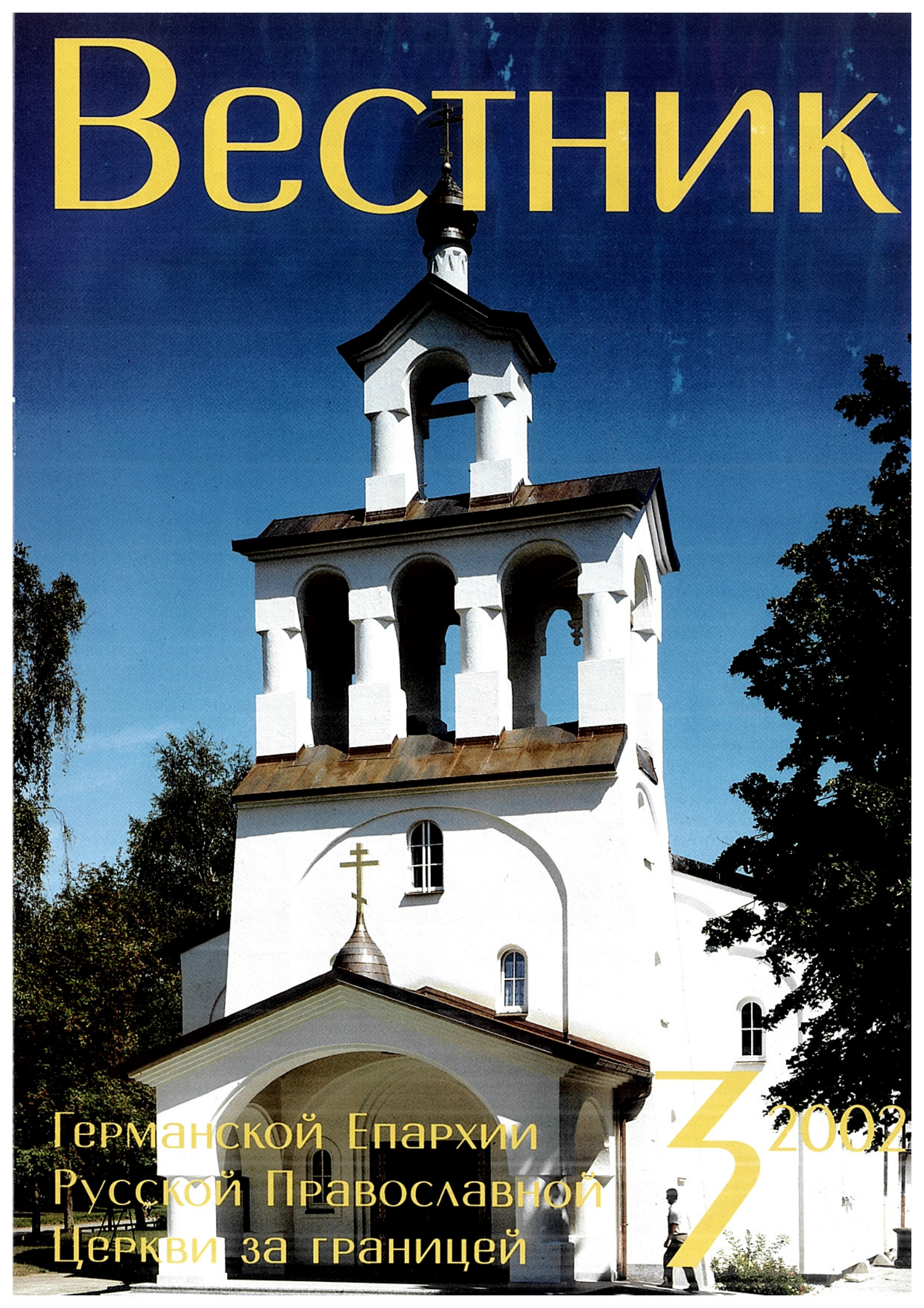


Вестник



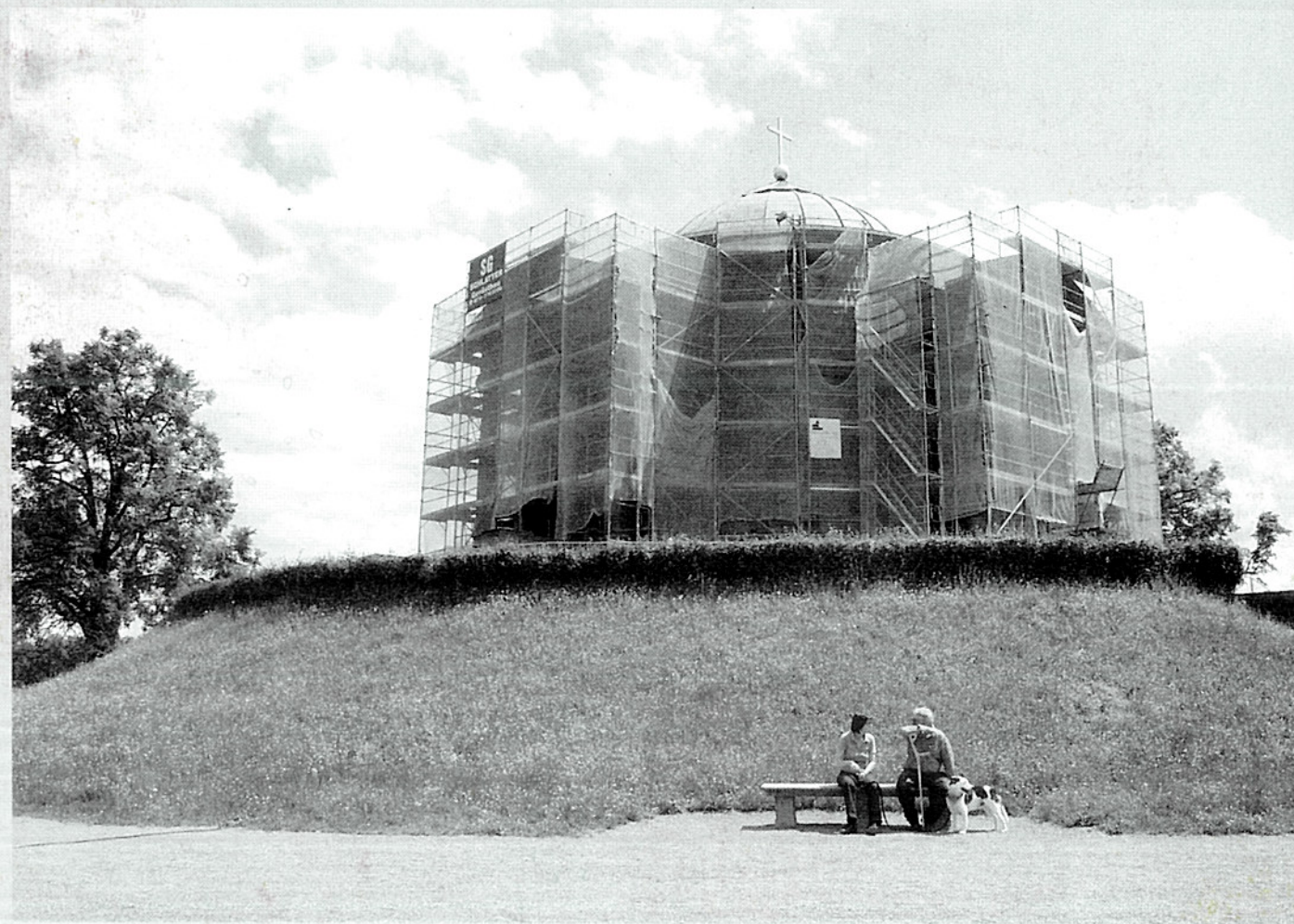
Германской Епархии
Русской Православной
Церкви за границей

3 2002



КЕЛЬН. Епархиальный съезд 2002.

ШТУТГАРТ-РОТЕНБЕРГ. Храм-усыпальница Свят. Николая (20 мая 2002 г.)



ПОХВАЛА АПОСТОЛУ ПАВЛУ

Какое слово достойно подвигов Павла, или какой язык в состоянии произнести приличную ему похвалу? Какое благородство ни явили пророки ли, или патриархи, или праведники, или апостолы, или мученики, — все это он имеет, и притом в такой высокой мере, в какой ни один из тех людей не имеет, что ни есть прекрасного у каждого из них. Итак, когда все, что есть в людях прекрасного, заключает в себе одна душа, заключает при этом в возвышенной мере, и не только то, что есть в людях, но и что есть в ангелах, — как мы можем преувеличить его похвалы? Какого только презрения не будем достойны мы, если, в то время как один человек собрал в себе все добродетели, мы не станем подражать ему даже в ничтожной мере? Удивляются Аврааму за его многие подвиги, особенно же за то, что он приносит в жертву собственного сына. Исааку удивляются за то, что, изгнанный из своих пределов, он не противился, но уступил везде, во всем, чем он владел, пока не были удовлетворены несправедливые желания его обидчиков. Иакову удивляются за его твердость и терпеливость, Давиду — за его кротость, Илии — за то, что он возревновал о Владыке. Но что может сравниться с Павлом, который всем этим владеет, и владеет в преизбытке? Правда, он не приносил в жертву сына, но самого себя приносил тысячи раз. И из родных пределов его выгоняли не раз, но он обошел, словно у него были крылья, и сушу, и море, Элладу и земли варваров, — одним словом, прошел всюду, где светит солнце, прошел среди насилиев, ударов, побоев камнями, каждый день умирая. И не дважды семь лет служил он, сжигаемый зноем дня и холодом ночи, но провел всю жизнь в голоде и нагоде, в оковах и темнице, среди козней и опасностей. А кто исполнил требования справедливости и кротости более, чем Павел, кто выполнил что-нибудь равное ему? Если же ты посмотришь на ревность его, ты увидишь, что он превосходит Илию настолько, насколько Илия превосходит остальных пророков. Иоанн питался акридами и диким медом. Павел же жил в самом средоточии вселенной, точно в пустыне; он не ел акрид и дикого меда, но имел стол гораздо проще, чем это, — у него не было, по ревности к проповеди, даже необходимой пищи. Остается еще приравнять его к ангелам. Пусть никто не подумает, что это — дерзкое слово. Если Писание называет Иоанна ангелом, что же ты удивляешься, когда мы сопоставляем с теми силами лучшего из всех? Чем был когда-то человек, какое благородство присуще нашей природе, какую добродетелью на-

делено это живое существо — это более всех показал Павел. Теперь он стал тем, чем был, с очевидностью отвечая от имени Владыки всем, кто нападает на устроение наше, и показывая, что люди немногим отличаются от ангелов, если мы захотим быть внимательными к самим себе. Имея не иную природу, получив в удел не другую душу, обитая не в ином мире, но в той же самой земле и стране, воспитанный в одинаковых законах и нравах, он превзошел всех людей, какие только существовали. [...] Если Павел, украшенный столькими подвигами и являющийся как ангел на земле, каждый день старался сделать приобретение, подвергнуться опасностям за истину, собрать себе духовное обогащение и никогда не останавливаться, — то какое оправдание будем иметь мы, не только совсем лишенные славных подвигов, но и подверженные стольким порокам, из которых даже один присущий нам достаточен, чтобы ввергнуть нас в бездну гибели, — мы, которые не прилагаем никаких усилий к тому, чтобы исправить эти пороки и быть причастными делам добродетелей? Не одинаковую ли с нами природу имел тот блаженный? Я горю любовью к этому мужу и потому не перестаю обращаться к нему. Взвизывая как на некоторый образец на его душу, я размышляю о суете страстей, о превосходстве мужества, о горячей любви к Богу. И я изумляюсь, как один человек, пожелавши, исполнил весь сонм добродетелей, каждый же из нас не хочет выполнить и самой простой из них. [...]

Останавливая здесь свое слово, я умоляю любовь вашу постоянно держать его в своей памяти и не переставая размышлять о том, что он был причастен нам по природе и подвержен одинаковым с нами страстям. Занимаясь ремеслом незначительным и непочетным, сшивая кожи и работая в мастерской, он, после того, как решил и восхотел отдать себя трудам добродетели и явить достойным восприятия Св. Духа, получил свыше величайшую честь. Да достигнем ее и мы все благодатию и человеколюбием Господа нашего Иисуса Христа, Которому слава и держава со Отцом и Святым Духом, *нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ*. Аминь.

Прим.: Извлечено из: «Слово XXX. Похвала св. Апостолу Павлу, составленная Феодоромъ Магистромъ изъ различныхъ словъ св. отца нашего Иоанна Златоустаго.» в кн. *Творения святого отца нашего Иоанна Златоуста, архіепископа Константинопольскаго, въ русскомъ переводѣ*. т. 12, кн. 2, стр. 759–762.

ДУХ СВЯТОЙ ПО НАШЕЙ ЕЖЕДНЕВНОЙ МОЛИТВЕ К НЕМУ (Объяснение «Царю небесный»)

Великого просим мы в этой ежедневной молитве нашей ко Святому Духу. Мы просим Его, чтобы Он «*пришел и вселился в нас*». Другими словами, мы просим Его, чтобы с нами произошло то, или, по крайней мере, нечто подобное тому, что произошло [в день Св. Пятидесятницы] со св. Апостолами. Когда на них сошел Дух Святой, они совершенно переменились, стали совершенно другими людьми; они почувствовали в себе вдруг такую любовь к Богу и людям, о какой раньше представления не имели; они почувствовали в себе силу все сделать, всю жизнь отдать на служение славе Божией и спасению людей. И все это произвел в них Дух Святой тем именно, что Он *сошел* на них и *исполнил*, т. е. как бы наполнил Собою их. Подобного этому и просим мы в своей ежедневной молитве Духу Святому. А чтобы уверить себя в том, что это возможно, что действительно Дух Святой может все это сделать с нами, когда *придет* и *вселится* в нас, мы свою молитву начинаем с напоминания себе о том, кто такой Дух Святой, каков Он есть по существу Своему. Мы перечисляем все Его свойства, по крайней мере главные свойства или те, которые особенно важны для нас.

И прежде всего мы называем Духа Святого в этой молитве к нему *Царем небесным*. Первое, к чему мы должны стремиться в этой жизни, для чего должны мы жить – это Царствие небесное. *Ищите прежде царствия Божия* (Мф 6, 33), сказал Христос. Истинный христианин не может не думать постоянно о том, чтобы войти в Царство небесное. О, если бы мы могли себе представить все то блаженство, все то счастье, все те блага, которыми мы будем наслаждаться в Царстве небесном! Мы ничего другого тогда *не искали* бы на земле. Но главным устроителем Царствия небесного является Дух Святой. Основал на земле Царство небесное Христос и, уйдя с земли, оставил продолжать на земле Свое дело Духа Святого, который, таким образом, пока по крайней мере Христос не пришел на землю, и есть настоящий Царь этого царства. Насколько зависит Царство небесное от Духа Святого, показывают слова Христовы: *Аще же аз о Дусе Божии изгоню бсы, убо постиже на вас царство Божие – Если же Я Духом Божим изгоняю бесов, то конечно достигло до вас царствие Божие* (Мф 12, 28).

