором *обитает вся полнота Божества телѣсно* (Кол 2, 9), Который и дает нам Свои святые божественные силы через святые таинства и святые добродетели, чтобы мы достигали этого по мере наших святых подвигов (Еф 3, 20). Все необходимое для достижения этой цели Господь Христос нам дал в Своей Церкви: дал нам святых, богоносных людей: апостолов, пророков, евангелистов, пастырей, учителей, *для созидания тѣла Христова*, для того, чтобы мы совоплощались Богочеловеку Христу, чтобы стали *сѣблѣсниками* Его Богочеловеческих святых и сил, чтобы мы Церковью и в Церкви достигли все *въ мужа совершеннаго, въ мѣру полнаго возраста Христова, полноты Христовой* – *τοῦ πληρώματος τοῦ Χριστοῦ* (Еф 4, 11–13). Ибо мы растем совместно, соборно, *со всеми святыми*, не отдельно от святых апостолов, пророков, евангелистов и остальных верующих; все с каждым и при помощи всех: таинственно и свято взаимопроникающая духовно и благодатно, *истинствующе въ любви*, мы *все возвращаемъ въ Того, Который есть глава, Христосъ*. Он Тот, Кто через всех нас действует, Кто дает нам расти каждому с помощью всех и всем при помощи каждого; а назидая и созидая себя Христом и Его святыми членами Церкви, мы на самом деле растем и сами, причем все растем любовью, ибо божественная любовь – это сила, которой человеческое существо растет во все богочеловеческие бесконечности (Еф 4, 15–16). Эта любовь способствует тому, что каждая часть тела Христова, Церкви, и все тело Церкви смиренно служит каждому отдельному члену Церкви. Так нам эта любовь и являет всеславную тайну Христова подвига спасения мира Церковью и в Церкви. Такая, она нам

и дает все, что относится ко Христу, все Богочеловеческое; такая, она и способствует тому, что мы, люди, растем *въ мужа совершеннаго*, единственного совершенного человека, который дан роду человеческому в Богочеловеке Христе. Вне Господа Христа нет совершенного человека; вне Его ни один человек не может усовершенствоваться ни в чем добром, праведном, божественном, вечном; вне Его человек опадает, падает, пропадает, пока не завершит – нечеловеком. Да, вне Богочеловека Христа – нет истинного человека, но все только – подчеловек, псевдоchеловек, мимочеловек, получеловек, нечеловек.

Каждый человек может стать новым человеком, став Христовым в Церкви. Ветхий человек – это человек греха, человек смерти, *тлѣющий въ обольстительныхъ похотьяхъ*: он прельщается разными измами, прельщается и наукой, и культурой, и цивилизацией, рассыпая и тратя душу на бесчисленные второстепенные вещи и планы, отвергая «единое на потребу» – Господа Христа (Лк 10, 42). И так он на самом деле весь разлагается: разлагается его совесть, разлагается душа, разлагается ум, разлагается воля. Единственно в Церкви Христовой, в Богочеловеческом Христе, человек весь обновляется: обновляется его ум, обновляется совесть, обновляется воля, обновляется душа; причем обновляется жизнью в правде и святости Христовой истины. Ибо в роде человеческом единственный новый человек есть Богочеловек Христос: вечно молодой и новый; поэтому Его Божественная Истина – вечна, и как таковая всегда неизменно молода и бессмертна; так же и Его Божественная Правда, и Любовь, и Благодать, и Жизнь. И человек, облачаясь через святые таинства и святые добродетели в Господа Христа, облачается в *новаго чловека*, вечно нового, *созданнаго по Богу, въ праведности и святости истины* (ср. Еф 4, 22–24).

Бог стал человеком и жил между людьми как человек, и остался в Церкви со всеми Своими богочеловеческими силами, чтобы люди подражали Ему, и жили Им, и в Нем, и ради Него. И поскольку это так, христоносный апостол и требует от нас, и повелевает нам: *подражайте Богу* (Еф 5, 1): не кому-нибудь меньшему, даже не Ангелам, не Херувимам и Серафимам; тем более не «великим людям», но – Богу. Это единственное настоящее и истинное призвание человека на земле. Почему? Потому что Бог сошел на землю и стал человеком, и дал человеку все божественные силы, необходимые ему для того, чтобы жить по образцу воплощенного Бога, вочеловечившегося Бога. Ибо во Христе Богочеловеке все божественное стало человеческим, людским, нашим, чтобы мы могли это усвоить, сделать нашим. До воплощения Бога Логоса Бог был далек от людей, на небе, недо-

сягаем, трансцендентен, необъемлем для наших понятий, а тем более для нашего тела, нашей жизни. *Подражайте Богу*, Богу во плоти, в человеке – Иисусу Назаретскому: Он живет жизнью человеческой, которой и вы как люди можете жить, если только захотите. Вот, Его жизнью живут Его апостолы, и все Его святые, и все Его последователи: живут Его верой, Его любовью, Его молитвой, Его постом, Его истиной, Его правдой, Его смирением, Его кротостью, Его силой, Его Евангелием. А кто они? Все они люди, из того же вещества, как и вы. Поэтому, подражайте им, как они подражают Богу во плоти, и увидите, что это и легко, и осуществимо, и радостно. Только одно требуется от тебя: *встань, спящий* в лености, в неверии, в маловерии, в безбожии, в сластях, во грехах; *воскресни* из этих гробов твоих, из этих смертей твоих, *и осветит тебя Христос*, осветит тебя Вечная Истина, вечная Правда, Вечная Любовь, Вечная Жизнь (ср. Еф 5, 14).

Бог сошел в наш земной мир и стал человеком, потому что в нашем земном мире через наше грехолюбие водворился дьявол, со всеми своими злыми силами, злыми духами. И Бог принес нам *всеоружие Божие*: чтобы мы стали сильнее дьявола и его злых сил. Один только Бог сильнее дьявола. Поэтому Бог и стал человеком, чтобы человек стал сильнее дьявола. И

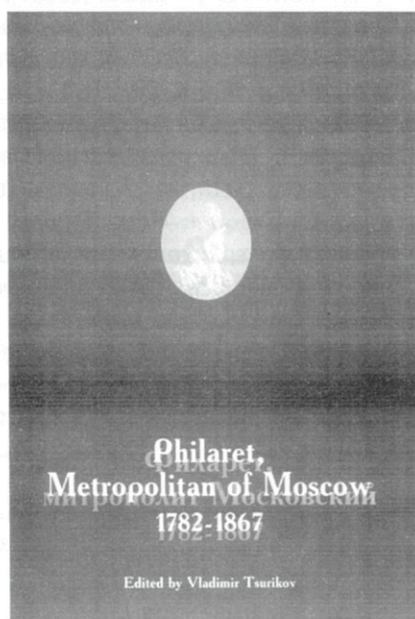
мы, люди, поистине и становимся сильнее дьявола и всех черных ангелов его, когда становимся сильны Господом. А становимся мы сильны Им тогда, когда мы через святые таинства облекаемся в Его святые добродетели. Наша брань в этом мире не против крови и плоти, но гораздо страшнее: наша брань *против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных*. Чтобы устоять в этой войне, и остаться непобежденными; чтобы в этой страшной войне победить, и окончательно победить, необходимо облечься во *всеоружие Божие*. Что же составляет это *всеоружие Божие*? Святой апостол говорит нам: это божественная истина Христова, божественная правда, божественное Евангелие, божественная вера, божественная любовь, божественная молитва, и остальные святые добродетели евангельские (Еф 6, 11-18). Против Христова добра дьявол выводит на борьбу все дьявольское зло; против Христовой истины – всю дьявольскую ложь; против Христовой правды – все дьявольские неправды; против Христовой любви – все дьявольские пакости и ненависти; против Господа Христа – дьявол выводит Антихриста. Поэтому, только вооруженные *всеоружием Божиим*, христиане могут устоять в борьбе с бедами; и не только устоять, но и побеждать их на всех полях брани во всех мирах.

(Продолжение следует)

Филарет, митрополит Московский

(на русском и английском языках)

Edited by Vladimir Tsurikov



Настоящий сборник статей, посвященный митрополиту Филарету Дроздову, первый в новоучрежденной серии *Чтения по русской религиозной культуре*. Эта серия ставит себе целью способствовать исследованиям и публикации работ не только в области русского православного богословия, но также в более широких рамках русистики и гуманитарных наук вообще. Следующие тома *Чтений по русской религиозной культуре* будут посвящены как научным статьям, так и архивным материалам на английском и русском языках.

Заказать можно:
Holy Trinity Monastery Bookstore (Jordanville-USA)
\$ 15.- плюс рассылка
Заказы: тел. 001-315-858-0940
или по электронной почте: info@hts.edu.

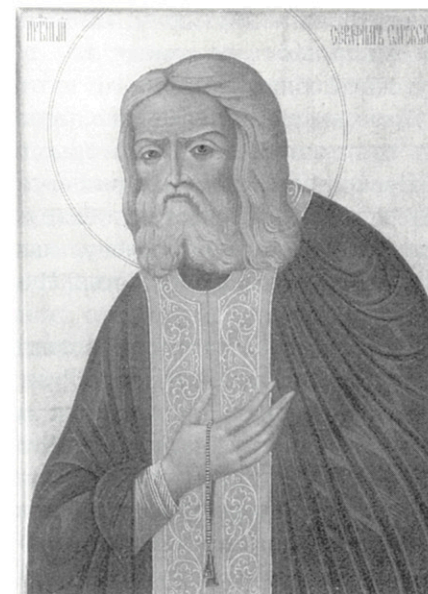
П. С. Лопухин

ПРЕПОДОБНЫЙ СЕРАФИМ И ПУТИ РОССИИ (II)

В этом году исполнилось сто лет со дня прославления великого святого земли Российской, преп. Серафима Саровского. Мы предлагаем вниманию читателя в этом номере «Вестника» вторую половину работы Петра Сергеевича Лопухина о преп. Серафиме. Не все мысли автора о государственном устройстве России применимы к нынешней политической реальности, но его проникновенные рассуждения о святости преподобного Серафима и значении этой святости для народной судьбы звучат сегодня так же живо, как и шесть десятилетий тому назад. Статья печатается с незначительными сокращениями. – Ред.

Мы видели преподобного в свете любви, молитвенника, сердцевода, провидца, чудотворца, и богослова и учителя духовной жизни. Но не полным будет облик преподобного, если мы не продумаем одного случая в его жизни. Мы запомнили его в свете любви, но один раз в жизни его видели во гневе. Он стоял с монахом у родника. Вдруг родник забурлил и весь замутился. Они стояли и смотрели, как в мутной воде вздымались и мелькали мелкие камни и песок. Вдруг они слышат шаги. К ним подходит молодой офицер и просит благословения. В гневе и весь взволнованный преподобный оттолкнул его руки: «Отойди от меня. Такое дело задумал и благословения просишь. Отойди от меня». Офицер побледнел и быстро ушел. Тяжело дыша, взволнованный стоял преп. Серафим и, показывая на замутившийся родник, сказал недоумевающему монаху: «Вот так Россия замутится от того, что задумал этот человек». По преданию, этот офицер был один из декабристов.

Какая поразительная картина. В начале прошлого столетия у источника сошлись две России – Православная, Свято-Русская, многовековая, верующая и духовная в лице преп. Серафима, и новая – неглубокая, душевная, лишь наполовину русская, а наполовину уже не русская – неправославная, уже оторвавшаяся от начал и идей России Православной. Эта новая – уже отчасти денационализированная, она другого духа. Про нее нельзя сказать, что она сознательно враждебна России Православной, нет, и вот этот офицер пришел просить благословения; у нее есть свой идеализм, но не духовный, а гуманитарный, западно-европейский; она неглубокая, не духовная, она не холодная, но она и не



горячая, и каково же ее легкомыслие – прийти просить благословения пламенного Серафима на свое дело, на свой идеал. Этот офицер не умел и скатать Бога, благодатной жизни, вот

этой силы, за которой приходил в Саров народ. Он не искал глубокого смысла жизни и не умел свою жизнь подчинять этому смыслу, и вечной Божественной истине, и Христу Спасителю, и не его он искал. Преп. Серафим как бы говорит: «Единое на потребу, ищите прежде Царствия Божия, и тогда все это – государственность, национальные и общественные интересы и жизнь вам приложится, потому что прежде всего надо найти основные пути и смысл жизни». «Нет, отвечает офицер, то, что у тебя на втором плане и что должно приложиться, для нас это самое главное, и мы сами создадим свою жизнь государственную или общественную, а искать высшего смысла жизни – это дело индивидуальное, это кто как хочет. Строить государственную жизнь – это наше дело, а не твое. Мы хотим ее построить разумно и мы хотим всем дать свободу. И я пришел к тебе, чтобы ты благословил мое желание потрудиться для народа, и это доброе желание ты и должен благословить».

Но мы видели, как ответил ему преп. Серафим: какая у него ясность сознания, какое глубокое понимание коренной, основной ошибки русского освободительного революционного движения, а именно разделения жизни на религиозную, вечную, осмысленную и на отдельно от нее находящуюся государственную и общественную, которая будто бы должна, именно должна развиваться и рассматриваться самостоятельно, а не в связи с общей и вечной целью и смыслом человеческой жизни. Этот взгляд в существе своем уже атеистичен, в нем уже заложен бунт против Бога, бунт революционный. Пока это есть желание только в одной области жизни, государственной, освободить человека от Бога. Надо поражаться, как остро и чутко было сознание преп. Серафима, как он сразу понял духовную сущность задуманного

Окончание. Начало см. «Вестник» № 4/2003, стр. 2.

Печатается по: П. С. Лопухин. Преподобный Серафим и пути России. Владимирова, 1939.

офицером дела, как его возмутило отречение этого «русского христолобивого воина» от русского, Свято-Русского, благословенного пути, как больно ему было видеть эту самодовольную самоуверенность и легкомыслие, с которыми этот изменник Православному пути пришел к русскому монаху в святую Саровскую обитель просить благословения на свою измену, как больно было видеть эту духовную тупость... И в гневе стоял преп. Серафим.

Так началась революция, так начался отход части русской интеллигенции от Святой Руси. Дети и внуки офицера боролись против нее и за благословением в обитель уже не ходили. Его правнуки [...] захватили власть в России, убили Царя, замучили Патриарха, перебили епископов и миллионы православных русских людей и поработили Россию.

