

Вестник



Бад Киссиген
100-летие храма преп. Сергия
1901-2001

Германской Епархии
Русской Православной
Церкви за границей

5 2001



**ЕГО ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕНСТВО МИТРОПОЛИТ ЛАВР,
5 -й ПЕРВОИЕРАРХ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗАГРАНИЦЕЙ
(стоят: епископы Александр и Евтихий)**

ПОСЛАНИЕ АРХІЕРЕЙСКАГО СОБОРА РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗАГРАНИЦЕЙ



Архиерейский Собор Русской Православной Церкви Заграницей (октябрь 2001 г.)

1-й ряд: еп. Амвросий, архиеп. Иларион, архиеп. Алипий, митр. Лавр, архиеп. Марк, еп. Митрофан

2-й ряд: еп. Евтихий, еп. Агапит, еп. Александр, еп. Гавриил, еп. Михаил, еп. Кирилл

*Аще возможно, еже отъ васъ,
со всѣми человеки миръ имѣйте*
(Рим. 12, 18).

Возлюбленные о Господѣ чада
Русской Православной Церкви Заграницей!

**Благодать вамъ и миръ отъ Бога Отца нашего и
Господа нашего Иисуса Христа!** (I Кор. 1, 3).

Въ эти тревожные дни, когда злоумышленники совершаютъ террористическія нападенія на ни в чемъ не виновныхъ мирныхъ жителей и убиваютъ въ одно мгновение тысячи людей, и распространяютъ по почтѣ бациллы страшныхъ язвъ, приходится намъ взывать вмѣстѣ съ пророкомъ: *Плачь и рыданіе и вопль многъ...* (Мф. 2, 18).

Мы это особенно ярко ощущаемъ, собравшись со всѣхъ концовъ свѣта въ самый городъ Нью Йоркъ, гдѣ мы находимся совсѣмъ не далеко отъ мѣста страшной катастрофы – паденія двухъ башенъ, самыхъ высокихъ зданій въ Нью Йоркѣ. Невольно приходитъ на мысль паденіе другой башни – Силоамской, о которой говорилъ Самъ Спаситель: *Или думаете-ли, что восемнадцать человекъ, на которыхъ упала башня Силоамская и побила ихъ, виновны были всѣхъ живущихъ въ Иерусалимѣ? Нѣтъ, говорю вамъ; но, если не покаетесь, всѣ также погибнутъ* (Лук. 13, 4-5).

Здѣсь Господь нашъ Иисусъ Христосъ Самъ говоритъ намъ, какъ мы должны воспринимать подобныя трагическія явленія: а именно какъ

призывъ къ покаянію, искреннему и полному, а то насъ можетъ постичь та же участь. Призываемъ нашу дорогую паству особенно въ эти дни внимать этому призыву и обратиться къ покаянію.

Одновременно съ этимъ мы должны вспомнить, что мы всегда въ рукахъ Божіихъ, если только всецѣло полагаемся на Него, не надѣясь на сыны человеческіе (Пс. 145, 3), но и не боясь ихъ власти – по слову Псалмопѣвца: *не убоюсь отъ темъ людей окрестъ нападающихъ на мя* (Пс. 3, 7).

На фонѣ всего происшедшаго, мы, архіереи Русской Зарубежной Церкви, собрались для обсуждения и разрѣшенія важныхъ для нашей Церкви вопросовъ, самымъ главнымъ изъ которыхъ было избраніе новаго Первоіерарха Русской Православной Церкви Заграницей, ввиду ухода на покой по собственной просьбѣ Высокопреосвященнѣйшаго Митрополита Виталія, всю жизнь отдавашаго на служеніе Святой Церкви, и недавно праздновавшаго рѣдкій юбилей – 50-лѣтіе архіерейскаго служенія.

Отслуживъ торжественную панихиду о всѣхъ въ Бозѣ почившихъ первоіерархахъ Русской Православной Церкви Заграницей – о приснопамятныхъ митрополитахъ Антоніи, Анастасіи и Филаретѣ, мы отслужили и молебень передъ Одигитріей Русскаго Зарубежья – Чудотворнымъ Образомъ Пресвятой Богородицы Знаменія Божіей Матери Курско-Коренной, Свят. Тихону, Патріарху Московскому, а также передъ образа-

ми Свв. Новомучениковъ и Исповѣдниковъ Россійскихъ и Святителя Іоанна Шанхайскаго и Санъ-Францискаго.

Призывая на помощь благодатную силу Святаго Духа, мы приступили къ отвѣтственнѣйшему дѣлу избранія новаго Кормчаго для Русской Зарубежной Церкви.

Волею Божіею, при первомъ же голосованіи выборъ палъ на Высокопреосвященнѣйшаго Архіепископа Лавра, котораго всѣ прочіе архіереи немедленно привѣтствовали торжественнымъ пѣніемъ троекратнаго «Аксіось».

Мы сожалѣемъ о безумныхъ дѣйствіяхъ и высказываніяхъ нѣкоторыхъ, отошедшихъ отъ насъ и этимъ – отъ единства Русской Церкви. Мы сожалѣемъ о поступкахъ ушедшаго на покой Митрополита Виталія, по немощи своей не могущаго противостоять давленію на него безотвѣтственныхъ силъ, направленныхъ на раздробленіе нашей Церкви. Мы знаемъ, что съ нами Богъ, и мы дальше будемъ идти тѣмъ путемъ, который намъ указывали отцы, приснопамятные митрополиты Антоній, Анастасій и Филаретъ. Всякій расколъ это дѣло ненавистника нашего спасенія – діавола. И мы будемъ противостоять подобнымъ попыткамъ, возникающимъ такъ часто въ церковной жизни. Мы знаемъ о своемъ духовномъ единствѣ съ подавляющимъ большинствомъ русскаго православнаго народа, и будемъ честно искать путей къ лѣченію всякаго раздѣленія, чтобы оправдать слова Спасителя: *да будутъ вси едины, яко Мы едины есма...* (Ин. 17, 22).

Новый Первоіерархъ подчеркнул въ своемъ словѣ, что онъ будетъ свято хранить завѣты своихъ достоважаемыхъ предшественниковъ на этомъ посту, и вести корабль Зарубежной Русской Церкви по Ея исповѣдническому пути.

Будемъ усердно молиться Господу Богу, да ниспослетъ Онъ всѣмъ намъ великія Его милости и да утѣшитъ насъ въ эти тревожныя времена, какъ сказалъ Апостолъ:

Прочее же, братіе, радуйтесь, совершайтесь, утѣшайтесь, тожде мудрствуйте, миръ имѣйте: и Богъ любве и мира будетъ съ вами (2 Кор. 13, 11).

Призываемъ на всѣхъ вѣрныхъ чадъ нашей Богохранимой Церкви Божіе благословеніе.

г. Нью Йоркъ, 16/29 октября 2001 г.

+ Митрополитъ Лавръ

+ Архіепископъ Алипій

+ Архіепископъ Маркъ

+ Архіепископъ Иларіонъ

+ Епископъ Кириллъ

+ Епископъ Аверосій

+ Епископъ Евтихій

+ Епископъ Агавангелъ

+ Епископъ Александръ

+ Епископъ Михаилъ + Епископъ Митрофанъ

+ Епископъ Гавріилъ + Епископъ Агапитъ

ОБРАЩЕНИЕ АРХІЕРЕЙСКАГО СОБОРА РПЦЗ КЪ СВОЕЙ ПАСТВѢ

Мы, архіереи Русской Православной Церкви Заграницей, собрались на вѣнчерединной Соборъ Епископовъ почти въ полномъ составѣ, за исключеніемъ больныхъ, для очень важнаго рѣшенія – избранія преемника нашему престарѣлому Митрополиту Виталію. По причинѣ возраста, ему 91 годъ, и болѣзненнаго состоянія здоровья, Высокопреосвященнѣйшій Митрополитъ самъ увидѣлъ, что ему трудно справляться со своей должностью и заявилъ на іюльскомъ засѣданіи Синода о своемъ уходѣ на покой. Это заявленіе Митрополита было принято къ свѣдѣнію и назначено время – с 23-го по 31-е октября 2001 года, для избранія ему преемника.

Въ назначенное время – 23-го октября 2001 г., Соборъ Епископовъ послѣ литургіи и особаго молебна приступилъ къ работѣ. 24-го октября опять послѣ литургіи, панихиды по усопшихъ Первоіерархахъ и молебна приступили къ голосованію: были открыты конверты, въ которыхъ заранѣе каждый изъ архіереевъ указалъ на желаемаго кандидата. При первомъ же голосованіи Архіепископъ Лавръ получилъ абсолютное большинство въ 2/3 голосовъ, и такимъ образомъ былъ объявленъ Митрополитомъ и слѣдующимъ Первоіерархомъ РПЦЗ. Чинъ настановленія былъ совершенъ на всенощной и литургіи въ ближайшіе субботу и воскресенье, 26-го и 27-го октября.

За плечами нашего новаго Первоіерарха – многіе годы монашеской и святительской жизни. Еще мальчикомъ, живя недалеко отъ монастыря Преп. Іова Почаевскаго на Карпатской Руси, онъ дѣлилъ свою жизнь между домомъ и монастыремъ, будучи какъ бы неофициальнымъ послушникомъ. Когда монастырская братія при приближеніи совѣтскихъ войскъ вынуждена была оставить монастырь и уѣхать въ дальнѣйшую эмиграцію – черезъ Германію и Швейцарію въ Соединенные Штаты Америки, Владыка Лавръ (тогда имя его было Василій) навсегда покинулъ родной домъ и уѣхалъ вмѣстѣ съ братіей.