Затем в молитве Святому Духу мы называем Его *Утешителем*. Так назвал Святого Духа Сам Спаситель в последней предсмертной беседе со

Своими учениками (Ин 14, 26 и др.). И потому назвал так, что Дух Святой, по отшествии Христа на небо, имел утешать верующих во Христа во всех скорбях их. Нужно ли говорить о том, как нужно нам постоянное утешение. Пусть припомнит каждый самое тяжелое постигшее его когда-либо в жизни горе. Как тогда нам нужно было утешение! И могли мы тогда найти утешение в ком-либо из людей? Люди так себялюбивы, так думают о себе лишь, что до нашего горя, не правда ли, казалось нам тогда и казалось довольно верно, никому не было дела. Утешить вполне человека может только Сам Бог, называющий Себя *Богом всякия утѣхи* (2 Кор 1, 3) через Духа Своего. Стоит Духу Святому сойти в нашу душу, дохнуть на нее Своей благодатью, и несказанная сладость водворяется в душе человека, он становится способен забыть самое тяжелое свое горе.

Душе истины! Дух истины! Так еще взываем мы к Духу Святому в своей молитве к Нему. Так – Духом истины – называл Духа Святого Сам Христос (Ин 16, 13). Что значит это наименование? Оно значит, что Дух Святой открывает нам истину, учит нас истине и вместе учит любить истину, правду. Как нечистый дух, диавол, есть отец всякой лжи и обмана, так Дух Святой есть источник всякой истины. Как люди страдают, сколько терпят на земле благодаря своему невежеству, благодаря незнанию истины! И как мало вообще в людях правды, как боятся люди правды! Дух Святой Своим действием в сердцах и умах людей искореняет постепенно эту неправду, всякую ложь в людях, просвещает и наставляет их на всякую истину.

Духа Святого называем мы далее в молитве к нему: *езде сый и вся исполняй* – везде находящимся и все наполняющим. Он как бы разлит повсюду в мире. Он не только везде находится, как Бог, но и наполняет Собою все, проникает все, очищая, просветляя, возвышая все в мире.

Все, что в мире есть хорошего, возвышенного – все это от Духа Святого. Посему Он называется далее в молитве *сокровищемъ благиъ*, собранием всех благ.

Первое благо в мире – это жизнь. Ничем человек так не дорожит, как жизнью своей. И это благо от Духа Святого. Он и *податель жизни*.

Вот какой Дух Святой. И когда Он *приходит* и *поселяется* в каком-либо человеке, Он приносит в душу его все, что имеет Сам, Он сообщает человеку от этих сокровищ Своего существа.

Но первое и главное свойство Духа Святого – это Его святость. Недаром Он и называется постоянно не иначе, как Духом *Святымъ*. Святость – это самое существо Его. Он весь святость, Он как бы состоит из святости. Святость и Он – это, можно сказать, одно и то же. Недаром из всех Лиц Св. Троицы Он в особенном смысле называется святым, хотя, конечно, и Бог Отец, и Сын Божий так же святы, как и Он. Поэтому все греховное, нечистое, особенно мерзко Духу Святому, совершенно несовместимо с ним. Поселяясь в нашей душе, он очищает ее от всякой скверны. Все скверное, нечистое, греховное в нашей душе тает и уничтожается от одного дыхания Его. Посему мы, прося его *прийти и вселиться* в нас, просим и *очистить насъ*

отъ всякия скверны. Скверна, грех, нечистота – это то, что мешает нашему спасению. Очищается душа наша от скверны – она готова для вечного спасения. Без такого очищения невозможно спасение. И вот мы прибавляем еще третье прошение к Духу Святому, чтобы Он *спасъ души наши*, как *Благий*. Как Благий, Он и Сам желает нашего спасения, желает еще более, чем мы сами желаем. И в этой благодати Его мы почерпаем уверенность, что Он спасет души наши, а для этого придет, вселится в нас и очистит нас от всякой скверны.■

Проф. М. Скабалланович

Христианские праздники. Книга 5. Пятдесятница. Киев, 1916, стр. 42–45.

ПРОПОВЕДЬ АРХИЕПИСКОПА МАРКА В ВЕЛИКУЮ СРЕДУ

Во имя Отца и сына и Святого Духа.

Дорогие братия и сестры!

Последний раз этим Великим постом мы сегодня молились молитвой святого Ефрема Сирина. Сегодня завершается великопостный круг этих молитв, но не завершается их значение для нашей души, не заканчивается необходимость духа этой молитвы не только в этот пост и в этот день, а во вся дни живота нашего.

Духъ цѣломудрія испрашиваем мы у Господа и Владыки живота нашего сегодня, в Великую Среду, в день, когда Церковь совершает память целомудренной блудницы (Мф 26, 6-16). Да, святые Отцы не ошиблись. Она – целомудренная, хотя, может быть, годами разрушала целостность своего тела и своей души блудом.

Но кто из нас – если не в телесном, то в духовном смысле – не блудник или блудница? Все мы виновны в этом грехе, ибо все мы далеко отстоим от ее подвига, которым она пришла ко Господу, чтобы на Него возлить драгоценное миро. Она знала, может быть, не в цифрах, но сердцем своим, ценность Христа Спасителя. И безмолвно она приступила к Нему и возлила на Него это драгоценное миро. И тут, в этот момент, возмущается моя душа, души многих из нас, душа Иуды Искаротского, который сразу же определяет цену этого мира, а несколько минут спустя ему определяют цену Бесценного – цену Богочеловека Христа.

Иуда настолько сведущ в мирской науке, что он, не заглядывая ни в какие ученые справочники, может сразу определить стоимость ценного мира. А цену Христа он не может определить. Он идет к фарисеям, чтобы от них получить смету. И соглашается на эту страшную смету – тридцать

сребренников – за бесценного Христа. Отвратительный грех, страшное поведение и страшное падение.

Но кто из нас лучше его? Пусть выступит, пусть скажет. Кто из нас готов идти возливать миро вместо того, чтобы продавать Христа? И как часто мы продаем Его, отказываясь от поездки или похода в храм Божий, когда мы могли бы, при некотором хотя бы желании и напряжении, легко посетить его. Как часто мы продаем Господа даже меньше, чем за тридцать сребренников, когда вечером считаем себя настолько уставшими, что уже не можем произнести десять коротких молитв *на сонъ грядущимъ*, и поэтому за десять сребренников готовы продать Его. Как часто в течение дня мы готовы занять ум всем, чем угодно, кроме молитвы, хотя бы одной молитовки Иисусовой – это уже один сребренник, который мы дали бы за Христа.

Да, дорогие братия и сестры, все это – наше участие в грехе Иуды. Снова и снова уходим мы от ясности и целомудрия, которое воссоздала эта женщина в своем уме, в своем сердце, любя Господа, возливая на Него слезы свои, миро драгоценное, молитву свою, и приобретая этим бесконечное, безграничное поминовение ее подвига и ее самой в наших богослужениях, в наших молитвах.

Так легко одним возлиянием мира наших слез молитвенных на Христа принять вечное поминовение и вечную жизнь. Приступим к этому подвигу, дорогие братия и сестры, хотя бы в нынешний день, чтобы он стал мироносным для нас. Аминь.

Мюнхен. Великая Среда

18 апреля/1 мая 2002 г.

Архим. Юстин (Попович)

ТОЛКОВАНИЕ НА ЕВАНГЕЛИЕ ОТ МАТФЕЯ *

ПРИГОТОВЛЕНИЕ К ВЕЧНОЙ ЖИЗНИ
(25, 1–13)

Что такое земная жизнь? Ничто иное как приготовление к вечной жизни. Жизнь на земле – это непрерывная подготовка к жизни на небе. Эта подготовка совершается при помощи небесных добродетелей. А это – евангельские добродетели, которые людям проповедовал Царь неба, Господь Христос, сойдя на землю и став человеком. От этих добродетелей душа онебесяется, умудряется и становится достойной небесного царства. Без этих добродетелей душа человеческая сходит с ума и совсем теряет разум; то есть огреховляется, озлобляется, заражается адом и уходит в ад, где нет ни Бога, ни небесного царства. Ибо только Божественное и Божие влечет и приводит к Богу, к царству Божию; а грех и зло – это нечто диавольское и диаволово, поэтому и ведет к диаволу, царству диаволову. Это логично и для человеческой земной логики.

25, 1 Каждый человек, который рождается в этот мир, получает *свѣтильникъ*, т. е. богообразную душу, которая ему во тьме этого мира освещает путь к Богу. А вся жизнь человеческая в этом мире – это ничто иное как шествие навстречу Жениху, Господу Христу. Что бы он ни делал, как бы он ни жил, человек через эту жизнь идет *навстрѣчу Жениху* Небесному. Ибо и этот мир, и жизнь в нем, символизируют *Царство небесное*. Значит: они суть приготовление к нему.

25, 2–4 Душа в человеке сходит с ума, когда человек ее не питает божественной пищей: евангельскими добродетелями и самим «хлѣбомъ жизни», «хлѣбомъ Божиимъ», «который сходитъ съ небесъ и даетъ жизнь міру» = Христом Богочеловеком (Ин 6, 33. 35. 51). Питая свою богообразную душу всем другим, только не Богом, не Богочеловеком, человек и делает так, что душа его сходит с ума от голода по Христу. И из этого маленького мира уходит в небесный мир Без Христа, без Небесного царя. Это выражают многозначительные слова Спасителя: *юродивые же, взявъ свѣтильники свои не взяли съ собой елея* (стих 3). Т. е. души их уходят из этого в иной мир без Господа Христа и Его света. А это их сумасшествие, и ужас, и вторая смерть. Если же душа богообразная и богоустремленная в этом мире питает себя Христом Богом; если

она в этом мире живет Им, мыслит Им, чувствует Им, желает Им, действует Им, она становится мудрой, обоготворяется: знает и путь и цель пути в этом мире. Она постоянно в свѣтильник свой доливает елея, и свѣтильник горит и светит, и освещает путь из этого в тот мир через тьму греха, зла и смерти. Она непрерывно добавляет добродетель к добродетели: любовь к вере, веру к надежде, надежду к молитве, молитву к посту, пост к смирению, смирение к кротости... Она все больше и больше разгарается, все сильнее горит и сильнее светит. Она знает: богоустремленный свѣтильник существа человеческого горит и светит, когда в него постоянно доливается елей евангельских, божественных добродетелей и святых таин, в частности святого Причастия. Тогда – сам Бог горит и светит в душе, ибо Он есть огонь попадающий и свет милующий. Это означают многозначительные слова Спасителя: *Мудрые же вмѣстѣ со свѣтильниками своими взяли елея въ сосудахъ своихъ* (стих 4). Блаженный Феофилакт благовествует: души наши – это свѣтильники, и ум – это свѣтильник души; душа светит и горит, когда имеет елей добродетелей.

25, 5–6 Женихъ замедлил со Своим вторым пришествием, и дремота смерти напала на всех дев, и они уснули сном смерти. Т. е. тела их заснули сном смерти. Жизнь на земле завершена: каждая душа оставляет земле своего спутника, тело, а сама уходит, с елеем или без елея, в загробную жизнь, чтобы ждать пришествия Жениха. И *въ полночь*, т. е. когда никто этого не ожидает, кроме стражей, *раздался крикъ: вотъ, женихъ идетъ, выходите на встрѣчу ему* (стих 5). *Въ полночь* человеческой истории, когда тьма греха и мрак зла покроют всю человеческую деятельность и достигнут своей вершины в человеческом мире – придет Небесный Женихъ, Господь неба и земли. Тогда, в полночи, больше всего нужен будет свет. **25, 7** И – *тогда встали всѣ дѣвы тѣ, и украсили свѣтильники свои* (стих 7); т. е. все воскресли из мертвых, души их соединились с своими телами, пробудившимися от сна смерти. Воскресение – общее, каждый должен воскреснуть, таков путь человеческого существа через эти миры. А воскресение значит: каждая душа должна взять свое тело, и все то, чем она украшалась во время до второго пришествия Господа Христа. **25, 8** Только тогда *юродивые* доходят до сознания: в их свѣтильниках не хватает елея, не хватает в полночи, когда ничего не видно, а надо выйти навстречу Жениху Небесному. Только тогда они осознают, что

им, богообразным существам, необходимо все множество евангельских добродетелей, которые подобно елею горели бы божественно в свѣтильниках их душ: *свѣтильники наши гаснутъ* (стих 8), и это в полночь. В каком мраке мы тогда потонем, и как мы найдем путь? А мудрые? Они не имеют избытка добродетелей; все что имеют – им необходимо; т. е. никогда человеческому естеству не может быть достаточно евангельских добродетелей, евангельского добра, евангельских благовестий. Тут не может быть «излишка добрых дел». Даже самый богатый духовным богатством всегда «нищъ духомъ»: *чтобы не случилось недостатка и у насъ и у васъ*, т. е. нам всегда мало Бога и Божиего; кто знает, сколько продлится эта полночь: *пойдите лучше къ продающимъ, и купите себѣ* (стих 9). Но кто же они? Люди на земле, со всеми условиями земной жизни.