В притче о потерянной драхме женщина метет свой дом, чтобы найти ее и радуется, когда найдет. Какой смысл этой притчи? На драхме изображение Великого Царя, и этот образ она и утратила. Так и мы, когда в нашей душе утерян образ Бога, — мы метем и чистим свою душу, чтобы в ней опять засиял Его образ; и, найдя его, мы, как эта женщина, бежим к близким поделиться своей радостью.

Но когда народ забывает образ Великого Царя — Бога и смысл жизни, тогда Господь посылает великие исторические бури, вздымающие пыль житейской суеты. Вот эту бурю и послал нам Господь. Эту страшную бурю предвидел преп. Серафим и в глубокой печали говорил, что «будет такое время, когда ангелы не будут успевать принимать души умирающих». Сказав это, он долго сидел, созерцая внутри себя страшную бурю России. Потом он поднял голову и с глубоким убеждением и силою сказал, что Россия не погибнет, что за Россию Православную, Царскую будут молить Бога все праведники, мученики и святые, что в очах Божиих нет лучше жизни народной, как управляемая Православным царем, и говоря это и созерцая сущность православной монархии, «он был в восторге и всплескивал руками».

Почему преподобный Серафим так относился к православной монархии?

Ведь не ему она была нужна и не могло тут быть известного романтизма в отношении красоты монархии, и ведь не дело здесь в привычке. Нет, тут более глубокие мотивы. Преподобный Серафим, как мы видели и знаем, жил всецело благодатной жизнью, жил в Церкви Христовой. Но ведь и эта благодатная жизнь тоже не нуждается в монархии для себя, ибо Церковь в этом смысле ни в чем не нуждается, она полна и совершенна. Она может быть всегда и везде, даже при гонениях, и слова Спасителя *врата адова не одолеть ей* как раз и го-

ворят, что сущность благодатной жизни, ее энергия и сила, всегда будет на земле. Когда говорят об отношении Церкви и государства, то часто говорят в том смысле, что государство дает возможность существованию Церкви. Это выражение, конечно, не точное, существовать она может везде и всегда, и это понимает не только преп. Серафим, но и мы грешные. Поэтому вопрос об отношениях Церкви и государства есть в сущности вопрос об условиях Миссии Церкви, об условиях ее деятельности, о том, чтобы она могла привлекать людей к себе, к богочеловеческой спасительной жизни. Речь идет о малых и слабых, о всех грешных, чтобы жизнь была так построена, чтобы зло и соблазн не губили их. В жизни всегда будут соблазны, и это допускает Господь промыслительно, чтобы люди сознательно выбирали свой путь и боролись за путь истинный. Но в жизни не должно быть соблазна непереносного для слабых, и раздвоения, и гонений христиан, которые слабые не выносят и падают. Для того, чтобы не было этого раздвоения, надо, чтобы и государство, и нация, и народ признавали один и тот же высший закон жизни и высшую правду ее. Чтобы не было гонений и соблазна непосильного, государство должно защищать Церковь и бороться против зла, одолевающего слабых, бороться силою. Единство или согласие между Церковью и государством будет тогда, когда государство признает самодовлеющую и высшую ценность Церкви, и когда оно будет почитать злом то же самое, что почитает Церковь и будет руководиться одним мировоззрением с нею. Ведь даже большевики хватают воров и убийц и в этом смысле борются со злом, но одновременно они его же и насаждают в гораздо большей степени. Значение единства мировоззрения особенно понятно, когда мы возьмем современное государство, которое признает существование Церкви и предоставляет ей права такие же, как торговле и индустрии. Такое государство стоит на принципе равенства религий, и люди даже не сразу понимают, какое противоцерковное значение имеет этот принцип; а ведь он настоячиво проповедует, что Истина людям недоступна, что людям не дано ее знать, что преп. Серафим, говоря о том, что человек может и должен знать Бога и божественный мир, говорил неверно — это только де его субъективное настроение, а у католика или магометанина другое понимание и восприятие, и все эти религиозные переживания равноценны, одной Истины нету, и не так близко подходит Бог к человеку, чтобы последний мог узнавать и знать Его Единственного. Вдумайтесь, какое разрушительное значение имеет этот принцип, как он незаметно вселяет скепсис и как охлаждает религиозную жизнь всего народа, какой это соблазн, раз-

двоение и дело антицерковного сознания. Наоборот, единство будет тогда, когда государство признает главенствующее исповедание, и внутреннее значение такого признания для религиозного сознания народа огромно и оно вовсе не сводится к практическим и материальным благам...

Если государство признает высшим законом жизни тот же закон, что и Церковь, то оно будет признавать ценность православного человека и опираться на него. Это имеет огромное значение для всей национальной жизни. Мы видели, что даже под большевиками русский народ сохранил веру. Вера и Церковь попрежнему влияют на русского человека, на его мировоззрение, на его внутренний уклад, характер, психологию, взгляды, стремления и идеалы. Это влияние до крайности затруднено, русский человек во внутреннем и духовном отношении живет сейчас как дерево, заваленное грудой камней. Но Церковь влияет на национальную жизнь даже при таких условиях. Мы знаем, что в истории России Церковь в сильнейшей степени влияла на национальную жизнь. Сила этого влияния выражается в общепринятом в истории России понятии — Святая Русь. Это понятие говорит, что нация не только почувствовала себя как факт, но она еще и поняла смысл своего существования и свое содержание: поклонившись святости, она нашла себя и свою личность, и смысл существования. Это явление поразительной глубины и высокой культуры, и можно, сказать, остроты русского ума, который понял, как мало — признать свое национальное бытие как биологический факт. Просто национальность — это такая же ценность материальная, как единство рыжих, или скуластых, или косоглазых... Такое единство не есть никакая ценность. Нет этой ценности и в национализме в смысле отстаивания своих экономических интересов — тогда пришлось бы искать такую ценность и в акционерной компании, а за нее не умирают и во имя ее не живут. [...] Национализм племенной, фактический, со всеми своими дарованиями и особенностями получает свою ценность и привлекательность только тогда, когда эта природная сила, Богом данные дарования, Божий замысел и творение отданы на служение высшим ценностям, когда они как бы крещены и вдохновлены высшей идеей и служением.

Русские православные, вместе со своим духовным вождем прп. Серафимом, любят, ценят и дорожат Святою Русью и понимают, что все лучшие стороны русской исторической жизни и русского человека созданы на началах Св. Руси. То, что жива вера на Руси, есть свидетельство жизнестойкости Св. Руси. Это есть великая ценность, и это явление наполняет наши сердца радостной надеждой. Но скажем со всей силой:

если бы даже в России вера сейчас была совсем забита гонениями, мы, православные, не изменили бы наших взглядов на пути и задачи русского народа, ибо для нас вера народа не есть только факт, с которым надо считаться — если она есть, то один путь, нет — другой; нет, вера есть нечто должное, и отсутствие веры не есть самодовлеющий факт, это не есть отсутствие дарования, как скажем музыкальности, отнюдь нет: отсутствие веры есть следствие духовной пришибленности, или вялости и моральной апатии, или, наконец, озлобления и ненависти. Вера есть должное, и отсутствие веры есть грех и духовная тупость.

Из изложенного ясно, что государство, Россия, должно быть построено так, чтобы оно соответствовало русской нации, Святой Руси, чтобы сын Руси был опорой и желанным сыном России и обратно. Вот это и достигается русской православной монархией, и потому ее так любил преп. Серафим.

Русский православный царь есть защитник Церкви. Не Церкви как учреждения — это мелочь и следствие, это опять недодуманная или недосказанная мысль, ведь и в демократических государствах ее защищают, как индустрию. Нет, он защитник Церкви как благодатной жизни и защитник миссии Церкви. Он и возглавляемое им государство высшим смыслом жизни признают Богообщение, причастность к Богочеловеческой жизни, Церковь, а высшей ценностью признают Православие как мировоззрение и учение о жизни, и православного человека как дорогого сына Церкви и государства.

Смысл русской монархии лучше всего раскрывается в одном моменте коронации: в Успенском соборе все стоят — иерархи, воинство, народ — это есть Церковь, это есть Святая Русь, и венчающийся на царство Царь кладет земной поклон перед Богом и Церковью. Потом он встает, и все кланяются ему до земли — это признает его власть Церковь и кланяется ему Святая Русь. Они признают его власть и покоряются ему, потому что он поклонился Богу и Церкви.

Отсюда наше отношение к Царю Православному может быть выражено такой формулой митрополита Антония: «от верности Царю меня может освободить только его неверность Христу».

Выражаемое в этих словах, во всем чине коронации, взаимоотношение Церкви, Царя и нации так глубоко, так удивительно высоко, что становится понятно, почему преп. Серафим в таком восторге думал о Православном Царе и почему он так горячо верил, что в очах Божиих нету народной жизни лучше, чем управляемая Православным Царем. [...]

Народ на коронации так ликует, так текут

слезы восторга и умиления, его охватывает такая радость, что для описания его состояния митрополит Антоний берет картины сошествия Св. Духа. И как тогда сторонние наблюдатели изумленно и испуганно спрашивали друг-друга: *что убо хочет сіе быти*, так и тут иностранцы изумленно, кто со страхом, а кто с невольным сочувствием смотрят на взволнованный народ, ожидающий видеть Царя, и как бы задают тот же вопрос. И митрополит Антоний отвечает, что *хочетъ быти* великое ликование, ибо государство в лице Царя, поднятого на вершину человеческого славы, — сейчас склонится перед законом Божественным, которым живет Русь, что Русь сольется с Россией, и Царь, глава Руси и Росии, снова поведет их по тому пути, по которому их сотни лет вел и ведет Господь.

И, вместе с тем, тот же митрополит Антоний говорит, что монархизм не догмат, что чисто теоретически можно представить выборного православного главу государства, как выбирают главу обители. Это нужно понять, чтобы значение и ценность монархии была нам ясна в реальном освещении. Теоретически об этом можно говорить, но практически нельзя этого провести. Даже в тех же обителях выборы не всегда проходят гладко и часто служат поводом для разделения и страстей. Для производства выборов Православного Главы в государстве нужен такой высокий духовный уровень, которого не бывает и не может быть. Теоретически можно ставить вопрос и так: а если бы в государстве все были на таком уровне как преп. Серафим, тогда можно провести выборы? Да, можно, но ясно, что это вопрос чисто теоретический. Православный монарх вынашивается всей нацией, всей историей. Владыка митрополит Антоний объяснял, что вообще люди дают то, что от них просят; и вот, общее народное желание, обращенное к наследнику, воспитывает в нем те черты, которые нужны для того, чтобы быть Православным Государем. Таким образом данный Государь, Наследник, и, наконец, весь Царский Дом — это есть плод высокой национальной духовной и моральной культуры, огромная ценность, которой надо дорожить. Таким образом, повторяя слова владыки Антония, надо сказать, что монархия не догмат, но наилучший образ правления по соображениям и требованиям моральным и практическим.

Но, скажут нам, если вы заговорили о практических требованиях, то позвольте Вам напомнить, что Россия — империя, в ней не только православные, что для них скажет ваша монархия и коронация.

Благодарим за вопрос.[...] Православие — единственное чистое учение Христово; для души, для духа человека оно абсолютно естественно, в нем нет ничего человечески произволь-

ного. Все племена и народы, принимая Православие, духовно расцветают, и их природные дарования не стесняются и не уничтожаются, и каждый на своем языке и в своих напевах славит Бога. Православный человек, с которым соприкасаются иные народы, носит в себе нечто для всех людей духовно привлекательное, он духовно чуткий и духовно легкий человек. Вот в этой сущности Православия и православного человека и лежит основа русского империализма и умения присоединять к себе народы, не калеча их. Иностранцы иногда может быть даже больше русских любили их идеалы, например — идею Белого Царя, идею конечно чисто Свято-Русскую.

Такова ее сила. И отсюда вывод: если выбросить идею Св. Руси, то Русская империя неизбежно распадется. И вот иллюстрация: все народности, все части России держатся вместе сейчас только или террором или мечтой о свержении большевизма и общей ненавистью к советской власти. Можно с большой уверенностью полагать, что с падением большевизма повсюду возникнут племенные вожди. Но это будут вожди местные, и это будет разделение. [...] Россия веками жила религиозной идеей. Мы видели, что вера в России жива, несмотря на гонения. Это значит, что в России не может быть перемены жизни, чтобы при этом не была поставлена проблема религиозная. В России слишком высоко стояла многовековая религиозная культура, чтобы она могла сойти на нет. В России вера жива, только до крайности стеснена. Но когда развалятся мертвые камни большевизма — ничто не остановит восстановления Православной Церкви, и она восстанет раньше всех и снова поднимет свой голос, и снова будет славить преп. Серафима, и снова благословит идею православной русской монархии.

[...]

Такова сущность монархии, и вот почему преп. Серафим так ее ценил. Она есть выражение целого мировоззрения, и чтобы ее понять, нужна духовная активность, нужна вера, и ленивые духом ее не понимают, и этому не надо удивляться. [...]

Отсутствие веры всегда есть грех, вялость духовная, засоренность души всякой мелочью, приниженность интересов. Кажется, у Чехова есть сапожник, который смотрел не на лица людей, а на их сапоги. Так точно можно себе представить, что какой-нибудь пекарь, побывав в Сарове, будет с восторгом рассказывать, какая там хорошая пекарня, а человек, занятый тем, чтобы в сору и на свалках откапывать всякую мелочь и ею торговать, на вопрос о том, что же такое Саров, скажет: «До чего же хорошо там, просто золотое дно — народу много, теснота, чего только там не наберешь: и платки, и пуговицы,

и всякого добра...» Вот точно так же о православной монархии будут разные понимания и рассказы. Преподобный Серафим будет в восторге всплескивать руками, митрополит Антоний будет с восторгом говорить о народном ликовании и о том, как Русь сливается с Россией, поклоняясь закону Христову, а такой духовный мусорщик, копающийся в сору, будет говорить: «Монархия? — это пуговицы с орлами и шнурки аксельбантов». Митрополит Антоний будет говорить о том, что за православной монархией стоит целое мировоззрение православное, которое дает смысл национальной жизни и открывает перспективы жизни, а этот духовный подметальщик будет говорить: «Монархия? — это форма правления, но она не говорит о содержании жизни. А вот мы, новые люди, мы пойдем в Россию с социальной программой», (как будто кто-то может придти без нее). Ну хорошо, вы проведете все страхования жизни, старости, все обеспечения, кассу для помощи при болезни, похоронную, зимнюю помощь и т. д., и что же? Это все? Это то, из-за чего люди живут? Или вы скажете, что высший смысл жизни — частное дело, как тот офицер в Сарове? И вы не укажете национальной миссии России? И вы не будете думать о единстве жизни, о симфонии Церкви и государства? Вы ни на что это не ответите? Ну разве это не мусорщики в смысле духовном! Эти новые люди еще говорят, что не надо теперь говорить о монархии, что все-таки мы не так страдали, как в России, так пусть о ней они скажут. Так говоря, они чувствуют даже самодовольство: вот какие мы хорошие, лояльные и скромные. Не знаю, как бы отнесся к ним преп. Серафим. Разгневался? Не знаю. Засмеялся? Едва ли, потому что это все-таки явление печальное, особенно у молодых людей. Стал бы их срамить? — вероятнее всего. Да, потому что срамить за это надо. Надо указать, что стыдно так омельчать, чтобы серьезно считать добродетелью лояльность кооператора: вот де какой я хороший — я не принимаю никаких решений без моего сочлена и тем охраняю его интересы. Но перед нами не открытие кооперативной лавочки, а вопрос построения жизни — жизни по правде и по Богу. Мы видели, как много нужно духовного труда для того, чтобы разрешить этот вопрос, что надо быть христианином и надо понимать, как строить православную жизнь. Но вот именно это лояльный кооператор и перелагает на тех, кто жил в условиях невероятно тяжелых именно для того, чтобы быть христианином и понять основы построения христианской жизни. Какая тупость, какая бесконечная лживость стоит за этим лояльным предложением! Не знаю, но, может быть, тоже с гневом смотрел бы преп. Серафим на этих кооператоров.