За многіе годы монашеской жизни Высокопреосвященнѣйшій Владыка прошелъ всѣ виды монастырскихъ послушаній: работа въ коровникѣ, наборщикомъ на лѣтотипъ, въ канцеляріи и другія. По окончаніи перваго 7-лѣтняго выпуска Семинаріи въ 1954 году, преподавалъ многіе предметы, потомъ сталъ и Ректоромъ Свято-Троицкой Духовной Семинаріи.

Хиротонисанный во епископа въ 1967 году, онъ почти все время своего епископства былъ Секретаремъ Синода, сначала у Митрополита Филарета, а потомъ у Митрополита Виталія. Имѣя большой опытъ секретарской работы, Высокопреосвящен-

нѣйшій Владыка органически является продолжателемъ дѣятельности предыдущихъ Первоиерарховъ.

На долю новаго Первоиерарха приходится трудное время. Наши культурныя заграничныя силы очень порѣдѣли, такъ какъ многіе ушли въ лучший міръ. Молодыя поколѣнія, выросшія въ нашихъ приходахъ, призваны къ служенію нашей Церкви, а представителямъ третьей эмиграціи предстоитъ еще оцерковиться, чтобы эффективно участвовать въ церковной жизни.

Къ этому прибавились еще и другія проблемы.

Въ нашемъ Соборномъ посланіи 2000-го года были выражены одобрительные отзывы о нѣкоторыхъ опредѣленіяхъ и постановленіяхъ Московскаго Собора 2000-го года. Исходя изъ этого, нѣкоторые не въ мѣру ревнующіе подняли шумъ и распространяютъ завѣдомо ложные слухи, что Русская Православная Церковь Заграницей измѣнила свой прежній курсъ и идетъ на соединеніе съ Московской Патріархіей, и что Она даже стала уклоняться въ экуменизмъ.

Такъ же съ прискорбіемъ приходится претерпѣвать всей нашей Церкви невиданныя доселѣ сильныя волненія. Какъ бы изъ глубокихъ нѣдръ Церковнаго тѣла стали появляться трещины, еще не превратившіяся въ глубокіе рвы. Со страхомъ наблюдается по мѣстамъ, какъ стремятся превратить эти щели въ пропасти, раздѣляющія между собой не только паству, но даже священнослужителей.

Въ чемъ же причина такихъ дѣйствій? Какъ понять, что въ теченіе почти цѣлаго года нѣкоторые священнослужители возбуждали паству, увѣряя, что Соборъ Епископовъ перемѣнилъ курсъ жизни нашей Русской Православной Церкви Заграницей?

Между тѣмъ вопросъ о соединеніи не поднимался и никто не собирается поднимать его въ настоящее время. Что касается Московской Патріархіи, независимо отъ нашего отношенія къ ней, хотимъ ли мы этого или не хотимъ, ея духовенство окормляетъ значительную часть Православнаго русскаго народа, и если тамъ происходятъ сдвиги въ лучшую сторону, то мы не можемъ этого не привѣтствовать. Но вмѣстѣ съ тѣмъ еще много чего, что насъ раздѣляетъ.

Московский Соборъ 2000 года, когда поднимался вопросъ объ экуменизмѣ, показалъ, что эта проблема остается въ силѣ, такъ какъ почти весь епископатъ проголосовалъ за дальнѣйшее участіе въ экуменизмѣ, несмотря на то, что народъ и духовенство противятся этому. При храмахъ Московской Патріархіи распространяется литература и видеофильмы, обличающіе экуменизмъ.

Хотя уже нѣтъ прежней богоборческой совѣтской власти, и можно было бы предположить, что сергіанство также ушло вмѣстѣ съ создателями его, но на дѣлѣ это не совсѣмъ такъ. Можно часто слышать голоса среди епископата Московской Патріархіи въ защиту деклараціи Митрополита Сергія (Страгородскаго), называющіе ее мудрымъ

рѣшеніемъ, тогда какъ это была капитуляція предъ безбожной властью. Декларацію нужно осудить, чтобы не было прецедента, потому что, если, не дай Богъ, снова наступятъ гоненія, то могутъ снова къ ней прибѣгнуть, какъ въ какой-то мѣрѣ къ мудрому рѣшенію.

Есть еще и другія причины, препятствующія сближенію, но не будемъ здѣсь ихъ перечислять.

Намъ предстоитъ трудная задача руководить нашей паствой преимущественно въ условіяхъ инославнаго міра. Это усложняется еще разными современными теченіями, вродѣ Новаго Міроваго Порядка, или глобализма. Хотя они политическаго или экономическаго характера, но цѣль ихъ контролировать политическую и экономическую жизнь не только въ одной странѣ, но и во всемъ мірѣ. Эти теченія вліяютъ также и на моральную жизнь людей. Все позволительно для наживы, для этого используется не только профанация христіанскихъ праздниковъ, но и всякая бѣсовщина, и стирается грань между добромъ и зломъ. То же касается телевидѣнія: всякіе фильмы преисполнены сценами ужаса, насилія, разврата и безчеловѣчности суперменовъ. Это особенно вліяетъ на молодежь, которой слѣдуетъ оказывать особое вниманіе. Задача въ наше время всячески поддерживать и м. б. возстановить для молодежи призваніе къ созданію и сохраненію семейнаго устройства. Государства все меньше и меньше объ этомъ заботятся.

На эти тревоги по мѣстамъ всячески давались объясненія: то — съ амвона, то — на собраніяхъ, то — посланіями и заявленіями. Послѣ каждаго собранія Синода слѣдовали должныя разъясненія, увѣрявшія, что не только наша Церковь продолжаетъ стоять въ Истинѣ, но Она призываетъ всю паству быть вѣрной какъ прежде Христу и Его Церкви. Немыслимы никакіе отклоненія или предательства.

На всѣ мнимыя тревоги постоянно цѣлый годъ отвѣчали.

Чѣмъ можемъ мы утѣшить васъ, скорбящихъ и смущающихся, если вы на самомъ дѣлѣ ищите Правду и Истину?

Все уже сказано: мы никуда не уклоняемся. Подвигъ стоянія въ Истинѣ можно совершить, только соблюдая основныя добродѣтели христіанскія. Быть вѣрнымъ Христу и Его Церкви есть цѣль нашей жизни, достигаемая, если вѣрить и жить въ страхѣ Божіемъ, соблюдая нравственную чистоту, воздерживаясь отъ всякихъ соблазновъ, и пріобрѣтая даръ разсудительности въ послушаніи.

Мы замѣчаемъ, какъ провозглашенія вѣрности сопровождаются призывами отойти отъ существующаго Церковнаго строя. Это крайне несовмѣстимо. Простите насъ за наши личные грѣхи. Не таите въ своемъ сердцѣ злобу и осужденіе на вашихъ архипастырей, раздѣляющихъ съ вами жизнь, и въ любомъ случаѣ, отвѣчающихъ за свои епархіи передъ Богомъ и Архіерейскимъ Соборомъ.

Церковь есть мистическое тѣло Христово, а не

организация. Послушание – это, прежде всего, добровольно принятый подвиг, а не подчинение. В Церкви мы живем не только в единомыслии и правде, но и прежде всего в единомыслии.

События последних дней показывают, насколько наша земная жизнь превратна, даже в благополучной, как казалось, Америке – в один день погибло около 6 000 человек.

Святая Церковь напоминает нам об этом и призывает нас заботиться не только о насущном,

но и о спасении души, чтобы никакое бедствие не застало нас врасплох. Кто с Богом, тому нечего бояться.

Мы призываем всех вас сплотиться вокруг нашего Первосвященителя, Высокопреосвященнейшего Митрополита Лавра, и строить свою жизнь в тесной связи с церковной жизнью. Это трудно, живя разрозненно среди инославного мира, но с Богом все возможно.

г. Нью Йорк, октябрь 2001 г.

ОТВЕТ АРХИЕРЕЙСКОГО СОБОРА РПЦЗ НА БРАТСКОЕ ПОСЛАНИЕ ИЕРАРХИИ МОСКОВСКОЙ ПАТРИАРХИИ

Досточтимые архипастыри, члены Священного Синода Московской Патриархии!

Благодарим за дружелюбное обращение к нашему Собору с призывом к преодолению разделения и надеемся на искренность высказанных Вами пожеланий.

Со своей стороны мы свидетельствуем, что единство Русской Православной Церкви было желанным иерархией РПЦЗ с самого ее основания. Это желание не просто сопутствовало жизни Зарубежной Церкви, а пронизывало молитвенную жизнь российской диаспоры.

Отзываясь на Ваш призыв к единству, предлагаем приступить к поиску приемлемых для этой цели принципов. Мы хотим, чтобы Вы понимали сущность нашего подхода к проблеме церковного разделения. В этом деле, мы считаем, не должно быть места для компромиссов, т. к. речь идет о вечном спасении или вечной гибели всех членов Церкви.

Наше с Вами разделение многие легкомысленно именуют «политическим». Однако в революционных событиях в России, виновных в начале нашего разделения, мы не видим ничего политического в здравом смысле этого слова. Действующими силами тех кровавых событий были ложь, обман, вероломство, богоборчество. Согласитесь, что это дает право на оценку «советизации» России как на нравственную, глубоко религиозную катастрофу. Декларация митрополита Сергия от 1927 года распространила эту катастрофу и на внутреннюю жизнь Церкви, положила начало явлению, которое мы именуем «сергианством». Особенно «сергианство» проявилось в сотрудничестве церковных иерархов с КГБ. Придерживаясь принципа осуждения греха, а не грешника, мы понимаем, что не имеем право судить этих иерархов, тем более, что нам не пришлось жить в тисках того ужасного тоталитарного режима, в которых находились они. Мы только молим Бога послать этим иерархам мужество раскрыть и осудить грех такого сотрудничества, иначе очень трудно говорить о нашем взаимопонимании.

