

# Вестник



**ХРИСТОСЪ ВОСКРЕСЕ!**

Германской Епархии  
Русской Православной  
Церкви за границей

2002



«На Пасху как бы завершается первый круг действия Христа на земле, плотной круг. Слово Божие делается плотью для того, чтобы мы, Его последователи, могли стать и братьями Его, способными не к плотскому только, но к духовному восприятию.» (из Пасхального послания архиеп. Марка.)

С террасы вифлеемского храма митрополит Амвросий (слева) показывает свою епархию архиепископу Марку.

## ПАСХАЛЬНОЕ ПОСЛАНИЕ АРХИЕП. МАРКА БОГОЛЮБИВОЙ ПАСТВЕ ГЕРМАНСКОЙ ЕПАРХИИ

**Х**ристосъ воскресъ! — ликует вся тварь. И всей твари в пасхальную ночь Святая Церковь проповедует Евангелие от Иоанна: *въ началѣ бѣ слово ... и слово плоть бысть* (Ин 1, 14). Казалось бы, эти слова более соответствуют празднику Рождества Христова, чем Пасхе.

Но Церковь не случайно установила чтение этого отрывка из Евангелия именно для пасхальной литургии. На Пасху как бы завершается первый круг действия Христа на земле, плотной круг. Слово Божие делается плотью для того, чтобы мы, Его последователи, могли стать и братьями Его, способными не к плотскому только, но к духовному восприятию. Плоть нужна была плотным Его Апостолам, еще не просвещенным сошествием Духа Утешителя. Плоть дана была по снисхождению иудеям, ожидавшим Мессию. Но, видя плоть плотскими своими глазами, они не пожелали принять Воплощенного Бога. Плоть нужна была чужеземке, хананеянке, для земной встречи с Ним и последовавшего по ее вере исцеления плотяного сосуда ее дочери. Наконец, плоть нужна была для пригвождения ее ко Кресту, на котором Господь, *убивъ вражду* (Еф 2, 16) с Богом падшего человека, положил предел смертному его существованию.

**В** священную и спасительную пасхальную ночь все ценности обретают свой истинный порядок и смысл. Если раньше мы, как и Апостолы, *и разумѣхомъ по плоти Христа, то нынѣ кому не разумѣемъ* (2 Кор 5, 16). Обновленное человечество возвращается к началу: *въ началѣ бѣ слово, и слово бѣ къ Богу* (или: у Бога), *и Богъ бѣ слово*. В эту ночь мы — если до сего момента этого не успели — делаемся Бого-словами, принимая воплощенное Слово Божие не только с осязаемой стороны, но прежде всего как Духа, с чьей помощью будем впредь вести брань с Его противником, с тем, кого Он незадолго до крестных страданий, в последней беседе с учениками назвал *княземъ міра сего* (Ин 14, 30). Эту брань мы можем вести только при духовном понимании сущности Христова воплощения, Его жизни и Его учения. Плотским Своим явлением Господь привлекает нас к Себе, дает нам основные понятия о Своем существовании и внешнюю сторону Своего учения. При духовном же подходе к Его воплощению, учению, чудесам, крестному пути и Воскресению Он открывает нам их духовную суть. Мы перестаем отныне смотреть на Троицу Бога и созданный Им мир одними только чувственными глазами, и обращаемся к новому духу благодати, потому что Господь Христос есть *Свѣтъ всему естеству*

*человѣческому, и Око тѣлу міра сего* (Въ недѣлю 6-ю по Пасцѣ, на вечерни, на Господи воззвахъ)

**Б**ольшее мы не приносим плотских жертв, которые приносил ветхий Израиль, уподоблявшийся этим тем же самым неразумным животным, но начинаем жертвоприносить духовные дары наши. Они произрастают из наших душ, питаемых Божественным словом и благодатью. Духовные наши жертвы, добровольно и охотно приносимые Господу, положенному *на падение и на возстание многихъ* (Лк 2, 34), в молитве, посте и богомыслии должны привести к *падению* наших страстей и греховных помыслов, и к *возстанию* добродетелей и помыслов богоугодных. Когда духовное жертвоприношение для нас станет естественным и органичным, тогда прекратится грубое восприятие Христа, Его слов и чудес, и в наших душах будет восстановлен Божественный Его образ. В подвиге поста и молитвы, покаяния и хриstopодобной жизни мы обратимся тогда от *образа* к *подобію*, уподобляясь Ему во всем и участвуя в Его Божественных силах по благодати. Тогда Его Воскресение осуществится в нашей жизни и Его Жизнь — в нашем Ему со-воскресении, ибо в нас тогда во-образится Христос, последний Адам, Который есть *Духъ животворящъ*. И как облакались мы *въ образъ Адама перстнаго*, так облечемся и *въ образъ небснаго* (1 Кор 15, 45. 49).

**В**озрев на міръ, на Церковь нашу Святую и наше место в ней духовными очами, мы поймем, что Воскресение Христово освобождает нас от всякого смертоносного противостояния и разделения, порожденного грехом, ибо Бог Слово на Кресте *вражду плотию Своею* упразднил, *творя миръ*. Но Господь Христос не только дарует и творит мир. Он Сам *есть миръ нашъ*, по слову святого Апостола (Еф 2, 14. 15.), и в Себе примиряет нас с Богом и между собой.

**Т**ак духовное восприятие Креста и Воскресения Христова выводит нас на апостольскую стезю: мира и любви к Богу и ближнему, непримиримой же борьбы со всем, что Богу противится. *Христосъ воскресъ* и нас со-воскресил. В Нем Одном жизнь, и жизнь есть *свѣтъ* *человѣкомъ*: *И свѣтъ во тьмѣ свѣтится, и тьма его не объятъ* (Ин 1, 4-5), и мы ныне — *свѣтъ о Господѣ* (Еф 5, 8).

Христосъ воскресъ! Божественно воскресъ!

Берлин-Мюнхен. Пасха Господня 2002 г.

+ *Архиепископ*

Марк, Архиепископ Берлинский и Германский

Архим. Юстин (Попович)

## «И ВОЗШЕДШАГО НА НЕБЕСА, И СЪДЯЩА ОДЕСНУЮ ОТЦА»...

Публикуемый текст представляет собой извлечения из главы *Тайна Спасительного вознесения и тайна спасения «Догматики Православной Церкви»* («Догматика Православной Церкви». Книга II, Белград, 1935, стр. 594–609) о. Юстина, в которой автор, обильно цитируя богослужебные тексты, излагает таким образом сущность молитвенного богословия Церкви о тайне Вознесения Христа. Это возвышенное богословие о божественных тайнах и таинствах святая Церковь предлагает всем верным, без различия пола, возраста и уровня образования. Сохранив в данной публикации ссылки на конкретные богослужебные тексты, мы надеемся, что благочестивый читатель не только заблаговременно вдумается и вчувствуется в смысл грядущего праздника, но также воспользуется возможностью сравнить церковно-славянский перевод с греческим оригиналом, чтобы убедиться, насколько благоговейно и бережно хранит Русская Церковь святоотеческое догматическое богословие, запечатленное в праздничном богослужении. — *Ред.*

Свою земную жизнь Спаситель завершил Своим вознесением. Все богочеловеческие силы его жизни, все чудесные дела Его, все необычайные евангельские происшествия слились в завершающее событие земной жизни Богочеловека: в вознесение на небо. Вся многосторонняя деятельность воплощенного Бога вела к этому. Естественно, что Спаситель богочеловеческий подвиг спасения рода человеческого завершил вознесением на небо человеческого естества, которое Господь Своим воплощением принял в ипостасное единство с Собой и навсегда сделал составной частью своей Богочеловеческой личности. *Никтоже взыде на небо, только сшедший с небесе Сынъ человеческий, сын на небеси*<sup>1</sup>.

Все богочеловеческие тайны чудесной Личности Христовой завершающе слились в тайну Его славного вознесения на небо. Так тайна спасения вся обрелась в тайне Спасительного вознесения. Ибо только в Спасовом вознесении на небо открылась в полноте мысль Божия о естестве человеческом: естество человеческое создано для того, чтобы вечно жить превыше всех небес одесную Бога Отца в ипостасном единстве с вечным Сыном Божиим<sup>2</sup>. Так только лишь в Спасительном вознесении на небо полностью раскрыт и окончательно осуществлен вечный божественный смысл человеческого естества. Вознесением естества человеческого на небо Господь Христос очевиднейшим образом засвидетельствовал свое безмерное человеколюбие и показал, что все Его богочеловеческое домостро-

ительство спасения имело целью сделать возможным и осуществить вечное соединение с Богом естества человеческого, которое для того и создано было богообразным.

[...]

На небо вознесся тот самый воскресший Иисус, Который самым убедительным образом показал и доказал реальность своего воскресшего тела. Прославленное победой над смертью, это тело и возносится на небо, чтобы через ипостасное единство с Сыном Божиим вечно жить в вечной славе Трисолнечного Божества. Это слава, которой никто никогда, ни из Ангелов, ни из людей не мог бы прославить тело человеческого и человека вообще. Ибо вознесением Своим Господь Христос не только вошел *въ самое небо* (εις αὐτὸν οὐρανὸν), *да явится лицу Божию о нас*<sup>3</sup>, но *прошелъ небеса*<sup>4</sup>, *восшелъ превыше всѣхъ небесъ* (ὑπεράνω πάντων τῶν οὐρανῶν)<sup>5</sup>, и *сѣде одесную Бога* (καὶ ἐκάθισεν ἐκ δεξιῶν τοῦ Θεοῦ)<sup>6</sup>.

Человеческое естество Господа Христа, ипостасно соединенное с Его Божеством, вознесением Спасителя на небо и седиением одесную Отца вошло во славу и власть, в вечную славу и в вечную власть Троичного Божества. Эту славу и эту власть Господь Христос всегда имел по своему Божеству, но Он получил ее и по Своему человечеству полностью, потому что совершил богочеловеческий подвиг искупления и спасения мира. ...

Утверждая, говорит святой Иоанн Дамаскин, что Христос телесным образом (σωματικῶς) седи одесную Бога и Отца, мы не понимаем правую сторону в пространственном смысле (τοπικῇ). Ибо как Безграничный может иметь правую сторону, ограниченную местом? Правая и левая сторона принадлежит тому, что ограничено. Но под правой стороной Отца мы разуме-ем славу и честь Божества (τὴν δόξαν καὶ τὴν τιμὴν τῆς Θεότητος), в которой Сын Божий, как Бог и единосущный Отцу, воплотившийся в последние времена, и телесным образом пребывает (καὶ σωματικῶς καθῆται), поскольку и тело Его участвует в славе. Ибо Ему с Его телом вся тварь воздаст единое поклонение<sup>7</sup>.

[...]

Вознесение Спасителя с телом есть естественное и логичное последствие Его воскресения телом. Его тело воскресло для вечной жизни в вечности Троичного Божества, которая и наступила в своей божественной полноте со Спасительным вознесением. Воскресение есть, по сло-

вам Григория Паламы, переход (διάβασις) нашего естества во Христе из смерти в жизнь, из тления в нетление. А вознесение Спасова есть переход (διάβασις) нашего естества во Христе от земли на небеса и на тамошний престол всеобщего Владыки<sup>8</sup>.

Молитвенная мысль Церкви, погружаясь священно и трепетно в божественные таинственности святого вознесения Спасителя, открывает нам его неизреченную силу и значение для спасения человека и твари. В вознесении Господа Иисуса тело человеческое, а с ним и в нем вся тварь, достигло конечной, божественной цели и назначения. Богочеловеческий минимизм человеческой жизни впервые полностью осуществлен вознесением Спасовым на небо. До этого момента минимизм человеческой жизни был невозможен, потому что злое и мрачное расселина смерти рассекала его и разделяла. Вознесением Спасовым полностью исцелена в человеческом естестве страшная раковая рана смерти, и тело человеческое ощутило себя и оказалось навсегда превыше смерти, обессмерченное богочеловеческой силой всемиростивого Победителя смерти, Господа Иисуса.

Восшедши со славою на небо, говорит молитвенная мысль Церкви, Спаситель вознес сущность человеческую (τὴν τῶν ἀνθρώπων οὐσίαν) и украсил ее славою<sup>9</sup>. Сам по себе грех есть болезнь человеческого естества и осуждает человеческое естество на проклятие и смерть; Своим воплощением, воскресением и вознесением Господь помиловал несчастное человеческое естество<sup>10</sup>. Воскрес Христос Бог наш, и вознесся туда, откуда сошел к нам человеколюбиво, примирив древле разделенное, то есть человека и Бога, землю и небо<sup>11</sup>. Вознесением Своим Господь устранил последнюю преграду между землей и небом, проложил путь телу в вечную жизнь и вечную славу Трисолнечного Божества. ...

Христос Бог наш, Своим Божеством исполняющий все и вся (ὁ τὰ πάντα πληρῶν τῇ Θεότητι), вознесся во славе, и седи одесную Отца<sup>12</sup>. Восшел Бог, чтобы вознести падший Адамов образ<sup>13</sup>. Превечный и безначальный Бог, обоготворив таинственным образом (θεοποίησας μυστικῶς), это естество человеческое, которое Он взял на себя, вознес сегодня на небо<sup>14</sup>. Христос, сошедший с небес на землю, и долу лежавший в царстве ада, воскресил с Собой Адамово естество, и вознесением Своим возведя на небо, посадил вместе с Собою на престоле Отца Своего (συγκάθεδρον ἀπειράσῃ)<sup>15</sup>. Господь, Своим страданием и Своим воскресением обновивший мир, состарившийся от многих грехов, вознесся, носимый облаком, на небеса<sup>16</sup>.

Жизнодавец Христос восшел ко Отцу и воз-

нес род наш (καὶ ἀνψώσας ἡμῶν τὸ γένος) по неизреченному человеколюбию Своему и милосердию<sup>17</sup>. Сошествием Своим на землю Господь Христос низложил врага, дьявола, а Своим восшествием вознес человека (ἀνψώσαντα τὸν ἀνθρώπου)<sup>18</sup>. Сверхумным и совершенно непостижимым образом было вознесено превыше Ангелов естество наше, древле отпадшее, и посажено на божественном престоле<sup>19</sup>. Это новое-преновое чудо: человеческое естество, соединенное с Богом Логосом Вседержителем, возшло на небеса<sup>20</sup>. Человеческое естество прошло бесконечно долгий путь: от глубочайшего падения до высочайшей славы, от дьявола до Бога, от смерти до бессмертия. Милостивый Спаситель вознесся к Своему Родителю и вознес долу лежащее естество наше<sup>21</sup>. Вознесение есть ясный и всесветлый день Господнего божественного восхождения на небо, день, просвещающий все и вся<sup>22</sup>.

Все принадлежащее Христу, от самого видимого до самого невидимого в Его богочеловеческом подвиге, пронизывает одна мысль, одна цель, одно желание: спасение рода человеческого от греха, смерти и дьявола через соединение с безгрешным и бессмертным Богом. — По неизреченной благодати Своей Иисус воплотился, и Он, бессмертный, добровольно претерпел крест и смерть, и в третий день воскрес из мертвых, а в сороковой день вознесся туда, откуда сошел, умирив сущее на земле, и всех людей приведя Родителю<sup>23</sup>. Своим вознесением Спаситель возложил вечный венец обожения на Свое человеческое естество и почтил его седиением одесную Отца<sup>24</sup>.

... И богоглаголивые уста единой, святой, соборной и апостольской Церкви громоглашают евангельское благовестие, которое своей бесконечной таинственностью поражает, а своей неизмеримой радостью восхищает и Ангелов на небе, и людей на земле: «И возшедшаго на небеса, и сѣдѣща одесную Отца»...

