

Вестник

The background of the cover is a photograph of a church with a prominent onion-shaped dome and a cross, situated in a lush garden with tall cypress trees. In the foreground, several people are seated at white plastic tables, dining outdoors. The scene is bright and sunny.

БАРИ:
ПАЛОМНИЧЕСТВО
К СВЯТ. НИКОЛАЮ

Германской Епархии
Русской Православной
Церкви за границей

4 2002



ИЕРУСАЛИМ. Блаженнейший Патриарх Ириней Иерусалимский (в центре) с архиеп. Марком и игуменией Елисаветой (Гефсиманская обитель). См. стр. 14.

БАРИ (Италия). Паломники вокруг епископа Амвросия, Женевского и Западно-Европейского и епископа Агапита, Штутгартского – перед русским храмом. См. стр. 18.



ИЗ ПИСЬМА ПРЕП. ПАИСИЯ ВЕЛИЧКОВСКОГО МИРЯНАМ, ИЩУЩИМ ДУХОВНОГО НАСТАВЛЕНИЯ

«**Н**а последний ваш вопрос, в котором вы спрашиваете меня о том, как возможно спастись вам, живущим в мирѣ с женами и детьми, отвечаю: кто может объять кратким словом все, относящееся к делу спасения? Я могу только дать вам мой совет, чтобы вы с величайшим усердием читали Божественное Писание и учение святых отцов наших, которым дано разумеать тайны Царствия небесного, т. е. истинный смысл Священного Писания; в их духопросвещенном учении в совершенстве находятся все наставления, необходимые для душевного спасения, побуждающие каждого желающего спастись принуждать себя на всякое доброе дело и убегать от всякого дела, противного Богу. Усердно и прилежно, с верою и любовью, со страхом Божиим и всяким вниманием читая их учения, вы будете иметь постоянное вразумление на всякое доброе дело, необходимое для спасения. Я же, при всем своем недостойнстве, принимая во внимание, что вы от меня ищете наставления, могу ответить вам следующее: премилосердный Бог совершает спасение душ православных христиан православною верою, добрыми делами и Своею благодатию. Вера православная есть та, которую содержит единая, святая, соборная и апостольская Церковь, и без этой веры никак невозможно спастись кому бы то ни было. Дела добрые суть евангельские заповеди, без которых, как и без веры православной, также невозможно никому спастись: вера православная без добрых дел мертва есть, и дела добрые без веры православной мертвы суть. Хотящему спастись необходимо соединять и то, и другое, и таким образом благодатию Христа Бога, сказавшего: *без Меня не можете творить ничего*, достигать спасения. Следует же знать, что Христос Спаситель одинаково узаконил добрые дела для всех православных христиан, как монахов, так и мирских людей, среди мира живущих с женами и детьми, и ищет и требует от всех самого усердного исполнения Своих заповедей, так что нарушающие их и о том не кающиеся не будут иметь извинения и не могут дать ответа в страшное и второе Его пришествие. И все православные христиане мужеского и женского пола, всякого возраста и чина, здоровые и в различных недугах на одрах лежащие, слабые и престарелые, все могут при содействии благодати Божией без всякого затруднения исполнять Христовы заповеди одним добрым своим произволением и душевным смирением, и таким образом спастись. Евангельские заповеди, по крайней мере главнейшие из них и самые общие, настолько необходимы для спасения, что, если бы даже одна из них оказалась невыпол-



ненной, не может быть душе спасения. Таковы: любовь к Богу и ближнему, кротость и смирение, мир со всеми и терпение, прощение от сердца согрешений ближнему, неосуждение, непитание ненависти к ближнему, любовь к врагам своим, оказание милости ближнему, как душевной, так и телесной, и другие, указанные в святом Евангелии, заповеди Христовы. Все их необходимо стараться исполнять со всем усердием, особенно же любить Бога от всего сердца своего, и от всей души своей, и всей крепостью своей, и всем помышлением своим, и ближнего своего, как самого себя; последуя кротости Христовой, до крови противостоять страсти гнева, иметь мир со всеми, столь необходимый, что Сам Христос многократно говорил Своим ученикам: *«миръ вамъ»*, *«миръ оставляю вамъ»*, *«миръ Мой даю вамъ»*. Где мир Христов, там и Христос пребывает; в душе же, не имеющей мира Христова, Христос не пребывает. Терпение же настолько необходимо для спасения, что Христос говорит: *въ терпѣніи вашемъ стяжите души ваши*. Стяжание же душ есть ничто иное, как спасение душ. И терпение нужно иметь не на известное только время, но до самой смерти, ибо пертерпевый до конца, той спасен будет. Кто от всего сердца отпускает ближнему своему его прегрешения, кто не осуждает ближнего своего, тот и сам не будет осужден от Бога. Но кто может вкратце исчислить все заповеди евангельские, которые всякий желающий спастись должен хранить и соблюдать, как зеницу ока? Смирение, которое есть основание всех заповедей евангельских, настолько же необходимо для спа-

сения, как дыхание для жизни человеческой. Все святые различными способами спасались, но без смирения никто не спасся и спастись не может. Поэтому всякий, желающий спастись, должен от всего сердца считать себя перед Богом последней из всех и во всяком своем согрешении считать виновным только себя одного, а не кого-либо другого. Исполняя, таким образом, при помощи Божией все заповеди евангельские и смиряясь перед Богом, он устает милости Божией, прощения грехов своих и приятия благодати Божией. Милостию Божией он достигает спасения души своей со всякой достоверностью. Кроме того православным христианам необходимо тщательно соблюдать и все заповеди церковные. Таинство покаяния заключается в том, чтобы истинно покаяться перед Богом, отступить от грехов своих, иметь крепкую решимость при помощи Божией к ним не возвращаться, затем исповедать все свои согрешения перед духовником, как перед Самим Бо-

гом, получить от него разрешение грехов, и принять от него и епитимью, назначенную им за согрешение по чину церковному. О приготовлении же к причащению божественных Таин скажу следующее: необходимо приступать к причащению святых Таин Христовых с чистосердечным исповеданием, с постом и умилением, примирившись совершенно со всеми, выслушав, по обычаю христианскому, все правила церковные, не имея епитимьи, недопускающей до причащения, со страхом и трепетом, с верою и любовью и с поклонениями, подобающими единому Богу, чтобы причащение было во оставление грехов и в жизнь вечную. О том же, как строить жизнь дома своего и жены и детей, обо всех обязанностях христианских вы можете найти самое совершенное наставление в писаниях св. Иоанна Златоустого и других святых.»

Прот. Сергей Четвериков. Старец Паисий Величковский. УМКА-PRESS, Paris, стр. 237-239.

Архим. Юстин (Попович)

ТОЛКОВАНИЕ НА ЕВАНГЕЛИЕ ОТ МАТФЕЯ *

ЗАГОВОР СИНЕДРИОНА ПРОТИВ ГОСПОДА ИИСУСА ХРИСТА

26, 1-2 Божественным Своим всеведением Спаситель предвидел и предсказал Свои страдания до подробностей: от кого Он будет страдать и каким образом, и чем это Его страдание завершится. Евангелист благовествует: *Когда Иисус закончил все слова сии, то сказал ученикам Своим: Вы знаете, что через два дня будет Пасха; и Сын человеческий предан будет на распятие* (стих 1-2). Пасха – это великий и самый большой еврейский праздник. Установлен он в воспоминание пощадения еврейских первенцев в Мисире (Египте) (Исх 12 глава). Этот праздник у евреев праздновался восемь дней, а именно с 14 по 21 нисана. Четырнадцатого нисана евреи закалывали однолетнего агнца, жарили его, и его кровью помазывали жертвенник, а мясо ели.

26, 3-5 В такой великий национальный праздник Спаситель предсказал, что Он пострадает и будет распят. *Тогда собрались первосвященники и книжники и старейшины народа во двор первосвященника, по имени Каиафы. И положили все совет, взять Иисуса хитростью, и убить. Но говорили: только не в праздник, чтобы не сделалось возмущение в народ.* (стих 3-5). – Каиафа

был средоточием заговора против Господа Иисуса, и он в то время был архиереем = первосвященником, и его звали Иосиф Каиафа. Но они не смели осуществить свой договор, потому что на Пасху в Иерусалиме собиралось около двух миллионов людей. Взволновать такую массу людей заговорщики не решались.

Но хотя Господь Христос Своим Евангелием, Своей личностью, и своими действиями показывает, что Он и Бог, и Творец, и Богочеловек, и Спаситель, и Судия вечный, люди все же не желают Его в этом земном мире и хотят от Него освободиться. Как? Распав Его, убивая Его. Чем Он им мешает? Его Божественная любовь жжет их злое сердце; Его чудесная доброта убивает их пакость; Его всеохватывающая мудрость смущает их глупость; Его свет разгоняет их тьму. Они, люди гуманисты и гоминисты – закоренелые человекопоклонники, они хотят до совершенства довести свое человекопоклонническое безумие, свое новое идолопоклонство – гуманистическое европейское идолопоклонство = человекопоклонство, свой грех, свой всегрех: и в Сыне Человеческом, Который весь олицетворение Бога, и Спасителя, и Судии на видят и не хотят видеть чего-либо Божьего, и тем более Бога, и поэтому Сына Человеческого – Богочеловека *предают на распятие* (стих 2). Это вершина гоминистического = человекопоклоннического безумия: не только не желать видеть, но всем сердцем желать убить единственного

«совершенного человека» – Богочеловека. И так лишить человеческий мир единственной всеценности, единственного все смысла, единственной разумной теодицеи и единственной всеразумной антроподицеи.

ВЕЧЕРЯ В ДОМЕ СИМОНА ПРОКАЖЕННОГО (26, 6-13)

Что драгоценнее самого драгоценнейшего в нашем земном мире? – Богочеловек Иисус. Это и есть «сокровище, скрытое на полъ» нашей планеты (Мф 13, 44). Все остальное, если имеет ценность, получает ее от Него. Свою вечную, божественную ценность получают от Него и все добродетели. Милость получает свою вечную ценность, если совершается во имя Его и ради Него; тогда из Него изливается божественная сила, которая обессмертвует милость и ее носителя. Также и благодать, и смирение, и терпение, и молитва, и любовь получают свою божественную ценность от Него и Им. Без Него все эти добродетели только жалкие моральные схемы, бесплодные принципы, мертвые категорические императивы. Все, сделанное Иисусу Христу, и ради Иисуса как Бога и Спасителя, получает свое вечное значение, и силу, и смысл. Ничего нельзя предпочитать Иисусу в этом мире. Если сделать это, создается анархия в иерархии ценностей; все низвергается в мертвое море относительности. человек навсегда теряет силу, с помощью которой он может правильно вести себя в мире: он «нетвердъ во всѣхъ путяхъ своихъ» (Иак 1, 8).

26, 6-9 Вот анархия при решении экономической проблемы мұра: ученики Христовы объявляют, что это – *тратя*: вылить драгоценное мұро на главу Христову, когда его можно было бы продать за большую цѣну, и дать нищим (стих 8-9). На первый взгляд кажется, что ученики правы: следует прежде всего помогать нищим. Но, если эта помощь происходит за счет христолюбия, что тогда? А разве христолюбие не есть источник правильного, истинного, постоянного человеколюбия? Кто в этом мире любит осиротевшее и опустошенное человеческое существо больше, чем Христос? Разве Он не ради этой вообще всесторонней нищеты земной принес с Собой все богатства неба, и даровал их именно этому нищему – человеку, став Сам человеком? И смотри, Он допускает, что на Его голову выливается драгоценное миро! Он – Единственный Человеколюбец! А ученики протестуют; и с учениками все те, которые хотят решить экономическую проблему без Христа, помимо Христа, да даже и против Христа. И еще: все те, которые думают, что прежде всего надо решить экономическую проблему, даже прежде самой проблемы Господа Христа.

26, 10-13 По какой причине человеколюбивый Спаситель, единственный истинный Человеколюбец, так поступает? Первое: потому что боголюбие есть источник человеколюбия; второе: потому что все, совершенное по любви к Нему, и ради Него, сделано человеку, каждому человеку вообще, да и каждому нищему. В данном случае: вечная судьба одной человеческой души зависела от ее любви к Спасителю, на чью голову она изливает драгоценное миро. Запретить ей это, значит убить ее, погубить ее. А если душа пропадет, чем вы ее выкупите? Нет Спасителя души человеческой кроме Богочеловека Христа. Если это отнимется от души человеческой, то какая польза ей, если весь мир получит, и всех нищих в нем, всех людей? Разве люди, все люди вместе, могут ее спасти от смерти, от гибели, от ада? Что думает Спаситель о поступке этой женщины? Вот что: *Она доброе дѣло сдѣлала для Меня* (стих 10). Какая радость и какая привилегия: сделать доброе дело Богочеловеку. Это дело становится составной частью личности Спасителя и Его Богочеловеческого подвига спасения: входит в Евангелие Богочеловека. А Он пришел в наш земной мир для того, чтобы объявить Свое вечное Евангелие нищим (Лк 4, 18). Значит и тем нищим, о которых ученики заботятся. Имея в себе это Евангелие, имея самого творца Евангелия в себе, Богочеловека Христа, человек всегда будет любить нищих, помогать им, и заботиться о них. Такой человек легко решит и экономическую проблему. Ибо, если человек для себя решит проблему Христа, он решит этим для себя и все проблемы. Главное – это иметь Христа с собой, в себе. Все остальное будет дано человеку. Поэтому Спаситель и говорит своим ученикам: *Нищихъ всегда имѣте съ собою, а Меня не всегда имѣте* (стих 11). Значит: легко найти нищих в мире, но найти Богочеловека Христа, Спасителя не легко. Если человек Его найдет, тогда он должен все оставить, пока не решит своей личной проблемы с Ним, своей всепроблемы: проблемы спасения души от греха, смерти и диавола. С решением своей всепроблемы человек решит и свою экономическую проблему.

ПРЕДАТЕЛЬСТВО ИУДЫ (26, 14-16)

26, 14-16 Как бездонно глубока трагедия Иуды! В свое предательство Богочеловека Христа он внес всего себя: всю душу, весь ум, всю логику, все сердце, все силы свои. Все существо свое он утопил в чистейшем демонизме. Все, что было злого в человеческих душах, встретилось в его душе; все, что было злого в человеческих умах, собралось в его уме, и получилось невиданное злоумие; так же точно, все, что было

* Продолжение. Начало Толкования см. «Вестник» № 3/1986.