Не кооперация, а брак предстоит у нас с теми, кто остался в России. Перед нами задачи национального и духовного единства во имя Бога. Нам надо, как на брак с девушкой, принести всю любовь, все внимание, всю веру и исповедание, принести все свое существо, *да будутъ два во едино*. Надо именно так придти, ибо перед нами подвиг жизни во имя Бога, ибо только тогда брак будет честным, будет единство, и *славою и честію* венчает нас Бог. Надо придти в новую жизнь с той ценностью, верой и дерзновением, с которыми помчался Воротилов в Саров, и с которыми молился Дмитрий Донской. [...]

Путь России к возрождению и жизни образно может быть так представлен: это путь измененной Анны, из далеких краев едущей в Саров к источнику жизни, чтобы освободить свою душу от ужаса смерти и горя и снова жить. Это поездки Мотовилова в Саров, чтобы найти учение о смысле жизни, прикоснуться к жизни и жить. Это путь верующего народа, опечаленного горем и грехом, идущего в Саров, чтобы подышать святостью, набраться духовной силы и снова жить во имя Бога. Это путь дерзновенной и горячей веры Воротилова, по которой совершаются чудеса и умирающий восстает. Таков путь святой Руси и России, и, глядя на этого их сына, православного человека, нам понятно, почему его ждал и так молился о нем преп. Серафим и почему с такой силой говорил, что Россия не погибнет, что за Россию Православную Царскую будут молить Бога все праведники, все мученики и святые, что в очах Божиих нет на земле лучше жизни народной, чем управляемая Православным Царем, и почему, говоря это, он был в восторге и всплескивал руками.■

БИОГРАФИЧЕСКАЯ СПРАВКА

Лопухин Петр Сергеевич (1885–1962)

Родился 14 февраля 1885 в семье помещика. Работал в земстве. В эмиграции с 1920 г. Участвовал в работе братства св. Серафима Саровского в Белграде, с 1935 г. работал в канцелярии Синода Русской Зарубежной Церкви в Сремских Карловцах. После Второй мировой войны переехал в Германию, затем во Францию, где был епархиальным секретарем РПЦЗ для Западной Европы. Издавал журнал «Вестник Православного Дела» (Женева, 1959-1962). Скончался 20 июля/2 августа 1962 г. в Париже.

ПАЛОМНИЧЕСТВО
В ДАРМШАДТ

храме, молодой штутгартский архитектор Димитрий Бойков сделал интереснейший доклад о его



В субботу 28 июня центром православных студентов при баден-баденском приходе было, в качестве третьего мероприятия от его создания, организовано однодневное паломничество в дармштадтский храм св. равноап. Марии Магдалины, построенный на привезенной из России земле. На Божественную литургию, совершенную прот. Миодрагом Глишичем в сослужении настоятеля отца Иоанна Гринчука, собралось около семидесяти молодых гостей из приходов Баден-Бадена, Констанца, Саарбрюккена, Висбадена, Касселя и Штутгарта.

Праздничность богослужения была подчеркнута пением двух хоров, приходского и студенческого. После службы, прямо в

истории, тесно связанной с жизнью свв. царствен. Мучеников, в первую очередь императрицы Александры Феодоровны, уроженки Дармштадта. В докладе были затронуты и подробности создания внешнего и внутреннего оформления храма, в котором принимал участие художник Васнецов.

Дармштадтские прихожане взяли на себя огромный труд, накормив гостей прекрасным обедом в специально сооруженной палатке. О. Иоанн во всеуслышание объявил, что приезд такого большого числа православной молодежи – важное событие для их прихода. Взявший после него слово о. Миодраг между прочим сказал, что православным моло-

дым людям, оказавшимся на западе и окруженным постхристианской цивилизацией, часто неизвестно, что они и здесь могут оставаться православными. Представителям новой волны эмиграции, которую батюшка назвал «экономической», следовало бы в этом учиться у прежней эмиграции, для которой сохранение своей веры было краеугольным камнем. «Центр» фактом своего существования и своей деятельностью и должен помочь православным студентам в этом (контактные телефоны для желающих петь в студенческом хоре: 0761-6964920; 0173 187 82 25).

СВЯТАЯ ЗЕМЛЯ

С 29 июля по 7 августа архиепископ Марк находился в Святой Земле. Как обычно, владыка служил попеременно в двух наших женских обителях – на Елеоне и в Гефсимании. В свободное от богослужений время архиепископ Марк проводил общи и индивидуальные духовные беседы с насельницами обеих обителей, а также встречался с представителями правительственных и дипломатических кругов. На время пребывания владыки в Иерусалиме пришлось два больших праздника: святого пророка Божия Илии и св.

равноап. Марии Магдалины, небесной покровительницы нашей женской обители в Гефсимании. Всенощную под пророка Илию служил архиепископ Марк, грозы не было, но был сильный ветер. На следующий день, в самый праздник, владыка совершил Божественную литургию в Спасо-Вознесенском монастыре. После литургии на Елеоне он вместе с игуменом Андроником, иереем Петром Штурмом, диаконом Андреем Сикоевым и его женой Тамарой побывал в греческом монастыре пророка Илии, который находится по дороге в Вифлеем. Владыка с клиром был приглашен в алтарь, где он имел возможность коротко пообщаться с патриархом Иринею и другими греческими архиереями.

После литургии патриарх Ириней пригласил архиепископа Марка вместе с сопровождавшими его на кофе в трапезной. Там он посадил архиепископа Марка рядом с собой, так что последний имел возможность общаться с патриархом более свободно. Помимо этого, архиепископ Марк видел, с какой отеческой любовью патриарх относится к каждому подходящему к нему человеку. Каждую старушку из Вифлеема или Бейт Джаллы он спрашивал о ее семье, о положении в городе и т. п. Видно было, что патриарх Ириней очень бли-



ГЕФСИМАНИЯ. Патриарх Иерусалимский Ириней почтил своим присутствием обитель Св. Марии Магдалины в день престольного праздника.



зок своему церковному народу, переживает с ним все бедствия нынешнего положения в Палестине, наставляет и ободряет каждого.

В день престольного праздника Гефсиманской обители, в понедельник 22 июля/4 августа утром еще до архиерейской встречи стало известно, что на праздник прибудет блаженнейший Ириней, патриарх Святого Града Иерусалима и всей Палестины. За несколько минут до Херувимской в обители раздался колокольный звон. Патриарх, сопровождаемый митрополитом яфским Дамаскином и группой священнослужителей Иерусалимского патриархата, вошел под своды храма. Навстречу ему из алтаря вышел архиепископ Марк с крестом. Патриарх поклонился и вошел в алтарь. Блаженнейший Ириней молился в алтаре до конца литургии, а затем вышел на молебен и принял участие в крестном ходе, во время которого четыре раза читалось Евангелие: по-гречески, по-арабски и два раза по-славянски. После молебна патриарх Ириней произнес по-русски приветственное слово и подарил монастырю икону, а затем подал крест всем верующим, в то время как архиепископ Марк разоблачался в алтаре. После торжественного многолетия весь собор священнослужителей при пении тропаря св. равноап. Марии Магдалины проследовал на площадь перед храмом, где была накрыта праздничная трапеза. Прощаясь после трапезы, патриарх Ириней выразил пожелание каждый год совместно праздновать этот праздник в ознаменование единства наших Церквей.■

ГЕРМАНИЯ

ЛЕТНИЙ ЛАГЕРЬ В ВАЙТНАУ

С 30 июля по 9 августа в местечке Вайтнау в верхнем Альгое (в Баварии) состоялся летний лагерь для детей от 8 до 13 лет. Около 30 участников и семеро вожатых во главе с о. Ильей Лимбергером прожили в тесном



общении друг с другом богаты разнообразными мероприятиями полторы недели в прекрасной живописной местности.

Большую часть своего свободного времени ребята проводили на открытом воздухе: в играх на лужайке перед большим деревянным домом, или же в ставшей традиционной ловле лягушек и насекомых на склоне холма и около расположенного неподалеку прудика. Трижды в день участники собирались для совместной молитвы в сарай, переоборудованный под храм — хотя и лишенный иконостаса, но зато щедро украшенный зеленью. Молитвословия читались детьми поочередно на русском и немецком языках. Вечернее правило заканчивалось Иисусовой молитвой, которую ребята творили по четкам сидя.

Предметом занятий Законом Божиим в этом году была молит-

ва и связанный с ней круг тем. Желавшие занимались еще и литургическим пением (разучивались песнопения литургии и вечерни), а также чтением на церковно-славянском языке.

Во второй половине дня участники, мужественно перенося жару, отправлялись в походы и прогулки по окрестностям. Кроме неоднократных поездок в бассейн и на озеро, была совершена большая прогулка по ущелью Брайтахкламм возле Оберсдорфа, а также проведена олимпиада. После ужина детей ждала другая программа: рисование, разучивание классических танцев, пение под гитару, а в последний вечер рассказ со слайдами о свят. Иоанне Шанхайском и Сан-Францисском.

В пятницу, накануне дня памяти св. пророка Илии, о. Илья исповедывал участников, а на следующее утро совершил вместе



МЮНХЕН. Архиепископ Марк рукополагает во диакона Валерия Михеева.

с приехавшим в лагерь прото-диаконом Георгием Кобро Божественную литургию, за которой многие причастились. Благодаря этому ежегодный лагерный праздник в честь именин батюшки приобрел в этот раз особенную торжественность. Правда, сам именник должен был на сутки покинуть лагерь, чтобы совершить воскресные богослужения в Штутгарте.

Вторая литургия была совершена в день отъезда, после чего ребята отправились в обратный путь, который для многих был очень продолжительным.■

РУКОПОЛОЖЕНИЕ ВО ДИАКОНА В МЮНХЕНЕ

В воскресенье 17 августа в Кафедральном соборе свв. Новомучеников и Исповедников Российских в Мюнхене архиепископ Марк рукоположил во диакона Валерия Михеева. В. Михеев прибыл в Германию в начале 90-х гг. с волной переселенцев и вскоре стал активным прихожанином храма свят. Николая в г. Ландсхуте. Последние годы он исполнял обязанности старосты. Супруга его Ольга поет в хоре. Новорукоположенный диакон Валерий первое время после рукоположения ежедневно служил в Кафедральном соборе. Теперь он служит в Мюнхене, Ландсхуте и Ингольштадте.■

НАГРАЖДЕНИЕ О. МИОДРАГА В БАДЕН-БАДЕНЕ

В понедельник, 18 августа архиепископ Марк прибыл в Баден-

Баден ко всеобщему бдению Праздника Преображения Господня. Служили прот. Миодраг Глишич, священник Иоанн Гринчук из Дармштадта и протоиерей Георгий Кобро. Архиепископ Марк совершил литию, вышел на чтение Евангелия, а также закончил службу на великом славословии.

Во вторник, 6/19 августа встреча архиерея состоялась в 9:30. Кроме вышеперечисленных клириков владыке сослужил также священник Евгений Скопинцев. На малом входе о. Миодраг, настоятель приходов в Баден-Бадене, Саарбрюккене и Констанце, был награжден правом ношения наперсного креста с украшениями. Свидетельством его ревностных пастырских трудов на Божественной литургии было антифонное пение двух хоров: баден-

баденского под управлением регента Владимира Волченко и молодого констанцского хора. В своей проповеди владыка указал на необходимость нашего восхождения на духовный Фавор через молитву, уединение и пост.

После литургии, крестного хода и молебна сестричество угостило прихожан и го-



БАДЕН-БАДЕН. Прот. Миодраг с архиеп. Марком.



стей праздничным обедом в трапезной. Взяв слово, владыка поделился с прихожанами своими мыслями о важности сохранения в условиях эмиграции чистоты русской речи как залога возможности передачи Православия новым поколениям.■

ВЕЛИКОБРИТАНИЯ

13/26 августа архиепископ Марк улетел в Лондон. После различных заседаний приходского совета и строительного комитета владыка предстал вечером 14/27 августа на всенощном бдении праздника Успения Пресвятой Богородицы. Служили прот. Петр Холодный (из Америки), священники Вадим Закревский, Фома Харди и Павел Эллиот. После шестой песни канона на утрене ввиду присутствия Чудотворной иконы Божией Матери Курской Коренной был совершен акафист Успению Пресвятой Богородицы. В самый день праздника прибыли также архимандрит Алексей и иеродиакон Савва, а после литургии к молебну приехал священник Петр Болк, который служил литургию в женском монастыре. На праздничные богослужения в канун праздника и в самый праздник собралось особенно много верующих, желавших достойно встретить праздник и поклониться Чудотворной иконе. После крестного хода вокруг церкви духовенство и прихожане могли вдоволь пообщаться со своим архипастырем за богатой трапезой, устроенной трудами сестричества в приходском зале. Архиепископ Марк говорил о проблемах дальнейшего строительства и украшения лондонского храма и о надежде, что мы как часть Русской Церкви в обозримом будущем можем достичь общения со всей полнотой Русской Церкви. При этом владыка подчеркнул необходимость хранить и оберегать особенность Русской Зарубежной Церкви, которая десятилетиями складывалась в неправославной среде. По мнению владыки, это может привести только к обогащению всецелой Русской Церкви.