Несвобода Русской Церкви обусловила вхождение ее во Всемирный Совет Церквей и активное участие в экуменизме. Чужеродность церковному сознанию

русских верующих экуменизма ярко доказывает оценка, данная ему в 1948 году на Московском Соборе, принявшем за основу знаменательный доклад архиепископа Серафима (Соболева). Жизнь показывает, что большинство церковного народа России и ныне не приемлет экуменизм.

Недавно мы увидели Ваш Архипастырский отклик на чаяние большинства Вашей российской паствы в прославлении святых Новомучеников Российских и особенно Царской Семьи. Надеемся на Вашу Архипастырскую мудрость, мы уповаем на возможность преодоления и других препятствий, продолжающих существовать между нами – отношения к экуменизму и «сергианству»

Держась твердого последовательного курса Зарубежной Церкви, отход от которого был бы губительным для всего Русского Православия, мы не подвергаем сомнению, что и мы где-то делали ошибки, и в нашей церковной жизни возможны грехи. Будем признательны, если Вы без обиняков укажете нам эти недостатки для нашего исправления.

Не переставая уповать на благодать Божию, «всегда немощная врачующую и оскудевающая восполняющую», находим целесообразным проведение конструктивных встреч между нашими представителями, которые помогли бы вскрыть сущность нашего разделения и определить взаимно признаваемые препятствия, разделяющие нас, и для дальнейшего их преодоления. Вместе с этим мы не видим пользы в беспринципном компромиссном «братании».

Движение к нашему единству мы неразрывно связываем с движением к торжеству истины. В уместно упоминаемой в Вашем обращении Первосвященнической молитве Господь Иисус Христос молился Богу Отцу: *Освяти их истиною Твоею; ... за них Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною* (Ин. 17, 17, 19). Пусть и наше единство освятится истиною, да будем тогда едины и узнает в нас наша паства свидетелей правды и любви Божией. *«Да вси во единомыслии и во непрестанной любви прославят пречестное и великоименное имя Твое, Терпеливодушне, Незлобиве Господи, во вѣки вѣковъ. Аминь»* (из молитвы о спасении России).

Члены Архиерейского Собора РПЦЗ

УЧЕНИЕ ДВЕНАДЦАТИ АПОСТОЛОВ

УЧЕНИЕ ГОСПОДА ЧЕРЕЗ ДВЕНАДЦАТЬ АПОСТОЛОВ НАРОДАМ

Раннехристианский памятник под названием ΔΙΔΑΧΗ ΤΩΝ ΔΩΔΕΚΑ ΑΠΟΣΤΟΛΩΝ – Учение двенадцати апостолов – представляет собой катехизическое, литургическое и дисциплинарное пособие, составленное одним из апостольских учеников (имя его неизвестно) во второй половине I века. Новейшие исследования датируют время написания ΔΙΔΑΧΗ между 90 и 100 г. или еще раньше – между 60 и 80. Этот текст был хорошо известен в древней Церкви, на него ссылаются многие Отцы и Учители, начиная с Климента Александрийского. Однако в более позднее время ΔΙΔΑΧΗ был как бы забыт, и самый текст считался утраченным вплоть до 1873 г., когда его обнаружил митрополит Никомидийский Филофей Вриенний в одной из рукописей библиотеки подворья Святогробского братства в Константинополе. Полный текст ΔΙΔΑΧΗ по-гречески (из вышеупомянутой пергаментной рукописи, датируемой 1056 г.) Вриенний опубликовал в 1883 г., снабдив его обширным введением и комментариями. Позже были найдены небольшие фрагменты из ΔΙΔΑΧΗ в других, более древних рукописях (латинской, коптской, египетской).

Мы публикуем в этом номере катехизические главы с первой по шестую и заключительную – эсхатологическую – главу этого замечательного памятника в переводе прот. П. Пресбраженского, опубликованном в 1895 г., который мы дополнили некоторыми комментариями из вышедшего в 1999 г. по-сербски сборника «Дела апостольских ученика» в переводе епископа Захумско-Герцеговинского и Приморского Афанасия. Первые шесть глав кратко излагают основные нравственные заповеди евангельского учения – это своего рода «букварь» для христиан, обращенных, по всей вероятности, не из иудеев, а из язычников, продолжавших после крещения жить среди идолопоклонников, и не знавших Моисеева закона. Последнее очевидно из самого набора не слишком строгих заповедей о воздержании, некоторые из которых дословно повторяют определения апостольского Иерусалимского собора, постановившего не обременять обращающихся к Богу из язычников требованием соблюдать все ветхозаветные правила, но заповедавшего им только *огребатися отъ идоложертвенныхъ и крове и удавленныи и блуда; и елика не хотите вамъ быти, другимъ не творити* (Деян 15, 29).

Безыскусность слога сообщает боговдохновенным словам неизвестного апостольского ученика особую убедительность и доходчивость. Нам, живущим в пору массового отступления от Христа, в мире, возродившем поклонение идолам человеческих страстей, существенно полезно вчитаться, вдуматься, вчувствоваться в эти простые и столь важные для нашего спасения слова апостольской проповеди, сокрушившей мертвых богов силою воскресшего Спасителя: «Есть два пути: один – жизни и один – смерти...» – *Ред.*



ГЛАВА 1.

Есть два пути: один – жизни и один – смерти; велико же различие между обоими путями.

И вот путь жизни: во-первых, возлюби Бога, создавшего тебя, во-вторых ближнего своего, как самого себя, и не делай ничего другому, чего ты не желал бы, чтобы случилось с тобою. Учение же этих заповедей таково: благословляйте проклинаящих вас и молитесь за врагов ваших, поститесь за тех, которые преследуют вас; ибо какая благодать, если вы любите любящих вас? Разве и язычники не делают того же? Вы же любите ненавидящих вас, и не будет у вас врага.

Воздерживайся от плотских и телесных похотей. Если кто ударит тебя в правую щеку, обрати к нему и другую, и будешь совершен. Если кто отнимет у тебя верхнюю одежду, отдай ему и нижнюю. Если кто возьмет у тебя что-либо твое, не требуй назад, ибо ты не можешь. Всякому просящему у тебя давай и не требуй назад, ибо Отец хочет, чтобы всем было раздаваемо от даров каждого. Блажен дающий по заповеди, ибо он не повинен. Горе тому, кто берет! Ибо если он берет, имея в *той* нужду, то он не повинен; а не имеющий нужды даст отчет, за чем и на что он взял и, подвергшись заключе-

нию, будет спрошен о том, что он сделал и не выйдет оттуда до тех пор, пока не заплатит последнего кодранта. Впрочем об этом сказано еще так: пусть запотеет милостыня твоя в руках твоих, прежде чем ты узнаешь, кому даешь.

ГЛАВА II.

Вторая заповедь учения.

Не убивай, не прелюбодействуй, не развращай детей, не предавайся блуду, не воруй, не занимайся волхованием; не составляй яда, не умерщвляй младенца во чреве и по рождении не убивай его. Не пожелай того, что принадлежит ближнему твоему, не преступай клятвы, не лжесвидетельствуй, не злословь, не помни зла. Не будь двоедушен, ни двуязычен, ибо двуязычие есть сеть смерти. Да не будет слово твое пусто, но да будет оно согласно с делом. Не будь алчен, или хищник, или лицемерен, или коварен, или надменен. Не злоумышляй против ближнего своего. Никого не возненавидь, но одних обличай, за других молись, иных же возлюбь свыше души своей.

ГЛАВА III.

Чадо мое! Убегай от всякого зла и от всего подобного сему. Не отдавайся гневу, ибо гнев ведет к убийству. Не будь вспыльчив, ни сварлив, ни страстен, ибо все это порождает убийства. Чадо мое! не будь похотлив, ибо похоть ведет к блуду. Воздерживайся от непристойных речей и не будь наглым, ибо все это порождает прелюбодеяния. Чадо мое! не гадай по птицам, ибо это ведет к идолопоклонству. Не будь также заклинателем или звездочетом, не твори очищений [имеется в виду языческий ритуал. – *Ред.*] и не желай даже смотреть на это, ибо все это порождает служение идолам. Чадо мое! не будь лжив, ибо ложь ведет к воровству; ни сребролюбив, ни тщеславен, ибо все это порождает воровство. Чадо мое! удержишься от ропота, ибо он ведет к богохульству; не будь также своенравен и не имей дурных помыслов, ибо все это порождает богохульства. Но будь кроток, ибо кроткие наследят землю. Будь терпелив и милостив, и незлобив, и спокоен, и добр, и страшись во всякое время тех слов (Божиих)*, которые ты слышал. Не превозносись и не будь дерзким. Да не прилепляется сердце твое к высокомерным, но обращай с праведными и смиренными. Случающиеся с тобой тяжелые обстоятельства принимай как благие, зная, что без Бога ничего не бывает.

* В круглых скобках здесь и далее слова, добавленные переводчиками для лучшего понимания текста.

ГЛАВА IV.