злого в человеческих сердцах, логиках, волях, собралось в его сердце, в его логике, в его воле. Ибо только как таковой он мог продать Бого-человека за *тридцать сребренников*. Богочеловека: величайшую и, действительно, единственную всеценность рода человеческого, и этой планеты. В чем он и сам уверялся бесчисленно часто: сопровождая Спасителя три с половиной года во время Его Богочеловеческого подвига на земле. Но падение Иуды тем и исключительно, и равно падению Адама, и больше падения Адама, что он сознательно предал Бога, продал Бога за *тридцать сребренников*. Никто не недооценивал Бога так бесстыдно и дерзко. Нет ничего более дешевого, чем Бог в этом мире. На самом деле грех – это «логика Сатаны»¹; а Иудин грех – это вся логика Сатаны. Сатана должен был одолжить Иуде всю свою логику, чтобы он мог предать Христа Бога и продать Его за тридцать сребренников. Иуда впал в свой бого-предательский грех не легкомысленно и момен-

тально, но готовился рационально, разумно, логически. Он с планом уходит к первосвященникам, сговаривается с ними. После этого в нем нет ни следа двоемыслия. Евангелист говорит о нем: *И с того времени он искал удобного случая, предать Его* (стих 16). – Вот, Иуда как бы забыл все блага Спасителя, все чудеса Его, даже и те, которые он сам лично совершал Его именем. Да, в этом и заключается весь сатанизм Иудинобогопредательства. Если в роде человеческого есть человек, который сознательно и добровольно стал диаволом-человеком, то это Иуда Искаротский. Если когда-либо Вселукавый проник в человеческое существо своим все-лукавством, то он это сделал в Иуде Искаротском. И совершил наипростейший грех – все-грех, самое ужасное злодеяние – всезлодеяние: продал Бога! – О, нет более безумной продажи, и большего злодеяния. (Продолжение следует)

1. Св. Макарий Великий, Homil. 12, 24; P. gr. t. 34, 532.

ПРОПОВЕДЬ АРХИЕПИСКОПА МАРКА В МЮНХЕНСКОМ КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРЕ

Христос Воскресе!
Дорогие братья и сестры!

Три года шествует Господь по земле нашей, три года Он призывает апостолов, свидетелей Своего воплощения, свидетелей Своей проповеди, свидетелей Своих чудес, свидетелей Своих страданий ради нас, свидетелей Своей крестной смерти, свидетелей Своего воскресения и свидетелей Своего преславного вознесения.

Кто же были эти Апостолы? – Рыбари, мытари и блудница-самарянка, память которой Церковь совершает сегодня, в пятую неделю по Пасхе. Женщина, которая была достойна одного только имени – Скотиния [σκότης = мрак, тьма – прим. ред.], делается в сегодняшний день Фотинией, светоносной, ибо она принимает Господа, Света мира, и благовествует о Нем в мире сем, как апостол, убеждая всех нас в истинности воплощения и воскресения Христова.

Каким образом Господь сделал блудницу Своим апостолом, Своей ученицей? О главном условии такого ученичества свидетельствует Он Сам: *аще кто грядет ко Мне... и не возненавидит душу свою, не может Мой быть учеником* (Лк 14, 26). Зачем человеку душа, если она без Христа? Более страшной вещи никто не сказал. Но Бог, создавший человека, знает свое создание, и знает, что душа человеческая создана для того, чтобы вместить всего Бога.

Не с укором, не с упреком обращается к Самаряныне Господь, но любовно призывает ее и говорит, чтобы она привела своего мужа, зная, что у нее было пять мужей, и тот, которого она сейчас имеет, не муж ей. Через Свое Божественное всеведение Он являет ей Свое Божество, кротко обличая сокровенные тайны ее греховной жизни. И это открывает ей глаза. Она понимает, с Кем она беседует, о какой воде и о какой жажде говорит Господь: *иже пьют от воды, юже Аз дамъ ему, не вжаждетъ во вѣки; но вода, юже Аз дамъ ему, будетъ въ немъ источникъ воды, текущая въ животъ вѣчный* (Ин 4, 14). Ведь об этой воде говорили еще ветхозаветные пророки. Господь через пророка Иеремию обличал израильтян, оставивших источника воды живой – Бога истинного (Иер 2, 13), а устами пророка Исаии обещал: *Аз дамъ воду въ жажду ходящимъ въ безводнѣй, поясняя, что эта вода – Духъ Его, Которого Он пошлет на сѣмя израилюво: наложу Духъ Мой на сѣмя твоё и благословеня Моя на чада твоя* (Ис 44, 3).

Господь открывает глаза блуднице Фотинии, и она делается благовестницей. Она идет в самарянский город и призывает своих сограждан, чтобы они увидели Христа, ей открывшегося, о Котором она знала из Писания (*вѣмъ, яко Мессія придетъ, глаголемый Христосъ*), хотя многие другие предсказания Ветхого Завета явно не учитывала в своей жизни.

Господь напоил ее водой живой – Самим Собой – и она сделалась Его апостолом. Она поняла, что должна возненавидеть в своей душе то, что противоречит Ему, что она должна разбить смерть, чтобы войти в жизнь. А смерть это любой грех, все что пленяет нас, что противно Богу и отчуждает нас от Него. И не может, говорит святой Макарий Великий, душа успокоиться, пока не похоронит прилежно все то, что пленяет ее. И тогда только можно сказать: *отбежала болѣзнь и печаль и воздыханіе* (Ис 35, 10), потому что *пробилась вода въ земле жаждущей* (Ис 35, 6), т. е. в пустыне души, возжаждавшей Бога. Эта пустыня Словом Божиим, благодатию Божией, водой, текущей в жизнь вечную, превращается во множество вод и делается сама источником воскресения.

Господь дает воду жизни. Он изливает Дух свой на племь наше, и благословение дает нам и потомкам нашим. Этой водой, Самим Господом, нам следует наполнять души, ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно, как говорит святой апостол Павел (Кол 2, 9). Поэтому, исполняя и наполняя свою душу Господом, мы наполняем ее всем Божеством, всей полнотой Божества. Нигде мы не имеем этой полноты кроме как в Церкви, в теле Христовом, которым мы причащаемся, которое нам преподается в Его таинствах.

Как самарянка приходила на колодец, мы приходим в Церковь, чтобы исполняться Духом Святым, исполняться водою живою, делаться источниками воды, текущей в жизнь вечную, делаться апостолами, вслед за Фотинией Самаряныней. Господь не смущался снизойти к ней, Он не смутится снизойти и к нам. Господь не смущался снизойти во всеобщий ад, тем более Он не смутится войти в наш личный, нами созданный ад наших грехов, в нашу душу, в которой Бога пока нет.

Но призовем Его молитвой и постом, призовем Его таинствами, призовем Его в Церкви Христовой, и исполнимся водами живыми, которые текут и уносят прочь все непотребное, и освящают нас, и делают нас светоносными апостолами Слова Божия. Аминь.

Неделя 5 по Пасхе, О Самаряныне
20 мая/2 июня 2002 г.

СЕМИНАР «ВСТРЕЧА С ПРАВОСЛАВИЕМ» 2002

Семинар о православном богослужении и духовности, проводившийся много лет во Франкфурте, а затем в Мюнхене, состоялся в этом году 17–19 июня, т. е. в начале недели до Пятидесятницы.

Собралось 30 человек постоянных участников, к которым присоединялись «вольные слушатели» из мюнхенских прихожан. Обычно присутствовало человек 40–50. Все доклады и дискуссии, равно как и богослужения, велись на немецком языке.

профессор Афанасий Влетсис:

«ОБОЖЕНИЕ ИЛИ
ОЧЕЛОВЕЧИВАНИЕ?»



Прот. Николай Артемов, проф. А. Влетсис

После открытия семинара высокопреосвященнейшим Марком, архиепископом Берлинским и Германским, профессор Афанасий Влетсис, греческий богослов, преподающий на православном факультете Мюнхенского университета, прочел первый доклад семинара на тему: «Обожение или очеловечивание?»

Тема очеловечивания присутствовала в философии издревле, уже у Протагора, и развилась до апогея у немецкого философа Л. Фейербаха. Но в наше время зачастую подходят еще совсем иначе к вопросу о Боге, видя в Боге уже не конкурента (как видел Фейербах), а всего лишь еще одну человеческую возможность среди многих других. Слово о Боге переистолковывается и воспринимается в таком случае как видоизмененное слово о человеке. Что же может сказать современным людям наше понятие «обождения», если в среде нас окружающего, неправославного богословия так расцвело стремление к очеловечиванию человека, и возникает вопрос, а нельзя ли обойтись просто понятиями совершенствования, завершения пути или единения с Богом?

BEGEGNUNG MIT ORTHODOXIE



Проф. Влетсис задается целью рассмотреть подступы к решению этого вопроса.

Если райский человек уже был объединен с Богом, то не противоречит ли обожение рамкам порядка творения, превосходя их? И является ли творение изначально совершенным, но затем потерявшим свое совершенство?

Вечность и совершенство божественной мысли о бытии творения еще не означало реальной самобытности этого творения. Бог из любви создаст при творении эту самобытность, и в этом Его действии проявляется Его воля, воля единой Троицы, с одной стороны, и – с другой стороны – полная отличность сотворенного мира от Него как Творца, полная инаковость и новизна творимой реальности. Она не есть часть Бога, Его природы или Его энергий, но именно совсем иное – самостоятельное бытие, которому Бог из любви открывает пространство жизни. В глубине само-бытности творения – слава Божия, как действие божественного света. Но этот свет сам не тварен, потому мы говорим о свете нетварном, о нетварных божественных энергиях. Между ними и энергиями тварными зияет непроходимая пропасть. Так Бог-Творец вызывает творение из не-бытия в бытие, но Сам не меняется, не изливается. Зато тварь изменчива: первое изменение есть само возникновение, откуда следует и второе – именно постоянная изменчивость, рост, развитие. Но в таком случае райский покой еще не является завершающей полнотой, а в него вложено изначально и стремление к завершению: созревание и путь к единению с триединым Творцом. Если человек является в мире – согласно Священному Писанию – как последнее, высшее и всеобъединяющее, царское звено, то именно потому, что у него есть задача, внутренняя цель, свойственная его природе: объединить все

материальное творение с его Творцом. Вот почему заботливое создание Богом мира, в котором появляется потом человек, происходит не столько для того, чтобы образовать человеку всего лишь некую обстановку для его бытия, место для жизни. Гораздо важнее, и первоочередно то, что вся тварь тоскует по тварному посреднику в своем отношении к Богу. И если Творец – Слово Божие, Логос, и каждое создание, по св. Максиму Исповеднику, имеет свою основу и цель, свой логос, то именно человек как словесное существо способен и призван объединить в себе все логосы, все бытийные смыслы, весь космос и принести Творцу. В этом смысле он создан «по образу и подобию» Божию: человек, изначально нося в себе образ Божий, будучи сам царского рода *Божия* (Деян 17, 29), представляя Бога в творении, призван возвести творение в этой жертвенной любви к единению, из которой оно имеет свое бытие, иначе говоря: сам возрасти к подобию. При этом человек объединяет в себе всю красоту и премудрость, вложенную Творцом в Свое творение.

Хотя человек может осквернять образ Божий, но окончательно уничтожить его в себе для него невозможно, потому что Бог не отменяет изначального Своего призвания. Богатство образа Божия есть не столько некая конкретная часть человека (душа, ум), сколько его цельная способность вступать в общение и пребывать в общении с Богом Живым, вечно и неотъемлемо проявившим Свою истинную любовь. Но имея таковое участие в творении как даре благодати Божией через образ Божий в нас, мы, однако, еще не имеем окончательного и совершенного общения. Наше единство с Богом в образе лишь открывает нам путь к полноте общения с Ним, которая достигается лишь последовательной и суровой борьбой (аскетикой), динамическим развитием.

Если была уже полнота в райском покое и блаженстве, то что помешало бы потерявшему ее однажды, отвратившемуся от Бога однажды, терять ее вновь и вновь до бесконечности? Это превратило бы жизнь в фарс, в бег без конца и цели, в сизифов труд.

При этом встает дополнительный вопрос: Человек ведь существо смешанное, духовно-телесное, и если мы оснащены материей, не она ли виной нашей изменчивости, участия в преходящем? Бог облек человека в одежды кожные, и в этом не только забота о нас, но и знак нашей отделенности от Бога, нашей слабости, привязанности к материальному после падения. Зачем Бог отяготил нас этой материей и этими кожными ризами? Безусловно, в материальном заложено страдание и смертность, и конец страдания – смерть. Обычно человеку переживать этот изъян нашего общего бытия настолько сильно, что он отвращается от восприятия осмысленности мира и существования благого Бога. Но выше этого остается истина, что



Прот. Николай Артемов с протосингелом Андреем Чилерджичем и свящ. Петром Штурмом (Цюрих)

именно в своей внешней слабости человек может обрести силу для преодоления своего пути в небытие: именно здесь он может открыть в себе свое подлинное направление, прийти в себя и познать свое истинное достоинство. И, наконец, самый главный вопрос: как может человек открыть достоинство своего бытия, делающего его *родомъ Божиимъ*. Кто познал это достоинство?

Основа истинного достоинства человека – воплощение Бога-Логоса. Бог есть вечная любовь. В воплощении, в явлении Христовом как Богоявлении, открывается эта надвременная, вечная тайна. Посему воплощение Логоса не есть только реакция во времени на преступление человека, оно не следствие нарушения Божиего плана и промысла о мире: воплощение не вынуждено, а полностью сообразно первоначальному движению Бога-Творца сотворить мир, сообразно Его изначальной и предвечной божественной любви. Только Бог-Логос, сотворивший все, может действительно и окончательно завершить Свое дело, исполнить движение единения. Он вмещает в Себе все логосы тварных существ.

Таким образом, обожение как понятие, включающее в себя полное единение с Богом, действительно и окончательно определяется воплощением и вочеловечением. Желанное единение с Богом осуществляется в Его вочеловечении как прообраз нашего собственного единения с Творцом.

Именно это занимало святых отцов Церкви в борьбе с арианством (IV век). Удивительным образом, ариане не оспаривали аргумент св. Афанасия Великого об обожении человека: «Бог стал человеком, чтобы человек стал богом». И отсюда в троичном богословии IV–V веков: «Только Тот, кто Сам – Бог, может обожить». Тот же аргумент употреблялся и в отношении Святого Духа, божественность Которого оспаривалась другими еретиками. Св. Дух также действует при обожении, но иначе: если Сын вершит онтологическую сторону

обожения нашей природы, то Дух несет личностную, благодатную сторону того же процесса.

Итак, человек сам себя обожить не может. Но это вовсе не значит, что во Христе человеческая природа урезана. Раскрытие истины об этой человеческой стороне происходило в христологических спорах V–VII века. Согласно мысли свв. Отцов Церкви, обожение человеческой природы Христа – основа нашего обожения. Но произошло ли это уже в самом воплощении? Какое значение имели бы тогда страдания и воскресение Христовы? Конечно, Христос есть Бог наш от Своего зачатия. Иначе нельзя было бы говорить о Богородице. Недопустимо говорить об обожении как о некоем достижении высшего чина, тем более вследствие каких-то «заслуг». Но обожение по природе не умаляет личностную сторону, делание. Обожение не может быть «анонимным», общеприродным, абстрактным. Природа, по учению св. Отцов, вне личностей не существует. Если божественная Личность Христа-Спасителя вмещает две природы (божественную и человеческую), то ведь место бытия дарует им в Себе именно эта Личность, и, следовательно, во Христе это единение есть глубоко личностное действие. В ходе христологических споров величайшая заслуга св. Максима Исповедника заключается в том, что он конкретизировал данную перспективу личности. И если в наше время некоторыми протестантскими и католическими теологами опять так резко ставится вопрос об «очеловечивании» или о «человеческой личностной жизни Иисуса», то из этого видно, что достижение преп. Максима в предложенном им решении не достаточно известно и оценено.