25, 10 К Страшному суду надо быть полностью готовым, чтобы человек мог с Господом войти в Его царство, в Его торжество: *бракъ* небесный, когда каждая обоженная, охристовленная душа навсегда венчается с Небесным Женихом, входит в радость Его. А до этого – душа должна полностью охристовиться при помощи святых таин и святых добродетелей в святой жизни. Это ее спасает, хранит от всякого сумасшествия в грехе. Ибо грех и есть безумие души перед Богом и против Бога. Грех есть юродство души перед Богом. *Готовые* к пришествию Господа Христа и для Царства Небесного личности – это те, которые и душу, и тело украсили бессмертными добродетелями и евангельскими свѣтильниками. Со Святым живут свято, и общаются святыней и святостью. *Двери затворились* для всех неготовых, неприготовленных, неохристовленных душ. Когда они приходят, и когда молят Господа чтобы открыл им, Он, Всемилосердный, отвечает: *Истинно говорю вамъ, не знаю васъ* (стих 12): вы грехами полностью исказили свое богообразное существо, стерли все божественные черты, настолько отождествились со злом и творцом зла, что Я вас не узнаю. Вы больше даже не Мои создания. Каждым своим грехом, и пороком, и страстью вы говорили Мне: не желаем тебя, не знаем тебя. И вам удалось при помощи греха полностью обезбожить себя так, что Я ничего Своего не нахожу в вас, не узнаю в вас: все ваше – чуждо Мне, это не Мое, не от Меня, но от Моего черного противника. Нет более страшного приговора, чем когда Бог в день Страшного Суда скажет своему созданию: *не знаю тебя*. Это значит, что такое создание исторгло из себя все божественное, бессмертное, вечное, и уничтожило всякий след Божиего в себе. Как ленивый слуга в притче о талантах. Это и составит главный ужас Страшного суда. Поэтому Спаситель и выводит из этой

притчи спасоносное поучение: *бодрствуйте, потому что не знаете ни дня, ни часа, въ который придетъ Сынъ человеческій* (стих 13). – Вся земная жизнь человеческая должна быть евангельским бдением души для вечной жизни с Небесным Женихом в Царстве небесном.

ПРИТЧА О ТАЛАНТАХ
(25, 14–30)

Притча о талантах – это как бы объяснение притчи о десяти девах. Она нам ясно показывает, как надо евангельски бодрствовать и бдеть в этом мире, как души, люди приготавливаются к вечной жизни в Царстве небесном. Но точно также она нам наглядно показывает, как душа теряет Бога, а с Ним и мудрость, как она безумствует и с ума сходит, отвергая Бога и борясь с Богом и Божиим в себе и в мире около себя.

25, 14 Этот мир – *именіе* Божие, ибо он творение Божие. Призывая людей из небытия в бытие, из несуществования в существование, Он им в действительности передает *добро Свое*; т. е. душа и тело, которые Бог дает каждому человеку, составляют *добро* Божие: *та ὑπάρχοντα αὐτοῦ = имѣніе Его*, но также и этот мир, в котором человек живет. Так, человек на самом деле не имеет ничего своего; все, что он имеет – это дар от Бога. Бог дал человеку столько божественных сил, что передает ему весь мир для управления, для жизни, для пользования: *отправляясь (въ чужую страну) призвалъ рабовъ своихъ и поручилъ имъ имѣніе свое* (стих 14). Как сказано в начале Библии о людях, Бог, сотворив мир и все, в что в нем, передал его людям, сказав: «обладайте и владычествуйте имъ» (Быт 1, 28).

25, 15 Бог не одинаково дает дары всем людям; по божественной всевидящей и всепредвидящей мудрости Своей, Он дает *имѣніе Свое* людям: *каждому по его силѣ* – *ἐκάστῳ κατὰ τὴν ἰδίαν δύναμιν* (стих 15). – Это значит: Бог предвидит, как каждый из людей употребит свою свободную волю и все силы свои, и в соответствии с этим вверяет количество добра своего, имения своего. Главное, что Он даже и плохого и ленивого раба Своего не оставляет без добра Своего, ибо и ему дает один талант. Что же это? – Богообразная душа, со всеми богообразными свойствами своими: разумом, чувством, любовью, истиной, правдой, молитвой, свободой. *Пять талантовъ*: значит, более сильное ощущение и сознание, и любви, и правды, и истины Божией, и всего Божиего; т. е. ясное ощущение и сознание Бога и всего Божиего. *Два таланта* – это то же самое в меньшей мере.

25, 16 Раб с пятью талантами: он всю жизнь свою на земле проводит, умножая имение Божие в себе: *употребляетъ таланты Божии въ*

* Продолжение. Начало Толкования см. «Вестник» № 3/1986.

дело, т. е. живет истиной Божией, любовью Божией, правдой Божией, мудростью Божией, благодатью Божией, святостью Божией, вечностью Божией; одним словом: живет Богом, ради Бога, в Боге. Таким образом он все Божие превращает в свое: и этот мир, и эту вселенную он рассматривает как имение Божье, дело Божье, в котором он, при помощи инструмента Божиего делает Божие дело, Божию работу, и так *приобретает другие пять талантов* (стих 16). Все свои силы и имение он вложил в Божие.

25, 17 Раб с двумя талантами: точно так же. Все свои силы он также тратит в этом мире как в великой мастерской Божией, в которой он должен совершать одно дело Божье, вверенное ему Богом. Какое же? Дарами Божиими стяжать в себе как можно больше любви Божией, истины Божией, правды Божией, мудрости Божией, благодати Божией, милости Божией, вечности Божией. И так удвоить свои от Бога полученные дары. Ничего из Божьего он не оставил в себе незадействованным; все пустил в оборот; непрестанно жил всем тем, что божественно, бессмертно, вечно в нем, и так удвоил свое имение: *и получивший два таланта приобрел другие два* (стих 17). Всему Божию в себе он нашел соответствующее Божие в мире вокруг себя. Все Божие в себе он своей жизнью соединил с Божиим в мире, и так исполнил свое Божественное назначение в мире.

25, 18 Раб с одним талантом: *пошел и закопал его в землю, и скрыл серебро господина своего* (стих 18). *Закопал* Божий талант, богообразную душу свою в землю тела своего; провозгласил, что тело его – земля без души; нет души в человеческом теле. Это первое и самое страшное заблуждение и грех. Все Божие слуга скрывает от себя и от людей вокруг себя, закапывает его в землю, чтобы оно там мертвело, ржавело, пропадало. Он как бы говорит всему Божию в себе, богообразной душе: не хочу тебя, ты мне не нужна, могу без тебя; ты для меня и не существуешь; тело мое – это все, что мне нужно; тело мое – это мое я, мое всё; не хочу знать ни о чем Божиим, ни о чем богообразном; все свое чувство и сознание об этом я закапываю в землю, в мертвилище, чтобы оно было далеко от меня, чтобы его никогда не видеть, не чувствовать, хочу весь быть без Бога и без чего бы то ни было Божиего; мне ничего Божиего не нужно: вниз его, в могилу его, в землю его, глубоко, глубоко, как можно глубже, совсем глубоко!

Да, да, да, злой раб *скрыл серебро господина своего* (стих 18): т. е. скрывает от себя все Божие; все, что напоминает о Боге, или обнаруживает Бога, или учит о Боге; он это скрывает и от людей вокруг себя, да и их учит этому. Это тип безбожника, а прежде всего: бездушника.

Ибо безбожник прежде всего всегда бездушник, а уже затем – безбожник: он отрицает сперва душу, а затем Бога, Творца души. Или, точнее, это одновременный процесс отрицания: душеотрицание и богоотрицание. Тот, кто отрицает душу, одновременно отрицает Бога, ибо только Бог – Творец души.

25, 19 Долго будет продолжаться история рода человеческого; долго будет род человеческий жить в этом мире, в этой вселенной, на этом имении Божьем, а Бог, Господин вселенной и рода человеческого, не придет, не будет требовать *отчета* от них. И многие легкомысленные, многие безумные люди будут думать и говорить: вот, нет Бога; ибо если Он был, то Он пришел бы доселе, хотя бы ради зла, опустошающего этот мир и весь род человеческий; и рассчитался бы со всеми. А по премудрому слову Спасителя: *По долгому времени, приходит господин рабов твоих* (т. е. и мира и людей) *и требует у них отчета* (стих 19). *По долгому времени*, чтобы люди не сказали: мы же не имели времени ни показать свои ценности и свою ревность, ни полностью развернуть свои силы и способности. Люди *по силе своей* (стих 15) получили имущество от Господина – Бога, и достаточно времени, чтобы использовать это имущество.

25, 20 Отчет прост, как и задание: слуга, который получил от Бога пять талантов, своим трудом *приобрел* с их помощью *другие пять*; но и это он по своему смирению приписывает благу Божию, талантам Божиим; *господин! пять талантов ты дал мне, вот, другие пять талантов я приобрел на них* (стих 20). – *На них*: с помощью Божиего в себе я нашел Божие в мире вокруг себя. Богообразная истина во мне искала богообразную истину в мире вокруг меня, и нашла в изобилии; также и богообразная любовь, и богообразная благодать, и богообразная правда, и богообразная милость, и богообразное смирение, как только я посылаю их из себя в мир, возвращались ко мне увеличенные, умноженные и обогащенные. Действительно, этот мир – сокровищница «добра» Божия; везде в нем богоустремленная душа находит Бога и то, что божественно. Поистине, этот мир – это поле, засеянное благами Божиими. Весь он – имение Божье. А прежде всего – человек, люди. Светильник человеческой души, зажженный богообразной любовью, и истиной, и правдой, легко находит в людях любовь Божию, истину Божию, правду Божию. Все это Божие: «Твоя от Твоих», Тебе приносим... Ничего тут нет моего, твоего, его. Кроме желания и христустремленной молитвы: да буду я через все это на всю вечность твой, Господи и Спасе мой...

25, 21 Ответ достоин Бога: *Хорошо, добрый и*

верный раб! ибо ты понял, что земная жизнь человеческая – это служение Богу и Божию, богослужение; *раб верный*, ибо ты понял, что жизнь человеческая на земле – один непрерывный подвиг верности Богу через евангельские таинства и святые добродетели. *В малом ты был верен*: в малом земном мире, где малой мерой можно охватить Бога и Божие, и в малой мере жить Богом и Божиим. *Над многими тебя поставлю*: за моими земными дарами и талантами стоят бесконечные и безмерные совершенства и Моей Истины, и Моей Правды, и Моей Милости, и Моей Мудрости: все это навсегда будет твоим, и никогда «не отнимется» от тебя (Лк 10, 42); это то, что «никогда не престаёт» (1 Кор 13, 8), и в чем человеческое существо остается навсегда, остается живым. А все эти совершенства – это радость над радостью, бесконечная, бессмертная радость: *войти в радость господина своего* (стих 21). Эта та вечная радость, которую «никто не отнимет» у последователей Христовых ни этого, ни иного мира (Ин 16, 22).

25, 24–25 Тайна *ленивого раба*: его презрение Бога, его ненависть к Богу, его отношение к Богу как к несправедливому, неправедному и немилосредному; т. е. он считает Его тираном, скупцом, насильником. От всего Божиего у ленивого раба остался один только страх перед Богом. Да и здесь он не сказал истины, потому что в нем все сместилось, и он не сумел быть откровенным перед Господином. *Я знал тебя, что ты человек жестокий*: т. е. Боже, ты суровый, немилосердный человек, ибо *жнешь, где не сьешь, и собираешь, где не рассыпал* (стих 24). Другими словами: этот мир и люди в нем не Твои, ты только неправедно используешь человеческий труд; берешь себе то, что принадлежит людям; присваиваешь себе славу Господина и Творца мира, причем милосредного и великодушного, но на деле ты *человек жестокий*, скупец, который не дает своего и отнимает чужое. Поскольку ты такой, я не хотел использовать твой талант, твое добро; боялся я тебя, отошел далеко от тебя, *скрыл талант твой в землю, – вот, тебь твое!* (стих 25).

Смотри, ленивый и лукавый раб не мог уничтожить талант Божий, имущество Божие; он должен был вернуть его Богу: Божие – Богу. – Это тип материалиста, атеиста, позитивиста, одним словом: гуманиста и гоминиста. Все они одного не хотят: не хотят Бога и ничего Божиего, хотя любой ценой оставаться при человеке и человеческом (подобно юродивым девам: Мф 25, 1–13): не хочу Бога ни в этом, ни в ином мире, ни в этой, ни в иной жизни. И тогда начинается оцепенение комара и проглатывание верблюда. Такова на деле затея гуманистов всех родов. Затея – бессмысленная, безумная, сумас-

шедшая. – Да, но только для тех, кто прозрел. А для них? – Это торжество, которому нет равного ни в одном из миров, в котором они пресмыкаются.

25, 26 Все отношение ленивого раба к Богу и Его таланту происходит от его испорченности и лени: *лукавый раб и ленивый!* = *πονηρὲς δούλε καὶ ὀκνηρὲς* Зло и лень – главные причины этого, и главные строители всего его внутреннего мира. Эта причина – и на дне души всех материалистов, атеистов, позитивистов = гуманистов. Оттуда исходит вся их критика Бога, или точнее: клевета на Бога. Извращенное и ложное восприятие Бога всегда исходит в человеке из его добровольного лукавства и лености. Он зол на все Божие добро: лень ему заглянуть в тайны бесчисленных звездных миров, и в свой чудный внутренний мир мыслей и чувств, почему он и приписывает Богу то, что можно приписать только творцу зла и диаволу, или плохому человеку: хищение и грабеж. **25, 27** Ленивый слуга не смог своей ленью и злом уничтожить *серебро* своего господина: оно все еще не истрачено и все еще Господне: *Мое серебро* (стих 27). Назначение Божиего серебра, Божиих даров, чтобы люди жили с их помощью, чтобы *приобретали* на них, чтобы в земную жизнь вносили как можно больше божественного. Все, что человек имеет Божиего в себе, он должен пустить в оборот, чтобы с его помощью общаться с миром вокруг себя. Так он будет умножать божественное в себе и в мире около себя. Это была бы *прибыль* не только для них, но и для Самого Бога. А убытком, и потерей, и неудачей этот мир становится для человека, когда он живет в нем своим злом и ленью.

25, 28 Бог ничего Своего не навязывает людям; Он им только предлагает и предоставляет; если они этого не хотят, Он *берет* обратно и дает тем, кто желает всего божественного. А это *добрые и верные слуги*. Подобное привлекает подобное: божественное – божественное, святое – святое, вечное – вечное. Ничто Божие не пропадает в мире вопреки всему желанию *лукавых и ленивых* скрыть, уничтожить, унижить, погубить то, что Божие. По самой врожденной своей силе, все божественное тянется к своему Творцу; в нем всегда есть богоустремленные силы, которые его сохраняют от всякой смерти и гибели и возвращают к Творцу. **25, 29** *Ибо всякому имеющему дастся и приумножится* (стих 29): а таков каждый человек, который есть *добрый и верный раб* Божий, Божественного. Нет сомнения, таким может стать каждый по собственной доброй воле. Ибо *добрый и верный раб* трудится, обрабатывает Божие в себе и в мире, окружающем его, и поэтому все это умножается в нем и вокруг него. А *лукавый и ленивый раб* не хочет ничего Божиего; не хочет даже и того,

что имеет как дар Божий, как *талант*, поэтому и возьмется от него и то, что он имеет, ибо Бог ничего Своего не навязывает никому силой. С чем тогда остается *лукавый и ленивый раб*? С собой самим, с тем только, что относится к человеческому миру, людскому, постороннему. Действительно он теряет и основание под собой, остается на «*ничем*»; ибо когда от человека взимается Божие и то, что от Бога, что тогда остается в нем постоянного и ценного? все только: ничто, ничто, ничто. Действительно, гуманисты основывают свое бытие на небытии, свое все на «*ничто*». Они живут в кажущихся реальностях, в реальностях, которые себя безумно провозгласили единственными.