### Примечания.

- Ин 3, 13; ср. Еф 4, 10.
- Еф 2, 6; Кол 3, 1-3.
- Евр 9, 24.
- Евр 4, 14.
- Еф 4, 10.
- Мк 16, 19; ср. Деян 7, 55.
- De fide, IV, 2; P. gr. t. 94, col. 1104 BC; ср. св. Василий Великий, De Spiritu Sancto, cf. p. 6.
- Homil. XXI, In Ascensionem Domini Dei et Salvatoris nostri Jesu Christi; P. gr. t. 151, col. 276 A. B.
- Въ среду шестыя седмицы по Пасцѣ, на утрени, сѣдаленъ: ...на небеса со славою восшелъ еси, и возвелъ еси

человѣческое существо (καὶ ἀνῆγαγες τὴν τῶν ἀνθρώπων οὐσίαν), и словою удобрилъ еси (καὶ δόξῃ κατεκάλλυνας).

10. Там же, Канонъ предпразнеству Вознесения, пѣснь 4: *Прежде грѣхомъ осужденное естество наше Всецарю, Твоимъ пріятѣмъ помиловася, пѣснословаще Твое со страхомъ востаніе и божественное вознесене* (ἡ πρὶν τῇ ἀμαρτίᾳ κατὰκριτος φύσις ἡμῶν, Παμβασιλεῦ, τῇ σὴ προσλήψει ἡλέητα, ἡμολογοῦσά σου φόβῳ τὴν ἔγερσιν καὶ θεῖαν ἀνάληψιν).

11. Там же, пѣснь 8: *...воскресе Христосъ Богъ нашъ, и възиде, отонудуже сниде къ намъ челоѣколюбно, умиротворивый древле разстоящаяся* (εἰρηνοποιήσας τὰ πάλα διεστώτα).

12. Вознесение Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, на величїи вечерни, на стиховнѣ стихирѣ: *...Вознеслся еси..., Христѣ Боже нашъ, и сѣлъ еси одесную Отца, всяческая исполняй Божествомъ.*

13. Там же, Слава и нынѣ: *Взыде Богъ* (ἀνέβη ὁ Θεός) *въ воскликновени, ...еже вознести падшїй образъ Адамовъ* (τοῦ ἀνυψῶσαι τὴν πεσοῦσαν εἰκόνα τοῦ Ἀδάμ).

14. Там же, на утрени, сѣдаленъ: *Превѣчный Богъ и безначальный, еже воспріять естество челоѣческое* (ἦν περ' ἀνελήφε, φύσιν ἀνθρώπειον), *обоготворивъ тайно, днесь вознесе.*

15. Там же: *Сошедый съ небесе на земная* (εἰς τὰ ἐπίγεια), *и долу лежащїй во адовѣ стражи* (καὶ τὴν κάτω κεκλιμένον ἐν τῇ τοῦ Ἀδου φρουρᾷ), *совоскресивый яко Богъ Адамовъ зракъ* (σύναναστήσας ὡς Θεός Ἀδαμαίαν μορφήν), *вознесениемъ Твоимъ Христѣ на небеса возведъ, престолу Отческому Твоему сосѣдителя соделалъ еси, яко милостивъ и челоѣколюбецъ.*

16. Там же, Канонъ, пѣснь 1: *Состаревшїйся, Господи, мїръ многими грѣхми* (γηράσαντα Κύριε, κόσμον πολλοῖς ἀμαρτίμασι), *обновивъ страстїю Твоею и востанѣмъ Твоимъ, возшель еси носимъ облакомъ къ пренебеснымъ.*

Архим. Юстин (Попович)

## ТОЛКОВАНИЕ НА ЕВАНГЕЛИЕ ОТ МАТФЕЯ \*

**24, 12** Умножение беззаконїа – знак присутствїа диавола в мире. Ибо диавол – первый беззаконник и изобретатель беззаконїа. Что такое *беззаконїе*? – «Грѣхъ есть беззаконїе = ἡ ἀμαρτία ἐστὶν ἡ ἀνομία» (1 Ин 3, 4), до самого вхожденїа греха в мир миром владел Закон = Закон: Бог и Божїе, т. е. то, что нормально, законно, божественно, добродетельно, на самом деле Бог есть единственный Закон, Всезакон. Воплощенный Бог Логос, Богочеловек Христос Своей безгрешностью показал, что Он действительно Всезакон, т. е. жизнь вся в Боге, по Богу, Богом, ради Бога. Грех вносит в Божїй мир беспорядок, в закон – беззаконїе. Размножение греха в мире размножает беспорядок, хаос, беззаконїе. Чем ближе к концу мира, тем зло все больше раздражается на Господа Христа и христоносцев, почему диавол и выводит против них все больше и больше грехов, причем через лю-

дей, и таким образом увеличивается беспорядок, и хаос, и беззаконїе, и мало чего остается от Божьего порядка, закона, рая. Глядя на бурное размножение беззаконїа, быстрое разрастание зла и греха, многие соблазняются, потому что будут думать и говорить: если столько зла в мире, столько беспорядка, хаоса, беззаконїа, тогда – нет Бога над таким миром; если бы Он был, то воспрепятствовал бы или уменьшил зло и беззаконїе. Из-за умножения беззаконїа *во многихъ охладѣтъ любовь* к Богу и добру (стих 12). *Охладѣтъ любовь* тех, кто не имеет глубокой веры, которая провидит в божественные премудрые глубины Божьего промысленїа о мире и роде челоѣческом. «Господи, умножь въ насъ вѣру». Верой увеличивается любовь; маловерием она уменьшается, пока неверие совершенно ее не уничтожит.

**24, 13** Претерпѣвшїй же до конца спасется (стих 13). Кто же это? Тот, кто пронесет сильную веру через все ужасы и христорборческие соблазны. *Спасется*. Что это значит? Спасается человек от греха, смерти и диавола. Чем? Еван-

17. Там же, пѣснь 3: *Возшель еси жизнодавче Христѣ ко Отцу, и вознесль еси родъ нашъ Челоѣколюбче, неизреченнымъ благоутробїемъ Твоимъ.*

18. Там же, пѣснь 8: *Своимъ снисхожденїемъ низложившаго супостата* (τὸν τῇ αὐτοῦ καταβάσει, καθελόντα τὸν ἀντίπαλον) *и Своимъ восшествїемъ вознесшаго челоѣки* (καὶ τῇ αὐτοῦ ἀναβάσει ἀνυψώσαντα τὸν ἀνθρώπον).

19. Там же: *Взятся превыше Ангелъ естество наше, древле отпадшее* (ἡρῆθη ὑπὲρ αὐτῶν τῶν Ἀγγέλων ἡ φύσις ἡμῶν ἡ πάλα ἔκπτωσις), *и на престолѣ посаждено бысть божественнѣ, паче смысла* (καὶ θρόνῳ ἐνίδρυται θεῖῳ ὑπὲρ νοῦσαν).

20. Въ пятокъ Вознесения на утрени, на стиховнѣ стихирѣ праздника: *Чудо новолѣпно* (θαῦμα καινοπρεπές), *челоѣческое бо естество на небеса възиде, соединившееся Слову Богу вседержителю* (ἡ ἐνωθεῖσα Λόγῳ, Θεῷ τῷ παντοκράτορι).

21. Въ пятокъ Вознесения вечера, на стиховнѣ стихирѣ: *Вознеслся еси къ Твоему Родителю, щедре, ...и вознесль еси долу лежащее естество* (καὶ ὑψώσας τὴν κάτω κεκλιμένην φύσιν).

22. Въ пятокъ Вознесения на утрени, на стиховнѣ стихирѣ праздника: *Возсїя ясный и всесвѣтлый день* (πᾶσι φῶτος ἡμέρα) *Владыки божественнаго на небеса восхожденїа* (ἀνόδου), *просвѣщающїй всяческая* (λαμπρύνουσα τὰ σὺμπαντα).

23. Въ вторникъ седмыя седмицы вечера, на Господи възвахъ стихирѣ: *Воплотился еси за неизреченную Исусе благодать, и крестъ и смерть Безсмертне волею* (ἐθέλωντως) *претерпелъ еси и паки тридневенъ воскресъ изъ мертвыхъ, по днехъ чотыредесятыхъ вознеслся еси, отонудуже первѣе сошелъ еси, умиривъ земная, и всѣхъ привелъ Родителю* (εἰρηνηεύσας τὰ ἐπίγεια καὶ πάντα προσαγαγὼν τῷ Γενήτορι).

24. Последование ко Святому Причащенїю, молитва 3: *Преславнымъ Твоимъ вознесениемъ плотское обоживый воспрїятїе, и сїе деснымъ Отца сѣденїемъ почтуй* (ὁ τῇ ἐνδόξῳ σου ἀναλήψει τῆς σαρκὸς θεώσας τὸ πρόσλημμα καὶ τοῦτο τῇ δεξιᾷ τιμῆσας καθέδρα τοῦ Πατρός).

гельскими добродетелями, которыми предводительствует вера. Ибо только она преодолет и до конца победит и грех, и смерть, и диавола. Но каждая евангельская добродетель имеет свою добродетель, своего близнеца; это *терпѣніе*. Спасает, следовательно, вера, которая терпит; молитва, которая терпит; пост, который терпит; кротость, которая терпит. Только терпение до конца в добродетели спасает человека от греха, смерти и диавола. Ибо на каждую добродетель: и на веру, и на любовь, и на надежду, и на молитву, и на пост нападает диавол через разные соблазны и грехи, и поэтому только терпение, только выдержка побеждает все эти соблазны, все эти грехи, всех этих нападающих. Терпение – это своего рода евангельская вседобродетель. Каждая евангельская добродетель только ею становится настоящей добродетелью. Без нее каждая добродетель быстро сохнет и увядает.

**24, 14** Вопреки умножившемуся беззаконїю и усилившемуся христорборчеству – *проповѣдано будетъ сіе Евангелїе царствїа по всей вселенной* – ἐν ὅλῃ τῇ οἰκουμένῃ, *во свидѣтельство всѣмъ народамъ* (стих 14). Евангелїе царства будут проповѣдовать неустрашимые христорборководники в мире, в котором будет царить зло, и грех, и смерть. Но в этом и заключается всеумужество и всевозвышенность веры: веровать в победу царства Божїа, царства Добра, царства Христова, хотя везде зло, хотя «весь мїръ лежитъ во злѣ» (1 Ин 5, 19), ибо Богочеловек – главный и непобедимый военачальник Евангелїа царства. «Сїа есть победа, побѣдившая мїръ, вѣра наша. Кто побеждаетъ мїръ какъ не тотъ, кто вѣрует, что Исусъ есть Сынъ Божїй (1 Ин 5, 4–5). Чем побеждаем? Христом, Который в нас: «ибо Тотъ кто въ» нас, «больше того, кто в мїрѣ» (1 Ин 4, 4).

В целой вселенной будет выставка Христова добра и диаволова зла; Евангелїе будет проповѣдано *всей твари*, чтобы ни одна тварь не имела извиненїа, будто она не знала о Богочеловеке Христѣ и о спасенїи, совершенном Им. Поэтому Спаситель и сказал: *во свидѣтельство всѣмъ народамъ*. Значит: все народы будут иметь достаточно многочисленные свидетельства о Христѣ как Спасителе рода челоѣческаго, так что никто не будет иметь извиненїа для своего неверованїа во Христа в день Суда. *И тогда прїйдетъ конецъ* (стих 14). Чего? – Мира. Ибо он завершит миссию, определенную Богом. Это как бы некое дополнение и объясненїе этих слов Спасителя: «доколе не преїдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта не преїдетъ изъ закона, пока не исполнится все» (Мф 5, 18). *Свидѣтельство всѣмъ народамъ*, – какое, о чем? – о том, что никто кроме Богочеловека Христа не спасает человека, род челоѣческий и мир от

греха, смерти и диавола. Все остальные так называемые «спасители челоѣчества» – это ничто иное, как «воры и разбойники», ибо не дают челоѣку «жизнь съ избыткомъ» = жизнь вечную, и не гарантируют ему бессмертїе, но крадут у него или убивают в его душе то, что бессмертно, божественно, богообразно, богоустремленно, вечно, богочелоѣчно (ср. Ин 10, 9–10). Конецъ мира настанет, когда весь мир узнает Божїю истину о мире: Евангелїе Христово. Ибо это – Божїя всеистинная философія о мире. В нем объявленъ весь Божїй вечный план о мире: с начала до конца, хотя он осуществляется во времени и вечности.

**24, 15–22** В противовѣс Церкви, которую Богочеловек строит через Своих поледователей (Еф 4, 11–13), и которая и есть рай не земле, царство небесное на земле, грехолюбцы в мире, создают царство зла, ад: *мерзость запустенїа* = τὸ βδέλυγμα τῆς ἐρημώσεως (стих 15), ужас запустенїа, старающийся опустошить мир, лишить его всего божественнаго, и таким образом показать, что мир не есть дело Божїе, что нет Бога, или если Он есть, что Он оставил этот мир и предоставил его диаволу, или что Бог со Своим добром бессилен перед злом и его силой. И еще: «царство запустенїа» захватит и само *святое мѣсто* – Церковь. И тут будет много ужасов, чтобы и Церковь посрамилась и с правом о ней говорилось бы: вот и она предала Христа, и она бессильна защититься от страшной силы зла. И еще: человек *мѣсто святое*, и на этом месте святом – мерзость запустенїа, ибо каждый человек своей богообразной душой есть *мѣсто святое*. Наконец, каждая тварь есть *мѣсто святое*, ибо каждая – создание Бога Логоса, ибо каждая логосна по сути, по ядру. Когда все эти *святыя мѣста* обесчестятся, осквернятся, подвергнутся хуле, то это будет признаком наступленїа конца мира. Тогда уже будет поздно предпринимать что бы то ни было для спасенїа; тогда всякое *бегство* будет напрасно, ибо мир задохнется в потоке челоѣческаго, антихристова зла и беззаконїа. Это будет вершина всеобъемлющаго бедствїа в мире. Это будет всеобщий мор; только *ради избранныхъ сократятся тѣ дни* (стих 22). Значит: в этом всеобщем запустенїи всего святого и божественнаго на землѣ выживут избранные по благодати Божьей. Кто же это? Люди Христовой веры, христоносцы и христорлюбцы. Их никакое зло не отвратит от Христа; ни скорбь, ни меч, ни смерть, ни жизнь, ни ангелы, ни власти, ни силы, ни настоящее, ни будущее, ни глубина, ни высота, ни какая другая тварь (Рим 8, 35–39).

**24, 23–24** От устрашающих невыносимых мук каждый будет искать спасителя, и многие по-

\* Продолжение. Начало Толкованїа см. «Вестник» № 3/1986.

стараясь провозгласить себя *Христомъ*, и себя предложат вместо Него и как Его. Но Христос пришел один раз в этот земной мир, вочеловечившись, и как Богочеловек оставил всего Себя навсегда в своей Церкви апостольской, в Церкви святоотеческой. Из-за того, что Господа Христа никто из людей не может заменить достойно, Он и остался в Церкви Своей апостольско-православной весь во всей Своей исторической полноте и силе.