Учение о том, что каждая воля свойственна не личности как таковой, а именно природе, и что поэтому у имевшего две природы Христа было и две вполне самостоятельных и свободных воли, решает проблему обожения также и в ее человеческом аспекте. Именно воля Адама в первую очередь поражается в искушении диаволом и последующем грехопадении. Вольной человеческой волей Логос-Христос, именно как человек, восшел на крест и нисшел в смерть. Гефсиманское моление показывает: сотворенная природа отвращается от смерти, от небытия, но добровольно покоряется воле Отца-Бога. А у Христа Иисуса как Божиего Сына (со стороны несотворенной божественной природной воли) нет отличной от Отца воли: божественная природа – одна, и божественная воля в Троице – одна. Так, по св. Максиму, по обоим природам, в обеих природах, и будучи обеими этими природами Господь Христос желал нашего спасения и совершал его.

Притом речь идет не о привычной нам воле: двоящейся, сомневающейся, выбирающей одно из двух, а о воле естественной, целостной, нерасщепленной. Такова воля божественная, но во Христе такова в своей однозначности и воля человеческая.

Гефсиманское моление не есть колебание или сомнение. Гефсимания нам являет и открывает полноту решимости исполнить божественную волю, хотя жизнь и отвращается от смерти по природе своей. В этом преодолении и заключается самое преодоление смерти – именно жертвенной любовью; и в этом преодолении является новый образ жизни. Иначе говоря, сила смерти, порождающая страх небытия и гибели, побеждается желанием исполнения воли Божией в личностном акте единения с жизнью, которая лежит в основе всецелого бытия. А подверженность творения времени и распаду в этом личностно-волевом акте преобразуется в новую, всеобъемлющую жизнь, которая есть дар Божий потому, что Христос как Богочеловек совершил эту победу. И вот, погашается ли при этом человеческий образ бытия?

Нисколько! Преображение человека открыто в преображении Христа на горе Фавор. Надо заметить, что если здесь преобразуется природа человека, то при этом очи свв. Апостолов делаются способными видеть Христа в божественной славе, каким Он был на самом деле, в ту меру, в которой они тогда могли вместить. Свет славы Божией охватывает всего человека, совершает его, пронизывает не только его ум, сердце, душу, но и тело, и через человека всю тварь, природу, космос. В начатках это даруется святым, которые суть свидетели Православия жизнью. Это не исправление, не поправка к грехопадению, а совершенство и полнота единения с Богом, безмерно превосходящие то, что было в начале, объемлющие ум, душу и тело.

Человек никогда не становится по природе Богом. Но по благодати воспримлет нетварный свет, преобразующий человеческую природу и возводящий ее к превосходящей полноте.

Бытийно (онтологично) ли это преобразование, или нравственно-этично? Часто обожение относят к категориям онтологии, поскольку человек не может добиться обожения собственными нравственными усилиями. Действительно, верующие входят в это новое бытие через таинства Церкви (крещение, миропомазание, причастие и т. д.). В это мы ничего не можем привнести своими усилиями и заслугами. Однако человек не поглощается, а раскрывает в этом общении со Христом свою волю, которая преобразуется в природе Христа. При этом от Христа мы приемлем не уничтожение нашей воли, а укрепление и утверждение ее в Его Истине. Однако, на деле, слишком многое из того, что творит человек, происходит из стремления утвердить собственную волю – эгоистическую и противопоставляющую себя единению. При этом мы привязываемся не к тому, что соответствует нашей природе и природе творения Божиего, а к тому, что прямо противоречит этой природе и извращает ее. Аскетика, воздержание, заключается в том, чтобы отказаться от двоящейся воли, от противояственной привязанности к нашим мечтам, фан-

тазиям и страстям (греховным наклонностям). Путь единения уводит от всей этой области двое-ния и разделения в однозначность, ясность, возрастающее видение воли Божией, ее красоты и истины в этом мире. Отказ от суетного, пустого, от ложной привязанности к преходящему открывает другие измерения. Если человек живет не для себя, а действует согласно Богу, поступает как Христос, то усваивает себя той встрече Бога и человека, которая уже совершена и совершенна в Христе. Дух Святой открывается навстречу такому человеку и обожает его ум и волю. Бог готов был стать всем для нас, стать человеком, умереть, снизойти во ад, чтобы пронизывать все согласно Своей любви. Мы можем войти в эту любовь, если мы готовы стать всем для Бога, всем, чего ни захочет Бог.

Но где конец этого движения? Что означает это взаимо-пронизывание для обоженно-человеческого бытия?

Конец заложен в начале, как в семени. Конец открывает то, что было в зачатке. Если Бог – в начале творения и его движения, тогда Он и только Он есть покой участия в Нем, которое описывается как вечная радость, вечное бытие, и не только бытие, а благо-бытие. Никакие категории качества, и тем более количества не могут описать этого. Святые опытно вкушают эту правую славу Бога, принимая укрепление своей единой с Богом воли и образа святости жизни.

Итак, очеловечивание или обожение?

Можно было бы, конечно, употребив новые термины со многими оговорками, говорить о единении с Богом, о совершении или об освящении. Однако, в христианском мышлении и терминологии понятие «обожения» появилось так рано, и оно настолько полно являет собою богословствование христиан и весь церковный опыт благочестия, что само относится к святине опыта. Категории православных христиан оказались бы урезанными при попытке заменить понятие обожения какими бы то ни было другими понятиями. И самым неподходящим, негодным в дело было бы понятие «очеловечивания». Бог стал человеком, чтобы человек стал богом по благодати. Смысл воплощения Сына Божия не только в освобождении от греха, от смерти, или в оправдании грешника. Все это, конечно, тоже включено. Но есть еще безмерно большее: единение с Источником жизни истинной, Который дарует жизнь в полноте, и, более того, новое бытие, превосходящее все разделения. Эта истина всепронизывающей любви охватывает и истину о человеке, и основу христианской веры, притом в такой глубине, что она включает в себя и самую жизнь Бога-Троицы. Такое единство видения преп. Максим Исповедник высказал следующим дерзновенным образом:

«Говорят, что Бог и человек суть прообразы (парадигмы) друг для друга, и что Бог очеловечивается для человека из любви к нему в той мере, в

которой человек для Бога любовью обожается. Так человек Богом в той мере уводится в непостижимое, как человек невидимого по природе Бога делает видимым через добродетели» (Ambigua, PG 91, 1076).

Разве этот путь, которым также и для Бога увековечивается Его воплощение, не есть лучший путь подлинного очеловечивания, поскольку Бог прежде того стал всем ради человека?

прот. Николай Артёмов:

«АКАФИСТ»

После доклада все участники вышли из зала заседаний в центральный храм, где Цецилия Граупнер (лектор университетов Лейпцига и Эрфурта) объяснила канон и символику православного храма, иконографию и устройство литургического пространства. Объяснение особенностей иконостаса и настенной росписи в приделе свят. Николая взял на себя прот. Николай Артёмов. В верхнем ряду росписи по всему кругу разворачивается иконописный отзвук Акафиста Пресвятой Богородице. Акафисту был посвящен, как бы в продолжение увиденного, и последовавший после перерыва с чаем доклад прот. Николая. О. Николай объяснил структуру Акафиста, его историческое и литургическое место, остановился на ряде его поэтических и образных особенностей. Затем в храме пелся молебен с Акафистом на немецком языке в переводе мюнхенской прихожанки, филолога древних языков, Дорофеи Шюц. Пением руководила Моника Дегендорфер. Предстоял богослужению архиепископ Марк, сослужили иереи Петр Штурм и Георгий Зайде.

После ужина участники смотрели видеофильм о святой горе Афон.

Иоанн Вольф:

«СВЯТ. ИННОКЕНТИЙ И МИССИЯ РУССКОЙ ПРАВ. ЦЕРКВИ В АЛЯСКЕ В XIX ВЕКЕ»



Прот. Николай Артёмов, Иоанн Вольф

Следующий день, вторник 18 июня, начался с темы православной миссии. Иоанн Вольф посвятил свой доклад делу св. Иннокентия, митр. Московского (Веньямина), который просвещал восточную Сибирь, Алеуты и Аляску и северозападную Америку.

Слушатели были потрясены подвигом этого православного святого.

В своем докладе «Святитель Иннокентий (Веньямин) и миссия Русской Православной Церкви в Аляске в XIX веке» Иоанн Вольф обрисовал дивный жизненный путь и личность «апостола Америки и Сибири» Иннокентия, ставшего впоследствии митрополитом Московским. При этом были даны и некоторые объяснения касательно миссии в Аляске.

Св. Иннокентий родился в 1797 недалеко от Иркутска как один из четырех детей в семье пономаря, который из-за недуга не мог работать, почему семья жила в глубокой бедности. Мальчик Ваня, будущий св. Иннокентий, рано выучился читать по Псалтири. После кончины отца его записали в Иркутскую семинарию, где он отличался ревностью к учению, дисциплиной и умением мастерить. По окончании семинарии он женился на дочери священника, затем о. Иоанн получил место на приходе в Иркутске. В 1823 г. ему было поручено отправиться в миссионерскую поездку на Аляску. Сперва о. Иоанн Веньямин хотел отказаться, но по внушению свыше отправился со своей семьей в неизвестность, чтобы быть миссионером на алеутских островах (до 1867 года Алеуты принадлежали России). Население островов было к христианству очень положительно настроено.

Четырнадцать месяцев длилось само путешествие. После прибытия о. Иоанн, будущий св. Иннокентий, сразу занялся миссионерской деятельностью, охватывающей все области жизни. Он выучил алеутский язык, разработал алфавит для этого, дотоле в устном виде существовавшего языка, перевел на него Евангелие от Матфея, богослужебные тексты и православный катихизис. Кроме того он написал по-алеутски впоследствии ставшую широко известной книгу «Путеводитель в Царствие Небесное». Тот же подход – включающий служение литургии, катехизацию и проповедь на местном наречии – он употреблял и позже при миссии среди северно-американских и сибирских народностей. Своей глубокой верой, искренностью и простотой, любовью к полезному труду и неутомимостью он укоренил за 15 лет Православие в Аляске среди туземцев.

Во время пребывания в С.-Петербурге, где он докладывал Священному Синоду о результатах своей работы, его застала весть о кончине супруги. После траурного года о. Иоанн Веньямин был пострижен в монахи с именем Иннокентий. Св. митрополит Филарет Московский (Дроздов) посвятил его во епископа новой епархии Камчатской,

Курильской и Алеутской. Семеро детей были устроены в С.-Петербурге, а Святитель Иннокентий стал расширять свою деятельность вглубь Сибири, принимая на себя неимоверные труды. Он также положил начало миссии в Японии, из чего впоследствии трудами св. архиепископа Николая (Касаткина) выросла Японская Православная Церковь.

В 1868 св. Иннокентий последовал св. митрополиту Филарету на московскую кафедру и так фактически возглавил Русскую Церковь до своей блаженной кончины 1879 г. И в это десятилетие своей церковной деятельности он всячески поддерживал миссионерские стремления русских священнослужителей. Его путь и его во многих отношениях выдающаяся личность пронизаны словами, которые этот святой себе выбрал как жизненное руководство: «От Господа стопы человеку исправляются» (Пс. 36, 23).

протосингел Андрей Чилерджич:

«МИССИЯ В ПРАВОСЛАВИИ»



Архиепископ Марк, протосингел Андрей Чилерджич

После дискуссии и перерыва выступил секретарь святейшего патриарха Павла, протосингел Андрей Чилерджич, прибывший из Белграда. Его доклад «Миссия в Православии» великолепно восполнил и как бы объединил предшествующие доклады проф. Влетсиса с его догматической и И. Вольфа с его миссионерской перспективой, укоренив у слушателей ясные понятия о православном подходе ко спасению и миссии Церкви. Миссия как рост Тела Христова, Церкви, есть продолжающееся воплощение Христа в человечестве, содеваемое Духом Святым. Там, где берут верх чисто человеческие измерения, Бог и практическое осуществление святой жизни вытесняются из сознания, происходит «развоплощение» (архим. Ю. Попович). Отсюда верховное значение совершения таинств Христовых, содержащих жизнь в открове-

нии Пресвятой Троицы. Вместо автономии человеческого разума, вытесняющей Бога, отрицающей живой опыт богообщения и воплощения, Божественная Литургия открывает троичного Бога и троичного человека: здесь происходит наше единение со Христом по ипостаси (лично). В Литургии выражается динамическое начало Бога и Его восприятие. Проповедь Христа и православная миссия всегда происходят в категориях верности святоотеческому преданию, в раскрытии догматических истин и совершении Божественной Литургии.

Кроме того, о. Андрей рассказывал о деятельности Сербской Церкви в течение десятилетия, окрашенного страшными войнами, о проблемах воцерковления сербского народа, об активности в воспитании детей-беженцев, пострадавших от войн. В этой связи протосингел Андрей поведал участникам о своей жизни рядом с Патриархом: какой неожиданностью на грани чуда были выборы нынешнего сербского патриарха Павла, и как этот подвижник при всех своих путешествиях повсеместно служит сам Божественную Литургию, возводя свое окружение к познанию этой самой высшей ценности, к осознанию того, что именно в Литургии центр всецелой православной жизни. Это живое повествование, отображающее личное общение в духовном, церковном опыте глубоко впечатлило и тронуло участников. Последовала



оживленная дискуссия, в которую включался и проф. А. Влетсис.

О. Андрей Чилерджич, прочитавший свой доклад на прекрасном немецком языке, сын сербского отца и немецкой матери. Вырос он на северо-западе Германии, но уже 20 лет живет в много-страдальной Сербии, знает множество языков и сейчас занимается внешними связями Сербской Церкви. Докладчику сразу после обеда пришлось покинуть семинар.

свящ. Георг Зайде:

«ИСТОРИЧЕСКАЯ ПЕРСПЕКТИВА ПРАВОСЛАВИЯ В ГЕРМАНИИ»



Священник Г. Зайде, архиепископ Марк

Историческую перспективу Православия в Германии начертал священник Георг Зайде, доктор исторических наук, автор нескольких книг и множества статей по новейшей церковной истории, особенно касательно русской эмиграции.

Согласно современным (трудно проверяемым) статистическим данным в Германии имеется около 1,2 миллиона православных верующих разных национальностей и различного гражданства. Они окормляются в 325 приходах, которыми руководят 12 епископов и 177 священников, с помощью 32 диаконов. Большинство православных верующих в Германии в наше время – греки, подчиняющиеся Константинопольскому патриарху и сербы. Очень трудно установить количество русских православных (180 000 ?). Всего 80 приходов относятся к Русской Церкви. Претендуют на большее число верующих греки (470 000 – 174), сербы (320 000 – 34) и румыны (200 000 – 24). Очевидно, что русские пропорционально к указанному количеству верующих имеют больше всех приходов, архиереев и клириков (4 епископа, 50 священников, 18 диаконов). Статистически о. Георгий сознательно не разделял количество приходов и клира Русской Церкви, но известно, что при делении получается половина на половину.