25, 30 Ленивый раб всю жизнь свою выткал на ткацком станке безбожничества, пряжей тьмы по основе мрака. Ибо его упорное скрывание Божиего таланта *въ землѣ*, есть закапывание, прятание Божиего света. Местопребывание безбожничества и внебожничества все из мрака и тьмы, и все во тьме. В этом существе его бытия. «Богъ есть свѣтъ», а диавол – тьма. Каждый грех это особая тьма, а все грехи вместе – это вечный мрак, ад, царство царя и творца тьмы. Любим своим безбожным и внебожным поступком, чувством, мыслью, лукавый и ленивый раб вел себя тьмой *во тьму внѣшнюю* – *εἰς τὸ σκοτὸς τὸ ἐξώτερον*: в свое царство, в свою вечность, для которой он готовился всю жизнь. Посылая его *во тьму внѣшнюю*, Бог поступил как праведный и милосредный судия, ибо он его по-

слал туда, куда он всем своим существом стремился и спешил. Бог бы бы насильником и тираном, если бы Он его силой ввел и поселил в Своем небесном, Божественном царстве. Но и здесь Он поступает как Бог любви: Он не принуждает свободное творение, человека, силой войти в Его царство. Это было бы и неестественно, и нелогично. Ибо чтобы вечно жить в царстве Божием, надо любить Бога: всем сердцем своим, всей душой своей, всем помышлением своим, всей силой своей и всем существом своим добровольно принадлежать Богу.

В чем будет проходить вечная жизнь ленивого и лукавого раба? – в *плачѣ и скрежетѣ зубовъ*. Плач? – От обиды на Бога за то, что Он Бог. Скрежет зубов? На все, что относится к Богу принадлежит Ему. *Плачѣ и скрежетѣ зубовъ* от немощи и злобы, что он не может причинить Богу вреда, оттеснить Бога, уничтожить Бога. Такой плач и скрежет зубов – удел всех безбожных гуманистов и гоминистов еще в этом мире.

Итак, Господь исполняет волю ленивого раба. Всю жизнь свою он хотел одного: скрыться от Бога, быть вне Бога. И Господь исполняет его желание: отпускает его от Себя в самую отдаленную тьму, откуда Бога не видно. Единственная дело там – *плачѣ и скрежетѣ зубовъ* против Бога. А это и есть то, чего ленивый раб по своей свободной воле и желал, и делал во время своей жизни на земле.

(Продолжение следует)

ПАЛОМНИЧЕСТВО В МИЛАН, РИМ И ЖЕНЕВУ

под руководством епископа Агапита

29 сентября – 4 октября 2002

Отъезд – в **воскресенье 16/29 сентября**, в 15:00, в день памяти великомученицы Евфимии.

Ночлег – в гостинице на берегу Комовского озера.

В **понедельник** 17/30 сентября, в Милане – поклонение мощам святителя Амвросия Медиоланского, в храме его имени, и поклонение мощам мученицы Наталии, в храме св. мученика Лаврентия.

Во **вторник и среду** – посещение святых мест в Риме (катакомбы, храмы и т. д.). Ночлег в Риме (три ночи) – в гостинице на берегу моря (Остия).

В **четверг** – отъезд из Рима в Женеву.

В **пятницу** – Божественная Литургия в день отдания праздника Воздвижения Креста Господня в женевском Крестовоздвиженском соборе.

Возвращение в Штутгарт – в пятницу поздно вечером.

Стоимость паломничества, в которую входит оплата автобуса, гостиниц с завтраками и ужинами (всего – пять ночей), при наличии 36-ти участников паломничества – 380 €.

Деньги можно переводить на банковский счет:

Russische Kirche (Pilgerfahrt Rom)

Konto Nr. 1280166 BLZ: 600 501 01.

Просьба записаться до 25го августа!

Просьба записаться до 25го августа!

Обращаться к Оксане Витальевне Сикорской по тел.: (0711) 262 17 13 (после 20:00 часов) или по факсу: (0711) 722 76 37.

Просьба записаться до 25го августа!

в зависимости от количества участников паломничества

ОБЪЯВЛЕНИЕ

ЛЕТНИЙ ПРАВОСЛАВНЫЙ ЛАГЕРЬ С 28 ИЮЛЯ ПО 4 АВГУСТА В КУРОРТНОМ МЕСТЕ OTTOBEUREN (UNTERALLGÄU) ДЛЯ ДЕТЕЙ ОТ 9 ДО 14 ЛЕТ

Шестой год подряд выезжают дети приходов Германии в православный летний лагерь, в котором они отдыхают и обучаются Закону Божию. В этом году другие общины имеют также возможность присоединиться к общине г. Штутгарта. Лагерь расположен в красивой холмистой местности, несколько обособленно. Это место находится в 7 км от знаменитого курорта Ottobeuren (Unterallgäu). В округе много достопримечательностей, например, монастырь VIII века. Местность идеально подходит для походов, костров и путешествий. Дети будут жить в теплом комфортабельном доме (Jugendhaus Waldmühle), по 2-6 человек в комнате. В доме – спортивное помещение со столами для настольного тенниса и мастерская, а также своя часовня, где 4 августа будет совершена Божественная литургия. В первой половине дня предполагаются двухчасовые занятия Законом Божиим и литургическим пением. Вторая половина отводится для походов, прогулок, игр, купания и т. д.

Стоимость пребывания, включая трехразовое питание (среда и пятница – постные дни), оплату дороги и рабочего материала – 160 €. Многодетные и малообеспеченные семьи имеют возможность получить финансовую поддержку в социальном ведомстве (Sozialamt) и в ведомстве по делам юношества, детей и подростков (Jugendamt). Возможность финансирования в данном случае в большой степени зависит от своевременности подачи соответствующих заявлений в указанные инстанции. Дополнительная информация по тел. 0711/383705, Анна Шерер.

Ввиду ограниченности мест просим записываться как можно раньше. Максимальное число участников – 40 человек. Отказ по причине болезни возможен.

Руководитель детского отдыха – священник Илия Лимбергер. Запись и справки в общине Штутгарт у Марии Трево: Eichenbrunnenweg 1, 73760 Ostfildern. Tel. 0711/44 00 446 (nach 21 Uhr).

В субботу, 29 июня после службы в 12:00 состоится родительское собрание в помещении ROJ (Russische Orthodoxe Jugendgruppe, Falkertstr. 70, 70197 Stuttgart, в 100 м от церкви).

Желающих принять участие в летнем отдыхе просим заполнить следующую анкету:

Имя и фамилия ребенка

Адрес

Номер телефона

Дата рождения

Родной язык

Интересы

Умеет ли плавать?

Принимает ли регулярно медикаменты?

4/17 марта, в Неделю сыропустную (Прощеное Воскресенье) архиепископ Марк служил в кафедральном соборе в Мюнхене. В воскресенье вечером он совершил вечерню с Чином прощения, во время которого испросил с земным поклоном прощение у каждого члена прихода.

В Штутгарте в этот день вечерню с Чином прощения служили после Божественной литургии, которую совершил епископ Агапит с иереем Илией Лимбергером и диаконом Александром Ковалем.

Первую седмицу Великого поста архиепископ Марк был на всех богослужениях в кафедральном соборе или в монастыре. Каждый вечер с понедельника по четверг владыка служил в соборе великое повечерие с Великим канонем св. Андрея Критского, а в среду и в пятницу, в сослужении соборного клира – Литургию Преждеосвященных даров.

ЕЛЕОСВЯЩЕНИЯ НА СЕВЕРЕ ЕПАРХИИ

В четверг 28 марта во второй половине дня архиепископ Марк улетел в Кельн, чтобы в пятницу утром совершить там Литургию Преждеосвященных даров, а во второй половине дня – таинство Елеосвящения. В пятницу, 29 марта, литургия началась в 9:00. Владыке сослужили протоиерей Божидар Патрногич, иерей Александр Зайцев а также диакона Борис Здробэу и Аркадий Дубровин.

На следующий день, в субботу утром, архиепископ Марк полетел в Гамбург и совершил там в 14:00 таинство Елеосвящения. Ему сослужили протоиерей Амвросий Бакхауз, священники Иосиф Вовнюк, Олег Никифоров и Димитрий Калачев, а также гамбургский диакон Николай Вольпер. Сразу же по окончании Елеосвящения в 17:30 началось воскресное всенощное бдение, во время которого владыка вышел на середину церкви на чтение евангелия.

17/30 марта, во второе воскре-

сенье Великого поста (память свят. Григория Паламы) владыка с теми же клириками служил в Свято-Прокопьевском храме в Гамбурге. В своей проповеди он объяснил дневное евангельское чтение (Мк 2, 1-12) на основе толкования св. Георгия Паламы. Он призвал верующих подражать друзьям Расслабленного и раскрыть кровлю своего духовного дома, т. е. свой разум, разобрав весь материал этой кровли, имеющий отношение к страстям и земному и спустить сквозь нее одръ, на котором лежит расслабленная грехом душа, чтобы этим устранить препятствия на пути ко Христу. Только после этого можно припасть к ногам Христа в покаянии и смирении и получить от Него силы вести духовную жизнь.

Совсем недолго смог владыка после литургии посидеть с прихожанами за чашкой чая в при-

ходском зале. Затем он отправился в Берлин.

В первой половине дня в понедельник архиепископ Марк вместе с берлинским диаконом Андреем Сикоевым посетил два объекта, один из которых должен быть выбран в качестве церковного помещения для берлинского прихода. После полудня архиепископ Марк со священником Александром Щипакиным и диаконом Андреем Сикоевым отслужил молебен перед Чудотворной Иконой Божией Матери Курской Коренной, и после молебна совершил таинство Елеосвящения. Принять участие в таинстве пожелало так много верующих, что теперешнее церковное помещение с трудом вместило всех собравшихся.

После богослужения владыка провел около часа с прихожанами за чашкой чая и вечером вернулся обратно в Мюнхен.

СВЯТАЯ ЗЕМЛЯ

На Благовещение Пресвятой Богородицы, совпавшее в этом году с Крестопоклонной неделей, архиепископ Марк снова служил в кафедральном соборе в Мюнхене. Вечером он провел занятие для немецкоговорящих членов прихода, а на следующий день утром улетел в Святую Землю.

ГЕФСИМАНИЯ

В Иерусалиме в среду 10 апреля он постриг в рясофор послушницу Сарру, которая получила имя

мироносицы Саломии. Вечером того же дня владыка совершил в обители Св. Марии Магдалины таинство Елеосвящения для сестер обители и многочисленных верующих, приехавших из других городов. В четверг, 11 апреля, владыка совершил постриг в мантию трех инокинь. В постриге бывшие рясофорные инокини Елисавета, Пелагия и Мария получили имена Павла (в честь св. Павла из Вифлеема, места рождения монахини Павлы), Нонна и Агния.

ЕЛЕОН

В пятницу, 12 апреля, архие-



Слева направо – м. Павла, игумения Елисавета, архиеп. Марк, м. Агапия, м. Нонна.

пископ Марк совершил Литургию Преждеосвященных даров в Спасо-Вознесенском монастыре на Елеоне. После часового перерыва владыка совершил таинство Елеосвящения в сослужении с архим. Петром, игуменом Андроником и иеромонахом Авраамием.

ФАРА

Во второй половине дня владыка вместе с архимандритом Петром и игуменом Андроником поехал на Фару. Здесь в присут-



Архимандрит Петр постригает в рясофор п. Олега с именем Онуфрия

ствии владыки и по его просьбе архимандрит Петр постриг в рясофор послушника Олега. Новопостриженный получил имя Онуфрий.

В субботу утром архиепископ Марк служил литургию в Гефсимании, а вечером – всенощную на Елеоне, и там же на следующее утро Божественную литургию вместе с елеонскими клириками. Во время трапезы владыка воспользовался возможностью преподать сестрам наставление, как он почти ежедневно делал в Гефсимании, где часто присутствовал на вечернем богослужении и за последующей вечерней трапезой. Владыка также вел личные духовные беседы с некоторыми сестрами.

Во второй половине дня игумен Гефсиманской обители с несколькими сестрами пригласила владыку поехать на Мертвое море.

ФАРА-ИЕРИХОН

В понедельник, 2/15 апреля архим. Петр повез архиепископа



Архиепископ Марк с епископом Афанасием в обители Преп. Харитона (Фара).

Марка и находящегося в Иерусалиме сербского епископа Афанасия (Евтича) на Фару в обитель преп. Харитона. Затем они поехали дальше в Иерихон. Архиепископ Марк навестил монахинь, живущих здесь в трудных условиях в контейнере на нашем участке, похищенном у нас арафатовскими полицейскими ищейками и Московской патриархией. Тем временем архим. Петр с епископом Афанасием поехали к источнику Елисея и смоковнице Закхея.

Несмотря на военное противостояние между Израилем и Палестиной посетить Иерихон удалось без особенных затруднений.

Вечером в понедельник владыка принял участие в вечернем богослужении на Елеоне и в последовавшей затем совместной вечерней трапезе с игуменом Моисеем. Во вторник утром архиепископ Марк совершил бого-

служения в Гефсимании и преподать сестрам за трапезой еще одно духовное наставление на



предстоящие недели Великого поста и праздник Пасхи. Затем он в сопровождении двух своих духовных дочерей из Гефсимании отправился на Голгофу и ко Гробу Господню. Здесь по обычаю спели праздничные тропари и кондаки Кресту и Воскресению. Затем архипастырь попрощался со своими духовными детьми, и начальник Духовной Миссии в Иерусалиме, архимандрит Петр, сопроводил его на аэродром.



Архиепископы в Иерихоне.

ЕЛЕОСВЯЩЕНИЯ В КОПЕНГАГЕНЕ (ДАНИЯ)

В пятницу 30 марта/12 апреля в Копенгагене вечером епископ Агапит с иереями Сергием Плеховым и Александром Шипакиным совершил таинство Елеосвящения. На следующий день, в субботу епископ Агапит с о. Сергием служили утреню и Божественную литургию, а затем – заупокойную литию. После богослужения была общая трапеза, во время которой владыка поблагодарил приход за молитвенное участие в его хиротонии и рассказал о своих впечатлениях за последний год. В субботу вечером еп. Агапит совершил всеобщее бдение, и в воскресенье, 1/14 апреля, – литургию вместе с о. Сергием.