Имея в виду многочисленных самозванных и ложных Христов, которые появятся в ходе истории, Спаситель и направляет Своим последователям это божественное напоминание: *тогда если кто скажетъ вамъ: вотъ, здесь Христосъ, ли тамъ; не вѣрьте. Ибо возстанутъ лжехристы и лжепророки, и дадутъ великія знаменія и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранныхъ* (стих 23–24). – Бесчисленные еретики, и раскольники, и сектанты и другие ложные христиане говорят: с нами Христос; вот, Христос в нас! – В действительности, это все ложные Христы. Всеистинное благовестие апостольско-православной Церкви: «Иисусъ Христосъ вчера, и сегодня и во вѣки тотъ же» (Евр 13, 8); тот же, с абсолютно теми же богочеловеческими особенностями и свойствами.

**24, 25–26** Существуют два пришествия Христова в наш земной мир; это ясно из Евангелия. Первое все под знаком спасения рода человеческого от греха, смерти и диавола. Людям для этого Богочеловек дал все необходимое. Ничего не оставлено в стороне или пропущено; все божественно мудро и предусмотрено, и сделано. Тут не нужна никакая поправка до конца веков. Поэтому бессмысленно говорить о многих пришествиях Христовых: *Вотъ Онъ въ пустынь..., вотъ Онъ въ потаенныхъ комнатахъ...* Будь Богочеловеково дело спасения мира чисто человеческим подвигом, оно было бы несовершенно, и разумеется, нуждалось бы в поправках, дополнениях, исправлениях. Но оно во всем и по всему богочеловечески совершенно, и поэтому ему ничего не нужно из всего этого, меньше всего – пришествия Христовы. Поэтому и Спаситель предупреждает Своих последователей: *Не вѣрьте*. Второе пришествие Христово будет пришествием Его как Судии: чтобы увидеть, что люди, все люди, сделали со своим спасением; и как они использовали средства спасения, которые Он им при Своем первом пришествии на землю оставил.

**24, 27** Как придет Господь Христос во второй раз? Как *молнія*. Будет видим для всех глаз, непостижим как *молнія*, огромен и силен как молния. Это значит: Он явится весь как свет. Тогда мы опытно узнаем, что означают слова

святого Апостола: «Бог есть свет». Он, Бог Логос, который присутствует всегда, везде и на всяком месте, вдруг станет видимым как Богочеловек всюду и на всяком месте.

Во дни антихристовы скорбь охватит и самые небесные светила: *И вдругъ, послѣ скорби дней тѣхъ, солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего, и звезды спадутъ съ неба* (стих 29), – как бы, и несомненно, несчастье земли затопит небеса, мраком покроет солнце, у луны отнимет свет, силы небесные возбудит и подвигнет. Ибо всё живо и органически связано. Псалмы боговдохновенно свидетельствуют: холмы и горы, и трава, и небеса, все хвалит и славит Господа – всякое дыхание. А когда земля заболит смертельно от человеческих злодеяний, тогда и солнце помрачится, луна почернеет, звезды с неба начнут падать... Да, да, да: такое расстройство вызовет наша планета среди своих подруг. Тогда «мертвая природа» зарыдает от боли. От страхований, которые ей доставит земля и ее земнородные грехолюбцы и смертотворцы. Зло человеческое настолько велико и сильно, что от него угасает солнце, умирает луна, звезды падают со своих мест и теряют свои орбиты, и все небесные силы движутся во мрак и неизвестность. Так нравственные особенности человека определяют судьбу неба и небесных светил. Насколько человек важное существо в этом мире Божиим. Насколько важное, что в наш маленький земной мир сошел Сам Бог Логос и стал человеком. Насколько важное, что Богочеловек Христос снова сойдет в наш человеческий мир как Судия, который полностью обнаружит, что люди сделали с собой и с мирами вокруг себя.

**24, 30** Мрак, в котором утонет земля и все небеса, будет исключительно страшен и мучителен. Это будет мрак, весь сотканный из человеческого зла, мрак, какого доселе не видел мир. Тогда в этом мраке появится *знамение Сына Человѣческаго на небѣ*: Крест. Непременно весь созданный из неугасимого света Богочеловеческого. *И тогда восплачутся всѣ племена земныя* (стих 30). Почему? Потому что каждое из них по-своему распинало на кресте своих зол Богочеловека Господа Христа. Это не все: «возрыдаютъ предъ Нимъ всѣ племена земныя» (Откр 1, 7): Одни от восхищения, и умиления, и радости, что осуществилась мечта их веры, а другие – от того, что боролись против Богочеловека Христа. А вот, Он есть и Судия, и Спаситель. Да, тогда каждое человеческое существо будет иметь причину заплакать, когда увидит *Сына Человѣческаго, грядущаго на облакахъ небесныхъ съ силою и славою великою* (стих 30).

**24, 31–36** По своему происхождению зло очень просто и несложно: оно от диавола и диа-

вольского самолюбия в человеке. Но в своем развитии и через человеческую историю и материальный мир оно очень комплицируется, осложняется, заплетается, переплетается, сплетается в страшные лабиринты. Поэтому человеческое сознание часто не умеет найти выходы из этих лабиринтов, теряет силы и срывается в скептицизм и отчаяние, в проклятие. Всевидящий Спаситель ясно видит и предвидит все развитие зла в роде человеческом. Кое-что Он и открывает из этого, но не все. *Не преидетъ родъ сей, какъ все сіе будетъ* (стих 34): пока не сбудется все, что относится к разорению Иерусалима со стороны римлян. *Родъ* в узком смысле это современники Спасителя; в широком: апостолы, которые через Церковь пребудут до конца мира, потому что они представляют собой бессмертный христианский род, который не уменьшается, но постоянно увеличивается и бесконечно продолжается. То, что это так, показывают следующие слова Спасителя: *Небо и земля предутъ; но слова Мои не преидутъ* (стих 35). Значит: одна и та же Истина и небе, и на земле, и в словах Господа Иисуса. Все ее пути через творение знает только Господь. Также точно только Он знает все пути зла и его развития в нашем земном мире. Его молниеносное пришествие совершится не прежде, чем в нашем мире созреет и зло, и добро. Чтобы зло не сказало, что над ним совершено насилие Всемогушим Богом, ибо ему не дано было время, чтобы до конца довести свою борьбу с добром. Поэтому и дается время и добру, и злу, чтобы они до конца развили свою мощь и свои силы. А когда созреет земное жито добра и зла, тогда придет Сын Человеческий как молния. *О днѣ же томъ и часъ никто не знаетъ, ни Ангелы небесные, а только Отецъ Мой одинъ* (стих 36). Значит: это знание превышает и ангельские, и человеческие способности познания. Человеческому естеству как таковому не принадлежит это знание, почему Спаситель и говорит, что даже Сын Человеческий этого не знает, т. е. не знает Его человеческое естество, хотя как Сын Божий и Бог Логос, Господь Христос это знает. Человеческое естество по своей силе не может узнать и знать этого; это познание и знание оно может получить как дар от всеведущего Бога. Логика человеческого естества не может этого ни знать, ни предвидеть, ни контролировать. **24, 37–42** Это для нее будет неожиданно, но по плану Божественной логики Логоса, которая и ведет все существа и твари к их завершению во времени и пространстве. Но именно это человеческое незнание должно быть судьбоносным нравственным побуждением для великого евангельского бодрствования над собой и над человеческим естеством этом мире: *Итакъ бодрствуйте, потому что не знаете, въ который часъ Господь вашъ преидетъ* (стих 42).

**24, 43–51** Все зло антихристово времени, и весь отпор добра Христова должны для христиан быть постоянным напоминанием и поводом, чтобы они в любой момент были готовы к пришествию Господа и для встречи с Ним, готовы для Страшного суда. *Потому и вы будьте готовы; ибо въ который часъ на думаете, придетъ Сынъ Человѣческій* (стих 44). Каждое зло, которое ты видишь содеянным, как бы говорит тебе: *будь готовъ!* Так же и каждое добро. Христианское сознание и евангельская совесть приказывают: в любой момент надо быть готовым ко встрече с Господом Христом. Как же можно всегда быть готовым? При помощи евангельских подвигов, при помощи святых добродетелей евангельских: молитвы, поста, милосердия, любви, смирения, кротости, терпения и остальных. Каждая из них держит душу бдительной по отношению к Богу, и готовит ее к достойной встрече с Ним. *Будьте готовы* = подвизайтесь во святых добродетелях евангельских. Верный и мудрый слуга Христов тот христианин, который знает, что он в этом мире для того, чтобы питать своих ближних евангельской пищей, т. е. евангельскими добродетелями. В переносном, духовном, смысле: тот, который и душу и тело, все существо свое питает богочеловеческой пищей: святыми евангельскими добродетелями и святыми таинствами. Тот раб *блаженъ* – *μακάριος*, который *поступаетъ такъ* (стих 46), *блажен* в своем деле, и так предучаствует в вечном блаженстве Божиим.

*Злой рабъ* есть каждый, кто говорит *въ сердце своемъ: не скоро придетъ господи́нь мой, и начнетъ бить товарищей своихъ и вѣсть и пить съ пияницами*, т. е. начнет бить все божественное, святое, бессмертное в нем и в мире вокруг него, и предаваться страстям, которые всегда неотрезвимые пияницы, ибо всегда буянят, и никогда не насыщаются и не напиваются досыта. А конец, каков конец злого раба? *Придетъ господи́нь раба того въ день, въ который онъ не ожидаетъ, и въ часъ, въ который не думаетъ; и разсѣчетъ его, и подвергнетъ его одной участи съ лицебраними; тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ* (стих 50–51). Почему *съ лицебраними*? Потому что разыгрывал раба Господина, раба, который как будто хорошо управляет именем Божиим, на деле же все делает против воли Господина. Поставленный Богом, чтобы по Божиим заповедям прожить свою земную жизнь, *злой рабъ* проживает ее себялюбиво и самолюбиво, грешно и грехолюбиво, почему Господин и посылает его в царство вечного эгоизма и самолюбия, греха и грехолюбия, *тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ* (стих 51).

(Продолжение следует)

## ПРОПОВЕДИ АРХИЕПИСКОПА МАРКА В МЮНХЕНСКОМ КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРЕ

### НАВЕЧЕРИЕ БОГОЯВЛЕНИЯ

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

Дорогие братья и сестры!

Святой Предтеча и Креститель Господень Иоанн говорит: *Азъ убо крещаю вы водою въ покаяніе; грядый же по мнѣ, крѣплій мене есть, Ему же нѣсмь достоинъ сапоги понести; Той вы крестить Духомъ Святымъ...* (Мф 3, 11).

Крещение Иоанново было вторым крещением, которое Господь даровал израильскому народу, избранному народу. Первое принял он, переходя через Чермное море, руководим будучи Духом Святым в облаке, осенявшем народ, пока он путешествовал по пустыне. Крещение в облаке было прообразом крещения водою и Духом. Но и второе крещение – Иоанново – есть также только приготовление к настоящему, Троичному крещению. Крещение Христово, третье крещение, которое Он принял ради нас и ради нашего очищения от грехов, сопровождается видимым явлением Святого Духа. Того Духа, который спутешествует Господу с самого зачатия Его в девственной материнской утробе, ибо Ангел благовествует Святой Деве: *Духъ Святыи найдетъ на тя, и сила Вышняго осѣнитъ тя* (Лк 1, 35). Дух Святой приводит и нас с вами, дорогие братья и сестры, в храм сей, чтобы участвовать в крещении Господа, участвовать в очищении, Им дарованном, и вспоминать о том первоначальном крещении, которое многие из нас приняли неосознанно даже во взрослом возрасте. Неосознанно потому, что зачастую в наше время крещение совершается слепо, не сопровождаемое искренним покаянием, и поэтому не может еще иметь той силы, которую имеет крещение настоящее.

Поэтому Господь уготовляет некоторым из нас еще и другое крещение, которое приняли многие мученики Святой Церкви первых веков христианства и многие Новомученики Российские – крещение собственной мученической кровью.

Но есть еще третье крещение, которое нам предлагается совершать не однажды, но ежедневно, а лучше, может быть, еженощно. Царь Давид показал нам силу этого крещения: это крещение слезами, слезами покаяния, слезами, которыми мы в молитве обращаемся ко Господу, осознавая, что мы недостойны всех тех благодеяний, которые Господь изливает на нас, всего того богатства благодати, которое Он нам дает в таинствах и в чинопоследованиях Церкви, которыми мы так часто пренебрегаем.

Собравшееся ныне здесь малое стадо Христово, дорогие братья и сестры, это избранники Божии, которые уже в канун Праздника сподобляются возобновления своего крещения, при покаянии, при очищении от грехов. Покаяние отверзает нам дверь милосердия Божия, и мы снова и снова можем приступать к Тайнам Христовым, которые доступны нам здесь, в храме, и которые никому, ни в каком другом месте, не доступны.

Господь освящает воды. Освящает воды для того, чтобы мы в них очищались. Освящает воды для того, чтобы мы, причащаясь ими, освящали себя и все предметы, которыми мы пользуемся – во благо, во славу Божию. Чтобы мы освящали наши жилища, в которых мы

– прежде всего и выше всего – приносим молитвы Господу, и которые этим освящаются Духом Святым, руководящим нас в нашей духовной жизни. Дух Святой снисходит на нас не только в этот день и час: по милости Божией, по благодати Его, Он снисходит на нас при каждой молитовке, которую мы произносим, при каждой мысли, обращенной ко Господу, при каждом благом деле, совершаемом ради Господа.

Поэтому мы окунаемся ныне мысленно, духовно в струи Иорданские, вместе с Господом, погребшим там все наши грехи, оставшим их в водах, чтобы они ушли от нас навсегда. Зная о нашей немощи, Господь дает нам возможность возобновлять наше крещение, возобновлять нашу душу и тело, возобновлять нашу жизнь.

Сегодня воды Иорданские освящаются, и мы с ними. Аминь.

(5/18 января 2002 г.)

### БОГОЯВЛЕНИЕ/КРЕЩЕНИЕ ГОСПОДНЕ

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа

Дорогие братья и сестры!

Праздник Крещения Господня призывает нас в храм ради того, чтобы освящаться дарами Божиими. Всего две недели назад мы праздновали Рождество Христова, и вот ныне – новое Богоявление. Рождеством Бог явил на земле человека: единственного, совершенно, настоящего Человека. Пасхой Господь явил того же человека воскресение – воскрешение погибшего человека, погрязшего в своих грехах. А здесь, между двумя праздниками человека, в середине, предстоит нам Бого-явление: праздник явления Бога на земле. Бог является падшему человеку и через Свое крещение открывает ему путь на небо, возвращает его к Себе, открывает ему вход к Божеству.

Общение это с Богом было утеряно. В грехопадении человек отбросил от себя все божественное как ненужную ношу, как лишнюю одежду. Не хотел он общения с Богом, тягостно оно ему было. А здесь, в день Крещения Господня на Иордане, надеясь на разумность человека, Бог является ему снова и облачает его крещением в воде во все божественное. Совершается это таинство водою. А что такое вода? Большая часть поверхности земли – это вода, но не святая; вода, за которую ведутся войны. Вчера патриарх Иерусалимский хотел на Иордане освятить воду. Его не допустили до этой воды. Вот человеческая мерзость и низость. Мертвая вода вливается в Мертвое море наших грехов.

Но эта мертвая вода способна через освящение стать живой водой, которая нас несет с собой не в какое-то водяное море, но уносит от земли на небо; человека, общавшегося с дьяволом, уносит к Богу. Воде этой не только присваивается святость, внешний знак которой – физическое нетление, но она сама освящает и человека, и все, к чему прикасается. В этот день не священник освящает ее, а Дух Святой, призываемый горячей покаянной молитвой всего соборного нашего общества, всего прихода, всех верующих совместно. Мы призываем Святого Духа, чтобы Он снизошел на нас и на воду сию, как снизошел Он в день крещения на Господа. Мы приобретаем этим смысл и цель нашей жи-

ни – бессмертие, которое было изгнано из человека грехом, и которое изгоняется из человека ежедневно тем же грехом, а возвращается новым крещением покаяния.