О. Георгий нарисовал цельную и объемную историческую картину развития Православия в Германии. Участники впоследствии отзывались с большим уважением о его доскональном знании истории и готовности детально ответить на любой, даже самый неожиданный вопрос – например касательно судьбы Церкви Латвии в послевоенной Германии.

Прот. Николай Артемов затем подготовил участников к предстоящим богослужениям, объяснив построение утрени. Особое внимание он уделил пророческим песням, составляющим основную структуру канона. Кроме того, толковались тексты попразднства Вознесения и выделялись элементы приготовления верующих к событию Пятидесятницы.

После небольшого перерыва приступили к вечерне. В следующий день утрени совершалась в 6:00 часов, так что Божественная Литургия закончилась к 9:30. После завтрака о. Николай спросил участников, какие моменты Литургии им запомнились, и на основе этого осознанного опыта далее развил, согласно плану семинара, свои «Пояснения к Божественной Литургии».

архиепископ Марк:

«СОСТОЯНИЕ И ПЕРСПЕКТИВЫ ПРАВОСЛАВИЯ В ГЕРМАНИИ»

Как бы в продолжение доклада о. Георгия Зайде, архиепископ Марк поделился с собравшимися своим видением современного состояния и перспектив Православия в Германии.

Рассказав коротко о деятельности других поместных Православных Церквей в Германии, владыка подчеркнул, что ни одна из них не сделала столько для возникновения и укрепления немецкоязычного Православия как Русская Церковь. Это началось еще в XIX веке, последовательно развивалось – как показал уже о. Георгий Зайде – Русской Зарубежной Церковью, и продолжается в наши дни. В эту задачу естественно включились и православные других национальностей, дети и внуки которых могут положить начало немецкой православной жизни.

Миссия Православной Церкви в любой национальной среде осуществлялась и осуществляется прежде всего как возможность воцерковления через всестороннее участие в нормальной приходской жизни. В процессе такого воцерковления постепенно определяются и собственно национальные потребности.

Одной из важных составляющих миссии Русской Церкви в немецкоязычной среде является работа над переводом на немецкий язык необходимых текстов. В первую очередь речь идет, разумеется, о переводах Священного Писания и богослу-

жебных книг. Переводы литургических текстов, сделанные сто лет назад, нуждаются в значительной переработке, поскольку язык за это время претерпел большие изменения. Не менее важно перевести на немецкий язык святоотеческие труды, жития святых, историко-догматические труды. Издательство монастыря преп. Иова Почаевского в Мюнхене с полной нагрузкой работает над осуществлением этих задач.

Иконопись и церковная музыка также должны развиваться естественно, чтобы, оставаясь в канонических границах, не копировать слепо и механически сложившиеся в иной национальной среде образцы.

Большое просветительское значение имеют также богословские семинары, подобные нынешнему. Многие предстоит сделать и в области религиозного образования не только для детей, но и для взрослых, которые в наше время зачастую приходят в Церковь уже в зрелом возрасте.

Естественный процесс развития немецкого Православия в настоящий момент идет параллельно с расширением деятельности нашей Церкви в среде новоприбывших, большинство из которых говорят по-русски и чувствуют себя русскими. Вопреки ожиданиям прошлых десятилетий, сейчас в Германию влились потоки православных, национально еще сильно определенных своими корнями. Перспективы перехода на немецкий язык и зарождения Германской Православной Церкви отодвинулись в более далекое будущее.

Владыка с большой заботой говорил об искушениях, подстерегающих в современном обществе недостаточно укорененных в духовной жизни людей, об опасности для семей переселенцев потерять корни, хотя бы как-то связывающие их с культурой и духовностью. Владыка указал также на основное и первостепенное значение для православной миссии монашеской жизни как незаменимого образца истинного святоотеческого Православия.



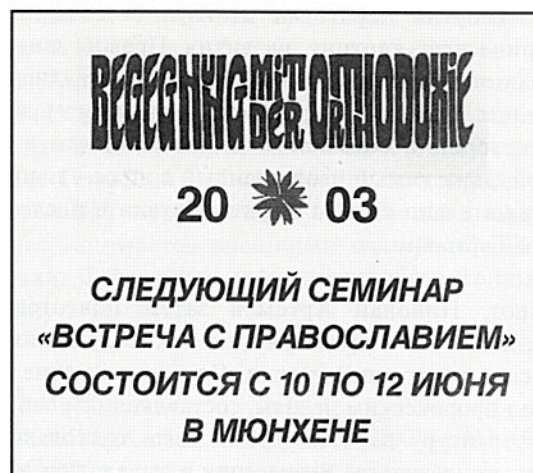
протоиерей Амвросий Бакгауз:

«ХРИСТИАНСКИЙ БРАК КАК ОБЩЕНИЕ – МИСТИЧЕСКОЕ И СОЦИАЛЬНОЕ»

После обеда выступил врач и старший в служении священник Германской епархии, прот. Амвросий Бакгауз. Как упомянул в своем докладе о. Георгий Зайде, уже студент медицины А. Бакгауз выступал в конце 40-х годов на подобных семинарах. О. Амвросий разъезжает с докладами по всей Германии, не взирая на свой преклонный возраст. И всегда обогащает своим видением жизни, соединяющим опыт священника и врача.

Тема его доклада: «Христианский брак как общение – мистическое и социальное». Кратко отметив мистические корни единства в браке, о. Амвросий сперва развил социальный аспект общей жизни в браке, те правила и параметры, которые необходимы для раскрытия личности каждой стороны в этом общении. Этот практический аспект потом был углублен толкованием таинства венчания, в котором о. Амвросий подчеркивал то, как раскрывается истинная норма взаимоотношений мужчины и женщины – в перспективе Священного Писания и описанных там браков, таинственных взаимоотношений Христа и Церкви (Апостол), посещение Христом брака в Кане Галилейской и общения Спасителя со Своей Матерью (Евангелие).

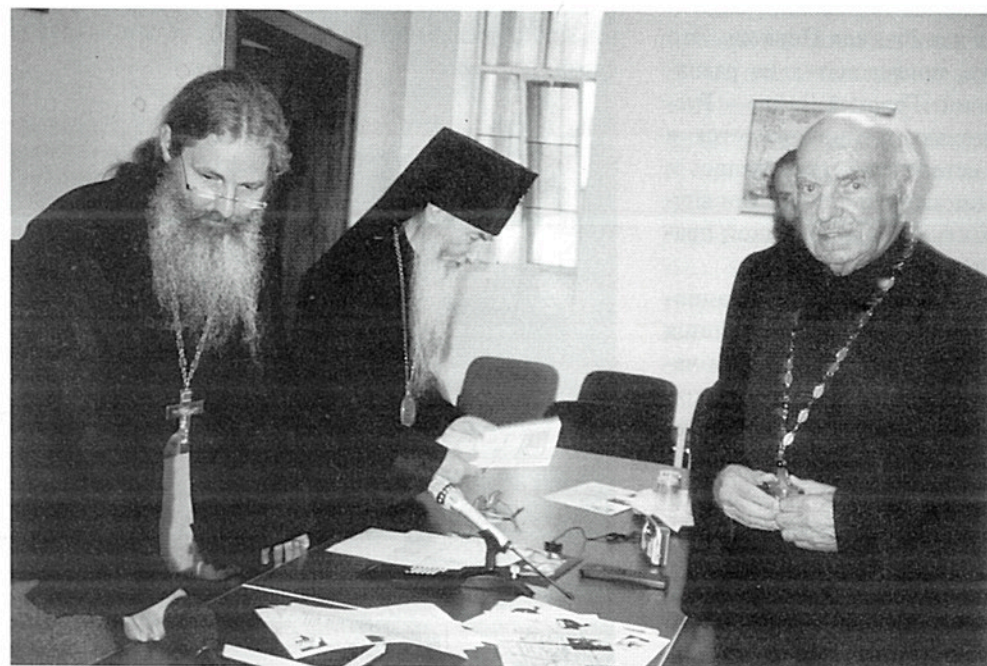
Искусство данного докладчика, помимо первоклассной свободной немецкой речи, во всегдашнем возведении даже мелких деталей жизни к небесной их перспективе, в чем проявляется и его осязаемая личностная любовь к Тому, кто так невероятно одаряет и обогащает человека этой красочной жизнью. Притом здесь никак не исключены и тяжелые проблемы, с которыми постоянно приходится встречаться врачу и священнику. Спо-



собность передать богатство своей благодарной Богу души, с ее готовностью вживаться во все новое, передает слушателю какую-то светящуюся радость, которую хочется сохранять.

Православный семинар завершился общей дискуссией и вопросом, какие темы могут интересовать в будущем. Здесь были названы: 1) Проскомидия (во всех деталях, для максимального осмысления), 2) Исторические, духовные и культурно-психологические основы разделения христианского мира (включая Армению и Эфиопию), 3) Проблематика экуменического движения, 4) Православие и мирская власть, государство, 5) Святые в Германии, и в связи с этой темой: 6) Куда направляться паломнику в Германии.

Все доклады читались на немецком языке. Доклады проф. А. Влетсиса, протосингела Андрея Чилерджича, и Иоанна Вольфа будут после редактирования доступны в интернете (www.gocog.de) или в виде манускриптов. Остальные доклады записаны на аудиокассеты. ■



Протоиерей
Николай Артемов,
архиепископ Марк,
протоиерей
Амвросий Бакгауз.

ПАНИХИДА В ЛИЕНЦЕ (АВСТРИЯ)

В четверг 30 мая, архиепископ Марк с группой прислужников поехал в австрийский город Лиенц. Владыку сопровождали также две послушницы и несколько прихожан. В Лиенце их встретил протоиерей Николай Артемов, прибывший туда вместе со своей семьей накануне. Как обычно, Божественная литургия была совершена в католической церкви св. Антония. После литургии все поехали на кладбище над рекой Дравой, где была отслужена панихида по похороненным там казакм – жертвам насильной выдачи сталинскому режиму летом 1945 г. английскими оккупационными властями. ■



ФРАНКФУРТ: ЗАКЛАДКА ПЕРВОГО КАМНЯ В ФУНДАМЕНТ НОВОГО ПРИХОДСКОГО ДОМА



Во вторник 4 июня во Франкфурте на Майне состоялся молебен по случаю закладки камня в фундамент нового приходского дома.

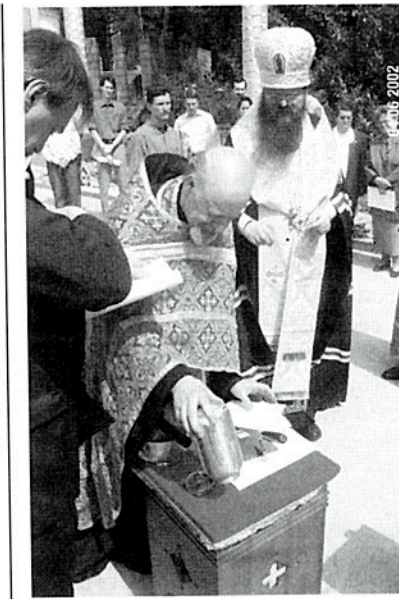
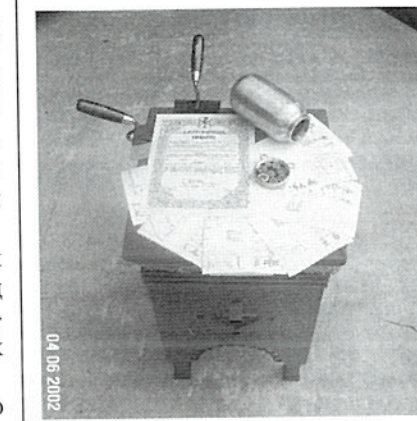
Храм святителя Николая во Франкфурте, построенный в 1967 году, давно уже стал слишком тесным. На великие праздники не всем удается попасть на службу в переполненный храм, а маленькая трапезная не вмещает и половины всех желающих.

И вот после кропотливых подготовительных работ приход приступил к строительству приходского дома и канцелярии и к расширению притвора.

4 июня 2002 г. на молебен по

случаю закладки фундамента во Франкфурт прибыл преосвященный епископ Агапит. Сослужил ему настоятель храма прот. Димитрий Игнатьев. Несмотря на будний день, на богослужение пришло много прихожан и гостей. Присутствовали в частности представитель магистрата города Франкфурта господин Бюрманн, управляющий городским советом, и господин Ландман, представитель городского управления по финансам (Stadtkammerer), а также представители строительных фирм.

После молебна в церкви присутствующие направились на строительную площадку, где владыка Агапит освятил камень, предназначенный для закладки в фундамент, а также металлическую капсулу с грамотой, содержащей сведения о дате начала строительства. Торжественным и



запоминающимся оказался момент, когда владыка Агапит и протоиерей Димитрий Игнатьев, под пасхальные песнопения, исполняемые хором, заложили гранитный камень в фундамент нового здания. После церемонии закладки камня отец Димитрий поприветствовал всех собравшихся и предоставил слово представителю католической церкви декану Рабану Тильману (Stadtdekan, Katholisches Dom Pfarramt). Рабан Тильман поздравил прихожан и сказал, что желал бы иметь более тесный контакт с православной общиной.

Архитектор Сергей Сергеевич Тарасов рассказал о том, как бу-



Orthodoxe Kirchengemeinde Frankfurt/ Main e. V. • Am Industriehof 18 • 60487 Frankfurt am Main.
Telefon: 069-7894140 • Dresdner Bank AG, Frankfurt a. M. (BLZ 500 800 00), Konto Nr. 961 097 00.

СВЯТАЯ ЗЕМЛЯ

В среду 5 июня архиепископ Марк прибыл в Иерусалим. В последующие дни он ежедневно служил в наших обителях на горе Елеон и в Гефсимании. В субботу и воскресенье владыка служил в Гефсимании, где он почти ежедневно, также как и в Елеонском монастыре, преподавал сестрам наставления о духовной жизни и церковной практике. Наряду с этим владыка вел также личные духовные беседы с некоторыми сестрами обеих обителей.

С целью упрочения позиций нашей Церкви и безопасности наших монашествующих архиепископ Марк провел ряд бесед с представителями палестинского и израильского правительств. Во время таких встреч владыку сопровождал начальник Русской Духовной Миссии в Иерусалиме,



Патриарх Иерусалимский возложил панацию на архиеп. Марка



Прием у Патриарха Иерусалимского

архимандрит Петр, или некоторые монахини, компетентные в той или иной области. К числу важных встреч относится беседа с палестинским министром по делам религий.

У Патриарха Иерусалимского

Как стало уже привычным в последние годы, владыка праздновал отдание Пасхи в монастыре в Гефсимании. После литургии отдания праздника владыка вместе с игуменией Гефсиманского монастыря, матушкой Елисаветой и шестью сестрами нанес визит Иерусалимскому патриарху, блаженнейшему Иринею, чтобы приветствовать его в день отдания Пасхи. Игумения Елисавета подарила патриарху

дет продвигаться строительство и поблагодарил всех оказавших ему поддержку и помощь в подготовке проекта строительства. Обед на свежем воздухе, организованный силами сестричества храма для гостей и строителей, завершил празднество.