Чадо мое! поминай ночью и днем того, кто возвещает тебе слово Божие и почитай его как Господа, ибо где возвещается господство (Божие), там Господь. Каждый день стремись к общению со святыми, дабы найти успокоение в их словах. Не причиняй раскола, но примиряй спорящих. Суди по справедливости. Обличая проступки, не взирай на лицо. Не сомневайся в том, будет ли суд (Божий) или нет. Не будь протягивающим руки, чтобы получить, и складывающим их, когда нужно дать. Если имеешь что-нибудь от рук своих, давай выкуп прегрешений своих. Не колеблись давать и отдавая не ропщи, ибо ты узнаешь, кто есть добрый Воздаятель заслуги. Не отворачивайся от нуждающегося, но разделяй все с братом своим, и не говори, что это твоя собственность, ибо если вы имеете общение в бессмертном, не тем ли паче и в смертных вещах? Не отнимай руки твоей от сына своего или от дочери своей, но с юности научай их страху Божию. Не приказывай ничего с гневом рабу своему или служанке, уповающим на того же Бога, дабы они не перестали бояться Бога, Который над вами обоими; ибо Он не по наружности призывает, но приходит к тем, кого угодовал Дух. Вы же, рабы, покоряйтесь господам вашим, как образу Божию со страхом и скромностью. Возненавидь всякое лицемерие и все, что не угодно Господу. Не оставляй заповедей Господних, но береги то, что получил, ничего не прибавляя и не отнимая. В церкви исповедуй грехи свои и не приступай к молитве своей с дурной совестью.

Таков путь жизни!

ГЛАВА V.

А вот путь смерти: прежде всего он зол и полон проклятия. (Тут) убийства, прелюбодеяния, страсти, блуд, воровство, идолопоклонство, чародейство, яд, разбои, лжесвидетельства, лицемерие, двоедушье, коварство, надменность, подлость, самомнение, корысть, сквернословие, зависть, дерзость, высокомерие, чванство. (По этому пути идут) гонители добрых, ненавистники истины, друзья лжи, те, которые не признают воздаяния за праведность, не присоединяются к доброму делу, ни к справедливому суду, не бодрствуют в добре, но во зле, от которых далеки кротость и терпение, которые любят суету, гонятся за воздаянием, не сострадают бедному, не удручаются об удрученном, не знают Того, Кто сотворил их. (Тут) детоубийцы, искажители образа Божия, отвращающиеся от нуждающегося, удручающие несчастного, заступники богатых, незаконные судьи бедных, во всем грешники! Бегите, дети, от всех таковых!

ГЛАВА VI.

Смотри, чтобы кто-нибудь не совратил тебя с этого пути учения, ибо таковой учит вне Бога. Ибо, если ты сможешь снести иго Господне в целости, то будешь совершен; если же нет, то делай что можешь. Что касается пищи, понеси что можешь; но в особенности воздерживайся от идоложертвенного, ибо это есть служение мертвым богам.

[...]

ГЛАВА XVI.

Бодрствуйте о жизни вашей: да не погаснут светильники ваши, и чресла ваши да не будут развязаны, но будьте готовы, ибо вы не знаете часа, в который приходит Господь ваш. Часто сходитесь вместе, исследуя то, что полезно душам вашим; ибо не принесет вам пользы все время веры вашей, если вы не сделаетесь совершенными в последнее время. Ибо в последнее время умножатся лжепророки и губители и превратятся овцы в волков, и любовь превратится в ненависть. Ибо когда возрастет беззаконие, станут (люди) ненавидеть друг-друга и преследовать и предавать, и тогда явится обманщик мира (ὁ κοσμοπλάτης), наподобие Сына Божия, и станет творить знамения и чудеса, и земля предастся в руки его, и он будет творить беззакония, каких никогда не бывало от века. Тогда придет тварь человеческая (ἡ κτίσις τῶν ἀνθρώπων) в огонь испытания, и многие соблазнятся и погибнут, а пребывшие в вере своей спасутся в самом проклятии¹. И тогда явятся знамения истины: первое знамение – разверзнется небо², потом знамение гласа трубного, и третье – воскресение мертвых, но не всех, а как сказано: придет Господь и все святые с Ним. Тогда узрит мир Господа, грядущего на облаках небесных.■

1. Большинство переводчиков согласны, что καταθέμα значит здесь катаθήματα (проклятие), и выражение ἰπ' αὐτοῦ τοῦ καταθέματος – «самим проклятием» означает – Христом (согласно Гал 3, 13 и 1 Кор 12, 3), Которого проклинают соблазнившиеся и отпавшие. Филофей Вриений считает, что катаθέμα может означать также и основание (1 Кор 3, 11-12), то есть опять таки Христа, о Котором не соблазнились верующие в Него (Мф 27, 42; Деян 4, 11).

2. Еп. Афанасий переводит это несколько темное место (σημεῖον ἐκπετάσεως ἐν οὐρανῷ) «знамение раскрытия на небесах» и толкует его как знамение явления Господня = Крест.

Архим. Юстин (Попович)

ТОЛКОВАНИЕ
НА ЕВАНГЕЛИЕ
ОТ МАТФЕЯ *ЦАРСТВО НЕБЕСНОЕ – БРАК
(22, 1–14)

Эта притча Спасителя – ответ фарисеям и старейшинам народа еврейского на их коварное намерение схватить Спасителя, и указание на то, что царство небесное будет дано простому народу, который простосердечно и радостно принимает слова и учение Спасителя (21, 43–46).

22, 1–6 Царство небесное – брак Сына Божия; жених – Бог Логос, Господь Христос; невеста – все творение. Бог Логос – это душа, и жизнь, и свет всего творения (ср. Ин 1, 2–4): поистине: двое – одна плоть. Все тварь обручена Богу Логосу, Его обручница. Духовное единство между ними совершенно: все что живет – живет Богом Логосом; все, что существует – существует Им. Но грех нарушил это отношение: тварь через грех впала в блуд с Сатаной, который и есть главный и самородный творец греха и зла. Грех разветвился и разросся в бесчисленное количество грехоустремленных соблазнов, которые отвлекают существа от Бога Логоса: каждая тварь, охваченная грехом и грехолюбием, находит извинение за свое отпадение от Бога, за свое оставление Бога. Чтобы удержать творение от стремительного падения и низриновения через грехи в царство зла – ад, Бог Логос воплощается, вочеловечивается, вотворяется; и все, что Он Собой приносит, делает, есть – представляет единственный свет и благовестие во вселенной: брак Сына Божия; свет и благовестие, которые снова возвращаются творению, обручнице Его, устраняя грех, зло, смерть, дьявола. Действительно, нет большего света и благовестия для человеческого существа, чем победа над смертью, грехом и дьяволом.

Все Свое Богочеловеческое домостроительство спасения Спаситель называет *браком* Сына Божия. Что это значит? – Вся тварь возвращается от блуда и прелюбодеяния, которое она через грехи совершала с дьяволом, к своим целомудренным, бесстрастным отношениям с Богом Логосом. Церковь и есть этот брак Сына Божия, это вечное торжество, это вечное земное празднование, этот вечный свет из-за победы Богочеловека над грехом, смертью и дьяволом. К это-

* Продолжение. Начало Толкования см. «Вестник» № 3-4/1986.

му свету Богочеловек приглашает всех и каждого через своих рабов: апостолов, пророков, мучеников, благовестников, проповедников, священников, праведников. Но не все званые откликаются. Одни извиняются одним, другие другим. Но все их извинения сводятся к одному: они предпочитают тварь Творцу; идолатризируют тварь и не служат Творцу. Из-за их грехолюбия и из-за развращенности их сердца и разума тварь и вещи – главная забота их жизни в этом мире, цель их существования; а Сын Божий, Бог Логос Иисус Христос хочет, чтобы их главной заботой и радостью было: участвовать в победе над грехом, смертью и диаволом. Ибо брак Сына Божия это и есть, и этим – царство небесное. О Церкви как таковой ясно говорит богомудрый апостол в Послании к Колоссянам (1, 15–23): Церковь – это создание Троичного Божества; Богочеловек – ее глава; все Им и для Него создается; Он прежде всего, и все в Нем; воплотившись, Он становится главой тела Церкви; победив смерть воскресением, Он есть начаток и первенец из мертвых, дабы иметь Ему во всем первенство; все божественные цели, касающиеся человека, в Нем осуществлены; все идеалы тварей достигнуты; все божественные совершенства даны в человеческом осуществлении; все Божественные силы присутствуют человечески очевидным образом: в Него вселилась вся полнота, и в Нем обитает вся полнота Божества телесно – *σωματικῶς*, т. е. телесным образом, в границах человеческого естества; «и по виду ставъ какъ человекъ – καὶ σῆματι ἐφρεβείας ὡς ἀνθρώπος» (Кол 2, 9; Флп 2, 7).

Если человек предпочитает что-либо или кого-либо Христу, будь то отца, мать, жену, детей, родственников, имущество, звание, науку, культуру, цивилизацию, он на самом деле отвергает призыв Христа участвовать в победе над грехом, смертью и диаволом, и так становится и остается их рабом. Если ученый, погруженный в твари этого мира и в его тайны, не видит и не признает их Творца, он отвергает призыв участвовать в главном божественном празднестве. Ибо все твари и все вещи – только маленькие свечечки на этом Божественном торжестве. А тот, кто ради свечек отвергает солнце, и не желает солнца, разве нормален? Кто празднует какое бы то ни было человеческое изобретение, или какую бы то ни было человеческую победу, не празднуя победы над смертью, грехом и диаволом, разве он нормален? Занятые мелочами, такие люди не хотели прийти на брак Сына Божия (стих 3). Бог зовет к Себе и через свет, и через радиум, и через каждый цветок, и через каждую тварь, ибо все это – рабы Божии, которые красноречиво зовут людей к Богу, и проповедуют силу Божию и мудрость Божию. Но, многие *пренебрежили то, по-*

или, кто на поле свое, а кто на торговлю свою (стих 5). Многих же из этих Богопроповедников, которые «на кровляхъ» (Лк 12, 3) проповедуют слово Божие, и призывают людей к истине Божией, Сыну Божию, Церкви Его, грехолюбивые приглашенные *схвативъ, ... оскорбили и убили* (стих 6).