На следующий день, в празд-

ник Нерукотворного Спаса, архиепископ Марк служил литургию в женском монастыре в сослужении архимандрита Алексия, священника Вадима Закревского и иеродиакона Саввы. После непродолжительной беседы с сестрами за чашкой арабского кофе архиепископа Марка отвезли на аэродром, откуда он с Чудотворной иконой вылетел в Нью-Йорк. По времени полета икона стояла рядом с ним на свободном сидении.■

США

ИМЕНИНЫ МИТРОП. ЛАВРА В ДЖОРДАНВИЛЛЕ

В субботу, 30 августа, владыка Марк во второй половине дня встретился с прибывшим тем временем епископом Агапитом в Свято-Троицком монастыре в Джорданвилле. В 3 часа пополудни икона преп. Иова Почаевского была перенесена крестным ходом с кладбища в храм, и в храме был пропет акафист преп. Иову. После этого была совершена малая вечерня и повечерие с трехканонником для подготовки к Св. Причащению. После совместного ужина в монастырской трапезной в 19:00 началось всенощное бдение. Литию совершил епископ Александр с многочисленными священниками и диаконами. На полиелей и чтение евангелия Высокопреосвященный митрополит Лавр с остальными архиереями и кли-

ром вышел на середину церкви. Только архиепископ Алипий остался сидеть в своем инвалидном кресле. Митрополиту Лавру сослужили архиепископ Марк, епископы Кирилл, Александр, Михаил, Агапит и Петр. Епископ Гавриил улетел в Австралию на похороны своей скончавшейся за несколько дней до этого матери. Службу завершил в 23:00 епископ Агапит на великом славословии.

В воскресенье, 18/31 августа Божественная литургия началась



ДЖОРДАНВИЛЛЬ. Архим. Флор.

встречей и облачением митрополита Лавра в 9:00. Во время малого входа митрополит Лавр наградил архимандрита Флора правом ношения второго золотого креста с украшениями. Митрополит Лавр сам сказал проповедь. Когда по окончании литургии все священнослужители вышли на середину храма, чтобы



ДЖОРДАНВИЛЛЬ. Соборное служение. На снимке слева направо: еп. Агапит, Александр, арх. Марк, митр. Лавр, еп. Кирилл.

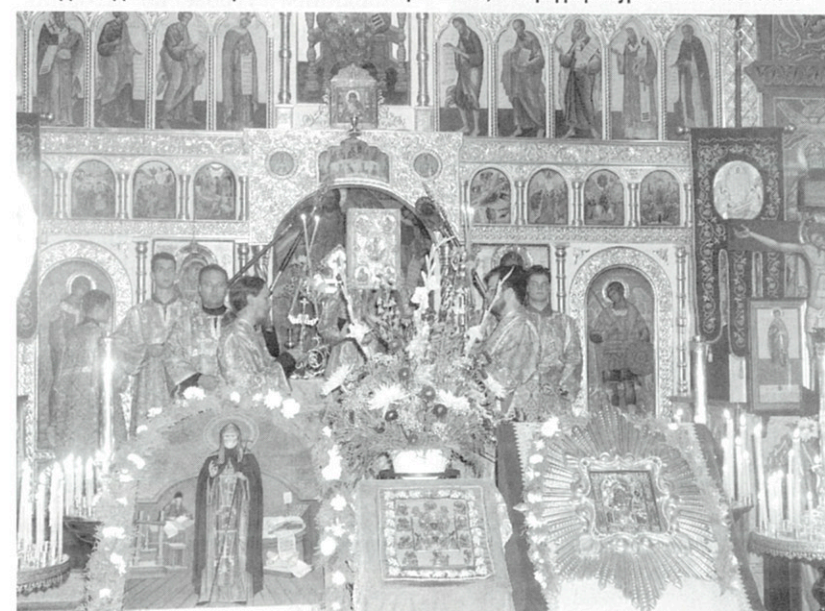


ДЖОРДАНВИЛЛЬ. Архиепископ Алипий благословляет народ.

совершить молебен преп. Иову, архиепископ Алипий Чигагский на своем инвалидном кресле поднялся на амвон и произнес от имени собравшихся епископов приветственное слово с благожеланиями митрополиту Лавру и архимандриту Флору, которые в этот день отмечали день Ангела.

Само празднование именин Первоиерарха, которому в начале этого года исполнилось 75 лет, было перенесено на следующий день. На это торжество собралось еще больше духовенства и мирян, чем на воскресные богослужения в день Флора и Лавра. После Божественной литургии, которую в этот день служил архимандрит Лука с двумя

ДЖОРДАНВИЛЛЬ. Три святые иконы: иконы преп. Иова, Богородицы Курской и Почаевской.



священниками и диаконами, все гости отправились в близлежащий город Купертаун (названный так в честь известного писателя Фенимора Купера). Здесь в отеле был устроен большой бан-

кет в честь юбиляра. По случаю дня Ангела рядом с митрополитом Лавром сидели не только его собратья архиереи, но и архимандрит Флор, который в этом году отметил 50-летие своего священнического служения. Архиепископ Марк, как старший среди присутствующих архиереев, выступил с приветственным словом, в котором сказал, что в апостольских Посланиях трудно найти более подходящие к нынешнему торжеству слова, чем прозвучавшие во время вчерашнего богослужения: *Кто пахнет, должен пахнуть с надеждою ... получить ожидаемое* (1 Кор 9, 10). Десятилетиями, сказал владыка, митрополит Лавр пахал поле нашего церковного юношества, и



ДЖОРДАНВИЛЛЬ. Во время литургии и после. Игумен Георгий (типограф) держит икону типографского покровителя.



многочисленные присутствующие здесь священнослужители суть прекрасное украшение того креста, который он добровольно

взял на себя с притоком избрания его первоиерархом. То, что митрополит Лавр в такой мере может возделывать пашню нашей Церкви, стало возможным только потому, что он прежде основательно возделал пашню своего собственного сердца и стяжал через это добродетели смирения и кротости. В этом отношении он может служить примером всем нам. В других приветственных словах, с которыми обратились к юбиляру представители монашествующих и белого духовенства, выступавшие указывали на многообразную деятельность митрополита Лавра на благо нашей Церкви и благодарили его за его труды в качестве церковного иерарха, ректора духовной семинарии и настоятеля монастыря. И снова и снова выступавшие чувствовали также и другого именинника, архимандрита Флора.

ЗАСЕДАНИЕ СИНОДА В НЬЮ-ЙОРКЕ

Ранним утром во вторник, 2 сентября, архиереи отправи-



НЬЮ-ЙОРК. Заседание Синода. Слева направо: епп. Пер, Михаил, арх. Марк, митр. Лавр, епп. Кирилл и Агапит.

лись из Джорданвилля в Нью-Йорк. Все вышепоименованные архиереи за исключением архиепископа Алипия приняли участие в начавшемся во второй половине дня заседании Архиерейского Синода. Одним из важных пунктов повестки дня было решение о проведении в декабре этого года в соответствии с постановлением последнего Архиерейского Собора расширенного пастырского совещания и о созыве вслед за этим Архиерейского Собора.

В пятницу, 5 сентября большинство собравшихся на заседание Синода архиереев приняло участие во всенощном бдении под праздник преп. Серафима Саровского в монастыре Ново-Дивеево.

АРХИЕП. МАРК В САН-ФРАНСИСКО

После окончания заседаний Синода архиепископ Марк 6 сентября улетел в Сан-Франциско. Здесь он служил в субботу вечером и в воскресенье утром вместе с епископом Кириллом в кафедральном соборе. В эти и последующие дни владыка был гостем епископа Кирилла и двух священников собора. Вечером в понедельник владыка прочел для прихожан собора доклад о духовной жизни. С понедельника по среду он вел обстоятельные переговоры с адвокатами, представляющими Калифорнийскую епархию в тяжбе с женским монастырем в Сан-Франциско.

В среду 10 сентября архиепископ Марк совершил с прот. Петром Перекрестовым Божествен-

ную литургию в приделе кафедрального собора по случаю дня преп. Иова Почаевского, одного из трех праздников обители преп. Иова в Мюнхене.

ГЕРМАНИЯ

В БЕРЛИНЕ НОВЫЙ ХРАМ

В понедельник, 15 сентября архиепископ Марк улетел в Берлин. Староста берлинского прихода, Игорь Метцгер, встретил его вместе со священником Евстафием Хрипуновым на аэродроме. Они поехали прямо в церковь, приобретаемую в наследственную аренду берлинским приходом, чтобы осмотреть дом священника, в которой до этого не было доступа. Это было необходимо также для того, чтобы вечером на внеочередном приходском собрании обсудить все вопросы возможного переезда в этот храм и приходской дом. Прихожане были в большом беспокойстве на сей счет по причине отсутствия подробной информации. Лица, уполномоченные на то архиепископом Марком — диакон Андрей Сикоев и церковный староста — получили необходимую информацию как раз в то время, когда большая часть прихожан была в отпуске.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ВИСБАДЕНЕ



ВИСБАДЕН. Литургия в день престольного праздника и награждения свящ. Александра Зайцева (1-й слева).

В среду 4/17 сентября архиепископ Марк совершил всенощное бдение под престольный праздник в Свято-Елисаветинском храме в г. Висбадене. Ему сослужили прот. Николай Артемов и иерей Александр Зайцев и протодиакон Георгий Кобро. После всенощной клирики за трапезой общались с приехавшими из России архиепископом Александром Костормским и епископом Архангельским Тихоном.

На следующий день, в четверг 5/18 сентября прот. Николай Артемов совершил освящение воды, в то время как иерей Александр Зайцев совершал проскомидию. В 9:30 была назначена встреча архиепископа Марка с вышепоименованными клириками, к которым присоединились иерей Иоанн Гринчук и диакон Виктор Зозуля.

На малом входе архиепископ Марк наградил иерея Александра Зайцева правом ношения скуфьи.

После литургии совершали крестный ход с чтением воскресных евангелий на четырех сторонах храма. А по окончании литургии и молебна сестричество угощало молящихся трапезой на дворе перед церковным домом. Архиепископ Марк и о. Николай Артемов делились своими мыслями о последних церковных событиях и о возможных дальнейших путях нашей Церкви.

ДЖОРДАНВИЛЛЬ. День Ангела митр. Лавра. Протод. Виктор встречает именинника.



США

ВСТРЕЧА С ПРЕЗИДЕНТОМ ПУТИНЫМ

Во вторник 10/23 сентября архиепископ Марк и прот. Николай Артемов снова полетели в Нью-Йорк. На следующий день после литургии в синодальной церкви под руководством первоиерарха нашей Церкви митрополита Лавра состоялось заседание с участием членов Синода архиепископа Марка, епископа Кирилла Сан-Францисского и Западно-Американского, епископа Гавриила Манхэттенского а также протоиереев Николая Артемова и Петра Холодного. Предметом обсуждения была намеченная встреча с президентом Российской Федерации В. В. Путиным. Помимо этого обсуждались также вопросы, связанные с назначенным на начало декабря расширенным пастырским совещанием и Архиерейским Собором. Во второй половине дня состоялось еще одно заседание с участием прибывшего тем временем из Москвы наместника Сретенского монастыря, архимандрита Тихона (Шевкунова).

Вечером 24 сентября митрополит Лавр, архиепископ Марк, епископы Кирилл и Гавриил и приглашенные на встречу протоиереи Николай Артемов и Петр Холодный прибыли в генконсульство Российской Федерации в Нью Йорке, находящееся всего лишь в трех кварталах от Синода. Здесь архиереев и клириков РПЦЗ приветствовали архимандрит Тихон и генеральный консул РФ. Через некоторое время пришел президент Путин и самым сердечным образом приветствовал представителей Русской Зарубежной Церкви. После обмена приветствиями митрополит Лавр передал Российскому президенту новонаписанную икону св. новомученицы Великой княгини Елисаветы с частицей ее мощей, которую архиепископ Марк привез из Иерусалима. Президент Путин был заметно тронут, приложился к иконе, и напомнил, что он живет в имени, принадлежавшем Великому князю Сергею Александровичу и Великой княгине Елисавете. Сей-

час по указанию президента восстанавливается находившаяся там церковь, и наши архиереи, знавшие об этом, подарили ему именно для этой церкви икону св. новомученицы княгини Елисаветы. Святая Великая княгиня, урожденная Дармштадская принцесса, по происхождения немка. Как известно, российский президент, который свободно говорит по-немецки, особенно любит Германию.

Об этом упомянул в своем приветственном слове архиепископ Марк, передавая президенту каталог состоявшейся в Дармштадте выставки, посвященной святым Царственным мученикам. Затем представители Русской Зарубежной Церкви с президентом и архимандритом Тихоном сели за овальный стол, и президент изложил свои мысли о чаемом единстве Русской Церкви. Российский президент подчеркнул, что архиереи, естественно, должны принимать решение согласно своему пониманию и своей совести, но что сам он живет надеждой на то, что наступит в той или иной форме единство двух частей Русской Церкви, которое станет импульсом для единства народа в России. В заключение президент передал первоиерарху Русской Зарубежной Церкви письменное приглашение патриарха Алексия посетить Москву в начале будущего года, присовокупив к этому и приглашение от своего имени. Митрополит Лавр поблагодарил за приглашение и принял его с признательностью. После обмена мнениями о Дне Памяти всех жертв безбожного режима и на другие темы все проследовали на ужин в другой зал. Здесь к собравшимся присоединился русский посол из Вашингтона. Ужин прошел в дальнейших беседах о прошлом и будущем Русской Церкви. Архиепископ Марк и протоиереи Николай Артемов говорили, между прочим, о проблемах церковной собственности в Германии и Святой Земле. Другие участники разговора задавали вопросы о создании учебных пособий и других педагогических нуждах, о значении ислама в современной России и т. д. Продолжавшаяся два часа и сорок минут беседа прошла в непринуж-

денной обстановке. Архиереи не чувствовали никакого отчуждения в разговоре с российским президентом, напротив, они восприняли его как чуткого, остро мыслящего и анализирующего, верующего русского христианина, которому дороги судьбы Церкви его страны. В заключение беседы архиепископ Марк поблагодарил президента за его заботу о Русской Церкви, в то время как митрополит Лавр еще раз поблагодарил за приглашение и подчеркнул, что он охотно его принимает.