Приход свят. Николая нуждается в пожертвованиях для завершения задуманного строительства и просит всех, кто может откликнуться на призыв, оказать посильную свою помощь. Адрес и расчетный счет прихода:

собственной работы акварель с видом Гефсиманской обители, а монахини вручили патриарху огромный торт, испеченный матерью Варнавой. Патриарх Ириней принял архиепископа Марка и монахинь в присутствии митрополита Аристарха, архимандрита Феофилакта, представителя Свя-



Патриарх Иерусалимский награждает игумению Елисавету

тогробского братства, и игумена храма гробницы Пресвятой Богородицы в Гефсимании. В знак любви и благодарственности патриарх подарил архиепископу Марку панацию, которую он собственноручно возложил на владыку. На матушку Елисавету патриарх возложил золотой наперсный крест с украшениями, испросив предварительно позволения архиепископа Марка, а каждой из монахинь патриарх подарил медаль. После оживленной беседы о церковных вопросах гости попрощались, спев патриарху «Многая лета».

Престольный праздник на Елеоне

Во второй половине дня в 4 часа игуменья Моисея встретила архиепископа Марка в его резиденции на Елеонской горе и сопровождала к началу всенощной под престольный праздник обители в Спасо-Вознесенский храм. У входа в храм владыку встречали все клирики, принимавшие участие в богослужении. В ходе богослужения архиепископ Марк совершил литию с освящением хлебов и чтение евангелия. Он также завершил всенощную на великом славословии. После всенощной матушка Моисея пригласила духовенство и некоторых сестер Гефсиманской обители в игуменский дом, где гости имели возможность побеседовать о разных проблемах церковной жизни.

В самый праздник Вознесения игуменья Моисея встретила архиепископа Марка в его резиденции в 7 часов утра и сопровождала в празднично украшенный главный храм Спасо-Вознесенского монастыря. Здесь владыка был встречен у входа в храм всем собравшимся клиром. После входных молитв две монахини облачили владыку на середине церкви. Архиепископу Марку сослужили архимандрит Петр, игумен Андроник и иеромонахи Иоанн (Берзиньш), Иоанн (Шмельц), Авраамий и Василий. Присутствовали также священники, монахи и монахини Иерусалимского патриархата, Румынии и Сербии. Попеременно с обычным хором сестер монастыря пел детский хор из прихода

священника Артемия Владимировича из Москвы, гостящий в Святой Земле по приглашению матушки Моисеи. После литургии был совершен, как это положено в престольный храмовый праздник, крестный ход вокруг церкви с чтением евангелия. По завершении богослужения духовенство во главе с архиепископом Марком, облаченным в епископскую мантию, перешло их храма в трапезную. Здесь сестры угостили всех присутствующих богатой трапезой. Как принято в такие дни, по окончании трапезы игуменья пригласила к себе почетных гостей из духовенства и мирян. Здесь также присутствовало, помимо игуменьи Гефсиманского монастыря, много сестер из Гефсиманской обители. Духовенство из Московской патриархии, присутствовало, вероятно, во время богослужения и крестного хода, однако держалось при этом «в тени».

У гроба Господня

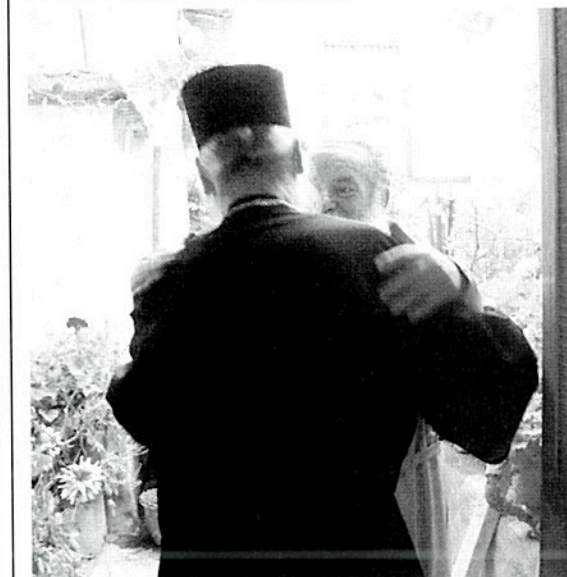
После короткого отдыха архиепископ Марк с семьей монахинь из Гефсимании поехал на автомобиле в Старый город. Здесь они прошли пешком через почти пустой город к храму Воскресения, где были сердечно встречены митрополитом Даниилом. Затем они поднялись на Голгофу и почтили пением соответствующих тропарей и кондаков место распятия Господа на-



У гроба Господня с владыкой Даниилом

шего Иисуса Христа. Оттуда все пошло к Камню Помазания (после Распятия), и наконец в Кувуклий Гроба Господня. В преддверии Ангела паломники спели пасхальный эксапостиляр «Плотию уснувь...», и затем воскресные пасхальные песнопения, во время которых сначала архиепископ Марк, а затем монахини входили во Гроб и молились там. Никто и ничто не нарушало молитвенного покоя: сестры вместе со своим архипастырем могли совершить свои молитвы в полном внутреннем сосредоточении. Это оказалось возможным только в связи с нынешней военной ситуацией, когда лишь очень незначительное число паломников и туристов посещает Святую Землю. Для верующих это представляет прекрасную возможность по настоящему сосредоточиться в молитве на святых местах, без того, чтобы быть постоянно отвлекаемыми людьми, не осознающими важности такой молитвы.

У митрополита Амвросия



После посещения храма Воскресения архиепископ Марк с сестрами нанес короткий визит митрополиту Вифлеемскому Амвросию в его резиденции. Митрополит Амвросий после захвата храма Рождества в Вифлееме палестинскими боевиками вынужден был покинуть по состоянию здоровья находящийся при храме монастырь. Оба архиерея беседовали о различных вопросах церковной жизни, особенно осложнившихся в нынешней си-

туации на Святой Земле. Монахини тем временем сервировали освежающие напитки.

По дороге на Елеон архиепископ Марк со своими сопровождающими заехал в больницу Августы-Виктории, чтобы навестить монаха Филарета, находящегося там на лечении после несчастного случая, имевшего место во время украшения храма перед престольным праздником. О. Филарет очень обрадовался, когда был разбужен мелодичным пением монахинь. Так, несмотря на свои поломанные при падении с лестницы ребра, он смог ощутить нечто от праздничной радости этих дней.

Вернувшись в монастырь на Елеонской горе, архиепископ Марк принял здесь участие в вечерних и утренних богослужениях. Затем он попрощался с сестрами обители, и провел еще некоторое время в беседе с игуменией Моисеей. В 23:00 за ним пришли две монахини из Гефсимании и проводили его в Гефсиманский монастырь. В 23:15 в Гефсимании в маленькой пещерной церкви началась полунощница и часы. Вместе с иеромонахом Иоанном (Шмельцем) вскоре после полуночи архиепископ Марк начал Божественную литургию, на которую с особенной радостью собрались почти все монахини обители. Многие из них в эту ночь причастились. После окончания литургии в тихой радости и благодарении они проводили своего архиерея к автомобилю, в котором архимандрит Петр доставил владыку в аэропорт в Тель-Авиве. В пятницу в полдень архиепископ Марк вернулся в Мюнхен к своим обязанностям по управлению епархией.

Владыка Марк навещает о. Филарета в больнице.



ЕРЛАНГЕН. Прихожане в день престольного праздника.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ЕРЛАНГЕНЕ

На второй день Троицы, в день св. Духа, архиепископ Марк совершил Божественную литургию в Свято-Троицком храме в г. Эрлангене. Ему сослужили священники Евгений Скопинцев и Виктор Вдовиченко, а также диакон Александр Коваль.

На той же неделе в четверг архиепископ Марк поехал в Кельн, чтобы побывать на певческом съезде, состоявшемся в эти дни при церковном центре в этом городе.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В БАД ГОМБУРГЕ

В субботу владыка приехал в Бад Гомбург, чтобы там служить всенощное бдение, а на следующий день Божественную литургию по случаю престольного праздника в храме Всех Святых. Здесь ему сослужили настоятель храма прот. Димитрий Игнатьев и диакон Виктор Зозуля.

БОГОСЛУЖЕНИЯ В КЕЛЬНЕ

Богослужения 3-й Недели по Пятидесятнице, 1/14 июля, архиепископ Марк совершил в Свято-Пантелеимоновском приходе в г. Кельне. В субботу он присутствовал на всенощном бдении Всем Святым в земле Российской просиявшим. Бдение совершал иерей Сергей Турчик при диаконе Андрее Остапчуке. На литию

и полиелей с чтением евангелия владыка выходил с означенными священнослужителями и протоиереем Божидамом Патрощичем.

В том же составе была отслужена литургия в воскресенье утром. После литургии владыка общался с прихожанами за трапезой. Исходя из прошедшего праздника Св. апп. Петра и Павла, владыка говорил о принципе соборности в Церкви, и затем изложил некоторые решения Всероссийского собора 1917-18 гг. Отсюда он перешел к объяснению принципа принадлежности к приходу в качестве членов прихода, о членских взносах, о выборах. Владыка объяснил обязанности приходского совета, говорил об употреблении разных языков, по местным условиям, при богослужении, и коснулся некоторых других вопросов приходской жизни.

После обеда архиепископ Марк приехал в Висбаден и там совершил таинство крещения над рожденным на прошедшей неделе сыном священника Александра Зайцева.

ПАНИХИДА НА МОГИЛЕ МУЧЕНИКА А. ШМОРЕЛЯ

В тот же день, 14 июля, после воскресной литургии мюнхенские прихожане во главе с прот. Николаем Артемовым отправились пешком на прилегающее к кафедральному собору кладбище, где лежат казненные наци-



Мученик Александр Шморель

стами члены движения сопротивления «Белая роза».

Один из основателей «Белой розы», Александр Шморель – член мюнхенского прихода. На первых же допросах Александр заявил в гестапо, что он действовал как русский и как православный христианин. Действительно, листовки «Белой розы» облачали неоязыческий и антихристианский характер нацистского режима. Александр был казнен 13 июля 1943 г. гильотиной в тюрьме Штадельхайм, находящейся, как и кафедральный собор Свв. Новомучеников и Исповедников Российских, рядом с кладбищем «Ам Перлахер форст», только с северной стороны.

Дело Александра Шмореля было случайно обретено немецким историком в бывшем «Особом архиве» в Москве, куда оно попало по окончании войны вместе со многими документами гестапо. Другие дела «Белой розы» вернулись в Германию и легли в архив штази в Берлине. Дело Шмореля было обретено в 1993 году, в год 50-летия мученической кончины Александра, как раз тогда, когда мюнхенскому приходу удалось наконец, после трех десятилетий трудов и поисков, приобрести в собственность храм – и именно по соседству с могилой Александра, где регулярно служились панихиды. Вероятно, дело А. Шмореля задержалось в России потому, что он родился от русской матери (дочери священника) в Оренбурге. Мать умерла от тифа, когда мальчику был год. Отец был немецкого происхождения и во

время гражданской войны уехал в Баварию, где православный мальчик, однако, воспитывался няней Феодосией в русском духе и учился у мюнхенских священников Закону Божию. Богу было угодно, чтобы в день казни Александр смог вызвать знакомого священнослужителя – архимандрита Александра (Ловчего) – исповедоваться и причаститься Святых Христовых Тайн. Последние письма Александра к родным говорят о его вере в Бога и Его благий промысел, светятся надеждой воскресения (см. Вестник 4/1993).

Под конец торжественной панихиды верующие воткнули свои свечечки в землю на могилах Александра и его няни Феодосии – и обе могилы превратились в ликующий свет. На могиле Александра лежал венок от имени города Мюнхена.

Эрих Шморель, сводный брат Александра, поблагодарил собравшихся, и вместе с тем обратил их внимание на белые осколки. Недавно итальянский скульптор положил на могилы участников движения сопротивления белые розы, искусно сделанные им из мрамора. Каменная роза на могиле А. Шмореля вскоре была украдена. А розы, лежавшие на могилах братьев Шолль и др., как смогли убедиться прихожане, были все варварски разбиты, так что на могилах валялись уже только бесформенные обломки и осколки. Что думали совершавшие этот акт вандализма, связан ли он с пронацистскими настроениями? – об этом можно только гадать. Но впечатление это приблизило нас ко времени жизни Александра Шмореля и его друзей: тогда красота и чистота белых роз, душ человеческих, безжалостно попирались грубыми и грязными сапогами. Шемящая грусть об очевидном бесчувствии еще по-новому сблизила нас с теми молодыми студентами, которые всеми силами души жаждали конца адской системы и жестокой войны, но ушли из этого мира, видя вокруг себя торжествующее зло.

ПРАЗДНИК ЦАРСТВЕННЫХ МУЧЕНИКОВ В ДАРМШТАДЕ

Во вторник 3/16 июля архиепи-

скоп Марк прибыл в г. Дармштадт и совершил в храме Св. Равноапостольной Марии Магдалины всенощное бдение под день убийства Царственных мучеников. Ему сослужили иерей Иоанн Гринчук и диакон Аркадий Дубровин. В среду 4/17 июля владыка здесь же совершил Божественную литургию со священниками Иоанном Гринчуком и Александром Зайцевым при диаконе Аркадии Дубровине.

В конце литургии владыка приветствовал нынешнего возглавителя Дармштадтского княжеского дома ландграфа Моритца (Landgraf Moritz), а также казначея города и представителей городских властей. Казначей города передал русскому приходу две иконы: одну в дар, а другую – в долгосрочное пользование. В своей благодарственной речи архиепископ Марк сказал, что этим даром подчеркивается живой интерес, который проявляют городские власти к нашей Церкви. Это особенно важно в настоящий момент, когда мы готовимся к капитальному ремонту храма. Прихожане пригласили высокопоставленных гостей на угощение в палатку в ограде храма. Во время проливного дождя палатка оказалась уютным убежищем. Владыка здесь мог общаться с гостями и прихожанами.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В БАД КИССИНГЕНЕ

После обеда архиепископ Марк поехал в Бад Киссинген, чтобы отметить там престольный праздник в храме преп. Сергия Радонежского. С владыкой приехал о. Александр Зайцев, который впредь будет служить в Бад Киссингене, а на месте уже был о. Сергей Киселев. Всенощную пел хор под управлением Ксении Гофман. В день престольного праздника один священник с утра совершил водосвятие, между тем как другой совершал проскомидию. Ввиду сильного дождя, а также поскольку главным престольным праздником считается осенний день св. Сергия, после литургии не совершали крестного хода, ограничившись молебном внутри храма. После литургии владыка общался с верующими в зале при храме.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ГАМБУРГЕ

7/20 и 8/21 июля архиепископ Марк совершал торжественные богослужения по случаю престольного праздника в храме Св. Прокопия, Христа ради юродивого в Гамбурге. Владыка прилетел в Гамбург в субботу в первой половине дня.

Сразу же после полудня он возглавил заседание приходского совета прихода в г. Билефельд.