22,7 Бог – Царь посылает Ангелов Своих, которые совершают временный суд над богоборцами и идолопоклонниками. Суд? Да, суд: уничтожают их измышления, сжигают *городъ ихъ*, т. е. смертью уничтожают их крепость: тело. Что тогда остается от их урожая, измышлений, забот «о торговль», «о полъ» их? Спаситель называет Своих врагов палачами, *убийцами*: *φονεῖς*. Они – убийцы Сына Божия опосредованно или непосредственно. Опосредованно, если они с помощью своих учений отвращали людей от Господа Христа, отрицали в Нем Бога, и так убивали в душах неученых людей веру их во Христа как Бога и Спасителя. Этих *убийцъ* казнит Бог духовной смертью: они умирают далеко от Бога во мраке и тьме своего небогопознания, своего идолопоклонства: вечно умирают, и никак не могут умереть. В этом и состоит вторая смерть, духовная смерть. Первая же: смерть тела.

22,8 *Брачный пиръ готовъ*, все готово, а званые не были достойны (стих 8). Почему? Потому, что они что-то или кого-то предпочитали Христу Богу и Его Евангелию. Ибо Его Евангелие – это победа над грехом, смертью и диаволом. Это – первая половина Евангельской вседейственности. А вторая, ибо есть вторая половина Евангельской вседейственности – Всеблаговестие и Всеблаженство Вечной Жизни. О, все это и есть *брачный пиръ* Сына Божия: Его бессмертная победа и Его бессмертное празднество. Есть ли что-либо, о чем вы могли бы сделать замечание, и сказать: вот, не все готово, недостает того и другого. Никакого замечания Богочеловеческому делу Христову не может сделать нормальный человек. Ибо Господь Христос как Богочеловек и Церковь ничего не упустил сделать из того, что надо было сделать, чтобы спасти человека от греха, смерти и диавола, и подарил ему всеблаговестническое бессмертие и всеблаженную жизнь вечную. Все остальное настолько неважно, что не составляет и не должно составлять главной заботы человека в этом мире. По всеумудрому правилу Единного Благовестника: «*Ищите же прежде царства Божия и правды Его, и это все приложится вамъ*» (Мф 6, 33): ибо все остальное в видимом мире, от атома до солнца, есть только придаток к этому царству и этой правде.

22,9–14 Царство небесное – брачный пир Сына Божия – принадлежит всем; оно для всех людей, от самого лучшего до самого худшего,

от самого мудрого до самого простого. Ибо никто из людей не приходит в этот мир без главной отличительной черты человеческой, без того что человека делает особым существом. А это – богообразная душа. Богообразностью своей каждый человек есть гость, приглашенный на брачный пир Сына Божия. *Всѣхъ, кого найдете, зовите на брачный пиръ* (стих 9). Слуги это и делают: *Собрали всѣхъ, кого только нашли, и злыхъ и добрыхъ* (стих 9). Злых? Да, ибо и само их присутствие на браке Сына Божия и их участие в победе и торжестве над грехом, смертью, и диаволом, очищает их от всякого греха, и они из злых делаются добрыми: благодатная сила воскресения Христова настолько располагает их к добру Христову, к царству небесному Христову, что они преображаются из злых в добрых. Что это так, показывает дальнейший ход притчи: Царь – Бог наказывает человека, который присутствует на браке Сына Божия без брачной одежды. Это это значит? Без брачной одежды = без креста и крещения, без плодов победы над смертью, и остальных евангельских дел и сил, без того, во что облачается христианин. Во что? – во Христа: *«Всѣ, вы, во Христа крестившіеся, во Христа облеклись»* (Гал 3, 27). *«Если же кто Духа Христова не имѣетъ, тотъ и не Его»* (Рим 8,9). *Одѣтый не въ брачную одежду* это человек, который весь остался рабом греха, смерти и диавола; чья душа вся расплзлась во грехах, смерти и демонах. А где его место? В вечном царстве греха, смерти и диавола: в аду, где *плачъ и скрежетъ зубовъ*. Святой Златоуст благовествует: Ты спросишь: Почему царство небесное называется браком? Чтобы ты познал попечение Божие о нас, Божию любовь к нам, великолепие во всем. Да, чтобы ты познал, что там нет ничего скорбного и печального, и что там все исполнено духовной радостью. Поэтому и Иоанн Креститель называет Господа Христа женихом (Ин 3, 29); поэтому и апостол Павел говорит: *«обручилъ васъ единому Мужу»* (2 Кор 11, 2); и еще: *«Тайна сія велика; я говорю по отношенію ко Христу и къ Церкви»* (Еф 5, 32)¹.

ПОДАТЬ КЕСАРЮ (22, 15–22)

22, 15–22 Иродиане – это была партия, вероятно, подчиненная Ироду. Чужой не мог быть царем у евреев. Ирода, идумейнина, поставил царем римский кесарь, почему народ считал, что такое назначение означает нарушение его свободы в выборе царя. Фарисеи, подговорив иродиан, совместно искушают Иисуса политическим вопросом, чтобы оклеветать Господа как противника государства.

Давать кесарю – что? То, что носит на себе изображение и надпись кесаря. Это деньги. А какой образ носит на себе душа? – Божий. Зна-

чит: душа Божия. Ее ни кесарь не может требовать как свою подать, ни человек не может ее дать как подать. Душа от Бога, и принадлежит Богу. Божий образ, вчekanный в душу человеческую, ясно говорит, от кого душа и кому принадлежит. По всей душе как бы написано: образ Божий, имущество Божие. Но и тело также от Господа, и *«тѣло для Господа»* (1 Кор 6, 13); в нем душа описывает свое богоподобие, т. е. и оно по своему происхождению Божие. Поэтому на отпевании и говорится о человеческом теле, что оно «образ» славы Божией, хотя и носит раны грехов².

Чего еще Божиего в этом мире? – Свет, солнце, звезды, травы, птицы, все видимое, потому что во всем этом и через все струится логосная сила, и все это существует Богом Словом. В каждом отдельно и во всем вместе таится логосная мысль, логосное слово, логосная сила. На самом дне своем каждая тварь – Божия, каждая – Логосова. Отрицать это – дело современных фарисеев, которые, закутавшись в тогу «научности», говорят всякую всячину, алогосную и алогичную, о возникновении мира.

Богомудрый Златоуст святой благовествует: Когда слышишь слово Спасителя: *Отдавайте кесарево кесарю*, разумей под этим только то, что нисколько не вредит благочестию; все противное благочестию, не есть уже дань кесарю, но дань и оброк диаволу³.

ОТВЕТ САДДУКЕЯМ О ЗАГРОБНОЙ ЖИЗНИ (22, 23–33)

22, 23–33 Саддукеи, упрямые материалисты и сенсуалисты, переносят свое сенсуалистическое мерило и на загробную жизнь. Они хотят применить законы огреховленной телесности к воскресшим существам человеческим после Страшного Суда. Спаситель им говорит о духовности и бесстрастности воскресших тел; в них будут господствовать законы ангельской жизни. Во Христе Иисусе *«нѣтъ мужскаго пола, ни женскаго»* (Гал 3, 28), ибо в Нем совершается некоторое богочеловеческое единство, которое на самом деле есть все-единство: *«ибо всѣ вы одно во Христѣ Иисусѣ»* (Гал 3, 28). Главное откровение этой истины: существует бессмертие и воскресение человеческого существа; и притом бессмертие личное, ибо Бог – *Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Иаковлевъ*, а не Бог каких-то обезличенных человеческих существ или какой-то обезличенной человечности.

О НАИБОЛЬШЕЙ ЗАПОВЕДИ (22, 34–40)

22, 34–40 Ученые, но не мудрые, люди века сего непрестанно искушали Господа Иисуса. Почему? Потому что и для них было очевидно, что дела Иисусовы превосходят человеческие спо-

способности вообще. Искушая Господа Иисуса Христа, они желали найти происхождение Его деятельности и Его личности. И этот вопрос о *наибольшей заповеди въ Законъ* был задан с той же целью. Спаситель им отвечает премудро как Бог: весь Закон Божий и Пророчества сводит к любви. Да, да: все сводит к любви, и выводит из любви. А это значит: все сводит к Богу, и выводит из Бога, ибо Бог есть – Любовь (1 Ин 4, 16.8). Действительно, все миры Божии стоят и существуют на боголюбии и человеколюбии. Это две все-творческие и все-животворные и все-обессмертвующие и все-обогочеловечивающие силы, и два бессмертных все-закона, две вечные заповеди. Очевидно, эти две силы сливаются в одну: богочеловеческую все-силу; и эти два закона в один: богочеловеческий все-закон; и эти две заповеди в одну: богочеловеческую все-заповедь. Богочеловек мудро сводит все на Бога и человека. Это вечные богочеловеческие веса; только на них божественно точно и непогрешимо взвешивается тяжесть всех земных ценностей и существ. Богочеловеческое евангелие и есть эти непогрешимые божественные веса. Поэтому Он, Безгрешный, и сказал Своим святым Апостолам: *«Что вы свяжете на земль, будетъ связано на небъ; и что разрѣшите на земль, будетъ разрѣшено на небъ»* (Мф 18, 18). А это Он сказал Церкви, и дал ей всю власть, ибо она – Его тело, Он – глава ее.