Об этой встрече архиерейский Синод издал следующее сообщение:

НЬЮ-ЙОРК: 25 сентября 2003 КОММЮНИКЕ по поводу встречи митрополита Лавра, Первоиерарха Русской Православной Церкви за рубежом и членов Архиерейского Синода с Президентом Российской Федерации В. В. Путиным 24 сентября с. г. в Нью-Йорке в Генеральном консульстве РФ состоялась встреча Первоиерарха Русской Православной Церкви за рубежом, Высокопреосвященного митрополита Лавра, и членов Архиерейского Синода с Президентом России В. В. Путиным.

Во встрече принимали участие архиепископ Берлинско-Германский и Великобританский Марк, епископ Сан-Францисский и Западно-Американский Кирилл, секретарь Архиерейского Синода епископ Манхэттенский Гавриил, протоиереи Николай Артемов и Петр Холодный, а также наместник московского ставропигиального Сретенского монастыря, архимандрит Тихон (Шевкунов).

На встрече обсуждались пути Русской Церкви в трагическом XX веке, отношения между Православной Церковью и государством в нынешней России, перспективы конструктивного диалога между Русской Православной Церковью (Московского Патриархата) и Русской Зарубежной Церковью.

На встрече было передано письмо Патриарха Алексия II митрополиту Лавру с приглашением посетить Москву. Приглашение было с благодарностью принято.

Данная встреча — итог длительного процесса общения между членами Русской Церкви в России и в Зарубежье. Приглашение на такую встречу также было уже вы-

сказано во время первого визита Президента России В. В. Путина в США в 2001. По благословению Архиерейского Синода Русской Православной Церкви за рубежом при президентских визитах в США и Германию имели место краткие встречи архиереев Русской Зарубежной Церкви с Президентом России.

Итоги данной встречи будут представлены для обсуждения на предстоящих в декабре 2003 г. Все-зарубежном пастырском совещании и Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви за рубежом.

ЗАСЕДАНИЕ СИНОДА В НЬЮ-ЙОРКЕ

На следующий день, в четверг 12/25 сентября, снова состоялось заседание Синода для обсуждения итогов встречи и дальнейших планов в связи с созывом расширенного пастырского совещания в начале декабря и архиерейского собора, который следует за ним. (См. также официальный сайт РПЦЗ: www.russianorthodoxchurch.ws).

Вечером 12/25 сентября архиепископ Марк улетел обратно в Германию и прилетел в пятницу 13/26 сентября как раз вовремя, чтобы служить всенощное бдение с воздвижением креста в кафедральном соборе в Мюнхене. ■

ГЕРМАНИЯ

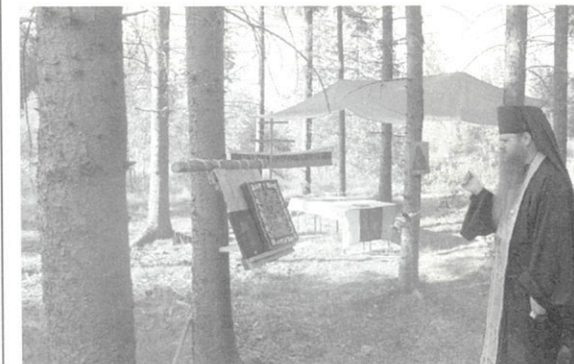
ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В БАД НАУХАЙМЕ



19 июля/1 августа, в день памяти перенесения мощей преп. Серафима Саровского, приход в Бад Наухайме, отмечавший в этот день свой престольный праздник, удостоился посещения Чудотворной иконы Божией Матери Курской-Коренной. Служили епископ Агапит, иеромонах Евфимий, иерей Александр Зайцев, диакон Виктор Зозуля и Аркадий Дубровин. Хор, под руководством Ирины Пеннер, составил из гостей — певчих из Штутгарта и Мюнхена. Владыка в своей проповеди подчеркнул, что этот скромный праздник был освящен той Иконой, которая исцелила преп. Серафима и благословила его на его жизненный путь. Пути Господни неисповедимы, сказал владыка. ■

ВЛАДЫКА АГАПИТ У СКАУТОВ

После праздника владыка уехал с Иконой в скаутский лагерь, где в лесу он вместе с о. Евфимием исповедовал детей и молодежь



В СКАУТСКОМ ЛАГЕРЕ. Владыка Агапит кадит чудотворную икону.

(более 50 человек). Вечером у костра перед Иконой было освящено новое знамя франкфуртского скаутского отделения. На следующий день в лесу отслужили Божественную литургию, и все насельники лагеря причастились Св. Христовых Таин. После завтрака владыка провел с ребятами беседу, рассказав о Святой Иконе и значении ее для Русской Земли и для зарубежья.

Вечером в субботу и в воскресенье владыка служил во Франкфурте. ■



**ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ДАРМШТАДТЕ:
ВЛАДЫКА АГАПИТ СЛУЖИТ ПЕРЕД КУРСКОЙ ИКОНОЙ**



В воскресенье 21 июля/3 августа вечером приход в Дармштадте начал отмечать свой престольный праздник совершением всеобщего бдения. Сослужили еп.

Агапиту иереи Иоанн Гринчук и Александр Зайцев, диакона Борис Зробэу и Аркадий Дубровин. На следующий день служили Божественную литургию. После

крестного хода приход угощал в палатке около церкви всех присутствовавших. Затем владыка с группой паломников посетили парк-заповедник, устроенный трудами Великого герцога Дармштатского Эрнста-Людвига, брата Царицы-мученицы Александры и преподобномуч. Великой княгини Елизаветы Феодоровны, именуемый Rosenhöhe (там находится оранжерея с розами), и другой парк, где герцог посадил деревья, привезенные со всех концов света. В центре парка находится мавзолей-усыпальница родителей Царицы-мученицы Александры, герцога Людвига и Алисы Дармштатских.■

Затем владыка поехал с Иконой на отпевание члена епархиального совета Варвары Кониас (см. стр. 22). По дороге владыка заехал в больницу к своей матери. Отпевание Варвары Кониас совершал весь приход в церкви св. пророка Илии, построенной общими трудами ее и ее мужа. После отпевания владыка сказал короткое слово, а на кладбище слово сказал о. Божидар, с благодарностью вспоминая свою многолетнюю помощницу. В присутствии Иконы Божией матери погребение совершилось спокойно и торжественно. На обратном пути владыка опять заехал в больницу к своей матери. В этот день владыка последний раз видел ее живой, так как на следующий день, 25 июля/7 августа, в день Успения св. прав. Анны его матушка скончалась, прожив 76 лет, а во вдовстве 22 года.■

**ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК
В КЕЛЬНЕ**

В субботу, 27 июля/9 августа епископ Агапит служил в Кельне по случаю престольного праздника св. великомуч. Пантелеимона. Ему сослужили прот. Божидар Патрногич, священник. Сергей Турчик, диакона Борис Зробэу и Аркадий Дубровин. За трапезой владыка рассказал о последних событиях в Иерусалиме и других новостях церковной жизни.■

После Кельна еп. Агапит поехал во Франкфурт, где в субботу вечером и в воскресенье утром со-



ФРАНКФУРТ. Владыка Агапит совершает отпевание своей родительницы.

вершил воскресные богослужения.■

В понедельник 11 августа, после Божественной литургии, епископ Агапит совершил во Франкфуртском храме отпевание своей матери. За отсутствием прот. Димитрия владыке сослужил священник Александр Зайцев. После отпевания в храме рабу Божию Нину погребли на православном русском Висбаденском кладбище.■

В день Рождества Пресвятой Богородицы 8/21 сентября владыка Агапит совершил праздничные богослужения по случаю престольного праздника Нюрнбергского прихода. Владыке сослужили священник Евгений Скопинцев и протодиакон Георгий Кобро. Собралось много молящихся. На трапезе владыка беседовал с прихожанами о своей поездке в Америку, о праздновании именин митрополита Лавра и его собрата архимандрита Флора и о современной ситуации в Русской Церкви.■



**ЕП. АГАПИТ СОВЕРШАЕТ
ВОЗДВИЖЕНИЕ В ЖЕНЕВЕ**

Епископ Агапит, по приглашению преосвященного Амвросия, епископа Женевского и Западно-Европейского, служил на праздник Воздвижения в женевском Крестовоздвиженском соборе. Как потом на трапезе отмечала

член приходского совета и организатор трапезы, женевский приход поставил новый рекорд: никогда крест не был так высоко воздвигнут, как в этот раз на всеобщей руками владыки Агапита. Как всегда, служение с иереями и диаконами женевского собора было для владыки радост-

ВОЗДВИЖЕНИЕ КРЕСТА В ЖЕНЕВЕ (ШВЕЙЦАРИЯ)



но. Служили прот. Павел Цветков, прот. Георгий Урсаке, свящ. Петр Штурм, свящ. Адриан Эчевария, старейший протодиакон Петр Фигурек, протодиакон Георгий Жоннерэ, Емелиан Грасси и Михаил Верна (из Веве). Присутствовал архимандрит Осия Де Реваль. Удивило, что в Женеве при воздвижении Креста архиерея поддерживают два протоиерея, а двое в это время сверху поливают крест розовой водой, которая стекает с креста на поднос с розами. Эти розы потом раздают молящимся.

Владыка Агапит рассказал на трапезе о встрече президента Российской Федерации Владимира Владимировича Путина с архиереями нашей Церкви, о постановлении августовского заседания Синода касательно созыва всезарубежного пастырского совещания и Архиерейского Собора, и о дальнейших перспективах Русской Церкви.

На обратном пути вместе с о. Петром Штурмом и его матушкой епископ Агапит навесил владыку Амвросия в больнице в Веве. Владыка Агапит рассказал владыке Амвросию о заседании Синода, и они обменялись мнениями о предстоящей перспективе сближения двух частей Русской Церкви. В воскресенье, 15/28 сентября, епископ Агапит уже служил в своем приходе в Штутгарте.■

КОНЧИНА ВАРВАРЫ КОНИАС В КЕЛЬНЕ

Вальтрауд (во святом крещении Варвара) Кониас родилась в северо-немецкой протестантской семье. Здесь была заложена основа ее трудолюбивой жизни и управления большим гостепреимным домом. Также и ее учеба и работа в области домоводства, сначала за границей, а потом в Кельне, стала важным фактором для ее дальнейшей жизни.



В. Кониас (3-я слева) на Епархиальном совете в Мюнхене (окт. 2002)

В 1967 г. она вышла замуж за Михаила Кониаса и благодаря ему впервые встретила с православной верой. Она заботилась о том, чтобы для четверых их детей разное вероисповедание родителей не стало причиной разлада, и поэтому с самого начала участвовала в жизни прихода.

Когда в 1972 г. был создан немецкоязычный приход св. великомуч. Димитрия, и ее муж, Михаил Кониас, был избран церковным старостой, она сразу же начала оказывать ему разнообразную помощь. Благодаря прямоте в мыслях, словах и делах, соединенной со знанием людей и отсутствием предвзятости, она стала желанной советчицей для многих, и, в своей деятельной, часто неформальной манере без громких слов помогала людям в различных жизненных обстоятельствах.

Она была надежной опорой своему мужу при постройке храма св. пророка Илии, который возводился по его желанию на их собственном участке собственными руками и на собственные средства. Помимо этого, она занималась также сложными переговорами с чиновниками строительного ведомства.

Лишь много лет спустя, нареченная во святом крещении Варварой, она стала членом нашей Церкви, уже прежде этого став незаменимой и деятельной опорой прихода: дом ее семьи стал организационным центром, куда обращались с самыми различными вопросами, на которые неизменно получали ответы. Также, вероятно, очень велико и число тех, кто мог время от времени воспользоваться гостепреимством этой семьи, некоторые на протяжении целых десятилетий.

При всем этом Варваре удавалось держать в поле зрения все дела, и способствовать, своим открытым сердцем, ясным умом и умелыми руками проведению разных церковных мероприятий, когда бывали очень напряженные дни, доброе воспоминание о которых останется, однако, у всех их участников. Примером могут служить многочисленные престольные праздники, равно как и епархиальные собрания и певческие семинары, проводимые на территории церкви в Porz.

Тем временем она стала членом епархиального совета.

Три года назад престольный праздник немецкоязычного прихода впервые прошел без нее, по причине ее болезни. Постепенно она начала сознавать, что теперь уже не сможет и не должна больше нести прежнюю нагрузку во всех делах, а должна сосредоточиться на главном. Однако это соображение было лишь мимолетным. Как и прежде, в ней нуждалась не только ее семья, но и приход. Но ей постепенно становилось все труднее вести прежнюю жизнь: детская радость, с которой она принимала на себя сложные задачи, при исполнении которых проявлялись все ее таланты, постепенно иссякала вместе с ослаблением телесных сил.

После того, как был установлен диагноз ее тяжелой болезни, все врачебные средства оказались бессильны, и до смерти оставалось всего 10 месяцев. Она скончалась на 67 году жизни в кругу своей большой семьи.

Мы вспоминаем ее с глубокой благодарностью и сознанием, что могли бесконечно многому от нее научиться.

Вечная память рабе Божией Варваре!

Архиепископ Марк

МИТРОПОЛИТ МОСКОВСКИЙ ФИЛАРЕТ (ДРОЗДОВ) – IV –

ПРОПОВЕДЬ СВЯТИТЕЛЯ ФИЛАРЕТА В ОЦЕНКЕ СОВРЕМЕННОКОВ

Мы уже указали на одобрение, которое встретили проповеди молодого Филарета у тогдашнего митр. Московского Платона, и впоследствии у высшего общества Санкт-Петербурга, а также на осложнения, вызванные некоторыми его проповедями. Как же современники в дальнейшем относились к проповеднической деятельности Святителя?

В 1849 г. Стурдза опубликовал французский перевод проповедей Филарета¹³¹ и в предисловии написал: «словам его с жадностью внимают и пастыри и пасомые, дивясь обилию, разнообразию, зрелости, полноте и силе поучений его»¹³².

Общественность с интересом следила за проповедями и речами Святителя. Об этом свидетельствует, например, письмо А. И. Тургенева И. И. Дмитриеву от 1820 г., в котором он уведомляет своего адресата: «посылаю Вам приветствие Государю Тверского архипастыря Филарета»¹³³.

В январе 1820 года архиеп. Филарет присутствовал в качестве почетного гостя на заседании Академии Наук, на котором Н. М. Карамзин был награжден золотой медалью за его труд «История Государства Российского». Позже Карамзин упоминает об этом в своем письме Дмитриеву: по его словам, Филарет благословил его усердно¹³⁴. Это особое упоминание, показывает, во всяком случае, что писателю было важно отношение к нему святителя.