Вечером владыка присутствовал на всенощном бдении в Свято-Прокопиевском храме. На литию и полиелей он вышел со священниками Иосифом Вовнюком и Александром Щипакиным, при диаконах Андрее Сикоеве и Николае Вольпере, и завершил всенощную на великом славословии. После всенощной оба священника допоздна исповедовали верующих. Ввиду воскресного дня собралось много народа. Из Берлина приехало 14 человек. Присутствовали также верующие из Копенгагена, Ганновера и других городов.

В воскресенье утром архиепископская встреча состоялась в 9:30. Кроме упомянутых выше священнослужителей служил также и старейший священник нашей епархии, митрофорный протоиерей о. Амвросий Бакгауз (в канун он совершил богослужения в г. Любеке в тамошнем Свято-Прокопиевском приходе). Архиепископа Марка облачали в середине храма. Хор пел под управлением Екатерины Ломанн. Диакон Андрей Сикоев переводил проповедь владыки на немецкий язык для тех, кто не понимал по-русски. По окончании литургии совершили крестный ход вокруг храма, а затем все верующие дружно общались с владыкой и священнослужителями в приходской трапезной. Вечером владыка вернулся в Мюнхен.

ПАЛОМНИЧЕСТВО К МОЩАМ СВЯТИТЕЛЯ НИКОЛАЯ ЧУДОТВОРЦА В БАРИ



В третью седмицу по Пасхе с 20 по 24 мая (н. ст.) состоялось паломничество к мощам святителя Николая Мир Ликийских чудотворца в Италию, город Бари. Паломничество, в котором приняли участие прихожане из разных городов Германии, проходило под руководством епископа Штутгартского Агапита в сопровождении иеромонаха Евфимия из монастыря преп. Иова Почаевского и иерея Ильи Лимбергера.

Наше паломничество было знаменательно тем, что состоялось в праздник перенесения мощей святителя Николая из Мир Ликийских в Бари. Это великое событие произошло в лето 1087. Многие чудеса творили там мощи святого. Прибыли они в Бари в воскресный день, вечером, в 9 день мая (ст. ст.) и каждый день исцеляли огромное

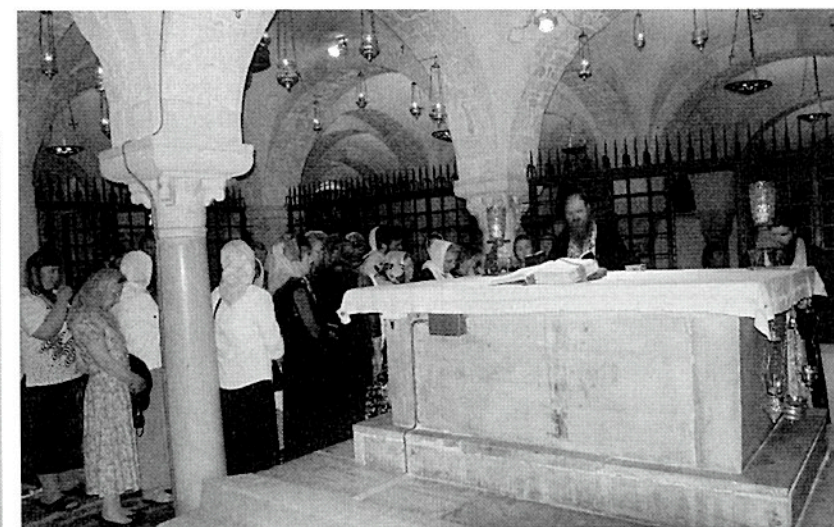
количество людей, одержимых различными недугами.

Святитель Николай творил чудеса подобно источнику, текущему без перерыва. Много даров приносили люди, видя преславные его чудеса, и создали великую и прекрасную церковь во имя святителя и чудотворца Николая, которая существует и поныне. А святые мощи его покоятся в мраморной раке в глубоком подземелье под храмом. Все сотворили в тот великий день прославление святому, которое творят и до сего времени.

Празднование перенесения мощей святителя Николая на Руси было установлено при митрополите Киевском Иоанне II, в 1089 году. Уже много лет прошло с тех пор, а святителя Николая Чудотворца продолжают любить во всех христианских странах. На Руси он был люби-

мым святым и у знатных людей, и у простого народа, который всегда чтит память Святителя и обращал к нему свои молитвы, прося о помощи. И Николай Чудотворец помогал всем, потому что нет ничего драгоценнее души человеческой. Часто к Николаю Чудотворцу обращались мореплаватели, чья жизнь в прошлом была полна тяжелых испытаний, а также учащиеся, жизнь которых и сегодня полна тревог и испытаний, как у моряков древности. А Николай Чудотворец помогает и тем, и другим.

Весь наш паломнический путь, начиная с молебна святителю Николаю в Штутгартском приходе и до приезда в Бари, был насыщен душеполезными чтениями во время поездки в автобусе житий святых: мученика Лаврентия, мученика Виталия, священномученика Аполлинария



Перед молебном у святителя Николая

(чь храмы нам предстояло посетить в Равенне) и, конечно, жития святителя Николая Чудотворца. «Он был новым солнцем, восходящим над землею и являл собою милостливое утешение для скорбящих. Имя Николай означает победитель народов. И, по благословлению Божию, он воистину явился победителем злобы, на благо всему миру».

По молитвам Святителя, все наше паломничество происходило в единении. С самого начала поездки царил дух взаимопонимания, атмосфера доброжелательности и попечения о ближнем. Всех объединяло одно чувство – желание поклониться святым мощам, испросить благополучия своим детям, себе, близким, поведать свои трудности, ведь сейчас их у каждого на душе много.

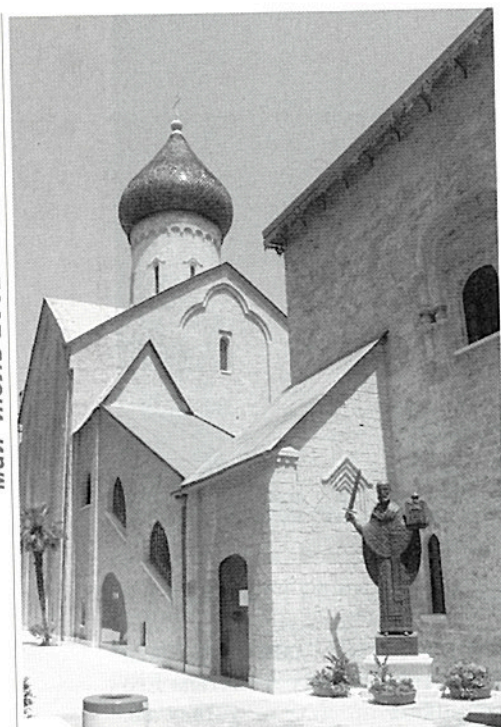
«Мы все съезжаемся к святителю Николаю, потому что знаем Его великую молитвенную силу, знаем и верим в сильную целебную силу его мощей. И от этой большой любви к Святителю мы преодолеваем тысячи километров, чтобы не только угождать этим своему духовному желанию и напитать свои души, но и прежде всего, чтобы свидетельствовать об Истине Господней, как и святитель Николай постоянно свидетельствует о ней, проявляя свою постоянную любовь к людям» (из проповеди Епископа Женева Агостиния).

В одной из своих проповедей Епископ Феофан, Затворник Вышенский, недавно прославленный нашей Церковью, так гово-

рил о поклонении угодникам Божиим: «Чем же возгревать и питать в себе дух благочестия, как не служением Богу и святым Его угодникам по духу и уставу св. Церкви? Мы слабы; нам нужна помощь небесная. Господь и обещал даровать ее всякому просящему, и дарует; но дарует как? Как дождь падает не с чистого неба, а из облаков; так и спасительная сила Божия нисходит в душу через особенно установленные посредства – через слово Божие, проповедуемое в Церкви, и Таинства, совершаемые служителями Церкви. Вот я и спешу всегда в храм Божий, чтобы душу свою подставить под изливающиеся здесь потоки небесной благодати. С тем и ныне пришел сюда, – особенно потому, что в сей день Господь не может не быть щедродательнее ради мо-



Акафист у мощей свят. Николая



Русский храм Свят. Николая в Бари

литв венчанного угодника своего. Господь устроил от Себя хранилище своей благодатной силы в святых храмах, и указал скорейших ходатаев в святых угодниках. И сколько мы имеем опытов скорости и близости помощи Божией чрез ходатайство святых угодников Его ко всем, кто прибегает к ним в храмы их! И это не в духовных только, но и в вещественных нуждах. Где ниспосылаемо было свыше вам утешение и облегчение скорби? Здесь — у святых мощей. Так будем же притекать сюда и всегда с жаждою нашею, и напоимся.» (Не-

бесный над нами Покров Святых. Мюнхен, 1993, стр. 112.)

Так, каждый из нас с жаждою поклонялся мощам Святителя Николая, и все унесли в своем сердце огромное желание приехать на это святое место еще раз.

В тот же день, вечером 21 мая, после поклонения святым мощам, владыка Амвросий и владыка Агапит со всем причтом церковным отслужили всенощную в нашем православном храме Святителя Николая в Бари. Владыка Амвросий попросил владыку Агапита со священниками и диаконами совершить литию и освящение хлебов.

На полиелей вышли оба архиерея со всеми священнослужителями и спели величание святителю Николаю.

Служба была посвящена предстоящему празднику перенесения мощей и продолжалась долго. Но, несмотря на то, что все устали после дороги, и не было времени даже на короткий отдых, все выглядели счастливыми и бодрыми. После службы мы были радушно встречены настоятелем храма, отцом Андреем Труфановым и его семьей. В прекрасном, полном экзотических растений и плодов саду мы смогли отдохнуть и подкрепиться с любовью приготовленными угощениями. Все любовались красотой и благообразностью храма, а особенно его большим изумрудно-зеленым куполом. Слышался везде веселый смех детей.



Трапеза после литургии в саду при храме

Утром, 22 мая, в день престольного праздника перенесения мощей, была совершена литургия. Она была благоговейно отслужена двумя архиереями: еп. Женевским и Западноевропейским Амвросием и еп. Штутгартским Агапитом в сослужении иеромонаха Евфимия, иереев Андрея Труфанова и Ильи Лимбергера, протодиакона Петра Фигурека, приехавшего из Женевы, диаконов Андрея Мейассу из Парижа и Андрея Сикоева из Берлина.

Владыка Амвросий сказал слово о великом празднике перенесения мощей святителя Николая и о значении этого события.

В тот же день мы во второй раз поклонились святым мощам, отслужили молебен и акафист святителю Николаю. Получив та-



Владыка Амвросий отвечает на вопросы паломников



После литургии в день праздника.



Паломники перед входом в храм Святителя Спиридона Тримифунтского (нижняя часть русского храма)

кую благодать, мы приготовились к осуществлению второго, тоже очень интересного пункта нашей насыщенной программы. Мы направились в Равенну.

РАВЕННА

Известный историк искусства и один из исследователей равеннских мозаик В. Н. Лазарев

так писал о Равенне: «По счастливому стечению обстоятельств Равенну отстраивали Гонорий, Галла Плакидия, Валентиниан III, Одоакр, Теодорих, Юстиниан. И получилось так, что на ее почве сохранился совершенно уникальный ансамбль монументальных памятников V-VII веков, равного которому мы не имеем ни в одном другом горо-



Русский храм Святителя Николая в Бари

де мира. Этот ансамбль тем более ценен, что почти полностью погибли современные ему прославленные храмы Константинополя, Палестины, Сирии, также украшенные мозаикой, которая получала в это время все более широкое применение в возводимых христианами постройках.

Паломники на пути из одного равеннского (Св. Виталия) храма в другой...





На улицах Равенны

Именно мозаика наиболее полно воплотила в себе идеалы нового мировоззрения. Понять это и по достоинству оценить особую прелесть этого специфического вида искусства можно на сегодня только в Равенне». (В. Н. Лазарев, «Византийская живопись». М., 1971, стр. 40)

Сегодня Равенна находится в центре просторной плодородной равнины, однако в древности город располагался на нескольких песчаных холмах, его омывали морские воды и окружали болота.

Иеромонах Ефимий очень интересно рассказал нам о различии между иконописью и живописью, о мозаичном искусстве. От него мы узнали много интересного о реставрационных работах, о том, как можно отличить древних мастеров от мастеров-реставраторов современности. Это помогло нам в дальнейшем правильно осмыслить все увиденное нами.

При посещении каждого храма владыка Агапит вместе с паломниками пел тропари, конда-

ки и величания святому, которому был посвящен храм. Первым мы посетили мавзолей Галлы Плакидии. Это один из древнейших памятников, который относится к V веку. Несмотря на свою небольшую величину, он является самым выразительным архитектурным сооружением Равенны. Строем было посвящено святому Лаврентию. Он изображен в люнете задней стены на мозаике, готовящимся к мученической смерти. Мученик Лаврентий принадлежал к числу наиболее чтимых святых того времени и в частности – среди членов династии императора Феодосия, отца Галлы. «Входя в этот небольшой, скудно освещенный интерьер крестообразной формы, сразу же ощущаешь себя перенесенным в какой-то иной, неземной мир», – верно подмечает тот же В. Н. Лазарев (Лазарев, стр. 43).

В этот день мы посетили много других памятников древности, таких как храм св. евангелиста Иоанна, который построила Галла Плакидия в исполнении обета, данного ею во время опасного морского путешествия в 424 году. Храм очень обширен и светел, с различными мозаичными фрагментами. Побывали в прекрасном храме св. Виталия.

«Попадая в Сан Витале сразу оцениваешь специфические свойства мозаики, которая лишь здесь по-настоящему раскрывает таящиеся в ней красоты. Мозаика на гладких поверхностях (как,



В равненском православном баптистерии VI века

например, на стенах базилик) никогда не смотрится так, как на изогнутых (арках, сводах, конхах, тромпах). Только тут она приобретает полноценное эстетическое бытие, так как размещенные под различными углами кубики смальты начинают искриться и переливаться различными оттенками. Это как раз и можно наблюдать в интерьере Сан Витале» (Лазарев, стр. 57).

Посетили мы также и Церковь Святого Духа и т. н. арианский (как построенный арианами) баптистерий. В центре купола мы видим мозаичное изображение Крещения Христа. После этого побывали мы и в православном баптистерии, построенном епископом Неоном, и называемом поэтому Неоновым.

Следующий храм, который мы увидели, был посвящен св. Аполлинарию (память его 23 июля). В этот храм были перенесены мощи св. Аполлинария, первого равненского епископа, из церкви св. Аполлинария в Класе, почему этот храм стал именоваться храмом св. Аполлинария Нового. Мозаика этого храма расположена в три ряда. В первом – сцены из жизни и страданий Христа, во втором – лик святых проповед-

ников Евангелия, в третьем – лик мучеников. Побывали мы и в Архиепископской капелле.

На следующий день перед отъездом мы любовались красотой храма св. Аполлинария в г. Класе. Храм имеет обширную алтарную часть, украшенную необыкновенно красивой, изящной мозаикой.

В центре ее – символическое изображение Преображения Господня, где Христа символизирует большой крест в круге, а апостолов Петра, Иакова и Иоанна – три овцы. Под Крестом изображен св. Аполлинарий, к которому обращены 12 овец, символизирующие собой словесное стадо святителя.