По этому ответу Спасителя, цель всех законов, всех заповедей, всех пророчеств, чтобы человек совершенно и действительно, всецело и вечно, соединился с Богом: обожился бы, обоготворился, обогочеловечился, охристовился. Ради этого и существуют все Божии законы, все Божии заповеди, все Божии пророчества. Ради Бога и явилось «исполнение Закона» – Богочеловек Христос: чтобы нам показать, как человек *любитъ Бога своего всѣмъ сердцемъ своимъ, и всею душою своею, и всѣмъ разумѣніемъ своимъ*; – т. е. как он преобразуется, охристовляется, обогочеловечивается Богом. Это естественно, единственно естественно для человека. Ибо, если свести человека на его сущность, прасущность, мы найдем, что она состоит в богообразности. Богообразное существо, человек, нуждается в полном соединении с своим оригиналом: Богом. Силы и средства для этого? – Богочеловек Господь Христос, и все, что Он Собой приносит, дает, обеспечивает. А что это? Его Богочеловеческая личность, которая стала Церковью. Стать же и быть членом Церкви значит: стать сотелесником Богочеловека Христа (Еф 3, 6; 5, 30), жить и существовать всегда и вечно в Нем с помощью Его бессмертных и животворных сил; постоянно находиться в подвиге обожения, обогочеловечения, охристовления, что и есть подвиг – всеподвиг в Богочеловеческом суще-

стве Церкви. Только в Церкви, с помощью Богочеловека и Его обоживающих сил, человек настолько очищает и преобразует свое существо, настолько его уподобляет Богу, становится *«подобенъ Ему»* (1 Ин 3, 2), настолько исполняется Богом, божественными силами (Кол 2, 10; Еф 1, 23), становится *«богом по благодати»*, что любить такого человека – значит любить все божественное в нем. Такой человек и любит в себе самом одно только божественное, бессмертное, вечное; не любит греха своего, или чего-либо, что происходит от греха или ведет к нему; далек он от всякого самолюбия и самости. Поэтому и Спаситель говорит, что вторая заповедь *подобна ей* – *ὁμοία αὐτῇ* (стих 39), т. е. первой и наибольшей.

Так евангельское человеколюбие, на деле, сводится к боголюбию: мы любим в человеке то, что в нем Божественно, бессмертно, вечно. Только евангельское человеколюбие и есть истинное человеколюбие. Поэтому Богочеловек Христос и называется Единым Человеколюбцем. Всякое другое человеколюбие, гуманистическое и гоминистическое – эгоистично, эгоцентрично, умерщвляюще, мертвяще. Ибо единственно с помощью Господа Христа может человек неэгоистично любить и себя, и ближних. Без Него всякое человеколюбие на самом деле есть самолюбие, грехолюбие, сластолюбие, и этим – диавололюбие.

22, 41–46 Своим искусителям Спаситель наконец открывает тайну Своей Личности: Я не *сынъ Давидовъ*, но *Господь* Давида. Доказательством являются все Его ответы, данные искусителям. Во всех них столько Божественной мудрости, что за ними стоит Бог, а не какой-то сын Давидов по плоти. Что это так, об этом свидетельствует и сам Давид, Духом Святым называя Христа Господом. Значит: *Христосъ* есть Сын Божий, Бог и Господь, а не смертный сын Давидов, который, будь он даже самым мудрым, был бы вторым Соломоном, но никогда и никак: Сыном Божиим, Господом и Богом, Богочеловеком Иисусом Назарянином. Иисус должен, по Своим делам, быть признан Богом и Господом, Богочеловеком. Если не признать этого, то ни Его, ни чего-либо относящегося к Нему нельзя объяснить. Он остается навсегда тайной, символом, мифом, загадкой, выдумкой, привидением, сновидением. Поэтому святой Евангелист и завершил ряд искушений словами: *И никто не могъ отвѣчать Ему ни слова; и съ того дня уже не смѣлъ спрашивать Его* (стих 46).

(Продолжение следует)

1. Беседа 69, 1 на Матфея; с. 648.

2. См. стихиры на «Непорочных» на отпевании (Требник): «Образъ есмь неизреченныя Твоя славы, аще и язвы ношу прегрѣшеній».

3. Беседа 70, 2; с. 656.

К 50-ЛЕТИЮ СО ДНЯ КОНЧИНЫ АРХИЕПИСКОПА ВЕНЕДИКТА (БОБКОВСКОГО)

Архиепископ Венедикт (Бобковский), родился 28 февраля/13 марта 1876 г. на Псковщине, в г. Заволочь. Крещен Василием. После окончания Духовного училища в г. Великие Луки, с 1902–1905 учился в Псковской Духовной семинарии, прослушал два курса в Юрьевском университете. В 1905 рукоположен во священника церкви села Старосельно в Минской губернии. С 1914–1937 служил в Новогрудке. 1916–1918 был полевым священником и награжден орденами св. Анны 2-й и 3-й степени и св. Владимира 4-й степени. После войны, в 1918 г., получил чин протоиерея и назначен настоятелем кафедрального собора в Новогрудке, а впоследствии и благочинным уезда. В 1935 году получил митру. Будучи вдовым священником, митрофорный протоиерей Василий 27 марта 1937 г. пострижен в монашество с именем Венедикт и в том же году возведен в чин архимандрита, в связи с чем назначен настоятелем Свято-Успенского мужского монастыря в Жировицах, где пребывал до 1941 г.

Положение православных в Польше в межвоенный период было исключительно сложным. С одной стороны государство притесняло – закрытие храмов и т. д., а с другой стороны в 30-е годы развернулась, с благословения Ватикана, новая кампания по привлечению православных «Восточным обрядом». Прицел этих устремлений был, однако, более далеким: после неудавшихся попыток договориться с большевиками Ватикан взял курс на приготовление к миссии в послекоммунистической России¹. Из Польши были в те годы высланы два русских архиерея – Сергей и Владимир, а неугодный польским властям архиепископ Пантелеимон (Рожновский) жил в ссылке в Жировицком монастыре.

В этом монастыре началась глубокая, неразлучная дружба двух церковных деятелей владыки Пантелеимона и тогдашнего архимандрита Венедикта, который в этой сложной обстановке, будучи в составе Польской Православной Церкви, получившей в 1925 автокефалию от Константинополя и находившейся под главенством митрополита Варшавского Дионисия (Валединского), успешно занимался созиданием православной церковной жизни. Жировицкий монастырь стал процветать.

Сотрудничество Сталина с Гитлером развязало Вторую мировую войну и привело к исчезновению Польши с географических карт. Согласно приложенному к пакту Молотова-Риббентропа тайному протоколу восточные области тогдашней Польши были заняты, начиная с



Архиепископ Венедикт перед мюнхенским кафедральным собором

17 сентября 1939, Красной Армией. В связи с этим митрополит Дионисий потерял практически 80% своей паствы.

В Почаевской Лавре, оказавшейся на территории СССР, возник вопрос о поминовении – временно поминался митрополит Сергей наряду с митрополитом Дионисием. Определение Московской Патриархии от 20 июля 1940 гласит, что «Распоряжения автокефальной иерархии [митрополита Дионисия – Н. А.] для православных не имеют значения, в том числе и касающиеся Лавры и поминовения за ее богослужениями»². Соответствующий Указ был послан к сведению архиепископу Гродненскому, именуемому в Указе от 20 августа «бывшим нашим Экзархом в Западных Белоруссии и Украине, а теперь Преосвященным Архиепископом Гродненским и Вилейским».

Письмо митрополита Сергея (Страгородского) от 15 августа 1940 [адресат неизвестен, м. б. архиеп. Пантелеимон], свидетельствует об имевшем место пребывании архимандрита Ве-

недикта в Москве: «Да и все мы здесь вспоминаем и Вас и Вашего предтечу (о. Венедикта) и Вашего спутника (о. Евгения). Здесь они оба понарались».

11 июля 1940 на протоиерея Евгения Котова в Богоявленском соборе в Елохове за более чем 46-летнее служение Церкви митрополитом Сергием была возложена митра. Осуществлялся возврат священнослужителей в Русскую Церковь из польской автокефалии. Первым из них был, по всей видимости 25 июня 1940 (определение № 17 того же числа) архиепископ Волынский Алексей (Громадский), и согласно этому же акту вскоре последовал архимандрит Венедикт (29 июня), затем 10 июля архиепископ Пантелеимон с протоиереем Евгением Котовичем, а также 13 июля наместник Почаевской Лавры архимандрит Пантелеимон (Рудик). Последний, также как и владыка Венедикт, впоследствии был епископом Русской Зарубежной Церкви (до 1957 г.). Московской патриархией осуществлялось церковное управление в присоединенных к СССР частях Белоруссии и Украины, передвигались границы епархий, назначались новые архиереи, например, владыка Пантелеимон в 1941 году на Киев. А архимандрит Венедикт?

О его рукоположении во епископа архиепископ Пантелеимон ходатайствовал уже в марте 1940 г., и повторно при своем посещении Москвы в июле. К концу года дело начинает развиваться.

В Архиве Германской Епархии обнаружена записка от руки синими чернилами следующего содержания:

«Московская Патриархия
Экзарх Зап. Украины и Белоруссии
Архиепископ Волынский и Луцкий
21 ноября, 1940 года (другой рукой: пол. 29/XI-40)
№ 6. г. Луцк

Его Высокопреподобию,
настоятелю Жировицкого монастыря, Архимандриту о. Венедикту.

Прошу Ваше Высокопреподобие прибыть ко мне в г. Луцк, по служебным делам, 17 или 18 декабря, 1940 года.

Призываю на Вас Божие благословение. О дне Вашего приезда прошу телеграфировать мне. [Далее черными чернилами подписано:] Вашего Высокопреподобия богомолец

+ Архиеп. Николай».