АКАФИСТ ПЕРЕД КУРСКОЙ ИКОНОЙ БОГОМАТЕРИ

В пятницу пятой седмицы Великого поста архиепископ Марк служил акафист перед Чудотворной иконой Божией Матери Курской Коренной в Мюнхенском кафедральном соборе. Ему сослужили протоиерей Николай Артемов и иерей Георгий Зайде. Присутствовали также епископ Амвросий Женевский и Западно-Европейский и епископ Агапит Штутгартский. Вечером три архиерея совещались в монастыре преп. Иова Почаевского по разным вопросам церковной жизни европейских епархий. На следующий день еп. Амвросий уехал в свою епархию с чудотворной Иконой.

ВЕЛИКОБРИТАНИЯ

ЕЛЕОСВЯЩЕНИЕ В ЛОНДОНЕ

В субботу, 20 апреля, владыка после Божественной литургии в обители преп. Иова, которую он совершил вместе с иеромонахом Евфимием, отправился в Лондон.

Здесь он присутствовал вечером на всеобщей в храме Успения Пресвятой Богородицы, которую служил иерей Вадим Закревский с диаконом Сергием Защинным. На чтение евангелия архиепископ Марк с вышепоименованными клириками и священником Фомой Харди вышел на середину церкви.

В пятое воскресенье Великого поста архиепископ Марк с теми же священнослужителями совершил Божественную литургию. Примерно через час после литургии к присутствующим клирикам присоединились также архимандрит Алексей, священник Петр Болк и иеродиакон Савва, и владыка начал вместе с ними таинство Елеосвящения.

По завершении Елеосвящения владыка поужинал со священнослужителями, чтобы побеседовать с ними о всех насущных вопросах церковной жизни.

ВСТРЕЧИ В ЛОНДОНЕ

В понедельник владыка имел различные встречи, в том числе свидание с действующими в Англии архиереями Московской патриархии. Помимо правящего архиерея епархии МП, митрополита Антония (Блюма), присутствовали также архиепископ Анатолий, епископы Василий и Иларион. Архиепископа Марка сопровождал о. Вадим Закревский, со стороны МП присутствовал священник Максим. Здесь также обсуждались двусторонние вопросы церковной жизни, в особенности проблемы сосуществования приходов обеих частей Русской Церкви в Ирландии, где в первую очередь возникли недоразумения между двумя приходами, но также и аналогичные проблемы в Великобритании. Главным образом обсуждались вопросы, относящиеся к церковной практике, поскольку в Ирландии возникли проблемы, относящиеся к совершению таинств, как, например, связь между таинствами исповеди и причащения, принятие инославных в Церковь и т. п.

Вечером в понедельник архиепископ Марк председательствовал на заседании приходского совета, завершившегося постной трапезой в честь о. Вадима Закревского, который в этот день отмечал день своего Ангела.

В ЖЕНСКОМ МОНАСТЫРЕ

Во вторник 23 апреля в первой половине дня архиепископ Марк посетил женский монастырь Благовещения Пресвятой Богородицы в Лондоне. После панихиды по новопреставленному сербскому епископу Даниилу (Кристичу) и новопреставленной Татиане Кнупфер, многолетнему члену лондонского прихода, архиепископ Марк провел обстоятельную беседу с сестрами обители. Поскольку все сестры обители родом из Палестины, центром беседы, естественно, было последнее путешествие владыки в Святую Землю и общая ситуация там. Обсуждались также и многие другие вопросы, и все сестры были рады, что представилась возможность спокойного и подробного обмена мнениями со своим архипастырем.

По настоянию сестер архиепископ Марк, вопреки своим прежним планам, остался в обители на обед. Сразу же после этого священник Вадим Закревский с матушкой отвезли владыку на аэродром, откуда он улетел обратно в Мюнхен.

ЕЛЕОСВЯЩЕНИЕ В БАДЕН-БАДЕНЕ

В среду шестой седмицы Великого поста, 11/24 апр. епископ Агапит служил в Штутгарте. Утром во время часов было прочитано все евангелие от Матфея. Вечером епископ Агапит в Баден-Бадене в первый раз в истории прихода совершил таинство Елеосвящения с прот. Миодрагом Глишичем, иереем Сергием Маношкиным, Евгением Скопинцевым и Илией Лимбергером. В пятницу во время часов в Штутгарте было прочитано все евангелие от Марка.

Праздничные богослужения 15/28 апреля на Вход Господень в Иерусалим владыка Агапит совершил в Штутгарте в сослужении о. Илии Лимбергера.

На Страстной Седмнице епископ Агапит служил в Штутгарте.

ЕЛЕОСВЯЩЕНИЕ ВО ФРАНКФУРТЕ И ШТУТГАРТЕ

В понедельник утром владыка служил Литургию Преждеосвященных Даров, а вечером совершил Елеосвящение во Франкфурте в сослужении с протоиереем Дмитрием Игнатьевым, иереями Сергием Маношкиным, Иоанном Гринчуком, Александром Зайцевым и иеромонахом Амвросием Березкиным. Храм был полон.

Во вторник о. Петр Штурм привез Чудотворную икону и сослужил владыке на Литургии Преждеосвященных даров. В Великую среду вечером епископ Агапит с прот. Миодрагом Глишичем, священниками Евгением Скопинцевым и Илией Лимбергером совершил, при полном храме, Елеосвящение в Штутгарте.

Остальные богослужения Страстной Седмницы и праздничные Пасхальные богослужения владыка также совершил в Штутгарте. Начиная с Великого Пятка и до Светлого Понедельника в богослужениях также принимал участие диакон Александр Коваль.

Начиная с Лазаревой Субботы и вплоть до Пасхи архиепископ Марк служил в кафедральном соборе в Мюнхене.



Пасхальная ночь в Штутгарте



ПАСХА ГОСПОДНЯ В ОЛЬДЕНБУРГЕ

Впервые празднование православной Пасхи Христовой состоялось в этом году в Ольденбурге. Расположенный в центре города католический храм св. ап. Петра, в котором вот уже четыре года совершает богослужения ольденбургская община Покрова Пресвятой Богородицы, к Пасхальной службе совершенно преобразился.

Изготовленные к этому событию сборный иконостас, Плащаница и хоругвь украсили и согрели высокий храм, сделали его родным и уютным, так что всякий переступивший его порог мог почувствовать трепет и радость Воскресения.

Пасхальное богослужение совершал иерей Олег Никифоров. Ему прислуживал, делая первые шаги на этом поприще, староста





Первая Пасха в Ольденбурге.

прихода А. Соколов, недавно посвященный архиепископом Марком во чтеца. По завершении богослужения около половины присутствовавших на нем прихожан, числом более тридцати, остались на общую трапезу.

Особенно отраднo отметить, что осуществить такой праздник достало сил у прихода, большую часть которого составляют люди,

проживающие в обширной Weser-Ems области вокруг Ольденбурга и нерегулярно посещающие церковь.

Братская взаимопомощь Ольденбургского и Бременского приходов, окормляемых о. Олегом, проявилась и на этот раз: община Бремена украсила службу голосами своих певчих, а храм — блеском подсвечников.■

КУРСКАЯ ИКОНА В ИНГОЛЬШТАДТЕ

Вечером Светлого вторника епископ Агапит поехал с Чудотворной иконой в Ингольштадт и служил там Пасхальную заутреню в сослужении о. Сергия Киселева.■



ЕПАРХИАЛЬНЫЙ СЪЕЗД В КЕЛЬНЕ



В среду Светлой седмицы архиепископ Марк с протоиереем Николаем Артемовым, иеромонахом Евфимием и старостой мюнхенского прихода, Ю. А. Колужной поехал на епархиальный съезд в Кельн.

Съезд, на который собрались священники, диаконы, церковные старосты и представители приходов (см. фото на 2-й странице обложки) проходил в четверг и пятницу в церковном центре прихода св. великомуч. Пантелеимона, который епархия приобрела несколько лет назад. Утром в четверг архиепископ Марк с епископом Агапитом и большинством присутствовавших клириков отслужил утреню и Божественную литургию. После совместного завтрака началось заседание в большом зале центра. Архиепископ Марк выступил с небольшим вступительным словом. Затем были избраны президиум и секретариат, и владыка начал свой доклад о жизни епархии за период, прошедший с последнего епархиального съезда. Докладчик подразделил свое выступление на три части:

1. Первую часть составил отчет об основных результатах и последствиях последнего Архиерейского Собора. Затем следовали вопросы, связанные с переизбранием в Архиерейском Синоде а также в жизни Церкви во всем мире.

2. Второй пункт составляли проблемы отношений нашей Зарубежной Церкви с Церквями в России, особенно с Московской патриархией. Владыка подчеркнул, что создание Комиссии по единству Русской Церкви означает, что мы должны честно исследовать новейшую историю. Это-

му должны также способствовать исторические конференции, первая из которых состоялась в прошлом году в Будапеште под руководством протоиерея Николая Артемова. Критикуя жизнь МП, мы должны также признавать ее положительные стороны, и вести себя на уровне нашей ответственности за всю Русскую Церковь. Нужно сознательное преодоление прошлого, чтобы достигнуть единства всех частей Русской Церкви. При этом наш опыт и своеобразие как Зарубежной Церкви не должны быть утрачены, напротив, они должны стать прочной и органической составляющей зарубежной части Русской Церкви, которая будет необходима и в будущем. Каноническое единство должно быть нашей целью, однако достигнуто оно может быть только в истине и верности Христу как краеугольному камню нашей веры, сказал владыка.

3. В третьей части своего выступления архиепископ Марк остановился на жизни Германской епархии в период, истекший со времени последнего епархиального съезда. Он указал на постоянные трудности финансового характера, послужившие причиной сокращения числа священников. Три священника должны были покинуть Германию: игумен Алексей Бирон, священники Николай Шибалков и Иоанн Червинский. Священник Славомир Иванюк не может больше исполнять свои пастырские обязанности по болезни. Священник Иоанн Касбергер совершенно устранился от служе-

ния в приходе и более не исполняет никаких пастырских обязанностей. В епархию прибыли новые священники: о. Сергей Киселев, обслуживающий приходы в Ингольштадте, Ландсхуте и Линце и совершающий время от времени богослужения в Бад Киссингене, священник Владимир Чайка, который, живя в Билифельде, окормляет приходы в Билифельде, Бохуме и Зальцгиттере. В Северной Германии окормление приходов в Ольденбурге, Бремене и Мюнстере перенял недавно переехавший туда священник Олег Никифоров.

Особое внимание обратил владыка в своем докладе на регулярное совершение богослужений, религиозное обучение и беседы для взрослых, а также на основательную подготовку взрослых к крещению.

Важным пунктом в выступлении архиепископа Марка была необходимость богословского образования не только для наших священников и диаконов, но также и для мирян. Владыка рассказал, что он в этом году послал одну инокиню, одну послушницу и одного молодого человека учиться на богословский факультет Мюнхенского университета. Все ответственные лица в нашей епархии должны заботиться о том, сказал далее владыка, чтобы возможно большее число активных прихожан получило богословское образование, дабы преподавание Закона Божия нашим детям осуществлялось на соответствующем уровне.

Владыка подчеркнул также необходимость направления на

проводимые в епархии церковно-певческие семинары интересующихся этим прихожан. Для правильного проведения богослужений нашей Церкви необходимо, чтобы в епархии было как можно больше хорошо подготовленных регентов и псаломщиков. Мы унаследовали от наших отцов богослужебную культуру, за сохранение и дальнейшую преемственность которой мы ответственные.

Углублению веры и расширению духовных и культурных горизонтов служат также паломничества, регулярно проводимые в епархии. В прошедшие годы наши верующие особенно широко пользовались возможностью совершить паломничество в Святую Землю. Такие возможности расширились — в этом году намечено паломничество в Бари под руководством епископа Агапита, где группа сможет в день перенесения мощей святителя Николая принять участие в богослужении в нашей церкви и затем поклониться мощам святого.

Подобные паломничества также к другим святым местам будут по потребности проведены в большем объеме.■

На Фомино Воскресенье архиепископ Марк служил в кафедральном соборе в Мюнхене. Затем он дал урок Закона Божия детям из провинции, а вечером провел занятие на тему православной догматики для немецкоговорящих прихожан.

ЗАСЕДАНИЕ АРХ. СИНОДА В НЬЮ-ЙОРКЕ

На следующее утро владыка с Чудотворной иконой Курской Коренной улетел в Нью-Йорк, чтобы там принять участие в очередном заседании Архиерейского Синода. На заседании присутствовали председатель Синода митрополит Лавр, архиепископ Марк и епископы Кирилл, Гавриил и Михаил. Все глубоко сожалели об отсутствии епископа Алипия, который во время Великого поста, работая в саду, упал с четырехметровой высоты, после чего до сих пор находится в больнице, и, по всей вероятности, из-за перенесенной травмы



позвоночника до конца жизни останется частично парализованным. Поэтому главными на повестке дня были вопросы занятия вдовствующих кафедр, а также управления Чикагской и Центрально-Американской епархией во время болезни епископа Алипия. Пришлось также с сожалением констатировать, что митрополит Виталий до сих пор не воспользовался приглашением Синода вернуться в Синодальный дом или переселиться в дом, нанятый рядом с близ расположенным монастырем, хотя в начале он был этим предложением очень обрадован. Помимо участия в заседаниях Синода, архиепископ Марк во время своего пребывания в Синоде совещался также с духовенством и мирянами по делам возглавляемых им комиссий.

ПРАЗДНИК СЯТ. НИКОЛАЯ В СОБОРЕ

В пятницу вечером, 3/17 мая архиепископ Марк вылетел из Нью-Йорка в Мюнхен, куда он прибыл утром в субботу. Во второй половине дня владыка провел урок Закона Божия в приходской школе при кафедральном соборе. В соборе владыка совершил также богослужения Недели Св. Жен Мироносиц. Двумя днями позже последовали богослужения в честь перенесения мощей свят. Николая Мир Ликийского – престольный праздник придела свят. Николая в кафедральном соборе. Несмотря на рабочий день и многочисленные богослужения в предшествующие дни на праздник собралось много верующих. Во время всенощной накануне праздника лития с освящением хлебов совершалась в приделе свят. Николая и перед ним. В самый день праздника в приделе свят. Николая завершился крестный ход с молебном, тогда как часы, литургия и начало молебна служили в главном храме, поскольку маленькая церковь не могла вместить всех молящихся.