Из всего увиденного нами можно заключить, что средневековая школа мастерства была на очень высоком духовном и профессиональном уровне.

На этом наше насыщенное и интересное паломничество подходило к концу. По желанию детей, мы на короткое время подъехали к морю и, подышав целебным морским воздухом, отправились в обратный путь. Когда мы возвращались через Альпы, нам казалось, что альпийские ландшафты являют ту же величественную красоту творения Божия, что и увиденные нами равненские мозаики.

Это паломничество было незабываемо для всех нас. Прежде всего об этом постарался владыка Агапит, составивший для нас очень интересную программу, благодарим его за заботливое попечение о нас, за прекрасные, душеполезные проповеди и помощь во всех вопросах. Благодарим иеромонаха Ефимия за его очень полезные и интересные для нас доклады, а также за его объяснения о мозаичной символике. Благодарим отца Илью за его попечение и помощь всем. Спасибо нашим певчим, которые украсили наш праздник. Особо хотим поблагодарить старосту Штутгартского прихода Елизавету Осадчеву за организацию паломничества в Бари. И, конечно, хотелось бы чаще совершать такие богоугодные паломничества к святыням с такими наставниками!

Елена Фроленкова

Ankündigung

Ab September 2002 erscheint vierteljährlich eine neue Schriftenreihe unter dem Titel:

DER SCHMALE PFAD.

Sie enthält – größtenteils erstmalig in deutscher Übersetzung – patristische Quellen aus älterer und neuerer Zeit, geistliche Unterweisungen, Gebete, Akafisti, Heiligenleben, Berichte und Zeugnisse orthodoxen Lebens und erläuternde Darstellungen. Einige Kommentare und Hinführungen sollen das Verständnis vertiefen und nicht-orthodoxen Lesern den Zugang zur Orthodoxie erleichtern. Die einzelnen Bände umfassen jeweils ca. 120-130 Seiten im DIN A-5 Format und sind fest eingebunden.

Einzelband: 10,- €,

Abonnement für 1 Jahr (4 Expl.): 36,- €,

Abonnement für 2 Jahre (8 Expl.): 64,- €

(zzgl. 1,50 € pro Band Versandkosten).

Ein Probeband für 10,- € (inkl. Versand) und die Abonnements können beim Herausgeber der Reihe bestellt werden:

Johannes A. Wolf

Grosser Winkel 17 c

D-31552 Apelern

Bitte überweisen Sie den entsprechenden Betrag im voraus an:

Alfred Wolf, Kto. Nr. 51 5292 522,

BLZ 255 900 97 (Volksbank Stadthagen eG).

(Für den Verkauf in den Gemeinden wird 33% Rabatt gewährt. Bitte gesondert bestellen.)

Aus dem Inhalt der ersten Bände:

Hl. Symeon der Neue Theologe: *Homilien 1 und 45*. Hl. Tichon von Zadonsk: *Liebe zu Gott · Die Welt*. Priestermonch Seraphim Rose: *Die orthodoxe Weltanschauung*. Archimandrit Justin Popovič: *Die Erkenntnistheorie des hl. Isaak des Syrers*. Bischof Kallistos (Ware): *Wie die Bibel zu lesen ist*. Hl. Ephrem der Syrer: *Tugenden und Leidenschaften*. Hl. Ioann Maximovič von San Francisco: *Die orthodoxe Verehrung der Gottesgebärerin*. Hl. Dimitrij von Rostov: *Gebetfolge an die Allheiligste Gottesmutter*. Der hl. Innokentij (Veniaminov) und die Alaska-Mission der Russischen Orthodoxen Kirche im 19. Jahrhundert. Das Leben des hl. Prokopij von Lübeck und Ustjug und der Akathistos an den Heiligen. Drei Märtyrer: *Hl. Varus · St. Clair · Hl. Zlata (Chrysa) von Mglen*. Drei Säulen der griechischen Orthodoxie in jüngerer Zeit: *Hl. Kosmas von Aitolia · Hl. Nikodemos vom Athos · Hl. Nektarios von Pentapolis*. *Krankenkanon*. Hl. Feofan der Klausner: *Briefe über das geistliche Leben*. *Geistliche Merkblätter, Betrachtungen, Berichte, Erläuterungen ...*



Паломники в Равенне

НОВОМУЧЕНИК ПРОТОИЕРЕЙ ПОРФИРИЙ АМФИТЕАТРОВ (1866–1919)

Данные о жизни и кончине протоиерея Порфирия Амфитеатрова впервые опубликовал протопресвитер Михаил Польский во втором томе собрания материалов «Новые мученики Российские», Holy Trinity Monastery, Jordanville, N.Y. 1957 (стр. 195–196). Завершая свою небольшую статью об о. Порфирии предположением, что после расстрела «тело мученика было выброшено в глухое неведомое место на съедение зверям», составитель сборника писал: «Веруем и исповедуем, что эти меры слишком слабы для того, чтобы стереть молитвенно-благодарную память верных чад Церкви» (указ. соч., стр. 196). Мы публикуем ниже свидетельство такой благодарной памяти – житие новосвященномученика Порфирия, которое редакция «Вестника» получила из России в этом году, т. е. спустя 45 лет после выхода в свет книги протопресв. Михаила Польского.

Протоиерей Порфирий Иванович Амфитеатров происходит из старинного священнического рода Амфитеатровых, к которому относятся митрополит Киевский Филарет, архиепископ Казанский Антоний, профессор Московской Духовной Академии, городской голова Сергиева Посада Егор Васильевич Амфитеатров, профессор Киевской Духовной Академии, основоположник российской гомилетики Иаков Космич Амфитеатров и несколько десятков скромных священнослужителей.

Порфирий Иванович родился в семье диакона Иоанна в Курской Губернии. Дякон Иоанн и матушка Параскева воспитали двоих протоиереев: о. Порфирия и о. Никиту. Протоиерей Никита трагически погиб в 1918 году. Оба батюшки служили в Курской епархии, оба были настоятелями, просветителями.

Отец Иоанн умер рано, в это время Порфирий Иванович еще учился, а Никита Иванович был в отроческом возрасте. Отец Порфирий окончил курс в Курской Духовной Семинарии в 1887 году и 5 февраля 1890 года был определен на должность учителя в подготовительный класс Белгородского духовного училища, на следующий год ему было поручено и преподавание чиstopисания в первых классах. С 1896 г. о. Порфирий – штатный преподаватель русского и церковно-славянского языков, чиstopисания. Священническое служение батюшки началось в 1895 г. в Николаевской церкви при Иоасафо-Порфириевской богадельне в г. Белгороде. 21 ноября 1898 г. священник Порфирий был назначен в пригородное село Кошары (сейчас это район Белгорода) настоятелем Крестовоздвиженской церкви.

Во времена святителя Иоасафа, епископа Белгородского и Обоянского (1748–1754) в селе Кошары проживал богатейший землевладелец Юрий Выродов, в доме которого находился Святой Крест, присланный ему его родным братом, послушником одного из Афонских монастырей. Нечестивый и развращенный помещик с неохотой держал в своем доме Крест и не питал к нему ни малейшего благоговения. Однажды после неудачной охоты, во время которой звери растерзали его любимую собаку, возвратившись домой в раздраженном состоянии и остановившись свой взор на Кресте, помещик вдруг пришел в сатанинскую ярость и, обращаясь к слугам, закричал: «Вынесите сейчас же этот Крест из дома и бросьте его в трясины! Мне говорили, что он святой и чудотворный, а я никакой пользы не вижу в нем».

Кошунственное приказание было выполнено, и Святой Крест был брошен в болото недалеко от жилища помещика.

Прошло много лет, Выродов умер лютой смертью грешника, а поруганный и зарытый в грязь Крест был обретен чудесным образом.

В конце XVIII века некий слепец слышал во сне голос, обещавший ему исцеление от слепоты, если он, отправившись в Кошарскую трясины, достанет Святой Крест. При участии нескольких лиц Крест был найден, слепец прозрел и начал славить Бога. На месте обретения Креста оказался ключевой источник. Весть об обретении Креста быстро разнеслась по окрестностям и привлекла массу богомольцев, из которых многие получали исцеление от своих недугов. В первое время по обретении Крест стоял на устроенных для него подмостках, затем был перенесен в каменную часовню, а с 1863 года кошарцы имеют счастье молиться в своем храме перед явленным Крестом¹.

Святость привлекала к храму много паломников, которых с любовью отечески принимал отец Порфирий, и вскоре к посещению Кошар стали стремиться верующие не только ради поклонения святине, но и ради молитвенной и назидательной встречи с отцом Порфирием, известность которого начала распространяться за пределы уезда. Батюшка был внимательным к людям, но строгим и требовательным, и при этом справедливым. Отец Порфирий избирался Председателем областного съезда духовенства, делегатом на епархиальные съезды духовенства в Курск, был Председателем Совета Белгородского миссионерского кружка, Товарищем Председателя Белгородского Иоасафовского Миссионерского братства, заведующим кошарской

школы – «украшения церковно-приходских школ Курской епархии»². Много внимания уделял отец протоиерей борьбе с сектантами – «штундой», активное участие принимал батюшка в прославлении белгородского святителя Иоасафа. Стараниями отца Порфирия был построен странноприимный дом. Протоиерей Порфирий находил время и для участия в изданиях Курских епархиальных ведомостей – не было ни одного года, чтобы не появилось батюшкиных статей. Большой популярностью пользовалась его книга о Кошарском Кресте, которая вышла в 1903 году. Нестыжательность о. Порфирия была известна до такой степени, что на заседании Совета Курского Знаменско-Богородичного Миссионерско-просветительского братства в 1910 году произошел курьезный случай: в ответ на предложение Товарища Председателя о выдаче вознаграждения священнику Порфирию Амфитеатрову, много потрудившемуся во время миссионерских курсов, отцы протоиереи единодушно постановили «...священнику Порфирию Амфитеатрову, как много потрудившемуся на бывших курсах, как человеку, по отзыву Председателя Совета Братства бескорыстному, вознаграждение отклонить, а выразить от Совета Миссионерско-просветительного Братства благодарность, и о трудах отца Амфитеатрова представить благоволятельному вниманию Его Высокопреосвященства»³.

Жизнь настоятеля была заполнена многочисленными заботами о духовном и материальном устройстве прихода. Об этом человеке сказано и написано много добрых слов. Сельские детишки, обучавшиеся в церковно-приходской школе, очень любили отца Порфирия, хотя и немного побаивались: он был добрым, любвеобильным, но и строгим, требовательным. И не только по отношению к детям – для мам и пап он тоже был воспитателем. Одна из его духовных чад вспоминала, что, если батюшка узнавал, что кто-то обижает своих домочадцев, то без глубокого покаяния не допускал до Причастия Христовых Таин. Жизнь православной семьи была частой темой его проповедей. И всегда в словах батюшки звучала надежда и доверие: «Он бы плохим семьянином, но он искренно покаялся, и я верю, что в этой семье все образуется».

Практически всех сельчан батюшка знал в лицо, и засидевшая под луной влюбленная пара, увидев идущего священника, старалась тут же разбежаться по домам, иначе не избежать короткого и ясного приказа: «Так, деточки мои, время уже позднее, и на прощание вам дается одна минута». Отец Порфирий был действительно заботливым отцом для всей деревни.

В 1915 году отца Порфирия назначают настоятелем Успенско-Николаевского собора города Белгорода и Председателем церковно-приход-

ского попечительства. Прихожане Кошарского храма были очень огорчены. Вот как трогательно писал о проводах священника один из прихожан и почитателей отца Порфирия: «За шесть дней до Пасхи мы узнали, что наш дорогой и незабвенный пастырь отец Порфирий Амфитеатров переводится благочинным в Белгород и будет 15 марта, в день праздника Вербного воскресенья, совершать последнюю литургию в селе Кошары. Эта весть сильно поразила нас. С каким-то страхом ожидали мы этого рокового для нас дня».

С вечера совершалось всенощное бдение. Народу собралось весьма много. Настроение было подавленное, хор пел как-то неуверенно, боязливо. Совершалась лития. Некоторые из народа, глядя на батюшку, тихо плакали. Певчие, все бывшие его ученики и ученицы, не могли от душивших их слез начать «Господи помилуй», сам же дорогой батюшка не мог спокойно читать установленные молитвы – он плакал. Весь народ стал рыдать. Храм наполнился стоном, учащиеся и малые дети – все плакали... При раздаче вербы было тихо, спокойно. Но вот, Бог дал, хотя и со слезами, но кончили всенощную. Некоторые сказали: «Ну, поплакали и довольно – теперь в обедне не заплачу, все выплакал, ни одной слезинки не осталось».

Наступила и последняя обедня. Еще за час до службы, несмотря на грязь, много собралось народа из Белгорода и с деревень. Храм был полон. Зажгли люстру, маленький храм осветился множеством свечей. Открываются царские врата, показывается наш дорогой батюшка в новой пасхальной ризе с бледным лицом, с заплаканными глазами. Как молния меня озарила мысль – а на Пасху уже не будем слышать его задушевного слова. «Ну, господа, – сказал один из прихожан, – последний раз батюшка помянул моих умерших сродников!» И опять плач, и опять рыдания. Вижу крепкий мой сосед тоже плачет, да не так, как на всенощной, а не в состоянии даже оторвать рукава своей свитки от глаз, вижу, что трясется его лысая головушка. «Эх, брат, не выдержал», – говорю я. Дякон начал ектинию и замолк, певчие не могли петь, рыдали все, как малые дети. Вся обедня буквально прошла в слезах, но еще больше слез было пролито во время произнесения прощальной проповеди. После молебна тихо выходит батюшка к народу. Рыдания не умолкают. «Смутился мой дух, – говорит батюшка, – жаль мне с вами расставаться!».. Ну и довольно, остальное дополнил народ. Я еще никогда не слышал, чтобы так рыдали на похоронах. Буквально все плакало. Кажется, весь храм, благоукрашенный трудами доброго пастыря, стонал. Дедушки, убежденные седины, рыдали, говоря, что он обещал похоронить, а теперь бросает нас; бедняки

проливали слезы, зная, что никто об них так не позаботится, как он. Осиротелые семьи воинов, имевшие в нем всестороннюю поддержку, неутешно рыдали. В слезах подошел к батюшке учитель местной церковной школы испросить благословения сказать слово. В немногих словах он отчасти обрисовал деятельность отца Порфирия, с которым он подвизался в Кошарах более 16 лет. Поведал он народу его явные дела милосердия и любви к народу; его всепрощающее свойство души к обидевшим его, его радость об исправлении грешника; о его неутомимой пастырской работе в борьбе с пьянством, воровством, сквернословием и другими пороками. Рассказал, как он под праздники целые ночи проводил без сна, путешествуя по селу и уговаривая молодежь не нарушать святость праздника, не петь песен, не ругаться, и упокоенный возвращался домой, а иногда без сна совершал и литургию. Никого он не обидел, всех прощал, всем помогал, последним делился. И рука дающего не оскудевала. Много народа со всех сторон Матушки России приезжало к дорогому батюшке. Многие хотели видеть его, беседовать и молиться с ним. Все уходило от него утешенными. С кем он помолится о болящем перед Животворящим чудотворным Крестом, кого успокоит своею беседою, а кому и поможет своею посильною помощью. Если батюшка давал наставление, то, следовательно, и сам так поступал. Речь учителя была покрыта рыданием. Все пали перед батюшкой на колени и кричали: «Прими, дорогой батюшка, мой земной поклон и прости меня!»