Вода освящается Церковью, призыванием Святого Духа, чтобы мы ее пили, ею причащались, освящали свои дома, освящали их в бессмертии, ибо там суждено жить бессмертным существам, нам с вами. Наши дома становятся храмами бессмертия, храмами явления Божия на этой земле.

Сегодня мы, дорогие братья и сестры, участвуем в освящении воды. Мы участвуем в Богоявлении. Сам Бог является, и мы, участвуя в этом таинстве, становимся Бого-носцами, ибо мы призваны являть миру Бога. Являть Его своей жизнью в Боге и по Богу, являть Его своей святостью.

Если нам тяжело жить в этом мире, потому что нам кажется, что вокруг нет ничего святого, то это от того лишь, что мы не являем Бога в этом мире. Но как только мы беремся за эту задачу, мы через покаяние принимаем и передаем новое крещение этому миру, всему обществу, окружающему нас, всему миру естественно-му и вещественному.

Господь являет Себя в этом мире, чтобы нас сделать Своими со-участниками, со-причастниками в воде святой, освящающей нас. Аминь.

(6/19 января 2002 г.)

### НЕДЕЛЯ 35-я ПО ПЯТИДЕСЯТНИЦЕ Преп. Максима Исповедника

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

Дорогие братья и сестры!

В сегодняшний день Святая Церковь празднует память величайшего из святых, преподобного отца нашего Максима Исповедника, одного из великих Отцов Церкви, защитивших чистоту Православной веры и проливших за это свою кровь. *Наказуем и не умерщвляем*, – говорит святой апостол Павел (2 Кор 6, 9), и на самом деле святой Максим Исповедник был наказуем: у него отрезали язык, чтобы он больше не мог говорить истину. Но не умерщвляем был его дух, его сердце, любящее Бога, и потому не преставшее славословить и исповедовать истинного Бога и Божию истину.

Имел он от Бога много талантов, таких как кротость, истина, смирение, правда, незлобие, человеколюбие, сострадание, любовь, долготерпение, постоянство в вере, в делах и словах, великодушие. По этим добродетелям, дорогие братья и сестры, познают, что мы – Божии чада, что в нас царствует Бог, а отсутствие этих добродетелей или талантов в нас свидетельствует, что в нас отсутствует Бог и царствует Его противник.

Того, кто не умножал своих талантов, берут и бросают во тьму кромѣшнюю (Мф 25, 30). Таланты нам даны Богом. И если мы их не умножаем, мы добровольно и сознательно предаем в руки Его и нашего противника и противника нашего спасения.

Для непосвященного и не освященного талантами и таинствами страшно звучат слова из Евангелия: *Возмите у него талант и дадите имущему десять талантов* (28). Такие слова не любят принимать любящие удовольствия мира сего. Они предпочитают слова, которые не уцеломудривают, а развращают, они любят слова не апостольские, а философские, казуистиче-

ские, которые веселят не душу, а слух мирской; они любят не слова, полные жизни, а слова, свидетельствующие об умерщвлении слуха души.

*Надлежало тебе, – говорит Господь, – отдать серебро мое торгующимъ; и Я, пришедъ, получилъ бы мое съ прибылью* (27). Слово Божие – первый талант, который нам дан – должно преломляться в слове человеческом, должно присутствовать во всем, что мы делаем, чувствуем, мыслим. В этом отличие слова Божия, и в этом преимущество наше с вами, принявшими святое крещение, ибо мы имеем семя Слова в себе как первый и наиважнейший талант нашего спасения.

Если мы только приняли крещение, мы освобождены от вины, от прежних грехов. Это свидетельствует не о добродетели нашей, но о величии и безмерном человеколюбии Того, Кто нас простил. Если же мы желаем после этого числиться в лике праведных, нам следует исполнять праведные дела, говорить праведные слова, жить праведной жизнью. И это от нас требует не меньшего терпения, чем исповедание веры от святого Максима Исповедника. Может быть, буквально у нас не отрежут язык, но мы должны подвизаться до крови держать его и блюсти, чтобы он был послушен Богу и нашему Богом просвещенному уму.

Если мы только приняли крещение и больше не заботимся о своем спасении, тогда мы похожи на ребенка, который всю жизнь желает оставаться в младенческом состоянии. Но нормальный ребенок растет и становится совершенным мужем. Задача наша в Церкви – расти духовно, чтобы мы не только телом пребывали в храме, но чтобы исполняли здесь свою душу словом Божиим, Его талантами, и приумножали их. Те таланты, которые нам даны в крещении, приумножаются нашим стремлением к добродетели. Мы ведь с вами, дорогие братья и сестры, слышим снова и снова в чтениях из Евангелия и Апостольских Посланий, какие именно добродетели открывают нам вход в Царство небесное. Если мы эти добродетели не исполняем, если таланты не приумножаем, это значит, что мы предпочитаем земное небесному, временное – вечному. И тогда мы достойны больших мучений во тьме кромешной, чем неверующие. Если мы не желаем делать того дела, ради которого Христос пришел на нашу землю, то мы явно не принимаем Его, а служим Его противнику. И поэтому святой апостол Павел призывает нас: *молимъ не воще благодать Божю прїяти вамъ* (2 Кор 6, 1). Благодать Божия в нас как семя заложена. Но она требует нашего соучастия для того, чтобы приумножаться. Сам Господь вверил Себя нам. Человек верующий в Него делается богом, как Он – Бог – соделался человеком.

Не зря призывает нас святой апостол Павел: *се нынѣ врѣмя благоприятное, се нынѣ день спасенїя* (2 Кор 6, 2). Спасение наше в наших руках. Залог его – таланты – в наших сердцах и душах. И поэтому Господь говорит тому, кто исполнил Его заповеди и приумножил Его таланты: *вниди въ радость Господа твоего* (Мф 25, 23). Пребывание с Господом – это радость, истинная радость, которая отличается как небо от земли от всех тех радостей, к которым мы так часто стремимся. Когда мы расторгаем узы земные, мы принимаем силы небесные, силы Слова Божия, самого Бога в наши сердца. И тогда Он Сам нами руководит и приумножает в нас таланты, данные Им. Аминь.

(21 января/3 февраля 2002 г.)

# КУРСКАЯ ИКОНА В НАШЕЙ ЕПАРХИИ

Возвращаясь с заседания Архиерейского Синода из Америки архиепископ Марк привез Чудотворную Икону Курскую Коренную в Германию. В среду 17/30 января перед ней служили молебен с акафистом в соборе в Мюнхене. В четверг прот. Николай Артемов отвез ее в Аугсбург, где он совершил акафист перед ней. В субботу и воскресенье 20 янв./2 фев. и 21 янв./3 фев. епископ Агапит с Чудотворной Иконой посетил Свято-Пантелеимоновский приход в г. Кельне. Ему здесь сослужил настоятель храма прот. Божидар Патрнотич, и диаконы Борис Здрозу и Андрей Остапчук.■

# ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В МЮНХЕНЕ

В этом году праздник святых Новомучеников и Исповедников Российских пришелся на 28 января/10 февраля. В мюнхенском кафедральном соборе это престольный праздник. Уже в канун, в субботу вечером, по случаю престольного праздника и присутствия Чудотворной Иконы Божией Матери собралось много верующих. До и после всенощной многие приступили к таинству исповеди с тем, чтобы причаститься на праздник. Всенощное



МЮНХЕН. В день престольного праздника архиерея облачают на середине храма. Протоиерей Георгий Кобро, недавно награжденный кавалерским крестом, кадит архиеп. Марка

бдение совершал ключарь собора, прот. Николай Артемов, с протоиереем Георгием Кобро и диаконом Александром Ковалем. На литию вышел преосвященный Агапит, епископ Штутгартский. С ним вышли кроме упомянутых выше священнослужителей также игумен Алексей (Бирон) и священники Иоанн Червинский и Георгий Зайде. На полиелей с величанием святым Новомученикам и Исповедникам Российским на середину храма вышли архиепископ Марк, епископ Агапит и все остальные священнослужители. Архиепископ

Марк после прочтения святого евангелия на славянском и немецком языках, как это принято в соборном храме, помазывал освященным елеем народ, который прикладывался ко св. евангелию и к иконам. Епископ Агапит завершил богослужение на великом славословии.

В воскресенье, в день праздника, преосвященный епископ Агапит привез Икону в 9:30 утра. В 9:45 была назначена архиерейская встреча. У входа в храм архиепископа Марка встречал ключарь собора, прот. Николай Артемов, игумен Алексей и два диакона. После чтения входных молитв и прикладывания к иконам владыку Марка облачали в середине храма. К началу литургии из алтаря на середину вышел епископ Агапит и остальные священнослужители.

Награждение  
протоиерея Николая Артемова



МЮНХЕН. Во время крестного хода священнослужители держат святыни: Чудотворную икону Курской Божией Матери, икону Свв. Новомучеников и Исповедников Российских.

На малом входе протоиерей Георгий Кобро ввел прот. Николая в алтарь для прикладывания и подвел его с поклонами к архиепископу Марку, который награждал ключаря собора правом ношения палицы за его ревностное служение Церкви. Эту награду по ходатайству правящего архиерея определил о. Николаю Архиерейский Синод. По окончании литургии был совершен молебен, в котором кроме упомянутых священнослужителей участвовал также иеромонах Евфимий. Священник Георгий Зайде успел приехать только к концу молебна – он в этот день служил в Свято-Архангело-Михайловском храме в Людвигсфельде.

# Благословенные грамоты

После крестного хода с чтением евангелия на четырех сторонах храма и окончания молебна архиепископ Марк отметил активную деятельность некоторых прихожан, в частности в связи с храмостроительством, преподанием благословенных грамот. Таковые были вручены **Вадиму А. Есиковскому** за его многолетние труды в деле архитектурной планировки храма и всех его деталей и деятельное участие в самом процессе строительства. Следующую грамоту вручили **Екатерине Роснер** за энергичное руководство и наблюдение при возведении колокольни и многих других строительных мерах. Затем за деятельное участие в строительстве и украшении храма грамоты получили **Георгий Кесопулос, Наталья Титтманн и Драган Тешич**. Архиепископ Марк сказал при этом, что многие и многие другие также трудились и трудятся в славу Божию, и что мы благодарны всем, кто любит Бога и Его святую Церковь в такой мере, что жертвует временем, силами, средствами на благо Церкви.

По окончании службы и многолетстий сестричество предложило трапезу для молящихся, которые с радостью воспользовались возможностью общения в приходской трапезной.■

В понедельник 29 января/11 февраля архиепископ



Чудотворная Икона Божией Матери Курской-Коренной посещает Штутгартский храм.

Марк служил утрению и литургию в монастыре и сразу же по окончании ее уехал на автомобиле с монахом Филаретом в г. Кельн. Вечером в этот день архиепископ Марк присутствовал на всенощном бдении в Свято-Пантелеимоновском храме, а после бдения беседовал со священнослужителями и некоторыми прихожанами. На следующее утро, в день святых Трех Святителей, владыка совершил Божественную литургию при сослужении прот. Божидара Патрнотича, иером. Амвросия (Березкина) и диаконов Андрея Остапчука и Аркадия Дубровина. После дальнейших бесед архиепископ Марк поехал обратно в Мюнхен.■

1/14 февраля, на праздник Сретения, владыка Агапит в присутствии Чудотворной Иконы совершил праздничные богослужения в Штутгарте в сослужении священника Илии Лимбергера.■

# СВЯТАЯ ЗЕМЛЯ

В субботу 3/16 февраля архиепископ Марк во второй половине дня провел занятия по Закону Божию в приходской школе при кафедральном соборе Свв. Новомучеников и Исповедников Российских в Мюнхене, и затем принял участие во всенощном бдении, где он, как обычно, читал евангелие на середине церк-

ви во время утрени. После богослужения владыка исповедовал своих духовных чад, а затем поехал в мюнхенский аэропорт, откуда улетел в Тель-Авив. В воскресенье 4/17 февраля в пять утра он прибыл в Иерусалим, и, после короткого отдыха, в 6:30 был торжественно встречен матушкой Моисеей с сестрами у входа в главный храм Елеонского монастыря. Воскресную литургию архиепископ Марк совершил вместе с монастырскими священнослужителями, игуменом Андроником и иеромонахом Авраамием. Следующие дни владыка использовал для подробных бесед с начальником Духовной Миссии, игуменьями и многими сестрами, которые, как всегда, просили духовного наставления. Почти ежедневно владыка служил в одной из двух больших обителей, в Гефсимании и на горе Елеон. После трапезы он всегда обращался к сестрам с коротким духовным поучением. В каждом монастыре он также собирал всех сестер для обстоятельной духовной беседы.

Значительная часть ежедневной программы была занята встречами с церковными и дипломатическими представителями. Само собой разумеется, что архиепископ Марк посетил Иерусалимского патриарха, блаженнейшего Ириния, и получил его благословение на пребывание во Святой Земле и на совершение богослужений. В первую неделю своего пребывания в Иеру-

**ВИФЛЕЕМ.** На террасе храма Рождества Христова. Митрополит Амвросий Вифлеемский и Иудейский показывает свою резиденцию архиепископу Марку.



салиме архиепископ Марк снова встретился со своим сербским другом, епископом Афанасием (Евтичем), который сейчас занят в Святой Земле переводом Священного Писания на свой родной сербский язык.

В один из дней владыка вместе с игуменией Елисаветой и несколькими сестрами из Гефсиманской обители поехал в Вифлеем, куда он был радушно приглашен митрополитом Вифлиемским и Иудейским Амвросием. После осмотра просторных помещений этой резиденции и монастыря владыку угостили роскошным обедом. Митрополиция ре-

зиденция и монастырь при храме Рождества Христова в Вифлееме в настоящее время по желанию патриарха Ириней и митрополита Амвросия обслуживаются монахинями из обеих русских обителей, Гефсиманской и Елеонской. Эти сестры следят также за чистотой у Гроба Господня. Тем самым они приняли на себя большие и важные новые обязанности, которые они исполняют с радостью, поскольку речь идет о святых местах.

В следующее воскресенье, 11/25 февраля, в Неделю мытаря и фарисея, владыка служил в монастыре Св. Марии Магдалины в Гефсимании вместе с начальником Русской Духовной Мис-

сии, архимандритом Петром и иеромонахом Иоанном (Берзиньшем). После воскресной литургии он посетил пещерный скит преп. Харитона и школу в Вифании. И на Фаре, и в Вифании владыка обстоятельно побеседовал с подвижающимися там монахами и монахинями. Вечером он обсуждал с архитектором и игуменией Елисаветой дальнейший ход реставрационных работ в храме в Гефсимании. Позже он снова говорил с игуменией Моисеей о положении дел в Спасо-Вознесенской обители.