В пятницу, 24 мая, архиепископ Марк совершил короткий визит в Дармштадт и находящуюся там церковь св. равноап. Марии Магдалины. Главной

целью этой поездки была более чем часовая встреча с обербургомистром, ответственным референтом по культуре и пресекретарем города по вопросу реставрации нашей церкви. Владыку сопровождал Михаил Горачек, староста франкфуртского прихода, который также взял на себя значительную часть задач, связанных с реставрацией дармштадского храма.

ИРЛАНДИЯ



Стрэдбали. Владыка с о. Петром Болком.

На следующий день, в субботу 12/25 мая, архиепископ Марк в полдень улетел в Дублин для пастырского посещения наших приходов в Ирландии. В дублинском аэропорту владыку приветствовал строитель и благодетель нашей церкви св. Кольмана в Стрэдбали, Адриан Косби.

Вместе с ним архиепископ Марк поехал в греческую церковь в Дублине, где был сердечно встречен ее настоятелем, священником Иринеом. В приходском зале этой церкви собралась часть русского дублинского прихода. Владыка провел с собравшимися духовную беседу. Затем он совершил панихиду по новопреставленным родственникам собравшихся прихожан. Встреча завершилась совместным чаепитием. Священник греческого прихода и староста, прощаясь с архиепископом Марком, подчеркнули еще раз, что они всегда рады приезду русских священнослужителей и с радостью предоставляют для нужд русского прихода свою церковь. Особенную благодарность о. Иринею выразил за то, что Великим постом о. Вадим и о. Петр посетили приход с Чудотворной иконой Божией Матери Кур-



Стрэдбали. Перед храмом Св. Кольмана

ской Коренной. Это посещение и возможность поклониться Иконе были для греческого и русского прихода вершиной их религиозной жизни. Архиепископ Марк поблагодарил священника и старосту за их неизменное гостепреимство и готовность помочь русскому приходу. Владыка также с благодарностью упомянул тот факт, что греческий митрополит Георгий охотно дал свое благословение на такую совместную работу и недавно заново подтвердил это благословение.

Тем временем прибыл из аэропорта лондонский священник Петр Болк, и архиепископ Марк вместе с ним и Адрианом Косби поехал в Стрэдбали, куда прибыл примерно через полтора часа. Здесь сразу же начали всенощную Недели о Расслабленном, которая закончилась в 21:00. Затем Адриан Косби в своей усадьбе угостил духовенство ужином, во время которого обсуждалось положение наших приходов в Ирландии.

Утром в воскресенье 13/26 мая (за два дня до престольного праздника храма) на литургию собралось много верующих из Дублина и других мест Ирландии. Преобладали русские верующие, которые были рады тому, что архиепископ Марк мог исповедовать их по-русски. Такая возможность представлялась им только во время приезда из Лондона священника Вадима Закревского, тогда как у о. Петра Болка русскоязычные прихожане могли исповедоваться только по-английски, что многим из них давалось нелегко. Во время литургии в очень красивой малень-

кой церкви св. Кольмана архиепископ Марк служил на славянском языке, ввиду преобладания русских прихожан, тогда как о. Петр Болк служил обычно на английском. Проповедь владыка также произнес по-русски, попросив одну молодую прихожанку синхронно переводить на английский. Большинство присутствующих, среди которых было много детей, причастилось в этот день Св. Таин.

После литургии собравшимся была предложена трапеза в доме хозяина поместья Адриана Косби. За трапезой архиепископ Марк вел целый ряд личных духовных бесед. В заключение он еще раз преподал всем присутствовавшим наставление, в котором прежде всего обратил внимание на духовное воспитание детей и укрепление молитвенной жизни взрослых.

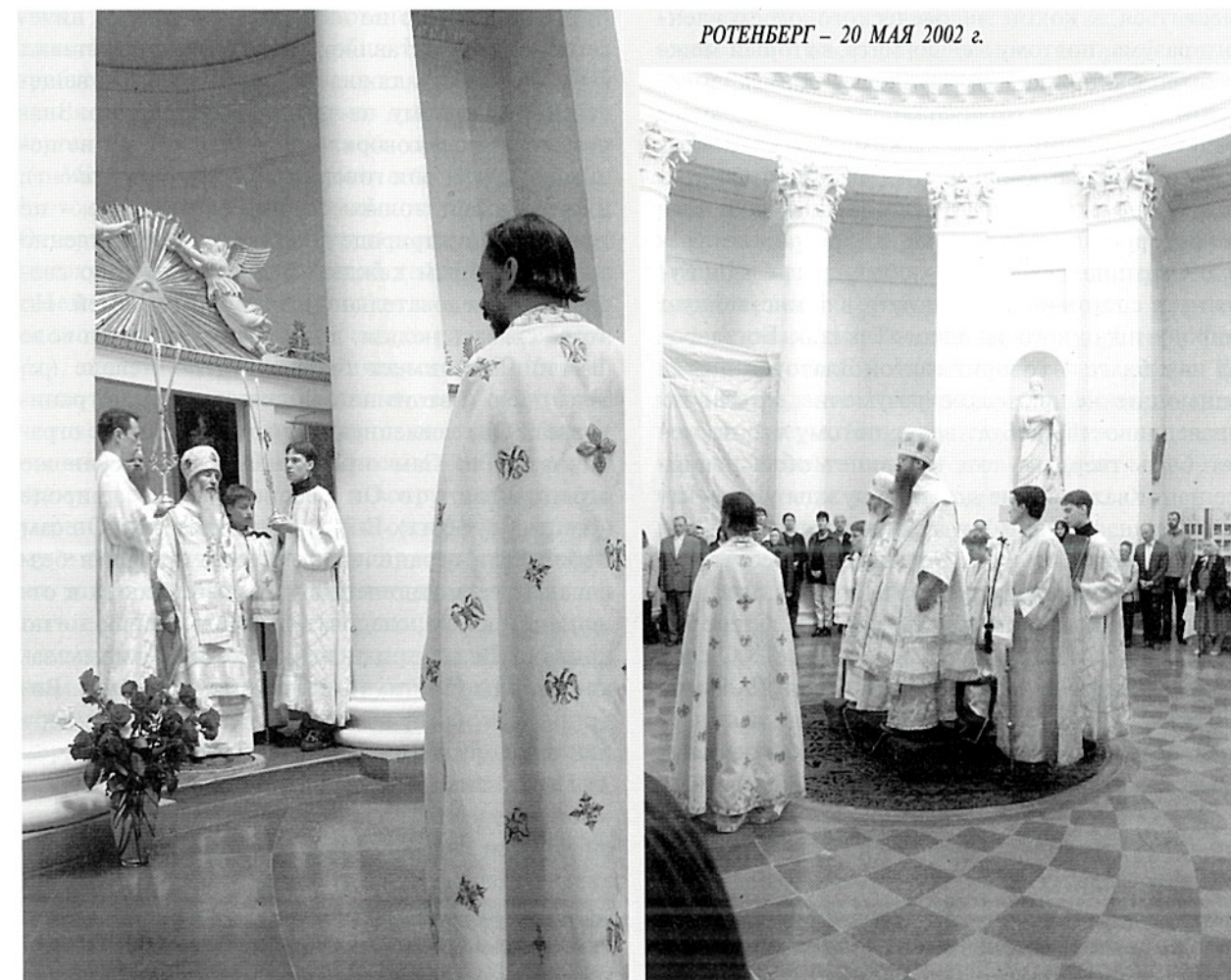
После 3 часов пополудни большая часть гостей отправилась домой. Архиепископ Марк вместе с старейшим членом ду-



БАД ЭМС. Трапеза после богослужения.

блинского прихода, Рори Мак Эоуэн – ирландцем, крещеным в православную веру еще во времена священника Николая Курисса, поехал обратно в Дублин. Здесь он в воскресенье вечером также провел подробные беседы, и затем в понедельник утром улетел обратно в Мюнхен.

29 апр./12 мая в воскресенье Антипасхи еп. Агапит служил в Бад Эмсе в сослужении о. Амвросия, о. диакона Виктора Зозули и о. диакона Бориса Здробэу. Чай и уху подали в саду.



РОТЕНБЕРГ – 20 МАЯ 2002 г.

Архим. Юстин (Попович)

ДОГМАТЫ И РАЗУМ

Публикуемый текст представляет собой главу из «Догматики» о. Юстина (Догматика Православной Церкви. Белград, 1980, стр. 35-44). Русский перевод первого тома этого замечательного богословского труда готовится к печати в издательстве монастыря преп. Иова Почаевского в Мюнхене.

Отношение догматов к человеческому разуму детерминировано их обоюдными природой и свойствами. Если догматы по природе своей суть божественные истины с божественными свойствами вечности, бесконечности, неизменяемости, то разум человеческий по природе своей — тварен, с человеческими свойствами относительности, ограниченности, изменчивости. Кроме того, в своей эмпирической данности разум человеческий проникнут греховностью, и вся его деятельность движется в категории греха. С какой бы стороны не рассматривать их, догматы всегда являются как божественные истины, с любой точки зрения превышающие и превосходящие разум человеческий. Нет догматической истины, которая могла бы полностью вписаться в кокон человеческого огреховленного разума, поэтому нет догмата, который можно было бы полностью логически понять, логически объяснить, логически обосновать. Если предстанут разуму человеческому богооткровенные догматы: о троичности, о воплощении, о кресте, о воскресении, о вечной жизни, о святой Богородице, о благодати, о первородном грехе, о Страшном суде, или любые другие — он будет не в состоянии проникнуть в таинственную природу ни одного из них. «Так как Бог даровал нам блага, — говорит святой Златоуст, — превышающие человеческое разумение, то Он по справедливости требует веры, потому что не может быть твердым тот, кто ищет объяснений. Все наши важнейшие догматы чужды умствования (ἐρημα λογισμῶν) и доступны только вере (πίστεως ἔχεται μόνως). Бог нигде и везде: что непонятнее этого для разума? И в том, и в другом содержится много необъяснимого. Он не заключается в месте и в Нем нет места. Он не произошел (ни от кого), ни Сам Себя не сотворил, и не начинал Своего бытия. Какой разум (ποῖος λογισμὸς) принял бы это, если бы не было веры? И не показалось ли бы это смешным? А не иметь конца (τέλος), — разве это не труднее всякой загадки? Он безначален, нерожден, неопишуем и беспределен, — и это тоже непостижимо (ἄπορον). Не можем ли мы, по крайней мере, объяснить умом (λογισμῷ ἐξέτασαι) бестелесность Его? Посмотрим. Бог бестелесен. Что



такое — бестелесен? Одно голое слово: ум (ἡ ἐννοια) ничего не извлекает из него, и ничего себе не представляет. Если бы он представил себе что-нибудь такое, то перешел бы к веществу, к тому, из чего образуется тело. Значит, когда уста говорят о бестелесном, ум не понимает, о чем они говорят (οὐκ οἶδε δὲ ἡ διάνοια), или понимает только то, что бестелесное — не тело. ... Еще: природе (Божией) не свойственно зло; но добрым каждый бывает только по своей воле; следовательно, зло свойственно ей. Но этого сказать нельзя, да не будет! Еще: по воле (θέλον) (Бог) имеет бытие или по неволе (μὴ θέλον)? Но и этого нельзя сказать. Еще: ограничивает (Он) вселенную, или нет? Если не ограничивает, то Сам ограничивается ею; если же ограничивает, то Он беспределен по природе (ἄπειρος τῇ φύσει). Еще: ограничивает ли Он сам Себя? Если ограничивает, то, значит, Он и безначален не в отношении к самому Себе, а в отношении к нам; следовательно безначален не по природе. Везде приходим к противоречивым заключениям (πανταχοῦ τὰ ἐναντία δεῖ δοῦναι). Видишь, какой мрак и как везде нужна вера (πανταχοῦ πίστεως δεῖ)! Она одна тверда.»¹

Перед любым божественным догматом разум человеческий немогущ; и если он искренен, он должен свое отношение выразить признанием: не понимаю. Если же он бунтует перед их загадочной таинственностью, они становятся для него бессмыслицей и сумасшествием, безумием и соблазном². Неспособный воспринять и по-

нять догматические истины, разум человеческий свидетельствует этим, что не способен быть их толкователем и творцом. Ограниченный, относительный, изменчивый, огреховленный, разум человеческий не может ни создавать безграничные, абсолютные, непреложные, безгрешные истины, ни понимать их. Они перерастают его категорию понимания и возвышаются над ним. Они с любой стороны превосходят его силы и способности. Сущностью своей догматические истины сокрыты в неисследимых глубинах премудрости Божией, и, покрытые покрывалом божественной таинственности, живут в неприступном свете Трисолнечного Божества, ибо разум человеческий не мог бы выдержать сияния их солнечной божественной тайны. Как человек не только ослепил бы, но и уничтожил себя, если бы приблизился к солнечным протуберанцам, так и разум человеческий уничтожил бы себя, если бы мог нагим проникнуть в пренебесные высоты Троического Божества, где пламенеют бесчисленные солнца вечных истин. Чтобы шествовать среди них, разум человеческий должен иметь покрывало веры и быть облечен во всеоружие евангельских добродетелей.