Вообще же указаний на высказывания современников о проповеднической деятельности свят. Филарета встречается не много. После того, как он стяжал уже между десятим и двадцатым годами столь великую славу как проповедник, общество, очевидно, воспринимало проповедничество как естественную сторону его деятельности в качестве митрополита Московского и больше об этом подробно не высказывалось. Воспоминания о Филарете как проповеднике и аналитические работы о его проповедях появились только после его кончины. С этого момента, однако, появляются многочисленные и разнообразные по качеству и объему статьи о многосторонней деятельности митр. Филарета.

Поток работ о митр. Филарете обрывается

Продолжение. Начало см. «Вестник» 6/2002, стр.24–28; 2/2003, стр. 15; 3/2003, стр. 16.

только в 1917 г. с насильственным прекращением всякой деятельности, имеющей какое-либо отношение к христианству. Однако после 1950гг. даже сильно ограниченный в возможностях коммунистическим надзором журнал Московской патриархии не мог не посвятить деятельности святителя Филарета нескольких статей.

Какое влияние проповеди Филарета имели на современное ему общество, показывают публикации Н. Флоринского, почерпнутые, со своей стороны, из сообщений разных его современников. Студенты Московского университета «исследывали каждую проповедь, митрополитом Филаретом произносимую. Слышавшие ее в самом храме несколько человек из студентов, записывали со слов Владыки, и затем, приходя в Университетские аудитории, перед лекциями профессорскими произносили вслух перед товарищами»¹³⁵.

Один из крестьян села Бакино Владимирской губернии «часто ходил или ездил в Москву нарочно, чтобы побывать на богослужениях Филарета и послушать его проповедей. Возвращаясь во Владимир, он обыкновенно являлся за благословением к преосвященному Парфению, и пересказывал дословно проповедь, или даже две или три, какие выслушал из уст митрополита Филарета»¹³⁶.

Примерно в то же время, что и Филарет, жил второй великий русский проповедник, архиепископ Херсонский Иннокентий (Иван Борисов, 1800–1857). В истории русской проповеди Филарет и Иннокентий заняли свое место в качестве основоположников двух различных школ русской проповеди, а именно московской и киевской. При всем различии обеих школ весьма важно знать, что Иннокентий высоко ценил проповеди Филарета. Это явствует хотя бы из высказываний Иннокентия, направленных против Погодина¹³⁷, и из того факта, что он во время предсмертной болезни велел читать себе в основном проповеди Филарета¹³⁸.

МЕСТО МИТРОП. ФИЛАРЕТА В ИСТОРИИ РУССКОЙ ПРОПОВЕДИ

С начала своего развития русская проповедь находилась под непосредственным влиянием византийской. Древнерусские проповедники редко уделяли внимание экзегезе или изложению церковных догматов. Гораздо в большей мере они подчеркивали нравственно-аскетическую сторону христианского учения, чтобы убедить народ

в необходимости аскетической жизни. Похвалы святым угодникам Божиим, из которых первая и наиболее значимая для древнерусского периода была составлена святителем Иларионом, служили восхвалению добродетельной подвижнической жизни святых, которая предьявлялась верующим того времени как образец для подражания. Особенно с XV века возрастает количество Похвальных слов¹³⁹. Той же цели служили проповеди на Праздники, в которых самоотвержение и мученичество святых представляются как образцы для всей христианской жизни. В целом можно сказать, что древнерусская проповедь преследовала прежде всего практические цели: развенчание духовных заблуждений в области веры, ересей, суеверия в разных его проявлениях, нравственных недостатков. Проповеди также утешали паству во время бедствий.

По окончании татарского ига митр. Фотий и другие иерархи снова и снова обращали свое внимание на проповедь и призывали священников и игуменов к более частому проповедованию. После митр. Фотия на севере Руси в XV и XVI веках наступает период полного исчезновения живой проповеди. «Мало-помалу образовалась даже уверенность, что живая проповедь — проповедь ереси... Вместо того считали достаточным читать уставные чтения из древних учителей»¹⁴⁰. На юге Руси в это время выступают такие выдающиеся проповедники как митр. Киприан, Фотий, Иона, Феодосий и Филипп, киевский архиепископ Григорий Цамблак, или такие представители монашества, как св. Иосиф Волоколамский и Максим Грек. Несмотря на эту живую струю, возможности распространения христианского учения путем проповеди были достаточно ограничены — об этом свидетельствует, в частности, судьба умученного Иваном Грозным митрополита Филиппа. Судьба митрополита Филиппа не была исключительной. Немало русских митрополитов XV–XVI вв. оказались осужденными на молчание четко высказанными запретами проповедания со стороны царей. Большинство приходских священников, т. е. белого духовенства, жило в большой бедности и к тому же не располагало достаточным образованием, которое могло создать необходимые условия для действенной проповеди. В это время почти единственными оплотами живой проповеди должного уровня были монастыри¹⁴¹.

По содержанию проповеди этого времени отражают непрочное положение Русского государства. Мы встречаем обличения нравственных слабостей высшего общества рядом с поучениями, в которых вырабатывается идеал воинствующих князей древнерусского образца, с целью восстановить этот идеал в современных государствах¹⁴². Наряду с освоением Московским государством новых областей, шел процесс христиани-

зации языческих племен, который также отражается в проповеди того времени. Борьба против языческой мифологии велась, однако, не только среди новообращенных иноплемеников, она была нужна и в областях с чисто русским населением. Одновременно русская проповедь должна была теперь откликаться на новые проблемы, возникшие в связи с растущим влиянием униатов в западных краях. Предметом проповеди делались также пороки, царящие в повседневной жизни русского народа, о чем свидетельствуют, например, проповеди, обличающие пьянство. Пути освобождения от господства подобных широко распространенных пороков указывает проповедь нравственно-аскетического характера, в которой, в частности, восхваляется монашество.

В течение XIV–XV вв., однако, и на юге Руси унижается достоинство проповеди. Порой кажется, что комизм является главной заповедью для проповедников того времени. В проповедях царят шуточки, насмешки, и зачастую проявляется желание рассмешить слушателей любой ценой¹⁴³.

В течение XVI–XVIII вв. наблюдается разделение русской проповеди как по содержанию, так и с формальной точки зрения. Южнорусские богословы, имевшие своим центром Могилевскую коллегию в Киеве, находились под явным и сильным латино-польским иезуитским влиянием¹⁴⁴. В православных учебных заведениях Южной Руси, устроенных митрополитом Петром Могилой (1596–1647 гг.) по католическому польскому образцу, гомилетика преподавалась по тем же руководствам, что и в католических школах¹⁴⁴. Здесь в гомилетике форма преобладала над содержанием, композиция над богословским учением. Ректор Киевской Могилевской коллегии, впоследствии архимандрит Черниговского монастыря, Иоанникий Голятовский (†1688), сам выдающийся представитель южнорусской схоластической проповеди XVII века, составил первое русское гомилетическое руководство «Наука о сложении казаний», опубликованное впервые в приложении к сборнику его проповедей «Ключ разумения» в 1659 г. в Киеве. В этом труде он излагает искусные правила для составления проповедей. Проповедь, по Голятовскому, обязательно должна была состоять из трех частей: *exordium*, *narratio* и *conclusio*.

Противоположные позиции занимала северорусская проповедь. Она сознательно придерживалась византийской святоотеческой традиции, в которой форма непринужденной беседы считалась наиболее подходящей для проповеди. Здесь единство содержания считается более важным, чем строгая композиция. Северорусские гомилеты XVI–XVIII вв. не обращали особого внимания на форму. Для них жизненность

проповеди была важнее. Этой жизненности они достигали приспособлением проповеди к современным духовным нуждам своей паствы и способностям ее восприятия.

Со времен Симеона Полоцкого (1629–1680) Церковь Московского государства находилась под влиянием южнорусских ученых монахов и иерархов. Одним из наиболее выдающихся южнорусских иерархов, приобретших известность в Москве, был святитель Димитрий Ростовский (митрополит Димитрий Туптало, 1651–1709), чьи Четьи Минеи по сей день считаются важнейшим трудом русской агиографической литературы. Проповеди святителя Димитрия — «златословесного учителя»¹⁴⁵ — отличаются богато украшенным барочным стилем, сильной символикой, частыми обращениями к слушателям, или к библейским и историческим личностям, упомянутым в проповеди, параллелизмами и антитезами.

Наиболее ярким представителем проповеди позднего барокко на русской почве был Стефан Яворский (1655–1722). Его проповеди изобилуют изощренными сравнениями и натянутой символикой. Композиция их искусственная и чисто внешняя — на содержание при этом не обращается внимания. В проповедях Яворского можно встретить рядом с цитатами из Св. Писания пассажи из мифологии, анекдоты об Александре Великом или слуге Ксеркса и описание какого-нибудь животного¹⁴⁶. В ущерб собственно христианской тематике, Стефан не упускает возможности включить в свои проповеди различные доказательства своей широкой общей образованности. Изобилие рассказов, притчей и анекдотов из мира животных и растений показывает, что Яворский охотно исполняет требование Голятовского читать книги «о зверях, птицах, гадах, деревьях, зельях, камнях и разных водах»¹⁴⁷. Источниками сведений такого рода служили Стефану Яворскому и его коллегам как многочисленные средневековые бестиарии, так и исторические сочинения, труды классической литературы и Физиолог (*Physiologus*). Все эти рассказы о спорах в римском сенате о том, какому божеству надо оказать наибольшую честь, о Нероне или Дионисе Сиракузском, басня о мышке, грызущей пилу и т. п.¹⁴⁸ были мало пригодны к тому, чтобы освещать тематику проповеди и служить изложению различных аспектов христианского вероучения.

При таких установках не удивительно, что Стефан Яворский составляет свои проповеди в богато орнаментированном стиле, перегруженном метафорами, параллелизмами, повторами, восклицаниями, риторическими вопросами. Длиннейшие фразы создаются при помощи избытка эпитетов. Только в менее патетических местах церковно-славянский язык уступает ме-

сто русскому. Часто употребляются иностранные слова, которые в время Петра I насильно вводили в русскую речь: фортецца, кавалер (солдат), коллюрия и т. п. «Встречаются также слова малороссийские, например, пекло, пекельный, неоскорбанный... Эта пестрота языка и неровность в тоне напоминает смешение языка латинского с народными диалектами в маккаронизме»¹⁴⁹. Как притчи и анекдоты часто занимают более важное место, чем христианское содержание, так и игра слов зачастую становится самоцелью, предметом интеллектуальной гимнастики автора.

Отказ от схоластической традиции начинается с Феофана Прокоповича (1681–1736). В 1705 он публикует свою книгу «*De arte poetica libri tres, ad usum et institutionem studiosae juventutis Roxolanae dictati Kioviae in orthodoxa Academia Mohyleana*». Ему также служат образцом западные источники — прежде всего Скалигер. Но по сравнению с проповедями предшественников его проповедь выглядит простой и ненадуманной. Композиция строится уже не по определенным неподвижным рубрикам, а соответственно мысли проповедника¹⁵⁰. Феофан больше не старается постоянно удивлять своих слушателей чем-то новым и неожиданным. Феофан полемизировал против напыщенного стиля римско-польских проповедников, против типичных для него пустых, бестактных анекдотов¹⁵¹. Феофан считает неприличным для христианского проповедника обращаться к языческим божествам или приводить примеры из драм и поэм как образцы для христианского бытия. Вместо этого он рекомендует использование символов и цитат из священного Писания¹⁵². Комические элементы, игравшие такую важную роль в южнорусской проповеди, встречаются уже весьма редко¹⁵³. В центре внимания стоит Св. Писание. Прокопович старается доказывать согласие своих мыслей с текстом Св. Писания. Для этого он разбирает каждую цитату из Св. Писания, чтобы найти ее точный смысл, приводя параллельные места¹⁵⁴. Разумеется, библейские цитаты больше не приводятся, как было это у предшественников Феофана, только «потому, что в цитате, может быть, встречается то же самое слово, которое было использовано в проповеди»¹⁵⁵. Анекдоты из истории или мифологии он заменяет примерами из житий Святых, и причем преимущественно тех, которые жили в России. В отличие от католических проповедников, которые охотнее приводили примеры из светской литературы, нежели из Священного Писания и требовали от проповедника знания светской литературы и мифологии, он подчеркивает необходимость основательных знаний в области Св. Писания, святых Отцов и истории Церкви, особенно он рекомендует читать и изучать свят. Иоанна Златоуста¹⁵⁶. Во

время Феофана Прокоповича шутки и анекдоты исчезают из русской проповеди. Мировая история, однако, среди последователей его направления все еще занимает видное место. Зачастую половина проповеди состоит из искусно приведенных исторических доказательств¹⁵⁷. Сам же Феофан пользуется только житиями святых, за исключением одного места, где он ссылается на Геродота – как источник исторических примеров исключительных житий святых¹⁵⁸. Характерно для Феофана отсутствие введения (exordium), обязательного для схоластической проповеди. Он вступает сразу же in medias res, без всяких отступлений истолковывая текст, на котором основывает свою проповедь¹⁵⁹. Возможно, не без влияния итальянских противников изъяснянов барокко или протестантских теорий проповеди он требует от проповедника четкого изложения материала¹⁶⁰.

С Феофаном Прокоповичем в характере русской проповеди наступает изменение, которое приводит к большей четкости в отношении содержания и возвращению к настоящей задаче проповеди и подлинным ее источникам и корням – Священному Писанию и творениям святых Отцов. Признание значения проповедей выражается в изданном Петром I, но составленном Феофаном Прокоповичем «Духовном регламенте», по которому определяется подготовка монахов для проповеди и частое упражнение в проповедании, в запланированном тогда Духовном училище в Александро-Невской Лавре¹⁶¹.

Одновременно эпоха Петра I приносит большую опасность для самостоятельного существования проповеди, ибо Петр рассматривает проповедническую деятельность исключительно с точки зрения ее полезности для государства. Он ожидал, чтобы его реформы пропагандировались с церковного амвона, и Феофан Прокопович сделался добровольным рупором светского государя.

В древней Киевской Академии стиль проповеди разделялся на множество видов, как например: «цветущий», «остроумный», «удивительный» и т. д. Эти разделения заимствованы из западных руководств. Феофан же признает только три варианта стиля – высокий, средний и низкий – разделение, которое впоследствии было заимствовано Ломоносовым¹⁶².