Затем телефонограмма от 4 декабря 1940 на коричневом листке о. Венедикту, написанная карандашом, с просьбой сообщить, «чем болен Рожновский», и на следующий день подобная записка [подведена потом кем-то чернилами; сохраняем орфографию телеграфиста]:

«5 XII 11:10 (...) Жировицы Бар. Б.С.С.Р. Монастырь Арх. Пантелеимону Рожновскому.

Получил письмо приезд обеззателен. Жду легче ехать на Бресть отсюда Луцк без пересадки приезжайте в месте Венедиктом 11 телеграфируйте

Архиепископ Николай

Из Слонима 5 XII 40» [почтовый штамп с той же датой].

Определением от 24.03.1941 Московской Патриархией была учреждена кафедра епископа Брестского, викария Гродненской епархии, а 26 марта постановлено: «Настоятелю Жировицкого монастыря, Гродненской епархии, архимандриту Венедикту БОБКОВСКОМУ быть Епископом Брестским, викарием Гродненской Епархии, с оставлением в должности настоятелем монастыря и с тем, чтобы время и место наречения и хиротония избранного во епископа, а равно и приглашение Преосвященных к участию в священнодействии представлены были усмотрению Патриаршего Местоблюстителя». Данный Указ от 28 марта № 170 послан был к сведению митрополитов Ленинградского, Алеутского и Литовского.

А митрополит Сергей уже действовал. И эта телефонограмма сохранилась [со столь же оригинальным правописанием]:

«Разрешение церковного организационных вопросов требуйте [!] обязательности вашего прибытия Москву 29 марта пропуску исхода[де]тельствствовать обратитесь управление милиции управделами

Митрополит Сергей» [дата от руки 23.III. 00:38, штамп: 22.3.41].

Итак, уже 17/30 марта 1941 г. состоялось рукоположение архимандрита Венедикта во епископа Брестского, викария Гродненской епархии при митрополите Минском и Белорусском Пантелеимоне (Рожновском). Хиротонии предстоял митрополит Сергей (Страгородский), как старший из семи епископов.

После нападения Германии на СССР ситуация резко изменилась. Тогда митрополит Пантелеимон с владыкой Венедиктом решили принять на себя ответственность за упорядочение церковной жизни, уходя от ярко выраженных попыток украинских автокефалистов взять церковную власть в свои руки.

Последний имеющийся в нашем Архиве Указ Московской патриархии от 2 июня 1941 года отображает проблемы с Пинско-Полесским архиереем Александром (Иноземцевым), которого митрополит Сергей увольнял на покой. Архимандрит Почаевской Лавры Вениамин Новицкий должен был стать епископом Пинским и управлять Полесской епархией, оставаясь под руководством Экзарха Западных Областей Украины и Белоруссии. Но тут опять грянуло, и границы были сметены расширившейся войной.

В явно неправильно датированном письме от

«25 листопада 1942» («листопад» – ноябрь, а письмо – первых двух месяцев начала 1942) года епископу Гродненскому Венедикту пишет Поликарп (Сикорский) «Архиепископ Луцький і Ковельський, Администратор Святої Автокефальної Православної Церкви на визволених українських землях» (в первую очередь, даже над украинским, на бланке напечатан титул по-немецки: ERZBISCHOF VON LUZK UND KOWEL, Administrator der Heiligen Autokephalen Orthodoxen Kirche im befreiten ukrainischen Lande»). В письме весьма напористо напоминалось епископу Венедикту, что он 13 грудня [=декабря. – Н.А.] 1941 года писал Полесскому архиепископу Александру, что возврат к довоенным епархиальным границам Полесья возможен, когда тому придет время: «ВИ писали, що то зробіте, коли настає відповідний час. Той час настав.»

Владыка Венедикт в своем ответе от 2 апреля 1942 не согласился не только с ошибочной датой письма (см. ниже). Однако ответил он уже после Собора Белорусских епископов.

В Белоруссии и на Украине епископы, верные восприятию единства Православной Российской Церкви, со временем организовывали независимые от Москвы, но не претендовавшие на разрушающую целостность поместной Русской Церкви автокефалию, автономные Церкви. На Украине это предприняли уже упоминавшиеся архиереи Алексей (Громадский), Пантелеимон (Рудик). За этим стояла церковно-каноническая память об Указе № 362 от 1920 г. Всероссийского соборного и еще свободного Высшего Церковного Управления при св. патриархе Тихоне, повелевавшем епископам в подобных ситуациях объединяться в самостоятельное Церковное Управление, причем организация такового вменялась в обязанность старшему из «находящихся в одинаковых условиях»³. Этот же Указ предоставлял так организовавшимся епископам право разделения епархий, учреждения новых архиерейских кафедр и возведения викарных епископов в полноправных епархиальных архиереев⁴.

Несмотря на то, что оккупировавшие Белоруссию немцы в своей церковной политике более склонялись к поддержке сепаратистских националистических устремлений, прибывшему в сентябре 1941 г. в Минск епископу Венедикту удалось 3 октября получить от немцев письмо с условиями существования Белорусской Автономной Церкви. На основе признания военно-гражданских властей митрополит Пантелеимон с епископом Венедиктом решили перенести резиденцию митрополита в Минск, с тем чтобы он именовался «митрополитом Минским и всея Беларуси». Епископ Брестский Венедикт переехал в Гродно и стал управлять также и приходами Гродненщины. Так, согласно церковным

канонам и исконной церковной практике, границы церковного управления были приспособлены к государственным, ввиду того, что немцы присоединили Гродненщину к Восточной Пруссии. Это придвинуло владыку Венедикта вплотную к Германской епархии, и он вошел в контакт с управляющим ею митрополитом Серафимом (Ляде).

11/24 февраля 1942 года митрополит Серафим из Берлина пишет епископу Венедикту в церковном смысле укрепляющее в его стремлениях, а в политическом отношении осторожное письмо:

«Ваше Преосвященство! Милостивейший Архипастырь и собрат во Христе!

Сердечно благодарю Ваше Преосвященство за любезные письма, которые я все получил в свое время. Ваш ближайший сотрудник, о. протоиерей Евгений Котович, информировал меня о положении церковных дел в Вашей епархии. Я направил его в надлежащее государственное учреждение [очевидно, к В. Хауггу в Церковное Министерство, W. Haugg, Reichskirchenministerium – Н. А.], где он сделал подробный доклад. Ответ он сообщит Вам устно. Очень прошу Вас успокоиться. Отношение германских правительственных властей к нам вполне благожелательное и мы не имеем решительно никаких оснований для недовольства. Не забывайте, что Ваша епархия переживает переходное время. Кроме того, у немецких властей теперь свои, с их точки зрения, более важные вопросы и заботы, чем наши церковные дела. Но постепенно все наладится. Самое большое несчастье нашей Св. Церкви в настоящее время, это – несогласие и нелады между православными иерархами. Но это уже не вина немецких властей. Нельзя требовать от них, чтобы они водворили [водворяли, водворили? – Н. А.] порядок, если самые православные иерархи расстраивают церковную жизнь и вызывают недоразумения и смущения между духовенством и верующими. Я получаю множества писем священников, в которых они жалуются на невыясненность их положения и просят моего совета. Но что я могу сказать им, когда я не в курсе всех Ваших дел. Но еще раз повторяю, на все надо смотреть, как на временное явление. Наладится гражданская жизнь в Ваших областях, тогда и легко упорядочить церковную жизнь, согласно каноническим правилам Нашей Церкви.

Конечно, жаль, что Вы не имели возможности посетить Берлин, в виду Вашей болезни. Но я думаю, что теперь еще не наступил тот момент, когда Вы должны сами приехать сюда.

Я буду очень рад, если я получу от Вашего Преосвященства информацию о положении церковных дел у Вас. С своей стороны я всегда готов оказывать Вам возможное содействие.

Св. Миро я, согласно Вашей просьбе, передал о. прот. Е. Котовичу. К сожалению, у меня тоже не

хватает, поэтому я мог отпустить Вам только незначительное количество.

Братски приветствую Ваше Преосвященство и прошу Ваших святительских молитв.

Вашего Преосвященства

усердный богомолец

[от руки приписано:] и покорный слуга

Арх. Серафимъ».

Еще до начала войны Германии с Россией церковная неупорядоченность проявлялась в Пинско-Полесской Епархии. Митрополит Серафим, вероятно, помимо моментов, вытекающих из военного положения, пишет о связанных с «автокефалией» заботах, которые сказались еще ранее в уже упомянутом выше Указе Московской Патриархии от 2 июня 1941 г., где Митрополит Сергей писал: «Подобная двойственность несомненно вносит немалую путаницу в церковно-каноническое сознание местного духовенства и паствы, а нас заставляет думать о необходимости поручить управление Епархией другому лицу».

8-10 марта 1942 г. в Минске, где при Преображенском женском монастыре был митрополичий дом, состоялся архиерейский собор под председательством митрополита Пантелеимона. Участвовали кроме 8 марта возведенного за труды по организации Белорусской Церкви в сан архиепископа Венедикта, Гродненского и Белостокского, оттоле Экзарха Восточной Пруссии, епископ Могилевский и Мстиславский Филофей (Нарко, с 1943 г. архиепископ, впоследствии в этом чине руководивший Северно-Германской епархией с 1953 г. и возглавлявший Германскую епархию в годы 1971–1982) и Афанасий, епископ Витебский и Полоцкий. Владыка Венедикт был утвержден членом Синода Белорусской Церкви, но на его место в качестве заместителя митрополита Пантелеимона был избран епископ Филофей, по неудобству исполнять эту должность архиепископу Венедикту, ввиду того, что его область отошла к Восточной Пруссии.