От прихожан церковный староста преподнес отцу Порфирию хлеб и икону.

После обедни, как пчелы около улья, собрались прихожане около церкви и все единогласно порешили, просить Высокопреосвященнейшего Владыку об оставлении отца Порфирия в Кошарах. Разошлись на время, а с 3 часов опять собрались полным сходом и до темного вечера не отходили от церкви, пока их не успокоили составленным прощением и не пообещали завтра же отослать Владыке.

Дай Бог таких батюшек побольше. Он не хвалился, не гордился, а усердно и безропотно нес свои тяжелые труды. Вся его забота была о спасении душ стада Христовой Церкви.»⁴

Всего два года прошло после публикации этих добрых описаний проводов священника, а какие страшные изменения произошли в стране. В сентябре 1917 года отец Порфирий писал: «Где же причины постигшей нас кары Божией? В нашем неверии, нечестии и пороках. Русь, некогда именовавшаяся святою, ныне не имеет права называться такою: она изгоняет Христа Бога из жизни семейной, общественной, государственной, Забыты заповеди о любви к Богу

и ближним. Всюду царит злоба, ненависть, предательство; всех обуял демон спекуляции, наживы, стараются урвать момент для какой-либо выгоды; страсти к роскоши растут, жажда к зрелищам – беспредельная; распущенность нравов неизобразимая. Господи Иисусе Христе, молитвами Пресвятыя Богородицы, Святителя Иоасафа Белгородского и всех Святых, помилуй нас и спаси нашу погибающую отчизну.»⁵

7 января 1919 года был арестован Белгородский владыка Никодим, но в тот же день освобожден по требованию верующих. 8 января Владыка был вновь арестован, а 10 – расстрелян. В этот же день допрашивали протоиерея Порфирия Амфитеатрова, арестованного одновременно с белгородским епископом. Верные и любящие батюшку прихожане Кошарского храма сразу по его аресте написали в революционный трибунал ходатайство о помиловании отца Порфирия: «...он прослужил в нашем обществе 17 лет и никого не обижал, а лишь только помогал бедным». 36 человек подписали прошение. А от Успенско-Николаевского собора было написано особое ходатайство в ВЧК за подписью 56 прихожан.

В уголовном деле имеется прошение матушки Ольги, в котором сказано, что Белгородская Чрезвычайная Комиссия поставила условием освобождения арестованного священника Порфирия Амфитеатрова уплату пяти тысяч рублей. Но единственным доходом в семье было жалование батюшки, на содержании которого было пять человек детей. Матушка просила войти в бедственное положение семьи и освободить отца протоиерея без уплаты пяти тысяч рублей. Приговор последовал: «расстрелять». «Как старого пропагандиста против Советской власти и вредного элемента для таковой».

Большевики отнесли его к числу опасных для строя пастырей и приняли все меры к тому, чтобы скорее расправиться с ним. Батюшка был расстрелян, но тело его не было найдено. Белгородцы уверены, что его останки были сокрыты намеренно, добы почитатели его не могли найти их.

9.10.2000 г. родственникам было сообщено, что в настоящее время Амфитеатров Порфирий Иванович реабилитирован.

1. Из книги протоиерея Порфирия Амфитеатрова «Явленный и чудотворный Крест Крестовоздвиженской церкви с. Архангельского, Кошары тож, Белгородского уезда, Курской Губернии». Изд. 6-е. 1903 г.

2. Курские епархиальные ведомости 1910 г. № 14.

3. Курские епархиальные ведомости 1911 г. № 6.

4. «Редкие проводы священника». Курские епархиальные ведомости № 13, 1915 г.

5. Курские епархиальные ведомости № 28-29, 1917 г.

6. УФСБ по Белгородской области. № 15/1/А-14.



Митр. Иосиф Петроградский

«В ОБЪЯТИЯХ ОТЧИХ»

ДНЕВНИК ИНОКА (XV)

166.

Состоя в лоне Церкви Христовой, разумею под нею и воинствующее на земле и торжествующее на небе множество чад Божиих. Представляя мимолетное, ограниченное временем и пространственностью явление в Церкви Божией, верующий в то же время воплощает в себе вечное неизменное выражение, содержание Церкви. Он славит Бога словами Ангелов и этим приобщается к Церкви торжествующей, славит словами Дамаскина и сливается душой своей с его временем...

3 Декабря.

167.

Когда присутствуешь при умершем, бездыханно и безгласно лежащем во гробе, чувствуется что-то невыразимо-торжественно-печальное и много сердцу говорящее. Когда предстоишь св. Престолу с лежащими на нем Св. Тайнами, подобным образом чувствуется нечто необычайно-торжественное, чувствуется некая страшная сила, скрытая и как будто связанная в своем действии узами вещественной природы, – сила, которой если бы дать действовать – о, устоял ли бы ты пред лицом Престола? Не был ли бы ни спровергнут во прах, уничтожен, сожжен, как неосторожно приблизившийся к заряженному электричеством кондуктору? О, молчание, красноречивейшее всякого слова! О, тишина, громогласнейшая всех громов земных и молний небесных! О, спокойствие силы, превосходнейшее всякого могущества и славы!

4 Декабря.

168.

Благий Носитель наших немощей, скорбей, и напастей, и болезней! Благое успокоение и прибежище всех скорбящих и страждущих и смятенных духом и сердцем! Господи! Не остави нас! Не имамы бо иныя помощи, прибежища и утешения, токмо Тебя, умоляемого ликами святых с Пречистой Матерью Твоею во главе!

4 Декабря.

169.

Благословен Ты Господи! Смиряющий нас нашими немощами, нашей греховностью, нашим недостойнством пред Тобою! Благословен Ты,

заставляющий тем сильнее чувствовать и ценить Твою благоподательную нам десницу и неисчетную благодать! Тебе, Господи, правда и милость, нам же стыдение лица и сладость защиты и милосердия Твоего!

4 Декабря.

170.

К великой немощи и недостойнству нашему следует отнести то, что мы не чувствуем всей важности страшных минут предстояния Престолу Божию, когда на нем предлежат Св. Тайны, когда прикасаемся к ним, вкушаем их! О, если бы отверзлись в сии минуты наши духовные очи, ослепленные похотью зрения нечистых вещей и тленных! О, если бы отпала от наших душ заскорузлая кора и лед, которым затянулись воды души нашей, удаленной от источника теплоты и света и вдавшейся холоду страстей и Богоотторжения! О, если бы все наше существо, ходящее в видении и употреблении тленного и грубого, вдруг умягчилось, просветлело и удостоилось хотя на минуту ощутить величие и сладость минуты предстояния с силами небесными Владыке неба и земли... Господи! Отверзи ми ум, сердце и душу, да ощутят они близость Божества Твоего, и слезами умиления и сокрушения да принесут Тебе воды утешительные, ими же утоляется жажда Твоего неизреченного милования и любви к нам недостойным!

5 Декабря.

171.

Господи! Даруй мне неутомимо-благоговейное, умиленное и усердное совершение Божественной Литургии, да приобщением Тебя, источника всякой жизни и святости, предпочищу душу и сердце мои к восприятию всякой неизреченной милости Твоей, на пользу Св. Церкви Твоей и ближнему моему, во спасение и преуспеяние мое, во славу Твою!... Господи! возлюби много, ему же отпустил еси много, да и он паче возлюбит Тебя!

5 Декабря.

172.

Сколько красот, поэзии, сколько глубины чувства, какая сила умиления сокрыта в стихирах, канонах и других песнопениях Церкви! А обряды и священнодействия? Целое море всяких со-

кровищ, утешения и сладости. Как пуста, бездушна без них жизнь, со всеми ее заботами и стремлениями. К чему все это временное?

6 Декабря.

173.

Господи! Прибежище, утешение, отрада, сладость моя, избавление мое, пища моя, жизнь моя, упование и надежда моя – *все мое!* исполни меня всего жажды Твоего насыщения, Твоего усвоения, приобщения и наслаждения.

7 Декабря.

174.

Как мало мы заботимся о жизни и преуспевании духа нашего! Все наши заботы и мысли сосредоточены на плоти, угождении ей, питании и грении ее, а дух, душа, ее нужды, ее немощи, ее раны и болезни? Мы даже не видим, не замечаем, не хотим и не стараемся замечать их. Секрет святости – строжайшее изучение и исправление своего внутреннего содержания, строжайшее самонаблюдение, самоукорение и самоисправление во всех мелочах, ибо в жизни духа нет мелочей. Одно простое преслушание воли Божией доказывает развращение нашей воли, отторгает от Бога, Источника жизни нашей и Владыки. Секрет святости замечать все малейшие недостатки наши и неисправности и тотчас же выносить их пред милосердное око Спасителя нашего, от одного воззрения Коего враги наши разлетаются как дым, и как воск тают от лица огня.

7 Декабря.

175.

Господи! да не вотще потружусь, да не вотще будет служение мое Святой Твоей Церкви и Святому Имени Твоему! Господи! Смирненно умоляю Тебя: настави меня на всяку истину и на всякий путь Твоего Богоутождения, и смири гордость мою и превозношение мое!.. Господи!! Как я окаян, как я дерзок пред Тобою! Ибо даже *Твое* готов приписывать себе... Что же это такое? Господи! Сжался надо мною!.. Видь, как мало для смирения моего даже того, что Ты попустил мне на мое унижение и бесславие. Слава Тебе, Премилосердый и Святейший, за все!..

7 Декабря.

176.

Как хорошо под свежим впечатлением Божественной службы записывать, замечать и развивать мысли, зарождающиеся во время службы...

7 Декабря.

177.

Господи! Куда деваться посреди множества скорбей, искушений, несовершенств, ошибок и пустоты, даемых нам жизнью?.. Господи! Как стяжать Тебя посреди таких наших нечистот и недостойности?... Ты посылаешь все это для нашего смирения, но где оно? Кийждо своего сищем, и при малейшей неудаче возмущаемся, унываем, скорбим, ненавидим ближнего, при малейшей ослабе забываем Тебя, гогочем в телячьем восторге, празднословим, смехотворствуем; мы – как шаловливые школьники, которых ни на одну минуту нельзя оставить без страха палки и наказания.

8 Декабря.

(Продолжение следует)

С о д е р ж а н и е № 4 / 2 0 0 2

- ◆ 1 ◆ Преп. Паисий Величковский: из письма мирянам, ищущим духовного наставления.
- ◆ 2 ◆ Архим. Юстин (Полович): Толкование на Евангелие от Матфея (26, 1–14)
- ◆ 4 ◆ Архиеп. Марк: Проповедь
- ◆ 5 ◆ Семинар «Встреча с Православием 2002»
- ◆ 13 ◆ Жизнь епархии
- ◆ 14 ◆ Святая Земля
- ◆ 18 ◆ Паломничество к мощам Свят. Николая в Бари
- ◆ 24 ◆ Новомученик прот. Порфирий Амфитеатров
- ◆ 27 ◆ Митр. Иосиф: Дневник инока (XV)

Объявления:

- ◆ Семинар «Встреча с Православием 2003» ◆ 12 ◆
- ◆ Новый журнал на немецком языке: «Der Schmale Pfad» ◆ 23 ◆
- ◆ Обращение епархии
- ◆ Фонде по содержанию священнослужителей ◆ III ◆

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

«Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет Монастыря: Postbank München (BLZ 700 100 80) Kto. 53031-801

Адрес Редакции: «VESTNIK»
Kloster des Hl. Hiob von Počaev
Hofbauernstr. 26
D-81247 München – DEUTSCHLAND
☎ (089) 834 89 59 Fax: (089) 88 67 77

Internet: <http://www.rocor.de>
<http://www.russianorthodoxchurch.ws>

ОБРАЩЕНИЕ ГЕРМАНСКОЙ ЕПАРХИИ

Дорогие братья и сестры!

В нашей Епархии более сорока приходов. Число их растет, также как и объем задач, встающих перед всеми нами, а особенно нашими священнослужителями ввиду постоянного притока людей – ищущих приобщиться к православной церковной жизни.

Многие из вас видят и сознают, каких трудов стоит преодоление препятствий, стоящих на пути хранения и развития самого драгоценного, что может иметь человек, – чистого Православия. С самого начала безбожного лихолетья XX века наша Епархия шла неуклонно этим путем, продолжаем его и сейчас. Ради этого призываем вас теснее сплотиться для укрепления нашего общения в лоне Церкви, возрастая в любви ко Христу. Любовь Христова призывает нас решать многочисленные практические проблемы, служа нашей Матери – Церкви Православной.

Это касается, в первую очередь, деятельного включения в приходскую жизнь (чтение, пение, разного рода дежурства), но также и добровольных взносов, которые составляют материальную основу церковной деятельности – оплата разъездов священнослужителей и их содержание, строительство или содержание храмов, оплата арендованных помещений, организация епархиальных образовательных мероприятий, обучение детей, посещения престарелых и больных и многое-многое другое. Для всего этого имеются приходская касса, а также Епархиальный Фонд по содержанию священнослужителей.

За 2001 год у Германской Епархии были расходы по «Жалованиям» (оплате) и разъездам священников в общей сумме НМ 187.613. При этом священники, которые оплачиваются Епархией, получают ставку ниже уровня государственной социальной помощи. Доходы от государственных учреждений были в размере НМ 33.426. Фонд по содержанию священнослужителей собрал НМ 16.494. Вместе эти доходы составили лишь около 25% необходимой суммы. Остальная часть расходов была покрыта из других источников, которых немного, и они быстро исчерпываются.

В отличие от католиков и протестантов, православные в Германии не платят никаких церковных налогов – поддержка своей Церкви предоставлена добровольному участию верующих. Поэтому Церковь вынуждена теперь обращаться к вашему сердечному произволению. Напоминаем вам: Ваша посильная лепта – очень важный шаг к укреплению Церкви в этой стране, к духовному просвещению и оцерковлению новоприбывающих людей. «Доброхотно дающего любит Бог» (2 Кор 9, 7).

Спаси Вас Бог за вашу любвеобильную жертву для созидания всех обретающих в этих краях Церковь Христову по благоволению Господа, Которому мы с Вами все призваны служить совместными нашими усилиями.



ВЗНОСЫ В ФОНД ПО СОДЕРЖАНИЮ СВЯЩЕННОСЛУЖИТЕЛЕЙ

Фамилия, имя, отчество:

Адрес (с индексом):

Взносы ежемесячно в размере: € обязуюсь вносить (поставьте «X»)

☐ лично старосте прихода в городе.

☐ на счет Фонда: Russ. Orth. Diözese, Kto.- Nr. 60 60 555 948
BLZ: 700 202 70 (Bayerische Hypo- und Vereinsbank, München)

Дата: Подпись:

Необходима ли Вам квитанция для фининспекции, чтобы снимать Ваше пожертвование с налогов?

- ☐ Да
- ☐ Нет



ISSN 0930 - 9039