На самом деле, отношение разума человеческого к догматам как вечным истинам Христовым, детерминировано отношением Самого Господа Иисуса к разуму человеческому в его греховной данности. Чего вообще Господь Христос требует от каждого человека как условия следования Ему? — Одного, только одного: чтобы отвергся себя и взял крест свой: *аще кто хочет по Мне идти, да отвергнется себе* (ἀπαρνησάσθω ἑαυτὸν) *и возьмет крест свой и по Мне грядет*³. Отвергнуться себя значит: отвергнуться себя в целокупной психофизической действительности своей огреховленной личности, т. е. отвергнуться своей души, своей воли, своего разума, своего «я», своего антропоцентрического, эгоистического закона жизни и мышления. А достигает человек этого тогда, когда самоотверженным подвигом веры во Христа распнет себя греху и всему греховному в себе и вокруг себя; когда умрет греху и смерти, чтобы ожить безгрешному и бессмертному Господу Христу⁴. Особенно же разум отвергается себя, когда перестает считать себя самобытным творцом истины, мериллом истины, вождем истины, и самоотверженным подвигом веры предает себя Господу Христу, чтобы Он ему был и творцом истины, и мериллом истины, и вождем истины. Человек сохранит себя для вечной жизни, только если самоотверженным подвигом веры потеряет душу свою ради Христа, предаст ее Христу, чтобы в Нем заново обрести ее, и притом — обновленную, обогатствованную, обессмерченную, увековеченную. Ибо это и есть смысл Спасительных слов: *иже аще погубит душу свою Мене*

ради, обрящет ю (ἐυρήσει αὐτήν)⁵, *спасет ю* (σωσει αὐτήν)⁶, *во жизнь вечную сохранит ю* (εἰς ζωὴν αἰώνιον φυλάξει αὐτήν)⁷. Когда человек ради Господа Христа отрекается себя, своей грешной души, своего грешного разума, своего огреховленного «я», он всего себя поверяет и предает Господу Христу, умирает ради Господа Христа, зерно личности своей погружает в Господа Христа. И тогда в божественных глубинах благодати Христовой зерно личности человека раздвигается, теряет форму, распадается, отлучается от всего греховного и смертного, освобождается от эгоистической оторванности и одиночества, умирает для всего преходящего и грешного, и человеколюбивый Господь оживляет его Своим бессмертием, увековечивает Своей вечностью, исполняет Своей истиной, и тем делает способным приносить много божественного плода. Ибо это и значат слова Спасителя: *аминь, аминь, глаголю вам: аще зерно пшенично падъ на земли не умретъ, то едино пребываетъ* (αὐτὸς μόνος μένει), *аще же умретъ* (ἐὰν δὲ ἀποθάνῃ), *многъ плодъ сотворитъ. Любяй душу свою погубитъ ю, и ненавидяй души своя во миръ семъ во жизнь вечную сохранитъ ю*⁸. Другими словами, если человек не возненавидит грешную душу свою, если самоотверженным подвигом веры не отвернется ее в ее греховной реальности, и не предаст ее Господу Христу, то останется один, останется одиноким и изолированным, останется беспомощным во грехе и смертности своей, останется бесплодным и нероющим со всем умом и разумом своим, со всей волей и деятельностью своей. Если же он подвигом сверхумной веры умирает своему греху, своему эгоизму, своему грешному разуму, и всю свою судьбу предает в руки Господа Христа, тогда — много плода приносит: сохраняет себя, душу свою, разум свой для вечной жизни, умножает и расширяет себя бесконечным числом Христовых совершенств. Такова награда за самоотверженный подвиг евангельской веры. Поэтому апостол Павел, который на себе самом испытал весь трагизм и всю бессмысленность человека и мира без Христа, и подвигом сверхумной веры познал всю глубину, и широту, и долготу и высоту любви Христовой⁹, и с того времени все считал сором и тщетой перед превосходнейшим познанием Христа Иисуса Господа своего, ради Которого он все оставил¹⁰, — проповедует, что обязанность христианина — *поработить всякъ разумъ во послушание Христово* (πᾶν νόημα εἰς τὴν ὑπακοήν τοῦ Χριστοῦ)¹¹. Предав себя Господу Христу и живя в Нем и Им, человек становится сотелесником Христовым¹², этернизирует душу свою, приобретает *умъ Христовъ*, по смелому утверждению великого Апостола: *мы умъ Христовъ имамы* (ἡμεῖς νοῦν Χριστοῦ ἔχομεν)¹³, т. е. ум христианина в богочеловеческом теле Христовом —

Церкви, неким неизреченно таинственным способом по действию благодати соединяется с умом Христовым, и так становится способным к познанию Христовых божественных истин. Это благодатное познание вечных божественных истин, олицетворенных и данных в богочеловеческой личности Господа Иисуса, есть естественное последствие благодатно-подвижнической жизни в Церкви Христовой. Мы *вбровахомъ и познахомъ* (ἡμεῖς πεποιτεύκαμεν καὶ ἐγνώκαμεν), *яко Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго*¹⁴, заявляют Апостолы Господу Христу и тем раз и навсегда определяют отношение между верой и знанием, и устанавливают новозаветное правило о вере как средстве познания вечных истин, открытых Господом Христом. Но и в этом чудесном процессе благодатного углубления сознанием в вечные истины Христовы человек апостольской веры в смирении своем добровольно доверяется руководству Церкви, ее святому, соборному, апостольскому, непогрешимому разуму. Преображенный апостольской верой, человек усматривает, видит и признает, что соборное, богочеловеческое сознание Церкви есть единственный непогрешимый проводник для его сознания через бездонные глубины и необозримые высоты божественных истин Христовых. И чем больше благодатию Божией и евангельскими подвигами своими он углубляется в неизреченное богатство *многообразной премудрости* Христовой, собранное в Церкви¹⁵, тем больше распознает неисследимую таинственность ее сущности, и вместе с Апостолом смиренно признает: *видимъ убо нынѣ якоже зеркаломъ въ гаданіи* (δι' ἐσόπτρου ἐν αἰνίγματι)¹⁶. Такова природа божественных догматических истин: насколько бы благодатию Божией человек ни углубился в них, он никогда не может их до дна исследовать, осознать, потому что он всегда остается в границах своей человеческой природы, в категории человеческого, а они – поверх всех границ, в своей божественной беспредельности, вечности и неисследимости. И Христов человек, с блаженным чувством небесной радости, присоединяется к Апостолу, восклицающему: *О глубина богатства и премудрости и разума Божія! яко неиспытани судове Его и неизслѣдовани путіе Его!*¹⁷

Вера никогда не теряет характера веры; она остается верой и в этом, и в ином мире, потому что ее предмет – беспредельный, бесконечный, вечный Бог и Господь, со всеми своими неизреченными и бесчисленными совершенствами. В конце концов, Бог всегда остается тайной, вечной тайной и для самого усовершенствованного благодатию Божией сознания человеческого и разума человеческого. Тайна Божия никогда не перестает быть тайной, потому и вера человеческая никогда не перестает быть верой, но пребывает всегда, и в вечной жизни пребывает.

Это свидетельствует Апостол, говоря: *Нынѣ же пребываютъ въра, надежда, любви, три сія*¹⁸, это значит, что они пребывают и никогда не престают¹⁹, ибо всегда пребывают и никогда не престают святы божественные истины и тайны, составляющие предмет веры нашей, любви нашей, надежды нашей. Вера, любовь и надежда являются и в этом, и в ином мире главными силами перерожденной личности человека, потому что Трисолнечный Господь облечен в такие бесконечные и неизреченные тайны, что всегда существует многое множество причин, чтобы и в вечной жизни отношение христоустремленных членов Церкви нормировалось верой, любовью и надеждой.

Вечные догматические истины суть предмет веры; а вера это подвиг, охватывающий всю личность человека, и тем самым и разум человека. Вера есть вера тем, что она вечные догматические истины претворяет в жизнь человека. Все евангельские добродетели, во главе с верой, суть небесный хлеб вечной жизни, питаюсь которым, человек обесконечнует себя, освящает себя, обессмерчивает себя, облагодатствует себя, усовершенствует себя до крайних пределов своей богообразности. При этом и сам разум, как органическая часть богообразной личности человека, приобретает свою глубину, и широту, и высоту. В этом процессе усовершенствования себя благодатными евангельскими подвигами, догматы как вечные истины становятся нормативными и регулятивными принципами всей жизни человека, а тем самым и всей его мыслительной деятельности. Благодатная жизнь человека в Церкви неизбежно становится источником благодатного познания вечных догматических истин. Переживая их как сущность своей жизни, человек постигает их истинность, и необходимость, и спасоносность для человеческой личности вообще. Причем можно установить евангельский принцип и правило, евангельский категорический императив: твори, чтобы познать. Ибо в этом смысл слов Спасителя: *Аще кто хочетъ волю Его* (т. е. Бога Отца) *творити* (τὸ θέλημα αὐτοῦ ποιεῖν), *разумѣетъ* (γινώσκει), от Бога ли оно (учение)²⁰. Все принадлежащее Христу – осуществимо, воплотимо. Потому что в Господе Христе нет ничего абстрактного, ничего ирреального; Его единственность в том, что Он есть воплощенный Бог, и в Нем как таковом воплощены все божественные истины. А поскольку воплотился Бог, и с Ним – все божественные истины, это значит, что все они осуществимы, воплотимы в сфере человеческой жизни, причем в границах времени и пространства. Об этом свидетельствует весь Новый Завет и вся история Церкви Христовой.

Претворяя благодатными подвигами вечные догматические истины в свою жизнь, Христов

человек постепенно приходит к пониманию этих истин, но всегда под руководством святого и соборного разума вселенской Церкви. Причем, совершенно естественно, познание вытекает из веры; вера как принцип жизни и мышления постепенно ведет из ведения в ведение. Но чем больше подвижник веры преуспевает в благодатном уразумении догматических истин, тем он все больше и больше утверждается в убеждении, что Откровение – это Откровение, а не знание.

Такая точка зрения на отношение между догматами и разумом находит свое полное подтверждение в учении святых Отцов и Учителей Церкви. Так, святой Кирилл Александрийский рассуждает об этом: «Нужно веровать, чтобы понимать. Но из того, что истины божественные принимаются верой, не следует, что нужно полностью отказаться от их изучения, но сначала нужно стараться возвыситься хотя бы до такого не совсем ясного понимания этих истин, о котором Апостол говорит: *видимъ убо нынѣ якоже зеркаломъ въ гаданіи*. Поэтому хорошо делают, когда говорят, что не следует сначала познать, а уж потом веровать, но ставя на первое место веру, знание ставят на второе место. Потому что знание следует за верой, а не предшествует ей, по словам: *аще не увѣрите, ниже имате разумѣти* (Ис 7, 9). Простая и нелюбопытная вера таким образом составляет своего рода фундамент, на котором потом уже зиждется знание, приводящее нас мало по малу *въ мѣру возраста Христова*, в человека совершенного и духовного.»²¹ Так же смотрит на отношение между верой и знанием и блаженный Августин: «Мы веруем, чтобы знать; а не знаем, чтобы уверовать.»²² Знание о Боге растет с верой в Бога. Насколько человек благодатными подвигами преуспевает в вере, настолько преуспевает в познании предметов и истин веры. Святой Златоуст благовествует: «Верой приобретается знание о Боге (διὰ τῆς πίστεως ἡ γινώσις), и без веры невозможно познать Его.»²³ Причем вера есть критерий (κρίτήριον) знания о Боге и божественных догматах²⁴. По Тертуллиану, вера предшествует знанию, потому что «направляет разум к достижению истинного знания»²⁵. Подчеркивая непостижимость многого в учении о Святой Троице, святой Василий Великий видит в этом причину для еще большей веры в Нее, и пишет против еретического рационализма Евномия: «Если будем все измерять своим разумением и предполагать, что непостижимое для рассудка вовсе не существует, то погибнет награда веры, погибнет награда упования. За что же еще стать нам достойными блаженств, какие соблюдаются для нас под условием веры в невидимое, если верим только тому, что очевидно для рассудка?»²⁶ Как бы продолжая мысль святого Василия Великого, блаженный Августин говорит:

«Ценность веры и состоит в том, что она верует не видевши. Ибо что великого в том, если люди веруют тому, что видят, по мысли самого Господа, который, избличая ученика, говорит: *яко видѣвъ Мя, вбровалъ еси; блаженни не видѣвшіи, вбровавшие*»²⁷. Вера есть дело не логических доказательств, но доверия к Господу, как величайшему источнику всех истин веры²⁸. Сущность всех истин веры погружена в невидимое²⁹. Тем, кто обуславливает веру доказательствами разума, святой Кассиан говорит: «Ты требуешь доказательств тому, что сказано Богом? Я не дам тебе его. Бог сказал это; Бог изрек это; для меня Его слово и есть самое высшее доказательство. Отложим доказательства в сторону, уклоняясь от споров; чтобы веровать, для меня достаточно только знать Того, кто говорит. Вера не позволяет мне сомневаться в сказанном, не позволяет судить его. Зачем исследовать, каким образом истинно то, что Бог сказал, если не нужно сомневаться в истинности того, что сказано Богом»³⁰. Разум должен относиться к божественным истинам веры с благочестивым благоговением, потому что Бог и все Божие несравнимо превосходит наш разум³¹. Поэтому основное правило для разума человеческого при обращении с вечными догматическими истинами: *не мудрствовати паче, еже подобаетъ мудрствовати: но мудрствовати въ цѣломудріи, коемуждо якоже Богъ раздѣлилъ есть мѣру въры*³². ■

1. In Coloss. hom. 5, 3.

2. ср. 1 Кор 1, 18, 23; Деян 17, 18, 32.

3. Мф 16, 24; ср. Мк 8, 34; Лк 14, 26-27; Ин 12, 24-26.

4. ср. Кол 3, 3-8; Рим 6, 6, 10-13; Гал 2, 19; 6, 14.

5. Мф. 16, 25.

6. Мк 8, 35; Лк 9, 24; ср. 17, 33.

7. Ин 12, 25.

8. Ин 12, 24-25.

9. ср. Еф 3, 18-19.

10. ср. Флп 3, 7-8.

11. 2 Кор 10, 5.

12. ср. Еф 3, 6.

13. 1 Кор 2, 16.

14. Ин 6, 69; ср. Еф 4, 13; 1, 17.

15. Еф 3, 10.

16. 1 Кор 13, 12.

17. Рим 11, 33.

18. 1 Кор 13, 13.

19. ср. 1 Кор 13, 8; ср. св. Ириней, Contra haer. II, 28, 3.

20. Ин 7, 17.

21. In Joan. lib. IV, c. 4; P. gr. t. 73, col. 628 b 629.

22. In Joan. tract. 40, n. 9; ch. De lib. arbitri. lib. I, c. 2, n. 4.

23. In Phil. hom. 11, 2.

24. Климент Алекс., Strom. II, 4.

25. Adv. Marcion. I, 2.

26. Contra Eunom., lib. II, n. 24.

27. In Joan. tract. 79, n. 1. Ср. св. Григорий Нисский: На вере в Господа «как на основании мы полагаем начала жизни нашей и ежедневными упражнениями в добре делаем для себя законом чистые мысли и действия» (De perfect. christ. form).

28. ср. Рим 10, 17.

29. Евр 11, 1; Рим 8, 24; 2 Кор 4, 18; 1 Петр 1, 8.

30. De incarnat., lib. IV, c. 6.

31. Св. Златоуст, In Hebr., hom. 2, 1.

32. Рим 12, 3; ср. 1 Кор 4, 6; Гал 6, 3; Рим 14, 23.



Митр. Иосиф Петроградский

«В ОБЪЯТИЯХ ОТЧИХ»

ДНЕВНИК ИНОКА (XIV)

147.