Язык Феофана Прокоповича представляет собой смесь русского и церковно-славянского. Он содержит множество иностранных слов, из которых лишь немногие нашли распространение в русском языке. Таким словам как фундатор, квалитеты, перепегинация, трактament или кураж, встречающимся в проповедях Феофана¹⁶³, в лоне русского языка было определено весьма непродолжительное существование. Синтаксис Феофана свидетельствует о явном влиянии латин-

ской прозы. Феофан Прокопович лучше писал на латыни, чем на русском, многие свои выступления он сам переводил на латынь¹⁶⁴. Его фразы со множеством придаточных предложений отличаются сложной структурой.

После неблагоприятной для православной церковной жизни политики императрицы Анны Иоанновны начался новый подъем проповедничества во время правления императрицы Елисаветы. Она направила в Святейший Синод указ, в котором повелела, чтобы каждое воскресенье в придворной церкви Ее Императорского Высочества духовник проповедовал Слово Божие¹⁶⁵. Порой она сама назначала проповедника, которого желала слушать в тот или иной день. Архиепиеи и архимандриты призывались из разных краев Российской Империи, чтобы проповедовать в присутствии императрицы. В особые праздники проповедовали члены Св. Синода.

(Продолжение следует)

131. Oraisons funèbres, homélies et discours par monseigneur Philarete, métropolitain de Moscou (M. 1849).

132. Цит. по: Левашев, стр. 29.

133. Русский Архив. 1867, № 4, стр. 657; цит. по: Пономарев, 1868, т. II, стр. 181.

134. Письма Н. М. Карамзина к И. И. Дмитриеву. СПб., 1866, стр. 280. цит. по: Пономарев, 1868, т. II, стр. 181.

135. Флоринский, Величие..., стр. 91.

136. Там же, стр. 91-92.

137. В. Ф. Кипарисов. Митрополит Московский Макарий (Булгаков) как проповедник. «Богословский Вестник», март 1893, стр. 432, прим. 95.

138. Херсонские Епархальные Ведомости, 1868, № 2, стр. 16. Цит. по: Левашев, стр. 29.

139. См. например, Исторический очерк русского проповедничества, т. I, СПб., 1878, стр. 286 и след.; П. Николаевский. Русская проповедь в XV и XVI веках. ЖМНП № 137 (1868), стр. 330 и след.

140. Филарет (Гумилевский). История Русской Церкви, т. III, стр. 139-142.

141. Николаевский, стр. 338.

142. Там же, № 148 (1868), стр. 106.

143. Ю. Ф. Самарин. Стефан Яворский как проповедник. Сочинения Ю. Ф. Самарина, т. V, М., 1880, стр. 348.

144. N. Katajew, Geschichte der Predigt in der russischen Kirche (Stuttgart 1898) S. 90.

145. Кондак святителю.

146. Самарин, стр. 362.

147. П. Морозов. Феофан Прокопович как писатель. Очерк из истории русской литературы в эпоху Преобразования. СПб., 1880, стр. 79.

148. Там же, стр. 79-80.

149. Самарин, стр. 389.

150. Katajew, стр. 140.

151. K. Rose, Predigt der russisch-orthodoxen Kirche. Wesen - Gestalt - Geschichte (Berlin 1952) S. 70.

152. Морозов, стр. 99-100.

153. Самарин, стр. 399.

154. Там же, стр. 401.

155. Katajew, стр. 140.

156. Морозов, стр. 108.

157. Katajew, стр. 140.

158. Морозов, стр. 114.

159. Там же, стр. 113.

160. D. Čiževskij, History of Russian literature from the eleventh century to the end of the Baroque (s'Gravenhage 1960), S. 363.

161. Полное собрание законов, т. VII, от 20 января 1724, 2, постановление от 20 января 1724 г., абз. 4-6

162. Морозов, стр. 109.

163. Самарин, стр. 449

164. Там же.

165. Katajew, S. 142.

Свят. Игнатий (Брянчанинов)

ВЫПИСКА ИЗ ТВОРЕНИЙ ПРЕП. МАРКА ПОДВИЖНИКА (II)

Слушающие произвольно такие поведения пожинают плоды своего произволения (гл. 173).

Не думай, что всякая скорбь попускается человеку за грехи их: искушаются и благоугождающие Богу. Говорит Писание: *нечестивые и беззаконницы изженутся* (Пс 36, 28); оно же говорит: *все хотящие благочестно жити о Христе, гоними будутъ* (2 Тим 3, 2; Слово о законе духовном, гл 174).

Во время скорби постарайся заметить действие сласей: они, утешая в скорби, бывают нам приятны (гл. 175).

Некоторые называют мудрыми понимающих и объясняющих различные предметы в видимом мире: мудры – обладающие своими пожеланиями (гл. 176).

Если увидишь сильное движение в душе, влекущее к страсти безмолствующий ум, то знай, что ум предупредил это невольное действие действием произвольным, произвольно приведя в движение страсть и насадив ее в сердце (гл. 179).

Когда перестанешь исполнять на деле плотские похотения, по учению Писания, тогда, при помощи Господа, удобно прекратится и в душе невидимое действие страстей (гл. 181).

Бог вменяет нам дела и намерения. В Писании сказано: *Господь воздастъ коемуждо по дѣяніямъ его* (Мф 16, 27), также сказано: *дасть ти Господь по сердцу твоему* (Пс 19, 5; Слово о законе духовном, гл. 184).

Не занимающийся постоянно рассматриванием своей совести не возложит на себя и телесных подвигов для стяжания благочестия (гл. 185).

Невозможивший на себя произвольно подвигов благочестия, тем сильнее будет подвергаться скорбям невольным (гл. 187).

Совестъ есть книга естественного закона. Читая эту книгу, исполнением на деле требований ее, опытно познает, что Бог вспомоществует человеку (гл. 186).

Познавший волю Божию и исполняющий ее по силе, малыми трудами избежит трудов великих (гл. 188).

Хотящий победить искушения без молитвы и терпения не возмощит отразить их от себя – запутается в них еще более (гл. 189).

Благое направление совести приобретает молитвою, и чистая молитва – правильно на-

Продолжение. Начало см. «Вестник» № 3/2003, стр. 14.

строенной совестью. Одно служит последствием другого естественно (гл. 198).

Иаков устроил Иосифу пеструю одежду, и Господь дарует кроткому разум истины, по свидетельству Писания. *Научитъ Господь* – говорит оно – *кроткія путемъ Своимъ* (Слово о законе духовном, гл 199; Пс 24, 9).

Господь сокровен в заповедях Своих, – и обретается ищущими Его по мере исполнения ими заповедей Его (гл. 190).

Мир Христов есть избавление от страстей: он не может быть получен иначе, как действием Святого Духа (гл. 192).

Господь, научая нас, что исполнение каждой заповеди Его есть долг наш, а усыновление Богу есть дар Его, даруемый вследствие искупления человека кровию Его, говорит: *егда сотворите вся повеленная вамъ, глаголите, яко раби неключимы есмы, и еже должны быхомъ сотворити, сотворихомъ* (Лк 17, 10). Из этих слов явствует, что Царство небесное не есть возмездие за дела, но дар по благоволению Божию, уготованный верным рабам (Слово о думающих оправдаться делами, гл. 2).

Христосъ умре грѣхъ ради нашихъ по Писаніемъ (1 Кор 15, 3), и тем, которые служат Ему богоугодно, дарует свободу: *добре, рабе благодіи и вѣрный*, говорит Он, *о малѣ былъ еси вѣренъ, надѣ многими тя поставлю: вниди въ радость Господа твоего* (Мф 25, 23. Слово о думающих оправдаться делами, гл. 4).

Почитающий Господа исполняет повеленное Им. Согрешивший же, то есть преслушавший Господа, терпеливо переносит попускаемые скорби, как свойственные себе, как свою принадлежность (гл. 6).

Искушения, случающиеся с нами неожиданно, научают нас быть трудолюбивыми, и привлекают к покаянию при недостаточном произволении к нему. Совершается это по смотрению о нас Божию (гл. 8).

Скорби, постигающие человека, суть порождения соделанных ими согрешений и живущих в них страстей. Если будем претерпевать эти скорби при помощи молитвы, то последует за наведенными скорбями наведение благого положения (гл. 9).

Некоторые, будучи похвалены за добродетель, усладились этою похвалою, и наслаждение тщеславием приняли за утешение совести; другие, будучи уличены во грехе, опечалились, и полезную печаль сочли действием злобы (гл. 10).

Желающий переплыть мысленное море возделывает в себе долготерпение, смиренномудрие, терпение, воздержание. Если же он покусится совершить плавание без содействия этих добродетелей, то возмутит лишь сердце свое, а переплыть не возмощит (гл. 29).

(Продолжение следует)

Н. Завьялов

КРАТКАЯ ИСТОРИЯ КОЛОКОЛА

У древних христиан в период гонений епископы созывали верующих к богослужению, посылая за ними в дома. Посыльные именовались лаосинактами (народособираателями).

В Иерусалимской Церкви IV века архидиакон за богослужением оповещал о месте и времени следующего богослужения.

В первоначальных киновиях Египта, по словам св. Кассиана, созывали к богослужению стуком в дверь келлии. Согласно с этим и в житии св. Пахомия призыв на богослужение и трапезу в его монастыре обозначается словом «ударять», поэтому в V веке «ударение» становится специальным термином призыва к богослужению.

В Лавсаике Палладия (V-VI в.) говорится: «Исполнивши обычный канон молитвы, он (монах Адульф) тотчас ударял будильным молотком во все келлии, собирая в храмы к утреннему славословию».

Как видим, орудие оповещения того времени является молоток для стука в двери келлии.

Конечно, это орудие не могло не преобразоваться. Удар молотка в двери – не особенно приятное на слух действие. По крайней мере, для того, кто находится внутри келлии. Далеко разносящийся от этого действия звук скорее всего и послужил появлению специальных досок – бил.

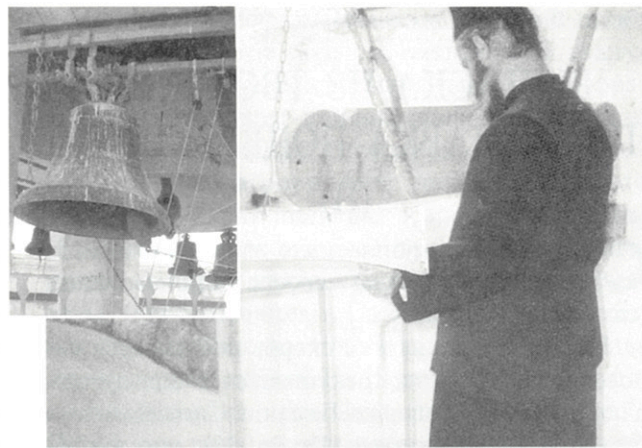
Упоминания о билах имеются с VI века. Феодор, епископ Петрейский, упоминает в житии Феодосия (529 г.) о том, что при созыве на часы и литургию «ударяли в древо».

Вот что пишет о билах в книге «Новая скрижаль» архиепископ Вениамин: «Ударение малое, бываемое на малых вечернях, как мало-звучное и глухое, означает древних пророков и только как бы сень и проображения будущих событий; ударение великое, производимое на праздничных утренях, как звонкое и разносящееся по воздуху, знаменует во всю землю ишедшее вещание Евангелия».

Колокола впервые упоминаются Григорием Турским (594 г.) под именем «signa». Говорится, что епископ ирландский Дагей, будучи медных и железных дел мастером, сделал 300 колоколов (campanas). (Об употреблении их в церкви в то время сведений нет.)

Следующее упоминание о колоколах, известное нам, относится к VII веку. В этом упоминании уже говорится, что колокола к употреблению в храме узаконил папа Савиниан. Этот факт можно считать началом использования колоколов в новозаветной Церкви.

Постепенно била вытеснялись колоколами, оставаясь еще довольно долго в употреблении.



Древняя лавра (ей 1 500 лет) преп. Саввы Освященного в Св. Земле. Игумен – о. Евдокимос бьет в било, зовет на молитву. На монастырской колокольне – старинные русские колокола.

Нередки примеры, когда колокола и била используются вместе. Например, в одном из писем Святогорца друзьям имеется такое описание: «Часа за два до заката солнышка начался бой в деревянную доску к начинающемуся все-нощному бдению; довольно долго разносились по отдаленным частям внутреннего расположения лавры слабые звуки призывной токи и замирали за обителью, на первых соседних холмах. Деревянный бой через полчаса сменился металлическим: несколько времени ударяли в чугунную доску и, наконец, отозвалась на пустынных высотах шумная игра нескольких колоколов.»

Еще одно, довольно занятное, описание архимандрита (впоследствии епископа) Порфирия Успенского: «Вне собора слышны были трели деревянного тока, глухие звуки била, пронзительные бряцания железного клепала, благовест в колокола и наконец – стучания во вся тяжкая, т. е. во все тяжеловесные вещи. Подобное оглушительное шари-вари я слышал в Святогробском храме в Иерусалиме.» (1845г.)

Использование в прошлом бил наравне с колоколами – явление вполне обычное. В Типиконе часто встречается термин «клеплет». Это указывает на тот факт, что в XVII веке в России колокола и била сосуществовали довольно мирно.

В рукописном уставе Троице-Сергиевой Лавры 1645 года сказано, что в среду сырной недели «колотят к часам в доску, а не звонят», а в понедельник 1-й седмицы поста «бьют к часам в доску по обычаю и в простой колокол ударяют».

В России традиционные деревянные била фактически не используются. Настоящие била сохранились на Святой горе Афон. Там и теперь можно услышать довольно мелодичный, как говорят очевидцы, ритмически многообразный стук (клепание).■

[Печатается по: Православный колокольный звон. Теория и практика. М., 2002, стр. 11-14.]

ПРОПОВЕДИ АРХИЕПИСКОПА МАРКА

В МЮНХЕНСКОМ КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРЕ

СВВ. НОВОМУЧЕНИКОВ И ИСПОВЕДНИКОВ РОССИЙСКИХ

НА СВ. РАВНОАПОСТОЛЬНОГО ВЕЛ. КНЯЗЯ ВЛАДИМИРА

Во имя Отца и Сына и Святого Духа.