На второй неделе своего пребывания в Святой Земле архиепископ Марк имел встречу с одним из высокопоставленных представителей палестинской администрации, и затем поехал с игуменией Елисаветой и двумя сестрами через монастырь преп. Герасима на один день в Капернаум, чтобы хотя бы короткое время отдохнуть в греческом монастыре Св. Апостолов на Генисаретском озере, где погода значительно теплее, чем в Иерусалиме, и где владыка мог наслаждаться покоем и чистым воздухом. Вернувшись в Иерусалим, архиепископ Марк в среду 14/27 февраля принял участие в вечернем богослужении в Гефсимании и после трапезы попрощался с сестрами. Несколько сестер вместе со своей игуменией проводили его на Елеон. Здесь он попрощался с матушкой Моисеей и в



**ВИФЛЕЕМ.** Митрополит Амвросий и архиепископ Марк.



**ВИФЛЕЕМ.** Архиеп. Марк на приеме у митрополита Амвросия Вифлеемского и Иудейского с гефсиманской игуменией Елисаветой и м. Магдалиной

2:00 покинул монастырь, чтобы через Тель Авив вернуться в Мюнхен. В аэропорт архиепископа Марка отвез начальник Миссии, архимандрит Петр, с которым владыка по дороге мог еще обсудить некоторые вопросы повседневной жизни нашей Миссии в Святой Земле.■

В воскресенье, 4/17 февраля, владыка Агапит служил в кафедральном соборе Свв. Новомучеников и Исповедников Российских в Мюнхене в сослужении прот. Николая Артемова, протоиерея Георгия Кобро и диакона Александра Коваля.■

11/24 февраля, в Неделю о мытаре и фарисее, епископ Агапит служил в Кельне в сослужении прот. Божидара Патрнотича и иерея Сергея Турчика, назначенного вторым священником в кельнский приход. Владыка представил о. Сергея клиру и прихожанам и провел почти всю седмицу, до пятницы, в Кельне, чтобы помочь новоначальному священнику освоиться на новом месте.■

17 фев./ 2 марта и 18 фев./ 3 марта епископ Агапит с Чудотворной Иконой посетил свою кафедру в Штутгарте, где совершил богослужения Недели о блудном сыне.■

## ВЕЛИКОБРИТАНИЯ

КУРСКАЯ ИКОНА  
РАЗЪЕЗЖАЕТ ПО ЕПАРХИИ

7 марта архиепископ Марк с Чудотворной Иконой Божией Матери Курской Коренной улетел в Лондон. Священник Вадим Закревский встретил его в аэропорту и сопровождал в Свято-Успенский храм. Вечером владыка присутствовал на вечерне и утрене Второго и третьего обретения честной главы Предтечи и Крестителя Господня Иоанна. Затем он посещал с Иконой дома прихожан.

На следующее утро, в пятницу 8 марта архиепископ Марк совершил Божественную литургию в женской обители Благовещения Пресвятой Богородицы в

Лондоне в сослужении с архимандритом Алексием и священником Вадимом Закревским при иеродиаконе Савве и диаконе Сергии Защите. Вечером владыка провел заседание приходского совета, а затем присутствовал на вечерне и утрене в Успенском храме.

В субботу владыка совершил Божественную литургию в мужском монастыре в Бруквуде вместе с архимандритом Алексием, иереями Вадимом Закревским и Павлом Эллиотом, а также иеродиаконом Саввой и диаконом Сергием. После литургии, которую служили на английском языке, архиепископ Марк разделил трапезу со священнослужителями и верующими и беседовал с ними о проблемах церковной жизни.

В субботу вечером архиепископ Марк снова присутствовал в Успенском соборе на всенощном бдении и вышел на чтение евангелия на середину церкви. Он также завершил службу на великом славословии.

В воскресенье, 10 марта, в Неделю мясопустную, владыка совершил Божественную литургию в лондонском Свято-Успенском храме вместе со священниками Вадимом Закревским и Фомой Харди и диаконом Сергием Защите. В завершение литургии владыка совершил молебен перед Чудотворной Иконой Пресвятой Богородицы Курской Коренной. Вечером в 18:00 архиепископ Марк вместе с о. Вадимом поехал с Иконой в лондонский женский монастырь Благовещения, чтобы совершить там молебен с акафистом перед Чудотворной Иконой. Во время трапезы владыка рассказал об актуальных событиях в нашей Церкви. Здесь, как и утром в Успенском соборе, собралось много верующих, среди которых было много больных. После завершения богослужения владыка посетил еще дом одного прихожанина, чтобы совершить там молебен в присутствии его семьи и друзей. После молебна владыка поужинал в этом доме.

Понедельник был отведен для совещаний с приходским советом и личных бесед. Вечером все духовенство Англии и Ирландии со-

бралось в приходском доме вокруг своего архиерея на оживленную беседу за традиционными блинами, приготовленными матушкой лондонского священника.

Во вторник утром владыка отслужил на кладбище в Gunnersbury панихиду по обоим игуменьям Благовещенской обители, Елисавете и Серафиме, и погребенным рядом с ними. Затем он собрал сестер для беседы за чашкой чая в приходском доме.

Во второй половине дня архиепископ Марк посетил правящего архиерея Московской патриархии в Великобритании, митрополита Антония (Блюма) по его просьбе в его резиденции. Присутствовал также новый епископ в Англии, Иларион (Алфеев). Митрополит Антоний хотел в присутствии священника Вадима Закревского и ответственного за приход в Дублине священника Московской патриархии устранить недоразумения, возникшие между двумя русскими приходами в Дублине (Ирландия).

Вечером архиепископ Марк снова провел совещание, а позднее совершил молебен с акафистом в наполненном верующими Успенском соборе. За вечерней трапезой гостем владыки был греческий архиерей, архиепископ Тиатрийский и Великобританский Георгий, которого он вместе с некоторыми прихожанами принимал в приходском доме. Вечер прошел в очень живой и интересной беседе. Оба архиерея беседовали о разнообразных церковных и религиозных вопросах. Архиепископ Георгий снова подтвердил свое благословение о. Вадиму на совершение богослужений в греческой церкви в Дублине. Только около полуночи архиереи расстались в традиционном уже дружеском согласии.

В среду, 13 марта, архиепископ Марк вернулся в Мюнхен, в то время как Чудотворная Икона осталась в Англии для посещения приходов.■

В воскресенье, 25 фев./ 10 марта, в Неделю мясопустную владыка Агапит служил в мюнхенском соборе в сослужении протоиерея Николая Артемова, протоиерея Георгия Кобро и диакона Александра Коваля.■

## ПАМЯТИ НОВОПРЕСТАВЛЕННОГО ПРЕОСВЯЩЕННОГО МИТРОФАНА (ЗНОСКО-БОРОВСКОГО) ЕПИСКОПА БОСТОНСКОГО

2/15 февраля 2002 года, в праздник Сретения Господня, ровно в 10 ч. утра, в момент начала Божественной литургии, после краткой болезни ушел в иной мир владыка епископ Митрофан. Окончилась жизнь большая, многотрудная и назидательная.

Нелегко писать об ушедшем близком человеке, и эта задача усугубляется еще тем, что покойный владыка не был рядовым пастырем, а был широко известен своей деятельностью в церковных и общественных кругах как в эмиграции, так и в России. Мнения о нем, самые противоречивые, сложились уже давно. Беспристрастная же оценка его личности принадлежит церковным историкам будущего. Тем не менее сыновний долг, долг любви и благодарности владыке за все то, что он дал нам, его младшим сослужителям и воспитанникам, понуждает меня сказать свое слабое слово в память о нем.

Митрофан Константинович Зноско-Боровский родился 4/17 августа 1909 года в городе Брест-Литовске в семье священника. В годы Первой мировой войны его отец был полковым священником в 8-м Финляндском стрелковом полку, и за доблесть был награжден рядом орденов, а также золотым наперсным крестом на георгиевской ленте. Мать владыки умерла от тифа, когда ему было девять лет, и дальнейшее его воспитание взяла на себя старшая сестра Ольга. Двое из его братьев – Арсений и Алексей – также послужили Богу в сане священника; старший Арсений был расстрелян коммунистами в 1925 году, младший Алексей, ныне покойный, служил в Польской Православной Церкви, и также немало потерпел от боготорцев за свою церковную деятельность, проведя в советском концлагере восемь лет.

Окончив гимназию в Брест-Литовске и решив стать на путь служения Церкви, студент Зноско поступил на богословский факультет Варшавского Университета. В то время Православная Церковь в Польше переживала тяжелый период в связи с насильственной полонизацией Церкви, проводимой польским правительством. Молодому Митрофану, отстаивавшему русские интересы на богословском факультете, пришлось вынести немалую борьбу, которая окончилась его переводом на богословский факультет Белградского Университета, в качестве личного стипенданта патриарха Варнавы. Помимо прохождения богословских наук, Митрофан Константинович за послушание ежедневно посещал блаженнейшего митрополита Антония во все время своего пребывания в Белграде. Эти



Преосвященный епископ Митрофан в Си-Клифе.

назидательные встречи с великим иерархом дали юному Митрофану едва ли не больше, чем формальное изучение наук. В этот же белградский период своего бытия молодой студент сблизился с иеромонахом Иоанном (Максимовичем), бывал в доме его родителей и присутствовал на его хиротонии во епископа Шанхайского. Духовная и дружеская связь отца Митрофана и святителя Иоанна продолжалась до блаженной кончины последнего.

Окончив Белградский Богословский Факультет в 1934 году, Митрофан Константинович вернулся в Польшу и, сдав соответствующее экзамены и удовлетворив все требования богословского факультета Варшавского университета, был удостоен ученой степени магистра богословия.

Вступив в брак с дочерью протоиерея города Бельска Александрой Семеновой Цибрук, Митрофан Константинович был рукоположен 1 сентября 1935 года во диакона в г. Пинске, а 12/25 июня 1936 года в день преподобного Онуфрия Великого в Яблочинском монастыре архиепископ Александр Пинский и Полесский рукоположил отца Митрофана в сан пресвитера.

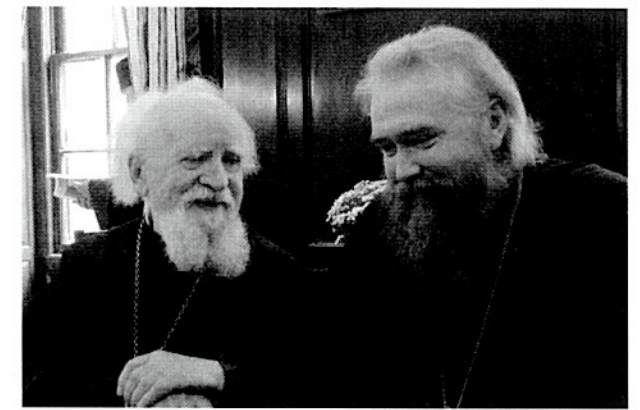
54 года в священническом сане — период наиболее напряженной и сосредоточенной пастырской работы отца Митрофана. Скупые даты отмечают эти вехи: 1) 1936–1938 гг., Успенский

приход села Омеленец в Белоруссии. 2) 1938–1944 гг., Свято-Николаевский храм в Брест-Литовске. 3) 1944–1948 гг., скитания военного времени по Германии и Австрии. Лагерь Менхегоф. 4) 1948–1959 гг., Успенский храм в Касабланке (Марокко). 5) 1959–2002 гг., Свято-Серафимовский храм в Си-Клифе, штат Нью-Йорк (США).

Особенно плодотворным периодом пастырской деятельности отца Митрофана был марокканский, когда он был назначен Архиерейским Синодом на должность администратора церквей северной Африки. Здесь батюшке пришлось окормлять многотысячную эмигрантскую паству в разных точках ее североафриканского рассеяния. Кроме душепопечения отец протоиерей занимался и храмостроительством, а также духовным окормлением всех местных русских общественных организаций. За выдающиеся заслуги перед Церковью указом Архиерейского Синода от 17 декабря 1954 года за № 1991 протоиерей Митрофан Зноско был награжден митрой. В этот период ближайшим к Африке иерархом был архиепископ Иоанн (Максимович), проживавший тогда в Париже, с которым отец Митрофан поддерживал постоянную связь. К этому времени относится чудо исцеления от полиомиелита старшей дочери отца Митрофана Анны, по молитвам святителя Иоанна.

Последний и самый длительный — 42 года — период служения отца Митрофана протекал в Си-Клифе, предместье города Нью-Йорка. Приехав в Америку в 50-летнем возрасте, умудренный уже богатым пастырским опытом и суровой жизненной школой — ранняя потеря матери, голод, преследования за Православие и русскость от польских властей, допросы с пристрастием в НКВД во время советской оккупации Бреста — закаленный житейскими трудностями, но еще полный сил и энергии, отец Митрофан находился «в личном ведении митрополита Анастасия», который вменил ему в послушание являться ежемесячно для беседы. Владыка митрополит ценил способности и личные качества отца Митрофана и возлагал немалые надежды на его помощь по церковной администрации.

Однако по совести нельзя умолчать о том, что ближайшее окружение старца-митрополита, скорее по ряду личных причин, отнеслось совсем иначе к отцу Митрофану, и надежды владыки Анастасия не сбылись. Много скорбей пришлось претерпеть батюшке за годы его служения в Америке. Людская злоба, нападки, недостойная клевета, нелепые обвинения, исходящие иногда и из церковных кругов — в экзуме, солидаризме, сотрудничестве с КГБ, — все это батюшка стойко претерпевал, всегда помня, за Кого ему приходится терпеть. Св. Евангелие учит о том, что человек познается по приносимым им плодам. Поэтому вполне уместно здесь



Во время последнего Архиерейского Собора в Нью-Йорке — Епископ Митрофан с епископом Агафангелом

заявить со всей ответственностью о той истине, что владыка Митрофан принес обильный духовный плод как в эмиграции, так и в России своим живым и также печатным словом. Что касается его злопыхателей, то плод их деятельности тоже налицо — Валентиновский раскол в России и Мансонвилльский раскол в Америке, благодаря которым они остались вне церковной ограды. Имея уши слышать да слышит.

Пастырский облик почившего владыки отличался целостностью и целеустремленностью. Сознание того, что он воин Христов, стоящий на божественной страже в Церкви Воинствующей, никогда его не оставляло. В решении того или иного вопроса он руководствовался своей пастырской совестью и тем, какой ответ он даст Пастыреначальнику Христу.

Строгий к себе, ласковый и снисходительный к окружающим, он был поистине пастырем добрым, душу свою полагавшим за овцы. Многих он буквально спас от смерти в застенках НКВД при советской оккупации Белоруссии. Спасал он и евреев, укрывая их от фашистских палачей, подвергая себя при этом смертельной опасности. Жил батюшка жизнью своих пасомых, радуясь их радостями и скорбя их скорбями. Своих прихожан — «овец», он знал и *глашалъ ихъ по имени*, и они за ним шли, потому что *знали гласъ его*. Поучительно было его отношение к больным. По возможности часто, а когда он еще управлял автомобилем — ежедневно, навещал он своих больных на дому и в больницах. Неоднократно слышал я от него слова, «надо мне съездить туда-то, но сейчас не могу, потому что у меня в приходе столько-то тяжело больных или умирающих». В связи с этим он никогда не пользовался отпуском, пока не был назначен ему в помощь второй священник, да и тогда уезжал он очень редко. Особенно наглядно проявлялась его забота о пасомых в проскомидии. С какой тщательностью и любовью поминал он каждое имя, приходя в храм за много часов до начала Божественной литургии. Пасомые отца Митро-

фана платили ему ответной любовью, что особенно вылилось на его отпевании, на которое издали съехались его прихожане по Марокко, Германии и даже Бресту.

Помимо приходской деятельности, владыка Митрофан явился наставником многих пастырей нашей Церкви. В память своего старшего брата священномученика Арсения, владыка многие годы безвозмездно преподавал в Свято-Троицкой семинарии, и при болезни архиепископа Аверкия некоторое время был ее проректором. Помнится, что в период его проректорства в быте семинарского общежития произошли некоторые положительные изменения. Были приобретены и установлены стиральные машины для семинаристов, и при этом отпала необходимость поездок в соседний городок, каковые всегда были связаны с получением разрешения от семинарского начальства. Да и сам порядок получения разрешения для отлучки из семинарии значительно упростился, что избавило нас, семинаристов, от многих ненужных осложнений с нашей инспекцией. Свой обычай посещения больных владыка практиковал и здесь. Помню, я лежал больным с высокой температурой и несколько дней не мог посещать занятия. Вдруг открывается дверь и входит отец Митрофан, приехавший на свои лекции из Нью-Йорка. Пододвинув стул поближе к моей постели, он сел и больше часа провел со мной, проявляя участие к болящему и живой интерес к моим занятиям и лично ко мне. Такие посещения не забываются.