Что есть жизнь наша? Нескончаемый ряд ошибок, погрешностей, заблуждений, грехов. И не хотели бы мы иногда сего, но это как-то неизбежно бывает. В минуты самого глубокого умиления, веры в Господа Бога, проникновения любовью к Нему, мы не можем дать Ему неложного обещания быть не такими, какими являемся. Мы умоляем Его о помиловании, и в то же время знаем, что повторится то же самое и впредь. Мы умоляем о помиловании за происшедшее, прошедшее, и в то же время чувствуем, что всего через несколько мгновений придется умолять за то же будущее, вновь повторяемое. Мы ощущаем минуты особой близости к нам Господа: вот Он коснулся сердца нашего Своим благодатным покоем и отрадою, но и тут радость омрачается сознанием, что ее хватит для нас недолго. Бедны мы, жалки, слабы! Но... мы не устаем грешить, а Господь... не устает миловать. И это одно из наиболее сильных побуждений – перестать или остерегаться грешить.

27 Ноября.

148.

Как отрадно молиться Пречистой и уже видеть тут же не духовными даже, а телесными только очами Ее во св. иконе, Предстательствующую за нас пред Сыном Своим и Богом, с воздетой к Нему рукой! О, пречудная Носительница нашего спасения и избавления! О, дивное Седалище и драгоценный Трон милостивого Владыки!.. Заступи нас пред Ним Твоим всеильным ходатайством!

27 Ноября.

149.

Глубокий смысл в том, когда кто отрешает свою жизнь от цепей мира, привязанностей и сластей житейских, и посвящает ее в собственность Господу, если только делает это не без сознания глубокой важности того, что делает, и соответствующего усердия в исполнении обязанностей, сим налагаемых... И источник каких утешений может рождать это чувство принадлежности Господу – добровольной, полной, всегдашней и исключительной!

28 Ноября.

150.

Если есть у тебя в душе некоторое отрадно-умиленное чувство принадлежности Господу тебя и тебе Господа, береги свое сокровище, ибо очень немного надо, чтобы потерять его. Мы подобны бываем в данном случае слабой былинке, на которой повисла изумрудная капелька утренней росы, отливающая всеми цветами небесной радуги. Малейшее колебание, ничтожное сотрясение, движение былинки, нарушение ее спокойного положения, и – росиночка катится вниз, обрывается и падет. Так и Господь: сейчас повиснет в слезинке, приставшей к глазной реснице, и сейчас же, отрываясь, катится по щеке и отпадает. Упадёт, повиснет еще и опять упадет, и т. д.

28 Ноября.

151.

Славлю, Господи, Твою дивную победу надо мною – над моим шатанием, колебанием, сомнениями, нерешительностью! Славлю Твою неизреченную силу, с коею оторвал меня от временных привязанностей и привязал к Себе, Единому источнику жизни нашей и утешения. Славлю Твое непостижимое милосердие, не попустившее возобладать моему расслаблению!..

28 Ноября.

152.

Господи! Велико наше греховное осквернение и неможение!.. Господи! Велики наши беззакония, окаянство и недостойнство пред Тобою! Велико наше духовное ожесточение и расслабление, рождающие тьмы тем всяких скверн и пороков...

Милосердый Боже! Тяжек и обидлив «сонм обывших» бедную душу мою своими наветами! Защити, Господи! Покрой все Твоею милостию! Доколе в сквернах наших нерадя и валяясь, огорчаем Твою человеколюбивую благодатьню!?

29 Ноября.

153.

Благословенна Ты, Владычице, носящая и держащая на руку Твоею исполнение всякого Тво-

его желания и нашей к Тебе просьбы! Благословенна Ты, Дивное Заступление наше и умиловление пред праведным Судиею нашим, ради Тебя не поспешающим на посещение наших бесплодных смоковниц и долготерпящим неисправление душ наших и всем дарующим Свое помилование!

29 Ноября.

154.

Часто бывает, что сидя, стоя, ходя или занимаясь каким-либо делом, вдруг чувствуешь озарение, прилив некоего особого умиленного настроения, благомыслия и молитвенности; но едва только захочешь перевести это в свою молитву, падешь на колени, как вдруг... почти моментально все, нахлынувшее неожиданно и столь благодатно, столь же неожиданно быстро улетает куда-то, как и появляется!.. Ты уже не тот, и благодатное настроение не ощущается... Почему это бывает? Думается, потому и для того, чтобы мы не приписали сего состояния *своей* молитве и снисканию, тогда как это – поистине дар Божий, мгновенный луч Божия милосердия в нашу душу, и тут иногда нужнее бывает всего только внимание и полное сосредоточение своих сил на величестве Божию и нашем недостойнстве пред Ним. Это состояние – нечто высшее самой молитвы. Этот состояние Ангельских сил, в присутствии Престола Божия закрывающих лица свои и восхваляющих славу Божию, исполнившую всю землю.

29 Ноября.

155.

Господи! Что мне делать? Я так мерзок, скверен, грешен, нечист пред Тобою! Плакать? Но по своему недостойнству еще не имею дара сего! «*Не имамъ слезы утѣшительныя*», составляющей удѣлъ совершенных! Каяться? Но – устаешь и каяться-то, наконец, греша непрестанно. Вывать к Тебе о милосердии и помощи? О, Ты не устанешь нас миловать, как и мы не устаем грешить и прибегать к тебе непрестанно!.. Боже! Не дай нас в конечное обладание греха и рабства нашим страстям и немощам! Воцарися Ты в нас Своею благодатью и силою!

29 ноября.

156.

Строго разделяй – дела твоего усердия (очень относительного, условного и сомнительного) и дары Божия милосердия. Первое обуславливает – однако, нисколько еще не обязывает с необходимостью – последнего. Господь приемлет дела нашего усердия от всех, но не любит, ког-

да мы требуем за них себе тотчас же такой или иной уплаты, хотя бы в возвышенном смысле, как дары благодати Божией, которые Он вверяет только нарочито сильным духом и верою, исполинам духа и Своим избранникам...

30 ноября.

157.

Господи! Како не возрыдаю бесславия моего и множества беззаконий и немощей моих? Разве их мало для сего? И разве слезы покаяния удел совершенных? О, даруй мне слезы грешника, если не мне вверять умиленные слезы праведника!

158.

Суетен я в своих помышлениях, своих пожеланиях, исканиях и стремлениях, Господи! Ибо не Тебя имею их единою и конечною целью. Суетен я во всей своей жизни, многомятежной, бесславной, нерадивой, бесплодной и бездеятельной! Какой ответ дам Тебе о Твоих дарах, о безуспешности Твоих вразумлений нам, Твоих усилий спасти и помочь нам! О, окаянство наше! Самого Всемоущего Господа делаем бессильным и недостаточным спасти нас.

30 ноября.

159.

Почти насильное и принудительно-безвыходное отторжение меня от благ, сластей и похотей временных – благопремени, Господи, в усердное, добровольное снискание Тебя, наше Утешение, Высшее Благо и Услада! Не укори за нашу слабость и недомыслие, небрежение и нерадение о Тебе! Отмсти изливанием Твоих неизреченных милостей, ибо сие сильнее дает нам чувствовать Твою правду и нашу подсудность, Твою любовь и нашу неблагодарность, Твое долготерпение и наше удаление от Тебя!!

30 ноября. Декабрь, 1901 г.

160.

Великое и нелегкое (а необходимое!) дело – сохранять себя во всегдашнем благоговействе и строго-серьезном, благочестиво-тихом молчаливом настроении! Великих трудов, самонаблюдения и самообладания требует это каждую минуту, на каждом шагу, особенно в обращении с другими.

1 Декабря.

161.

Благословен еси, Господи Боже наш, устрояющий жизнь нашу по Своему благопромыслению, а не по нашему мудрованию, направляющий ее по Своей благой воле, а не по нашей

похоти и суетным желаниям. Господи! действуй и принудительно, ибо сами не знаем, что нам добро и к чему склоняемся; но твоя Благая воля всегда нам будет понятна и дорога!..

1 Декабря.

162.

Есть в нас два течения жизни: жизнь по впечатлениям и законам мира внешнего и жизнь по дарованиям и способностям мира внутреннего. Эта двойственность распространяется на все дальнейшее в нашей жизни: есть в нас, например, два спасения – внешнее и внутреннее; два покаяния, две добродетели, две греховности, два освящения, два благоговения, два помилования, два Боговидения, два Богоугождения. Да не преобладает над внутренним – внешнее! Твоя жизнь во Христе да будет сокровена со Христом в Боге! Внешнее твое поведение пусть будет определяться внутренним преуспеянием в Боге, и следовать за ним, вытекать из него естественно, а не предварять его...

2 Декабря.

163.

Господи! Спаси и защити меня от гордости и всякого самомнения и самовозношения! Не вем, бедный, куда деваться от этих неразлучных спутников всякой доброй мысли, поступка, дела, успеха, благотворения и т. п. Как смрад какой являются они везде, где чуют благоухание доброго настроения души, и отравляют все.

2 Декабря.

164.

Господи! Помоги и даруй донести Тебе неугасимую – возженную Тобою лампаду моего священства! Да не пребывает «тица» во мне чудная и возжеленная благодать Твоя, но да творит во мне чудеса избавления меня от всякого смущения, нечистоты, зловолия, сквернодействия и уныния. Боже! Сколь блаженное состояние – служить Тебе и предстоять Св. Престолу Твоему...

3 Декабря.

165.

Отрешишься хотя на минуту, инок, от внешнего благолепия твоего, от обстановки внешней не столь для тебя приличной, от этих (хотя и простых) мягких диванов, кресел, ковров и т. д., раздвинь хотя на минуту всю эту мишуру и взглядишь сквозь нее в сущность и требования твоего монашества, его высоких страшных обетов, данных пред Богом и Ангелами, нищеты и смиренномудрия, нестяжания и постоянного в Боге пребывания!!! Ужаснись, и раздумай: если так будет идти вся жизнь твоя, при конце ее не будешь ли мучиться своей совестью? Какое преимущество будешь иметь пред бедными, нищими, страждущими, болящими, пережившими здесь всякие страдания и скорби за Христа? Они не давали обетов торжественных терпеть ради Христа все, и терпят, а ты и дал и не имеешь этих скорбей, живя безбедно и беспечно. Нормально ли это?..

3 Декабря.

(Продолжение следует)

С о д е р ж а н и е № 3 / 2 0 0 2

- ◆ 1 ◆ Св. Иоанн Златоуст: Похвала Апостолу Павлу
- ◆ 2 ◆ М. Скабалланович: Дух Святой по нашей ежедневной молитве к Нему (Объяснение «Царю Небесный»)
- ◆ 3 ◆ Архиеп. Марк: Проповедь
- ◆ 4 ◆ Архим. Юстин (Попович): Толкование на Евангелие от Матфея (25, 1–30)
- ◆ 10 ◆ Жизнь епархии
- ◆ 10 ◆ Святая Земля
- ◆ 18 ◆ Архим. Юстин (Попович): Догматы и разум (из «Догматики»)
- ◆ 22 ◆ Митр. Иосиф: Дневник инока (XIV)

Объявления:

- Паломничество в Милан, Рим, Женеву (29.9 – 4.10.2002) ◆ 8 ◆
- Летний лагерь Штутгарта (28.7 – 4.8.2002) ◆ 9 ◆
- Обращение епархии о Фонде по содержанию священнослужителей ◆ III ◆

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

«Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет Монастыря: Postbank München (BLZ 700 100 80) Kto. 53031-801

Адрес Редакции: «VESTNIK»
Kloster des Hl. Hiob von Počaev
Hofbauernstr. 26
D-81247 München – DEUTSCHLAND
☎ (089) 834 89 59 Fax: (089) 88 67 77

Internet: www.rocor.de

ОБРАЩЕНИЕ ГЕРМАНСКОЙ ЕПАРХИИ

Дорогие братья и сестры!

В нашей Епархии более сорока приходов. Число их растет, также как и объем задач, встающих перед всеми нами, а особенно нашими священнослужителями ввиду постоянного притока людей – ищущих приобщиться к православной церковной жизни.

Многие из вас видят и сознают, каких трудов стоит преодоление препятствий, стоящих на пути хранения и развития самого драгоценного, что может иметь человек, – чистого Православия. С самого начала безбожного лихолетья XX века наша Епархия шла неуклонно этим путем, продолжаем его и сейчас. Ради этого призываем вас теснее сплотиться для укрепления нашего общения в лоне Церкви, возрастая в любви ко Христу. Любовь Христова призывает нас решать многочисленные практические проблемы, служа нашей Матери – Церкви Православной.

Это касается, в первую очередь, деятельного включения в приходскую жизнь (чтение, пение, разного рода дежурства), но также и добровольных взносов, которые составляют материальную основу церковной деятельности – оплата разъездов священнослужителей и их содержание, строительство или содержание храмов, оплата арендованных помещений, организация епархиальных образовательных мероприятий, обучение детей, посещения престарелых и больных и многое-многое другое. Для всего этого имеются приходская касса, а также Епархиальный Фонд по содержанию священнослужителей.

За 2001 год у Германской Епархии были расходы по «Жалованиям» (оплате) и разъездам священников в общей сумме НМ 187.613. При этом священники, которые оплачиваются Епархией, получают ставку ниже уровня государственной социальной помощи. Доходы от государственных учреждений были в размере НМ 33.426. Фонд по содержанию священнослужителей собрал НМ 16.494. Вместе эти доходы составили лишь около 25% необходимой суммы. Остальная часть расходов была покрыта из других источников, которых немного, и они быстро исчерпываются.

В отличие от католиков и протестантов, православные в Германии не платят никаких церковных налогов – поддержка своей Церкви предоставлена добротному участию верующих. Поэтому Церковь вынуждена теперь обращаться к вашему сердечному произволению. Напоминаем вам: Ваша посильная лепта – очень важный шаг к укреплению Церкви в этой стране, к духовному просвещению и оцерковлению новоприбывающих людей. «Доброхотно дающего любит Бог» (2 Кор 9, 7).

Спаси Вас Бог за вашу любвеобильную жертву для созидания всех обретающих в этих краях Церковь Христову по благоволению Господа, Которому мы с Вами все призваны служить совместными нашими усилиями.



ВЗНОСЫ В ФОНД ПО СОДЕРЖАНИЮ СВЯЩЕННОСЛУЖИТЕЛЕЙ

Фамилия, имя, отчество:

Адрес (с индексом):

Взносы ежемесячно в размере: € обязуюсь вносить (поставьте «X»)

- ☐ лично старосте прихода в городе.
- ☐ на счет Фонда: Russ. Orth. Diözese, Kto.-Nr. 60 60 555 948
BLZ: 700 202 70 (Bayerische Hypo- und Vereinsbank, München)

Дата: Подпись:

Необходима ли Вам квитанция для фининспекции, чтобы снимать Ваше пожертвование с налогов?

- ☐ Да
- ☐ Нет



ISSN 0930 - 9039