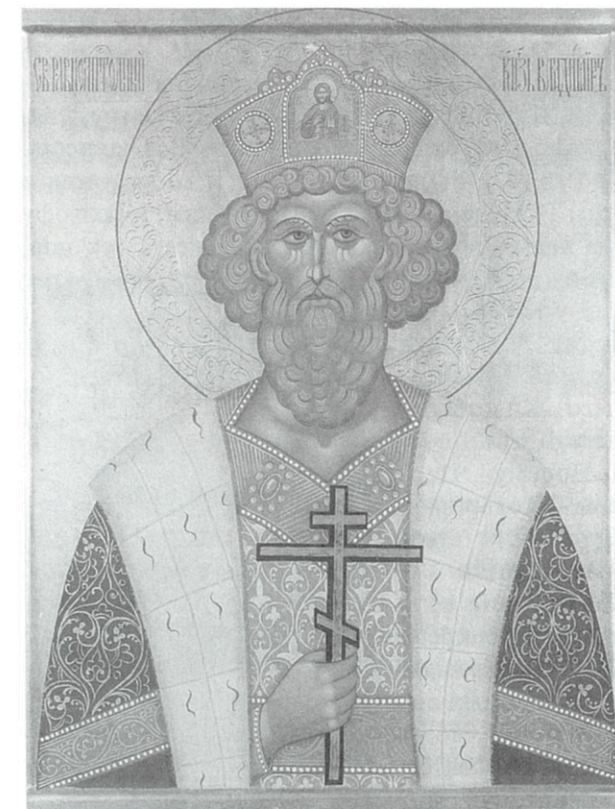
Дорогие братья и сестры!

Азъ есмь дверь, говорит Господь (Ин 10, 7), дверь, которая ведет на пажить нашего спасения. Святой Владимир открыл нам эту дверь в матери градов Киеве. И, как святой апостол Павел, по его словам, до своего обращения преуспевал в ревности не по разуму, в ревности иудейской (Гал 1, 14), так и святой Владимир до крещения преуспевал в ревности не по разуму, в ревности языческой. Но он, подобно апостолам, нашел драгоценный бисер – веру Христову, и хотел, чтобы весь его народ просветился ею. Он вывел свой народ из тьмы идолослужения, изведя прежде самого себя. Он низринул все те кумиры языческие, которые оскверняли град Киев и воздвиг святые храмы Божии. И не случайно здесь же, в матери градов русских Киеве, суждено было быть убиенным первому новосвященномученику митрополиту Владимиру. Человек, который украшался всеми добродетелями христианской жизни, святитель, светильник и пастырь первопрестольного града, здесь, в этом городе, был выведен на заклание.

Почему? Потому что отвернулись, не хотели смотреть на это ни семинаристы, ни монахи Киево-Печерской Лавры, которые сами обогатились, или думали, что обогатились дарами духовными, но не давали народу того, что они могли бы дать. Не открывали народу заветную дверь, и этот народ остался в темноте, во мраке бесовском, и покусился низринуть престол Божий. Но мы знаем с вами, дорогие братья и сестры, что престол Божий никто из человек не может низринуть. Да, могут попытаться, и попытались достаточно. И продолжают то же кощунство и в наши дни, когда углубляют раны на теле Русской Церкви, снова и снова цепляясь за предрассудки, давно отжившие свой век и этим заслоняя дверь спасения.

Спасение наше – Христос. Если мы пытаемся Его разделять своими человеческими домыслами, своими упреками, осуждением, тогда мы – соучастники тех убийц, котковые убили святителя Владимира Киевского, которые хотели прекратить великое дело святого равноапостольного великого князя Владимира.

История нам показывает, что прав Господь,



и правы праведники Его. Их не сведешь с престола праведности, сколько бы не поднимались силы адовы – совне и в наших собственных сердцах, когда мы отступаем от прямого пути, ведущего в дверь спасения нашего. Они не способны преодолеть свет, ибо Свет Первоначальный выше всякой тьмы, которую человек может создать в своем сердце.

Вера наша требует от нас мученического пути, низвержения идолов на каждом шагу нашей жизни. Эти идолы восстают снова и снова, возводимые диаволом против нашей воли. Но нам даны все силы и все оружие Божие для того, чтобы низвегнать и постоянно низвергать их, хотя, по нашей слабости, они снова и снова поднимаются.

Наше дело заботиться о том, чтобы вера Христова, которую насадил святой Владимир в Киевской земле, на Руси, процветала в наших сердцах, чтобы мы были светильниками этой веры, и чтобы мы ею привлекали остальную мир, пока во тьме находящийся. Аминь.■

ПРОПОВЕДЬ АРХИЕП. МАРКА НА ВОЗДВИЖЕНИЕ КРЕСТА ГОСПОДНЯ

Во имя Отца и Сына и Святого Духа.
Дорогие братья и сестры!

С того светлого дня, когда царица Елена обрела Животворящий Крест в Иерусалиме, святая Церковь ежегодно совершает Воздвижение Креста. В этот день храм наш преобразуется в храм Господень, в малый Иерусалим, в Голгофу и в храм Воскресения. И тем более с тех пор, как в кресте, который у нас воздвигается, имеется частица настоящего Животворящего Древа.

Почему Церковь совершает ежегодно чин Воздвижения Креста? Мы ведь и так видим крест на наших храмах, на священных сосудах, на своем теле, крест сопровождает всю нашу жизнь. Почему мы нуждаемся в этом чине в этот день? Мы нуждаемся в том, чтобы видеть этот замечательный, чудный чин, установленный много веков назад, при обретении Креста Господня, для того, чтобы Крест запечатлелся в наших сердцах и остался там как средоточие всего, что мы делаем, думаем и чувствуем.

Из креста исходит наша жизнь. Из Креста, на котором добровольно распялся Христос, происходит умерщвление смерти и воскрешение жизни. И мы с вами, дорогие братья и сестры, смеем запечатлеть этот знак в наших сердцах. Какая великая честь нам дана! Крест страдания Христова, крест, на котором Христос распял все наши страсти, дается нам, чтобы он был средоточием нашей жизни. Ибо наше человечество начинается только там, где оно соприкасается с Крестом и Божеством.

Святой апостол Павел учит: если вы Христо-

вы, то распните *плоть со страстями и похотями* (Гал 5, 24). Готовы ли мы распинать плоть? Плоть, дорогие братья и сестры – чтобы мы не устрашились – это не то тело, которое Господь нам дал. Плоть это извращенное существо человеческое, оскверненное грехом и его последствиями. И это есть смерть. Поэтому мы знаем, что любой грех ведет в смерть. Но когда мы готовы распинать нашу греховную плоть, мирское помышление, тогда мы становимся чадами Христовыми.

Может быть, немногие из нас готовы сказать, что они желают распинать свою плоть. Но когда мы слышим эти слова святого апостола Павла, нам следует задуматься: а желаем ли мы не

рапинать свою плоть и тем самым не быть Христовыми?

Следовательно, в знаменнии крестном мы узнаем, чьи мы: Христовы или Его противника. Не страшен этот крест, дорогие братья и сестры, когда мы вспомним, что по сотворении нашем мы пребывали в состоянии, которое не требовало креста, и к этому состоянию мы призваны вернуться. Поэтому первоначальный страх, который может нас охватить при виде

креста и помышлении о том, что мы должны распять себя на нем, этот страх в молитве и в таинствах очень скоро уступает место любви. Любви, которая возникает в ответ на любовь Христову, проявившуюся в Его добровольном взятии на Себя Креста. Любовь Христова настолько неизмерима, настолько велика, настолько широка и глубока, что она восходит до небес и нисходит до ада. Она освобождает нас от греха и его последствий и дарует совоскресение со Христом. Поэтому не будем бояться, дорогие братья и сестры, тех небольших мук, которые нам уготованы при добровольном распятии себя на кресте, а примем его как знак любви Христовой к нам и нашей ответной любви к Нему. Аминь.■



Достопочтенные Отцы во Христе,
глубокоуважаемые читатели «Вестника»,
дорогие братья и сестры!

Как многие из вас хорошо знают, русский православный приход в Берлине в последние десятилетия начиная с 1933 г. особенно пострадал от последствий фашизма и затем коммунистического присутствия в Германии. Мы потеряли многие храмы, собственноручно воздвигнутые поколениями наших прихожан ценой тяжелых жертв – из одних мы были изгнаны нацистами, другие были похищены советскими оккупационными властями после 1945 г.

Долгие годы духовное окормление наших верующих в разделенном городе было возможно только за счет тяжелых усилий. Как известно многим из вас, у нашего прихода в конце концов осталась только маленькая домовая церковь под покровом Пресвятой Богородицы – место молитвы и прибежище. Но также и место без возможности расти и без возможности для приходской жизни складываться во всех ее многочисленных гранях.

Несмотря на многолетнюю тяжелую ситуацию, несмотря на большую текучесть священников, наши молитвы и наши поиски нового храма не ослабевали. Несколько недель назад наша Небесная Заступница привела нас в новое пристанище в центре Берлина, находящееся в нескольких метрах от автобусной остановки и остановки метро, на громадном спокойном кладбище («Иерусалим»!). Через 50 лет русский православный народ в Берлине снова вселяется в новый храм, к тому же у нас будет и квартира для священника.

Мы уверены, что с благословения нашего архиерея, Преосвященного архиепископа Марка и с помощью многочисленных молитвенных ходатайств со всего мира мы осилим эту огромную задачу. Первое богослужение должно состояться, если Бог даст, уже на Покров – 14/28 октября!

Согласно заключенному договору мы будем в состоянии затраты, связанные с новым имуществом, покрывать собственными силами, не беря кредита, и в последующие десятилетия еще более их снизить. Однако теперь, в самые первые недели и месяцы мы нуждаемся в любой, какую только можно вообразить, помощи!

Вы, конечно же, можете себе представить, что именно сейчас, в начале, нагрузки – будь то нотариус или налог, будь то перестройка или реставрация – особенно велики. И это при том, что только после переезда наш приход сможет и будет расти численно.

Я хочу всех вас от имени нашего маленького, мужественного и полного благих надежд прихода, а также от себя лично попросить о пожертвованиях. Пожалуйста, не оставьте без внимания этот банковский формуляр. Даже десять евро от каждого читателя «Вестника», от ваших родственников или знакомых безмерно облегчат нашу задачу.

Мы очень просим вас, не пройдите мимо наших забот! Ведь это пожертвование одновременно и небесный дар любви нашей Пресвятой Богородицы, которая невидимо предстоит нашему приходу с самого начала его существования.

Заодно всех вас сердечно приглашаем на наш первый престольный праздник в новом храме в Берлине – по благословению архиепископа Марка точные данные об этом будут сообщены священникам всех приходов для дальнейшего обнародования.

От имени приходского совета берлинского Покровского прихода
диакон Андрей Сикоев.

Russische Orthodoxe Kirche
Stadtsparkasse Berlin BLZ 100 500 00
Konto Nr. 1220021110
Verwendungszweck «Kirchenbau»



ПРАВОСЛАВНЫЙ СЪЕЗД 26 – 27 декабря 2003

при мюнхенском кафедральном соборе

Предполагаются следующие темы:

- **Вопрос единства Русской Церкви – современная ситуация** (архиепископ Марк)
- **Полвека церковной жизни в Германии. Личный опыт** (прот. Амвросий Бакгауз)
- **Екклесиология сщмуч. Кирилла Казанского как основа единства Русской Церкви** (А. В. Журавский, кандидат богословия)

Съезд начинается 26 декабря в 10:30 и закончится 27 декабря.

Доклады и прения проводятся на двух языках.

Запись участников:

☎ (089) 690 07 16 или (089) 690 42 95.

Факс: (089) 699 18 12.

С о д е р ж а н и е № 5 / 2 0 0 3

- ◆ 1 ◆ Из Дневника св. прав. Иоанна Кронштадского
- ◆ 2 ◆ Архим. Юстин (Попович): Толкование Послания к Ефесянам (введение)
- ◆ 5 ◆ П. С. Лопухин: Преподобный Серафим и пути России (II)
- ◆ 10 ◆ Жизнь епархий, Св. Земли, США
- ◆ 23 ◆ Арх. Марк: Митр. Московский Филарет (IV)
- ◆ 27 ◆ Свят. Игнатий (Брянчанинов): Выписка из творений преп. Марка Подвижника (II)
- ◆ 28 ◆ Н. Завьялов: Краткая история колокола
- ◆ 29 ◆ Архиеп. Марк: Проповеди на Св. Владимира и Воздвижение

Объявления:

- Книга «Филарет, митрополит Московский» ◆ 4 ◆
- Строительство в Берлине ◆ 31 ◆
- Православный съезд в Мюнхене (26–27 декабря 2003) ◆ 32 ◆
- Паломничество в Св. Землю (2–13 августа 2004) ◆ 32 ◆
- Календари 2004 ◆ III ◆
- Книга архим. Юстина Поповича: «Философские обрывки» ◆ III ◆

ПАЛОМНИЧЕСТВО ВО СВЯТУЮ ЗЕМЛЮ НА МАРИЮ МАГДАЛИНУ 2004

Паломничество 2004 предполагается совершить под руководством архиепископа Марка с 2 по 13 августа.

Программа паломничества охватывает посещение всех великих святынь Иерусалима и окрестностей, Вифлеема, Иерихона, Хеврона, Галилеи, Генисаретского озера, погружение в водах реки Иордана и участие в богослужениях в наших монастырях на Елеоне и в Гефсимании и в других святых местах, прежде всего у Гроба Господня.

Стоимость прилб. 1.200 евро.

За программой и другими сведениями следует обращаться в епархиальное управление:

☎ (089) 690 07 16 или 690 42 95;

факс (089) 699 18 12.

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

«Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет Монастыря: Postbank München (BLZ 700 100 80)
Kto. 53031-801
IBAN/BIC: DE29 7001 0080 0053 0318 01 PBNKDEFF
Адрес Редакции: «VESTNIK»
Kloster des Hl. Ijob von Počaev
Hofbauernstr. 26
D-81247 München – DEUTSCHLAND
☎ (089) 834 89 59 Fax: (089) 88 67 77

Internet: <http://www.rocor.de>
<http://www.russianorthodoxchurch.ws>

1993–2003 (2 октября) 10-ЛЕТИЕ СО ДНЯ КОНЧИНЫ АРХИЕПИСКОПА АНТОНИЯ ЖЕНЕВСКОГО

Архиепископ Антоний в Вифанской школе – во время его последнего паломничества в Святую землю



Иерусалим. 2 октября 2003 г. 2:00 ночи.
Митрополит Христовул
(Иерусалимский патриархат) служит панихиду
у гроба Господня в день десятилетия кончины
принопамятного владыки Антония





ISSN 0930 - 9039