На протяжении ряда лет владыка вел разные предметы в семинарии. В годы моего обучения он преподавал Апологетику и Сравнительное Богословие. Лекции его были чужды сухости и в то же время глубоко содержательны. Формулировки бывали меткими и точными. Запомнилось его высказывание об экуменизме, — «если и произойдет экуменическое соединение церквей, то действительно такая церковь будет единой, но ни Святой, ни Соборной, ни Апостольской она от этого не станет». Свои лекции владыка восполнял многими примерами из своего богатого жизненного опыта, например, когда он говорил о католицизме, то его суждения были основаны не на чем-то вычитанном из учебника, а на личном опыте общения с католической церковью в Польше. Отцом Митрофаном составлен учебник по Сравнительному Богословию, которым сейчас широко пользуются в Российских Духовных Академиях и семинариях. Его перу также принадлежат: «В защиту Правды», сборник статей на церковные-общественные темы, Сборник проповедей по годовому кругу богослужений. Москва, 1995 года, «Хроника одной жизни» — автобиографические очерки.

Многие духовные лица пользовались отече-



Владыка Митрофан с автором статьи в Си-Клифе.

скими советами владыки Митрофана в своей пастырской практике. Многим помог он избежать неприятностей служебного порядка, и, сам пройдя горнило подобных испытаний, неоднократно успешно защищал своих собратьев от грозивших им административных взысканий.

В 1989 году ушла в иной мир верная спутница жизни отца Митрофана матушка Александра Семеновна. Приняв эту утрату с глубоким христианским смирением, отец Митрофан уже в следующем 1990 году призывается к архиерейскому служению. Несколько раз отказывался он от этого жребия, ссылаясь на свой преклонный возраст, но в конце принял его, как волю Божию о себе.

Хиротония отца Митрофана во епископа состоялась в Монреале 11/24 ноября 1990 года в день Обретения Иверской мироточивой иконы Божией Матери. Последние 11 лет своей жизни владыка был викарием Восточно-Американской епархии с титулом епископа Бостонского, до последнего времени совершая богослужения и принимая активное участие в церковной жизни.

В наше беспокойное время, когда Церковь переживает смуты то с одной, то с другой стороны, когда перемены в России трудно понять и оценить нам, живущим в эмиграции, и одно и то же явление разными лицами оценивается здесь по-разному, нередко в нашей среде наблюдается брожение умов и смятение духа. В такой непро-



Митрополит Лавр совершает торжественную панихиду по новопреставленному епископу Митрофану в Джорданвилльском Свято-Троицком монастыре (6/19 февраля 2002 г.)

стой обстановке личность епископа Митрофана заметно возвышалась над окружающими. Занимая скромное положение викарного епископа, владыка в то же время обладал огромным нравственным авторитетом, и к нему за советом шли многие архиереи и священники, как проживающие за границей, так и из России. Для всех нас он являлся живой связью с иерархами: митрополитом Антонием, митрополитом Анастасием, святителем Иоанном Шанхайским и другими столпами нашей Церкви. Сочетание образования, пастырского опыта и высоких личных качеств помогали владыке давать точные и определенные ответы на задаваемые ему вопросы, и в силу этого он явился как бы нашей церковной совестью. Положительное отношение владыки к происходящим в России переменам выразилось в его последнем Рождественском послании: «Наблюдая происходящее на родине нашей, чувствую и вижу приближение дня торжества Солнца Правды, дня, когда, огнем испытанная, Православная Россия займет ее положенное в семье народов место, восстановит и политическое, и нравственное равновесие во всем мире». Вера в лучшее будущее России у владыки не ограничивалась словами. Не один десяток тысяч долларов пожертвовал он на разные благотворительные цели в возраждающейся ныне России. Вообще же владыка занимался широкой благотворительностью, и кто-бы к нему ни приходил за материальной помощью, не уходил с пустыми руками.

В заключение хочу поделиться тем заветом, который дал мне владыка при моем последнем его посещении примерно за неделю до его кончины, так как эти слова относятся не только ко мне, но могут служить духовным завещанием всем священнослужителям. Увидя меня первый раз в рясе с крестом на груди, владыка, уже немощный и прикованный к постели, сказал мне следующее: «Приветствую тебя с рукоположением в иерейский сан. Будь готов терпеть людскую злобу и поношения за Христа. Будь строг к себе, и помни, что мы служители Живого Бога, а не лакеи кого-бы то ни было». Слова эти несомненно отразили пронесенный через всю жизнь личный пастырский опыт владыки.

Отпевание епископа Митрофана совершил Высокопреосвященнейший митрополит Лавр в сослужении епископов: Михаила Монреальского и Канадского и Александра Буэнос-Айресского и Южно-Американского и многочисленного сонма духовенства 5/18 февраля в Свято-Серафимовском храме в Си-Клифе. На следующий день, 6/19 февраля в Свято-Троицком монастыре митрополитом Лавром была совершена торжественная панихида, после которой епископ Александр совершил погребение владыки Митрофана на монастырском кладбище рядом с могилой матушки Александры Семеновны. Вечная Тебе память, дорогой Владыко!

Иерей Андрей Папков

Патриарх Павел Сербский

## МОЖЕТ ЛИ ЖЕНЩИНА ВСЕГДА ПОСЕЩАТЬ ХРАМ?

*Может ли женщина придти в храм на молитву, целовать иконы и причащаться, когда она «нечиста» (во время месячных)?*

Еще в III веке подобный вопрос был задан святому Дионисию, епископу Александрийскому († 265 г.), и он ответил, что не думает, что женщины в таком состоянии, «аще суть верныя и благочестивыя, дерзнули или приступить къ Святой трапезѣ, или коснуться тѣла и крови Христовы», ибо, принимая Святыню, нужно быть чистым душою и телом. При этом он приводит пример кровоточивой жены, которая не дерзнула коснуться тела Христова, но только края Его одежды (Мф 9, 20–22). В дальнейшем разъяснении святой Дионисий говорит, что молиться, в каком бы то ни было состоянии, всегда дозволено<sup>1</sup>. Сто лет спустя на вопрос: может ли женщина, у которой «приключилось обычное женам» причаститься, отвечает Тимофей, также епископ Александрийский († 385), и говорит, что не может, до тех пор, пока этот период не пройдет и она не очистится<sup>2</sup>. Той же точки зрения придерживался и святой Иоанн Постник (VI век), определяя и епитимью на случай, если бы женщина в таком состоянии все же «приняла Св. Тайны»<sup>3</sup>.

Все эти три ответа показывают, в сущности, одно и то же, т. е. что женщины в этом состоянии не могут причащаться. Слова святого Дионисия, что они тогда не могут «приступать к Святой трапезе» в действительности означают – причаститься, потому что к Святой трапезе приступали только с этой целью.

Так же об этом думает и преп. Никодим Святоторец, говоря: «Только не дозволяется приближаться к святыне над святынями, то есть причащаться святыни тому, кто не чист душою и телом, каковы и суть женщины в месячном очищении»<sup>4</sup>. Значит, иначе говоря, в старое время для причащения все верные входили в алтарь перед Честною трапезу, даже женщины, как говорит Вальсамон: «Похоже, что в старину женщины входили в алтарь и причащались со Святой трапезы»<sup>5</sup>. То же говорит и Матфей Властарь в своей Синтагме: «Но такая (женщина) теперь не только из алтаря, в который ей в старину было дозволено входить, но и из храма, и места пред храмом изгоняется»<sup>6</sup>.

В Ветхом завете у евреев, женщина, которая

*имѣетъ истѣчение крови<sup>7</sup>, тѣкущей изъ тѣла ея*, отделялась от остальных, потому что всякое прикосновение к ней в это время означало для них культовую, молитвенную нечистоту (Лев 15, 19). Так же было и в продолжении 40 дней после рождения ребенка мужского пола и восьмидесяти дней после рождения ребенка женского пола (Лев 12, 2–5). И у других древних народов существовало подобное отношение к женщине в этом состоянии<sup>8</sup>.

В Новом завете на этот предмет смотрят по другому. Никакая телесная нечистота не делает нас нравственно и молитвенно нечистыми. Сотворенные Богом, говорит св. Афанасий Великий, мы «не имеем в себе ничего нечистого. Ибо тогда токмо мы оскверняемся, когда грех, всякого смрада худший, соделаваем. А когда происходит какое-либо естественное извержение, тогда и сему с прочими подвергаемся мы, ... по необходимости естественной»<sup>9</sup>.

Понятно, что особенно в среде верных из евреев нельзя было легко и быстро преодолеть ветхозаветный взгляд на культовую нечистоту женщины, тем более что появлялись и ложные учения разных еретиков, имевших неправильный взгляд на женщину и, в связи с ней, на брак, рождение и т. д. Так, древний христианский памятник, Апостольские Постановления, остро полемизирует с одним таким воззрением, согласно которому от женщины во время менструации Дух Святой удаляется, а приходит дух нечистый, и поэтому она тогда не должна ни молиться, ни дотрагиваться до Священного Писания, ни читать его, ни слушать, как читают и т. д. Приведа это ошибочное учение, памятник дает следующее наставление женщинам: «Поэтому отвратись от праздных речей, о жено, и поминай всегда Бога, сотворившего тебя, и молись Ему, ибо Он Господь твой и всех. И учи Его законы, не смотря ни на физическое очищение, ... ни на роды, ни на выкидыш<sup>10</sup>, ни на нечистоту телесную, ибо таковая осмотрительность есть изобретение глупых людей, ума не имеющих. Ибо ни погребение человека, ни мертвые кости, ни гроб, ни какая-либо пища, ни ночное истечение не может осквернить человеческую душу, но только нечестие и беззаконие по отношению к Богу и неправда по отношению к ближнему, т. е. хищение, говорим, или насилие, или нечто противное справедливости по отношению к нему, прелюбодеяние и блуд»<sup>11</sup>. Столкнувшись с этим самым ошибочным учением, святой Дионисий, чтобы охранить от него верных, в приведенном правиле настав-

ляет, что женщины, в каком бы то ни было состоянии, могут молиться.

Во всяком случае, на основе приведенного ветхозаветного воззрения на культовую нечистоту женщин в менструации, равно как и ответа трех епископов, позже дошло до такой точки зрения, что они не должны приходить в церковь на общую молитву в этом состоянии, а также в продолжении сорока дней после родов и выкидыша<sup>12</sup>. Вероятно, что на такое отношение повлияла и возможность случайным истечением крови осквернить храм, который потребовалось бы освящать<sup>13</sup>. А возможно и из-за запаха, который издает материя очищения при разложении. На вопрос: Почему не только в Ветхом законе, но и по словам Отцов месячное очищение женщины считается нечистым? – преп. Никодим Святоторец приводит три причины: 1) из-за народного восприятия, потому что все люди считают нечистотой то, что извергается из тела через некоторые органы как ненужное или излишнее, как например, из уха, носа, мокроту при кашле и т. д.; 2) это называется нечистым, ибо Бог через телесное поучает о духовном, т. е. нравственном. Если нечисто телесное, бывающее помимо воли человеческой, то насколько нечисты грехи, которые мы творим по своей воле; 3) Бог называет нечистотой месячное очищение женщин (и это есть поистине единственная и главная причина), чтобы воспрепятствовать совокуплению с ними, когда они имеют месячное очищение, как говорит Феодорит, как из-за достоинства мужского и почитания женщины, как говорит Исидор (Пелусиот), так и ради почитания Закона и естества, согласно Филону, а главным образом и преимущественно из-за заботы о потомстве, детях»<sup>14</sup>.

Мы видели, что, по словам Властара, женщины в старину входили в алтарь для причащения в этом состоянии. Опосредовано это, т. е. что они (или хотя бы некоторые из них) приходили в церковь и приступали к Святому причащению, доказывают и вопросы, заданные святому Дионисию и Тимофею. Но и после этого, когда вышло определение о том, что они тогда не могут причащаться, они приходили в церковь на молитву, как дает понять канонист Вальсамон (XII в.), говоря, что, в особенности в женских монастырях, женщины с месячным истечением приходили в церковь и, поскольку не могли причаститься, стояли на паперти и молились Богу<sup>15</sup>. Он был против этого их присутствия и стояния на паперти, и говорил, что не следовало бы им вообще приближаться к храму<sup>16</sup>. Той же точки зрения придерживался и Матфей Властарь, как мы уже показали. Подобное отношение выражает 64 правило Номоканона в Великом Требнике. Из литургистов С. Булгаков говорит, что по церковным правилам (не называя каким)

женщина в период месячного или послеродового очищения не должна входить в храм и причащаться<sup>17</sup>. Его точку зрения дословно повторяют прот. В. Николаевич и проф. д-р Л. Миркович, ссылаясь на 2 правило святого Дионисия и на 7 правило Тимофея Александрийского<sup>18</sup>.

Мы считаем, что эти частные мнения Вальсамона и приведенных авторов, или мнения их современников об этом предмете, не подтверждены никаким высшим авторитетом – Вселенским или Поместным собором – и не могут рассматриваться как позиция всей Православной Церкви. Тем более, что мы знаем, что Церковь позволяла, с глубокой древности, стоять у паперти и еще некрещеным (оглашенным), равно как и некоторым степеням кающихся, т. е. тем христианам, которые после крещения во время гонений пали и отреклись от Христа, или учинили убийство, прелюбодеяние, либо другие тяжкие грехи, «чтобы они, – как говорит святой Симеон Солунский, – слушанием и смотрением участвовали в божественном, устами и языком исповедовали веру и пели благочестивые слова.»<sup>19</sup>

Не может быть, чтобы Церковь поступала строже в отношении женщин в афедроне, нежели в отношении нравственных преступников, и не позволяла бы им, чтобы они слушанием и смотрением «участвовали в божественном», в исповедании веры и пели благочестивые слова. Это подтверждало бы и точку зрения преп. Никодима Святоторца, который, со ссылкой даже на Вальсамона, говорит, что женщины и в это время могут молиться, «будь то наедине в своем доме, будь то на паперти храма, моля Бога и прося помощи и спасения у Него»<sup>20</sup>.

Поэтому я полагаю, что из приведенного правила святого Дионисия можно с уверенностью заключить только, что женщина во время менструации не может причащаться. Добавленное указание, что женщины могут молиться всегда, и в том, и в другом состоянии, я полагаю, значит прежде всего, что он говорит, чтобы им для молитвы не было бы запрещено приходить в церковь. Тем более, что он приводит пример кровоточивой жены из Евангелия, которая пришла ко Господу и дотронулась до края Его одежды, а не до Его тела, что для святого Дионисия служит доказательством того, что во время менструального периода нельзя причащаться. Еще определеннее это можно было бы заключить из указания упомянутого древнехристианского памятника, Апостольских Постановлений, в котором также приводится пример кровоточивой жены и подчеркивается, что Спаситель на этот ее поступок «не оскорбился, и даже не обвинил ее, но напротив, исцелил, сказав: *Въра твоя спасе тя*»<sup>21</sup>. Этот поступок Спасителя ясно говорит нам, что «Бог не гнушается телесного очище-

Патриарх Павел. Да нам буду јаснија нека питања наше вере, књига прва, Београд, 1998, стр. 402-408.

ния, которое Он дал женщинам раз в тридцать дней, соответственно телесному составу, и они ослабевают телесно, и обычно сидят в доме». В заключение памятник обращается к мужчинам, предписывая: «И к женщинам, при телесном очищении, мужчины да не входят, заботясь о потомстве. Ибо Закон предписывает: к женщине, когда она в афедроне, не входи, и не сходишь с беременными. Ибо это делается не ради рождения ребенка, а для наслаждения. Но не подобает, чтобы любитель Бога был любителем наслаждения».<sup>22</sup>

Несомненно, что святому Дионисию и Апостольским Постановлениям руководством к позиции по этому вопросу послужило евангельское событие и отношение Господа к кровоточивой женщине, этим же должны руководствоваться и мы. Поскольку кровоточивая женщина по Моисееву Закону также была нечиста, и не смела никого касаться (Лев 15. 25), в поступке Спасителя по отношению к ней для нас имеет особое значение: 1) то, что женщина коснулась не тела Христова, но края Его одежды; 2) она сделала это не где-то наедине, но в толпе народа, собравшегося вокруг Него; 3) хотя она по Закону была нечиста, Господь из-за ее поступка не прогнал ее ни от Себя, ни из общества, но похвалил ее веру и исцелил ее.

В толковании этого события у отдельных святых Отцов и церковных писателей виден тот же самый подход. По Оригену, Господь исцелил кровоточивую, «чтобы показать, что никто из имеющих болезнь без своей вины не нечист перед Богом, призывая ее Закон прораба перевести в духовное созерцание. Он называет ее дочерью, ибо она стала (ею) верою. Потому она и была исцелена, ибо услышала: *Вбра твоя спасе тя*»<sup>23</sup>. По святому Иоанну Златоусту, кровоточивая не приступила ко Христу с дерзновением, «потому что стыдилась болезни своей и почитала себя нечистою. Если женщина во время месячного очищения почиталась нечистою, то тем более могла почитать себя таковою страждущая такою болезнью. Болезнь эта по Закону почиталась весьма нечистою»<sup>24</sup>. В дальнейшем изложении, на вопрос: Почему Христос открывает ее исцеление многим? – святой Иоанн приводит следующие причины: «Во-первых, Он освобождает ее от страха, чтобы она, угрызаемая совестью, как похитительница дара, не проводила жизнь в мучении. Во вторых, исправляет ее, потому что она думала утаиться. В третьих, открывает всем веру ее, чтобы и другие соревновались ей. Да и показать, что Он знает все, есть столько же великое чудо, как остановить течение крови»<sup>25</sup>. Следовательно, Он не обличает ее как нечистую, но успокаивает и веру ее ставит в пример, что подчеркивает и Зигабен, говоря: «Не

бойся ни Меня, ни Закона, ибо ты прикоснулась веры ради, а не из презрения (Закона)»<sup>26</sup>.

В духе приведенного евангельского и канонического подхода я считаю, следовательно, что месячное очищение женщины не делает ее ритуально, молитвенно нечистой. Эта нечистота только физическая, телесная, равно как и выделения из других органов. Вне этого процесса, женщина, также как и остальные, должна всячески стараться приходить физически чистой на общую молитву, тем более к Причастию<sup>27</sup>. Но еще больше она должна трудиться над чистотой души, над украшением *потайного сердца человека, во неистлѣнии кроткаго и молчаливаго духа, еже есть предъ Богомъ многоцѣнно* (1 Петр 3, 4).

Кроме того, поскольку современные гигиенические средства могут эффективно воспрепятствовать тому, чтобы случайным истечением крови сделать храм нечистым, равно как могут и нейтрализовать запах, происходящий от истечения крови, мы считаем, что и с этой стороны нет сомнения, что женщина во время месячного очищения, с необходимой осторожностью и предприняв гигиенические меры, может приходить в церковь, целовать иконы, принимать антидор и освященную воду, равно как и участвовать в пении. Причаститься в этом состоянии, или, некрещенная – креститься, она бы не могла. Но в смертельной болезни может и причаститься, и креститься. После родов, в отношении необходимых молитв для входа в церковь и воцерковления младенца необходимо и далее придерживаться предписаний Требника.■

#### Примечания

1. Прав. 2. Правила (KANONES) Православной Церкви с толкованиями Никодима, епископа Далматинско-Истрийского. Т. II. Переводъ съ сербскаго. С.-Петербургъ. Издание С.-Петербургской Духовной Академии, 1912; Πιδάλιον τῆς νοητῆς ὑπὸς ἀγίας καθολικῆς καὶ ἀποστολικῆς τῶν ὀρθόδοξων ἐκκλησίας. ΑΣΤΗΡ, ΑΘΙΝΑ, 1970, 547.
2. Прав. 7. *Еп. Никодим*, указ. соч., стр. 483; Πιδάλιον, стр. 669.
3. Прав. 28. *Еп. Никодим*, указ. соч., стр. 561.
4. Πιδάλιον, стр. 549. Скабалланович указывает, что в древнем христианском памятнике Testamentum Domini nostri Jesu Christi говорится о том, что церковным вдовицам не дозволялось в период очищения «приступать к алтарю» (Толковый Типиконъ. Киевъ, 1910, т. I, стр. 94).
5. Афинская синтагма (Σύνταγμα τῶν θεῶν ἱερῶν κανόνων κτλ. ὑπὸ Γ. Α. Ράλλη καὶ Μ. Ποτλῆ.) ΑΘΙΝΑ, 1854, т. IV, 9.
6. Там же, 8. Т. IV, стр. 106. Ср. Гласник СПЦ 1979 г., стр. 46.
7. В греческом тексте: ἐν ἀφεδρῳ. – В русском переводе упомянутого труда еп. Никодима поясняется (т. 2,

## «ГОСПОДИ, ПОМИЛУЙ», ПОВТОРЯЕМОЕ СОРОК РАЗ

(«Новая скрижаль», часть вторая, гл. II, § 5)

Как на повечерии, на полунощнице и на всяком часе, так и на других молениях мы часто говорим *Господи, помилуй* сорок раз. Симеон Солунский спрашивает: «для чего на каждом часе и в других последованиях *Господи, помилуй* говорим мы сорок раз?» – Потом сам и отвечает: «*Господи, помилуй* читается сорок раз для освящения всего времени жизни нашей. Ибо десятина года, то есть, трехсот шестидесяти пяти дней, есть, как некоторые говорят, сорок, как и выражает это Великий пост. А в другое время на молитвах мы читаем *Господи, помилуй* сорок раз для очищения, на всякий день и час, наших неизглаголенных грехов». [В другой главе] он объясняет, почему *Господи, помилуй*, а не другое что-нибудь, читается сорок раз: «читая *Господи, помилуй* сорок раз, мы этим приносим в жертву Богу десятину наших дней и часов и делаем это во всех службах, призывая на всех людей милость Божию. Ибо Он только может спасти нас, требующих при своих согрешениях помилования; и ничем иным мы не можем спастись, как только милостию Божиею; и сами собою мы не в состоянии умиловить Его, но только прогневаем Его нашими делами, словами и помышлениями. Посему недостойны мы ни благодарить, ни славословить, ни просить Его, но только одно говорить: *Господи, помилуй* и надеяться на милость Божию. Тот же Симеон Солунский объясняет, почему после *Господи, помилуй* сорок раз, на повечерии, полунощнице и на часах читается не другая какая-нибудь молитва, а только: *Иже на всякое время и на всякий часъ*, и что молитва сия содержит? «После *Господи, помилуй* читаем всегда молитву самую необходимую: *Иже на всякое время и на всякий часъ*. Она все содержит: молит Бога о наших душах, телах, помыслах, чувствованиях и делах; всем просит освящения, избавления от всякого искушения, ограждения и сохранения святыми ангелами, и познания славы Божией, то есть чтобы Бог сподобил нас своим делом насладиться неприступным Божиим светлосиянием и благодатию».■

стр. 327), что слово *афедрон* не означает только месячное очищение, однако, по толкованию Зонары на это правило, «слово это заимствовано из еврейской жизни, а именно: еврейки, когда у них бывает месячное очищение, живут отдельно, ни с кем не сообщаются в течение семи дней, откуда и произошло слово ἐν ἀφεδρῳ, показывающее, что женщины, находящиеся в таком состоянии, живут обособленно от «сидения» (ἀπὸ τῆς ἑδρας) с другими, как нечистые (ὡς ἀκαθάρτους)».

8. Ср. *Чайкановић*. Мит и религија у Срба. Београд, 1973, стр. 67.

9. Послание св. Афанасия Великого, архиепископа Александрийского, к Аммуну монаху. *Еп. Никодим*, указ. соч., стр. 354.

10. Разумеется, здесь идет речь о непроизвольном прерывании беременности.

11. Кн. VI, гл. XXXVII, изд. ΒΙΒΛΙΟΘΗΚΗ ΕΛΛΗΝΩΝ ΠΑΤΕΡΩΝ, ΑΘΙΝΑ, 1955, Т. II, 113, 114.

12. Что вошло также и в богослужебные книги и вызвало особое молитвословие: *Молитвы женъ родильницъ, по четиридесяти днѣхъ*. Но и здесь речь идет о чистоте ее для причащения: *рабу Твою ... очисти отъ всякаго грѣха, и отъ всякия скверны, ... да неосужденно сподобится причаститься Святыхъ Твоихъ таинъ* (первая молитва). *Омый ея скверну тѣлесную, и скверну душевную, ... творяи ю достойну и причащѣніа честнаго Тѣла и Крове Твоея* (молитва вторая).

13. Ср. Чинъ отверзения и очищения церкви идѣже ... кровію человѣческою... окропится; *Л. Мирковић*. Литургика. Београд 1967, II, 2, стр. 227; Учительное извѣстіе...

14. Πιδάλιον, стр. 548.

15. *Вальсамон*, указ. соч.

16. Указ. соч. т. IV, 8.

17. С. В. *Булгаковъ*. Настольная книга священно-церковнослужителя. Харьковъ, 1913, стр. 1144.

18. Практични свѣштенник. Земун 1910, II, стр. 26; *Л. Мирковић*. Литургика. Београд 1967, II, 2, стр. 72.

19. P. gr., t. 155, col. 357.

20. Πιδάλιον, стр. 549.

21. Указ. соч. стр. 115.

22. Там же.

23. Отрывки в изд. ΒΙΒΛΙΟΘΗΚΗ ΕΛΛΗΝΩΝ ΠΑΤΕΡΩΝ, ΑΘΙΝΑ, 1958, Т. XII, 286.

24. Творения святого отца нашего Иоанна Златоуста, Архиепископа Константинопольскаго, въ русскомъ переводѣ. Т. VII, кн. I, стр. 340.

25. Там же, стр. 341.

26. П. *Трембеласъ*. Ὑπόμνημα εἰς τὸ κατὰ Λουκᾶν Εὐαγγέλιον, ΑΘΙΝΑ, 1952, стр. 267.

27. Эту необходимость чистоты тела и души на Божественной литургии напоминает нам умывание рук священника перед началом проскомидии, а епископа после облачения, и особенно во время Херувимской песни, в царских вратах. Св. Кирилл Иерусалимский говорит, что это делается «не ради тѣлесныхъ сквернъ, ... не для сея причины. Ибо мы с плотскою скверною не входимъ въ церковь. Но умовѣніе знаменуєтъ, что надлежитъ вамъ очистить себя отъ всѣхъ грѣховъ и беззаконій». (Поученіе тайноводственное пятое. Иже во святыхъ отца нашего Кирилла, архієпископа Іерусалимскаго, огласительныхъ и тайноводственныхъ поученій. Переводъ съ греческаго. Москва, 1900.)

## ПЕРВЫЕ ГОДЫ (1920–1921 ГГ.) РУССКОЙ ЗАРУБЕЖНОЙ ЦЕРКВИ В ИССЛЕДОВАНИИ ИСТОРИКА ПРОТ. ВЛАДИСЛАВА ЦЫПИНА

Прекрасная, многотомная «История Русской Церкви», изданная в Москве на основе *Истории* митр. Макария, завершена в 1997 г. 9-й книгой, посвященной XX веку. В начале этой 9-й книги От редакции замечено: «... задача исследователя, взявшего на себя труд описания живой, продолжающейся церковно-исторической эпохи, существенно отлична от задач, стоящих перед исследователями завершённых периодов истории, — здесь не может быть ни всеобъемлющих обобщений, ни окончательных выводов и приговоров. Вполне сознавая это, автор настоящего исследования протоиерей Владислав Цыпин стремится к более точному и продуманному описанию событий, фактов и людских судеб, предпочитая не давать им оценку...»<sup>1</sup>. В настоящей публикации мы предприняли попытку рассмотреть, насколько удалось прот. Владиславу исследовать первые годы существования Зарубежной Церкви в начертанном выше духе.

Начиная XI главу, посвященную Зарубежной Церкви, автор пишет: «Вместе с паствой за рубеж ушли и многие пастыри, и архипастыри. Конечно, большинство архиереев оставили родину и свои епархии перед лицом прямой угрозы для жизни, и все-таки с канонической точки зрения своевольное оставление епархии является предосудительным действием»<sup>2</sup>. Прот. Владислав таким образом отождествляет оставление кафедры перед лицом прямой угрозы для жизни со своевольным оставлением епархии. Иначе невозможно понять последнюю половину фразы: «и все-таки с канонической точки зрения своевольное оставление епархии является предосудительным действием». Мы с прискорбием и некоторым недоумением прочитали эту каноническую оценку. Прискорбно, что благое намерение исследователя — стремиться «к более точному и продуманному описанию событий, фактов и людских судеб, предпочитая не давать им оценку» — рушится с первой же страницы главы о Зарубежной Церкви. Несколько недоумевая, мы, что имел в виду автор, специалист по церковному праву, назвав свою оценку «канонической точкой зрения». Для незнакомых с церковным правом читателей скажем немного подробнее, как оценивают св. каноны оставление епископом своей кафедры по независящим от него причинам. Чтобы не нагромождать цитат, приведем из ряда правил, говорящих о данном вопросе<sup>3</sup>, хотя бы несколько.

О статусе епископов, лишившихся своих кафедр по причине «порабощения града незаконным» говорит 37-е правило Трулльского Собора: «Понеже въ разныя времена были варварскія нашествія, и отъ того множайшіе грады содѣлались порабощенными незаконнымъ, и по сей причинѣ предстоятелю [т. е.

епископу] такового града не возможно было, по совершении надъ нимъ рукоположенія, пріяти свой престолъ, утвердиться на немъ въ состояніи священноначальственномъ, и тако по преданному обычаю, рукоположенія и все, что епископу свойственно, производит и совершати: того ради мы, соблюдая священству честь и уваженіе, и желая, чтобы порабощеніе отъ язычниковъ отнюдь не дѣйствовало ко вреду церковныхъ правъ, постановили, да тако рукоположенныя и, по вышеизложенной причинѣ, на свои престолы не вступившіе, не подлежатъ за сіе предосудженію [выделено мною — и. В.]: почему... и всякое происходящее отъ нихъ начальственное дѣйствіе да будетъ признаваемо твердымъ и законнымъ...»<sup>4</sup>. Знаменитый «Том единения» 921 года также постановляет: «Но иже поставленъ бывъ [епископ] и посланъ дважды или трижды съ прещеніемъ и не пріять людми страны тоя или отъ еретикъ изгнанъ бысть, или варварскаго ради нахождения или царства инога прѣятія, таковыхъ возводити на престолъ вдовствующія церкви повелѣваемъ...»<sup>5</sup>. Вообще, по средневековому толкователю Вальсамону, в церковном праве следует различать три категории переселенных епископов: перемещение (μετάθεσις), переход (μετάβασις) и вторжение (ἐπιβάσις), только последнее из которых, вторжение, т. е. незаконный захват чужой кафедры, безусловно и всегда осуждается Церковью<sup>6</sup>. Желая исследовать этот вопрос более глубоко можно отослать к известной «Апологии» святителя Афанасия Великого, в которой святитель «оправдывает бегство свое во время гонения» в ответ на нападки тех, кто считал оставление кафедры св. Афанасием перед лицом прямой угрозы для жизни — предосудительным действием<sup>7</sup>.

Вышеизложенное заставляет нас видеть в оценке прот. Владислава: «с канонической точки зрения своевольное [в данном контексте: перед лицом прямой угрозы для жизни] оставление епархии является предосудительным действием» — отнюдь не каноническую точку зрения, а собственное мнение автора. Об этом, как нам кажется, следовало бы предупреждать читателей, ради малосведущих из них и могущих принять личную концепцию прот. Владислава за общепризнанный канонический принцип.

О первом заседании Высшего Церковного Управления за границей 6/19 ноября 1920 г. исследователь пишет: «19 ноября 1920 г. на пароходе „Великий князь Александр Михайлович“ в Константинопольском порту состоялось первое за пределами России заседание Высшего церковного управления на юге России... на нем было принято решение о продолжении деятельности Высшего церковного управления, а также подтверждено постановление о назначении архиепископа Евлогия управляющим западноевропей-

скими русскими церквами, включая русские приходы в Болгарии и Румынии; за собой ВЦУ оставило управление русскими церквами Югославии, Греции и Турции»<sup>8</sup>. При этом автор не указывает своего источника. Оплотность, допущенная в выставлении даты — 19 ноября — только по новому стилю, когда ни один документ ВЦУ ни за границей, ни в самой России в этот период не датировался без указания как старого, так и нового стиля, объясняется вероятно тем, что в XI главе автор не пользуется источниками, а основывается на трудах других исследователей. Документ из архива Синода РПЦЗ в Нью-Йорке обозначают и более серьезные ошибки автора. Пишущая эти строки имела возможность держать в руках хранящийся в архиве Синода оригинал протокола «первого засѣданія Высшаго Церковнаго Управленія на юге Россіи, состоявшагося въ Константинополѣ 6/19 ноября 1920 г.» Этот протокол, как и все протоколы заграничного ВЦУ за 1920, 1921 и 1922 гг., написан от руки черными чернилами. Заметим прежде всего, что об описанном прот. Владиславом подтверждении «постановления о назначении архиепископа Евлогия управляющим западноевропейскими русскими церквами, включая русские приходы в Болгарии и Румынии» — ни слова нет в протоколе. Нет и того, что «за собой ВЦУ оставило управление русскими церквами Югославии, Греции и Турции»... Отличается наш протокол от протокола прот. Владислава и тем, что есть в нем вовсе не упомянутые исследователем следующие постановления: «б.) снести» [подчеркнуто в оригинале] съ Константинопольской Патріархіей для выясненія каноническаго взаимоотношенія; ...д.) уведомить всеми возможными путями о сихъ постановленіяхъ Святѣйшаго патріарха Московскаго и всея Россіи Тихона, а также и всѣ церковныя центры, подлежащія попеченію Русскаго Церковнаго Управленія в г. Константинополь»<sup>9</sup>. Случайно ли именно эти, свидетельствующие о канонической добросовестности заграничного ВЦУ, постановления опущены прот. Владиславом, мы сказать с уверенностью не можем. Скажем только, что стремящийся «к более точному и продуманному описанию событий» автор в данном случае работал скорее продуманно, чем точно.

В другом месте историк пишет: «Карловацкий Собор образовал Высшее церковное управление за границей под председательством митрополита Антония, которому Собор устроил звание заместителя Патриарха [выделено мною — и. В.]»<sup>10</sup>. И здесь исследователь не указал своего источника. Остается предположить, что прот. Владислав повторяет вслед за проф. Поспеловским заявленное последнее примерно в тех же словах<sup>11</sup>. Поспеловский в этом месте указывает свой источник: «Церковный вестник. 1926 авг. № 10-11. с. 12». Указывает он и точную дату присвоения Карловацким Собором митр. Антонию звания «Заместителя Всероссийского Патриарха»: 4 дек. 1921 — неизвестно, по новому или по старому стилю. Во всяком случае, перели-

став все протоколы ВЦУ 4 дек. 1921 г.<sup>12</sup> — по новому стилю и по старому — мы не нашли ничего подобного. Под 4 декабря находим множество бракоразводных и финансовых дел, а имя митр. Антония, помимо его подписи, упоминается всего лишь один раз — 4/17 дек. 1921 г.: «СЛУШАЛИ: представленный съ разрѣшенія вр. Управляющаго Военно-Морскимъ Духовенствомъ въ Сербіи Митрополита Антонія Начальникомъ Канцеляріи...»<sup>13</sup> — одним словом, здесь совсем не о патриаршем замещительстве. Исследовали мы и последующие протоколы за 1921 и 1922 гг., и везде подпись митр. Антония стоит под титулом: *Председатель Высшаго Церковнаго Управленія* — ни больше, ни меньше. Точно так же величается митр. Антоний и в журнале ВЦУ «Церковныя Ведомости» за весь 1922 г., затем и за 1929-1930 гг.<sup>14</sup> Следует сказать несколько слов о «Церковном Вестнике» 1926 г., на который ссылается Поспеловский. Это издание митр. Евлогия, порвавшего каноническое общение с Синодом РПЦЗ именно в 1926 г. Итак выясняется, что исследователи истории РПЦЗ проф. Поспеловский и вслед за ним прот. Владислав Цыпин использовали данные источника, заведомо враждебного Зарубежной Церкви, без всякой проверки их.

В заключение хочется привести слова из итогового документа состоявшейся в Венгрии в ноябре 2001 г. конференции российских историков: «Православный исследователь истории Русской Церкви призван к верности истине Христовой, и разобщенность частей Русской Церкви не должна приводить к тенденциозности в трактовке исторических событий и оценок»<sup>15</sup>. Эти слова позволяют надеяться, что книга прот. Владислава Цыпина, изданная в 1997 году, уже пройденный этап в российской историографии — пережиток сложного, мучительного и многоскорбного для Русской Церкви двадцатого века.

Инокния Васса (Ларина)

1. Цыпин, Владислав протоиерей. История Русской Церкви 1917-1997// История Русской Церкви. Кн. 9. М., 1997, с. 5.

2. Указ соч., с. 553.

3. 9-е пр. Петра Александрийского, 18-е Антиохийского Собора, 20-е IV Вселенского Собора, 37-е и 39-е Трулльского Собора.

4. Правила Святых Вселенских Соборов съ толкованіями. — М.: Общество любителей духовнаго просвѣщенія, 1877, с. 401-403.

5. Кормчая, л. 173. Цит. по: Троицкий С. О правах епископов, лишившихся кафедръ безъ своей вины.//Церковныя Ведомости, 1922. № 18-19, с. 9.

6. Никодим епископ Далматинско-Истрийский. Правила Православной Церкви. Т. 1. СПб, 1911, с. 226.

7. Святитель Афанасий Великий. Творения. Т. II, М.: Издание Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1994, с. 76-98.

8. Указ соч., с. 555.

9. Синодальный архив в Нью-Йорке (СА). Ввиду того, что Синодальный архив не классифицирован и не описан, автор в дальнейшем ссылается на отдельные папки этого архива. Протоколы ВЦУ за границей 6/19 ноября 1920 г.—17/30 июля 1921 г. л. 1.

10. Там же, л. 2.

11. Указ соч., с. 557.

12. Поспеловский Д. В. Русская Православная Церковь в XX веке. М.: Республика, 1955, с. 123.

13. СА. Протоколы заграничного ВЦУ 17/30 июля 1921 г.—19 авг./1 сент. 1922 г.

14. Там же.

15. СА. Есть «Церковныя Ведомости» только за названные годы.

16. Итоговый документ конференции «История Русской Православной Церкви в XX веке.//Вестник Германской епархии, 2001, № 6, с. 10-11.



Митр. Иосиф Петроградский

## «В ОБЪЯТИЯХ ОТЧИХ» ДНЕВНИК ИНОКА (XIII)

144.

Господи! Нет у меня того, что люди называют «земным счастьем» и «благом». Не на свои силы, а на Твое милосердие уповаю, я произнес обет отречения от них. Не отвергни меня, Отче мой, к Тебе от земных сладостей отбегшего, не предай воспоминанию их, воображению и услаждению похотными помыслами бедную душу мою; замени и заменяй ей все Твоими небесными утешениями, льющимися в душу невидимой, благодатной, неиссякающей, живительной-отрадней струей!

26 Ноября.

145.

Как счастливы мы, имея *такого* Господа – вопрошающего, кроткого, незлобивого, любвеобильного, премудрого Устроителя наших судеб и путей, невидимого, но бдительно-неусыпного Промыслителя и Хранителя нашего! Как скоро, как часто, всегда Он изрекает в душе прощение нашей измене Ему, едва лишь только воздохнем пред Ним! Как любо Ему наше сердце сокрушенное!.. Грешник, от всех людей и наипаче от собственной своей совести окаяваемый! Прежде всего проникнись благодарным чувством жены грешницы, которая еще прежде, нежели было изречено ей: «отпущаются грѣси», уже об-

ратила милующий взор Владыки своего к Нему признательностью, – за что? за крепкую веру в милосердие Божие, подвигающую прежде всего на благодарную признательность Господу. Какое мудрое, поучительное предвзвешивание Божественного прощения благодарностью за него еще не полученное! И какое трогательное обращение благоволения Божия к грешнику еще прежде просьбы его о благоволении! Впрочем, и то надо сказать, что признательность и благодарная жертва верующего в милосердие Божие сама по себе есть уже высочайшая просьба и угоднейшая молитва искренно кающегося о своих прегрешениях.

27 Ноября.

146.

Если бы ты, принося земному царю что-нибудь малое и неважное для него, дерзнул ему указать, что достойно думал почтить Его такими дарами, не оскорбил ли бы Его и не заслужил ли бы Его гнева и изгнания за порог дворца царского? Если ты, принося Небесному Царю Господу Богу, хотя бы действительно глубокое и сильное покаяние и благоугождение, дерзаешь сие выставлять в предлог для Его к тебе милостей, так сказать – обязывать, некоторым образом, Его на награды тебе, не заслуживаешь ли совершенного отвержения от лица Божия? Господь ли нуждается в наших Ему жертвах и угождениях? Из сего уразумей, как мерзко Ему всякое самовозношение и самопохваление!

27 Ноября.

(Продолжение следует)

### С о д е р ж а н и е № 2 / 2 0 0 2

- ◆ 1 ◆ *Архиеп. Марк:* Пасхальное Послание
- ◆ 2 ◆ *Архим. Юстин (Попович):* «И возшедшаго на небеса, и сѣдѣща одесную Отца»...
- ◆ 4 ◆ *Архим. Юстин (Попович):* Толкование на Евангелие от Матфея (24, 12–51)
- ◆ 8 ◆ *Архиеп. Марк:* Проповеди
- ◆ 10 ◆ Жизнь епархии
- ◆ 11 ◆ Святая Земля
- ◆ 14 ◆ *Иерей Андрей Палков:* Памяти новопреставленного еп. Митрофана (Зноско-Боровского)
- ◆ 18 ◆ *Патриарх Павел Сербский:* Может ли женщина всегда посещать храм?
- ◆ 21 ◆ «Господи помилуй», повторяемое 40 раз
- ◆ 22 ◆ *Ин. Васса:* Первые годы РЗЦ в исследовании историка прот. Владислава Цыпина
- ◆ 24 ◆ *Митр. Иосиф:* Дневник инока (XIII)

Объявления:  
Обращение епархии  
о Фонде по содержанию священнослужителей

◆ III ◆

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано. «Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет Монастыря: Postbank München (BLZ 700 100 80)  
Kto. 53031-801

Адрес Редакции: «VESTNIK»  
Kloster des Hl. Iob von Roßaeu  
Hofbauernstr. 26  
D-81247 München – DEUTSCHLAND  
☎ (089) 834 89 59 Fax: (089) 88 67 77

Internet: www.roc.or.de

## ОБРАЩЕНИЕ ГЕРМАНСКОЙ ЕПАРХИИ

Дорогие братья и сестры!

В нашей Епархии более сорока приходов. Число их растет, также как и объем задач, встающих перед всеми нами, а особенно нашими священнослужителями ввиду постоянного притока людей – ищущих приобщиться к православной церковной жизни.

Многие из вас видят и сознают, каких трудов стоит преодоление препятствий, стоящих на пути хранения и развития самого драгоценного, что может иметь человек, – чистого Православия. С самого начала безбожного лихолетья XX века наша Епархия шла неуклонно этим путем, продолжаем его и сейчас. Ради этого призываем вас теснее сплотиться для укрепления нашего общения в лоне Церкви, возрастая в любви ко Христу. Любовь Христова призывает нас решать многочисленные практические проблемы, служа нашей Матери – Церкви Православной.

Это касается, в первую очередь, деятельного включения в приходскую жизнь (чтение, пение, разного рода дежурства), но также и добровольных взносов, которые составляют материальную основу церковной деятельности – оплата разъездов священнослужителей и их содержание, строительство или содержание храмов, оплата арендованных помещений, организация епархиальных образовательных мероприятий, обучение детей, посещения престарелых и больных и многое-многое другое. Для всего этого имеются приходская касса, а также Епархиальный Фонд по содержанию священнослужителей.

За 2001 год у Германской Епархии были расходы по «Жалованиям» (оплате) и разъездам священников в общей сумме НМ 187.613. При этом священники, которые оплачиваются Епархией, получают ставку ниже уровня государственной социальной помощи. Доходы от государственных учреждений были в размере НМ 33.426. Фонд по содержанию священнослужителей собрал НМ 16.494. Вместе эти доходы составили лишь около 25% необходимой суммы. Остальная часть расходов была покрыта из других источников, которых немного, и они быстро исчерпываются.

В отличие от католиков и протестантов, православные в Германии не платят никаких церковных налогов – поддержка своей Церкви предоставлена добровольному участию верующих. Поэтому Церковь вынуждена теперь обращаться к вашему сердечному произволению. Напоминаем вам: Ваша посильная лепта – очень важный шаг к укреплению Церкви в этой стране, к духовному просвещению и оцерковлению новоприбывающих людей. «Доброхотно дающего любит Бог» (2 Кор 9, 7).

Спаси Вас Бог за вашу любвеобильную жертву для созидания всех обретающих в этих краях Церковь Христову по благоволению Господа, Которому мы с Вами все призваны служить совместными нашими усилиями.



### ВЗНОСЫ В ФОНД ПО СОДЕРЖАНИЮ СВЯЩЕННОСЛУЖИТЕЛЕЙ

Фамилия, имя, отчество: .....

Адрес (с индексом): .....

Взносы ежемесячно в размере: ..... € обязуюсь вносить (поставьте «X»)

☐ лично старосте прихода в городе. ....☐ на счет Фонда: Russ. Orth. Diözese, Kto.-Nr. 60 60 555 948

BLZ: 700 200 01 – Bayerische Hypo- und Vereinsbank, München

Дата: ..... Подпись: .....

Необходима ли Вам квитанция для фининспекции, чтобы снимать Ваше пожертвование с налогов?

☐ Да☐ Нет



ISSN 0930 - 9039