В Архиве Германской Епархии хранится как Указ о возведении епископа Венедикта Гродненского и Белостокского в чин архиепископа, так и «Указ Священного Синода Святой Православной Белорусской Церкви» за подписью митрополита Пантелеимона и епископа Филофея от 10 сакавіка [марта] 1942 г., в котором епископ Брестский согласно постановлению Собора и в уважение его просьбы освобождается от управления Брестскими приходами, с тем, чтобы паствой для этой области был избран себе епископ из пребывающих в Генеральном Комиссариате Украины.

«Собор выразил пожелание, — пишет Н. Дорош, — чтобы архиепископ Венедикт имел братское общение с митрополитом Берлинским и Германским Серафимом (Ляде) и поминал его

как старшего за богослужением. Это был путь, «мостик» к объединению Белорусской (и отчасти Российской) ветви с Зарубежной частью РПЦ. Собор марта 1942 г. в этом смысле оказался выразителем устремлений здоровой части Белой Руси»⁵. В другой своей публикации Наталья Дорош отмечает, что установление близких отношений с Русской Зарубежной Церковью происходило «несмотря на противодействия германских оккупационных властей»⁶. Это вполне отображает стремление гитлеровских властей, для которых расщепление на отдельные церковные группы было «желательно», не допустить слияния православных церковных течений, и вообще отрицательные установки немцев в отношении Русской Зарубежной Церкви. «Пожелание» Собора Белорусских епископов о «братском общении» и, тем более, о поминовении его «как старшего», прямо противоречило установке немцев, которые категорически исключали подчинение отходящих к Восточной Пруссии территорий юрисдикции владыки Серафима (см. Оперативный приказ № 10 от 16.08.1941: «»Es ist darauf zu achten, daß die entstehenden kirchlich-orthodoxen Kreise zunächst keinerlei übergeordneten organisatorischen Zusammenschluß erhalten. Die Aufsplitterung in einzelne kirchliche orthodoxe Gruppen ist daher wünschenswert. In gleicher Weise ist auch gegen die Entwicklung des Sektenwesens im Sowjet-russischen Raum nicht einzuschreiten (...) Ein Anschluß der an Ostpreußen fallenden Gebietsteile an die Jurisdiktion des Erzbischofs von Berlin und Deutschland Seraphim kommt nicht in Frage» (CHIDK, F.500, op. 5, d. 3, l. 63, ср. также публикации М. Шкаровского в предыдущих номерах «Вестника Германской Епархии»). Тем не менее, владыке Венедикту удалось установить и укрепить хорошие отношения с Русской Зарубежной Церковью. Как пишет исследователь истории РПЦЗ др. Г. Зайде, с Синодом Зарубежной Церкви архиепископ Пантелеимон поддерживал связь и в предыдущие десятилетия, хотя польские власти всячески препятствовали тому, а что касается немцев: «Сотрудничество между Зарубежной Церковью и Белорусской Церковью началась еще в 1941 г., вскоре после вступления немецких войск». («Die Zusammenarbeit zwischen der Auslandskirche und der weißrussischen Kirche begann bereits im Jahre 1941 kurz nach dem Einmarsch der deutschen Truppen»⁷. На этом фоне уже вполне понятен по содержанию и по духу ответ архиепископа Венедикта (2.4.1942) одному из организаторов Украинской автокефалии на оккупированных территориях, Архиепископу Луцкому и Ковельскому Поликарпу, писавшему, что «той час настав».

«ВАШЕ ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕНСТВО – дорогой собрат во Христе!

Письмо Ваше за № 60 почему-то датированное

25 листопада 1942 г. получил только 27 сего марта по приезде из г. Минска, где пробыл более месяца на заседаниях Собора Белорусских Епископов, посвященных составлению Статута и управлению страны. Собор Епископов ввиду назначения меня, с согласия Архиепископа Берлинского Серафима, Экзархом автономной Церкви Православной в Восточной Пруссии, по моей личной просьбе, освободил меня от управления частью Брестской епархии, находящейся в пределах Украины и Белоруссии и предоставили мне право передать свою каноническую юрисдикцию одному из имеющихся на Украине Православных Епископов по Выбору духовенства. К глубокому моему прискорбию Ваше предложение – передать епархию Высокопреосвященному Архиепископу Александру – поставило меня в затруднение. Враждебная позиция, занятая Архиепископом Александром по отношению Митрополита Пантелеимона и меня без предварительной переписки, по которой мы могли бы в самом начале благоразумно и в его пользу разрешить вопрос о Брестской епархии, а потом крайне неприличное и недостойное Епископа старание опозорить наш сан и положение в глазах духовенства и даже Немецкой Власти, грубые обещания «стереть в порошок» неподчиняющееся ему духовенство, – окружение себя священниками, нами запрещенными за публичное отречение от Бога и сана, публичное попираание ногами икон и св. Креста и т. п. (Сидорович, Наумов, Голуб, Финьковский, Плетнев и десятков других) – все вместе взятое положительно оттолкнули от него духовенство и народ и вызывает в них нехорошее чувство против него. А поэтому, если бы я и захотел передать ему свои канонические права, то даже и меня не послушают и создастся раскол и никакие – даже полицейские меры – не заставят подчиняться ему и даже им поставленному Епископу. Он даже у меня – в Пруссии – в Пружанах – создал раскол и своим вмешательством заставляет меня прибегнуть к решительным мерам... А потому, – дорогой Влады[ко –] отсюда Вы прекрасно можете понять, что передать ему Брестскую епархию в пределах Украины я, если бы и пожелал, не могу, и благо Церкви Украинской настойчиво требует идти с духовенством и народом в назначении туда Епископа вместо меня; требует этого и Ваш авторитет – как администратора Церкви Украинской, потому что если создадите раскол, то и значение Ваше у Немецкой Власти понизится, как не сумевшего благоразумно устроить порядок (не знаю только дошло ли до Церковного Управления в Бресте) и еще посылаю свое Архипастырское послание с указанием необходимости выбрать себе Епископа и донести мне. Значит надо обождать. А, если Вы хотите ускорить развязку дела, то назначьте Брестским Епископом Епископа Иоанна (Лавриненко) и его бесспорно примут в Бресте, как нейтрального и все успокоится. Как скорейший – это лучший способ.

У нас в Белоруссии все прошло мирно, согласно, любовно и Церковь функционирует нормально (если

так можно выразиться, принимая военные условия жизни и обстановку). Да поможет Господь и у Вас создать мирное разрешение церковных вопросов.

Жировицкий монастырь мы объявили Ставропигией Митрополита Белоруссии. Сообщаю Вам, как бывшему настоятелю.

Прошу св. молитв и остаюсь любящий Вас Собрать во Христе

[от руки:] Венедикт, Архиепископ
Бѣлостокскій и Гродненскій».

К 1 июля 1943 года в Белостокско-Гродненской православной епархии (Экзархат Восточной Пруссии) было 15 благочиний, охватывающих в общей сложности 183 прихода. Владыка Венедикт категорически запретил своему духовенству любые эксперименты с употреблением белорусского, украинского или польского языка на богослужениях, признавая богослужебным языком исключительно церковно-славянский, но допуская при этом, естественно, проповедь на местном языке. Внутреннее делопроизводство епархии велось на белорусском языке, а также даже, к примеру, последнее пасхальное архипастырское послание владыки Венедикта от 16/29 апреля 1951, уже в Мюнхене, надписано «Пакорны ВЕНЕДИКТ з Божай ласки старэйшы архіепіскап беларускай митрополыі на чужыне» и отпечатано по-белорусски на ротаторе. Владыке, тем не менее, за его церковные позиции пришлось иметь дело с интригами недостойных священнослужителей, в частности, использовавших национализм и немецкие власти. Будучи всегда кротким архипастырем, он в таких случаях выступал со всей строгостью, основываясь на священных канонах Церкви.

Архиепископ Венедикт, вместе с белорусским епископом Григорием (Боришкевичем – рукоположен во епископа Гомельского и Мозырского в октябре 1943), участвовал в Совещании епископов Русской Зарубежной Церкви в Вене, состоявшемся 21–26 октября 1943 г. под председательством митрополита Серафима. Всего собралось восемь епископов; учитывая все сложности военного времени, это немалое число. На этом Соборе было рассмотрено избрание митрополита Сергия в качестве Патриарха Московского, которое епископы сочли неканоническим, ввиду того, что участвовало лишь 18 иерархов из гораздо большего числа русских епископов, и поскольку были нарушены определения Всероссийского Собора 1917 г. о выборах Патриарха. Кроме того, епископы направили германским властям меморандум с протестом против ограничений деятельности зарубежного духовенства на оккупированных территориях СССР, указав и на то, что «Немецкие Власти в занятых областях иногда обращали к Епископам требования касательно их полного канонического отмежевания от других частей Русской Церкви»

(«dass die Deutschen Behörden in den besetzten Gebieten manchmal an die Bischöfe Forderungen in Bezug auf ihre völlige kanonische Absonderung von den anderen Teilen der Russischen Kirche richten»), и просили об «устранении препятствий, которые мешают свободному передвижению епископов с этой стороны фронта». Архиереи выразили стремление к «объединению обеих иерархий» — «на занятых территориях и за границей»⁸.

Стремление к объединению епископата, выраженное в Вене, осуществилось лишь отчасти и в иной форме несколько позже, в совершенно измененном мире, именно когда гитлеровский режим уже исчез, зато Советская армия вошла в Восточную Европу и Германию.

Но еще в преддверии этих событий владыка Венедикт праздновал Пасху в последний раз на родине. Его «АРХИПАСТЫРСКОЕ послание Белостокско-Гродненской пастве ко дню СВ. П А С Х И» отпечатано на ротаторе. Вот оно:

«Христос воскрес!»

Среди бури военных событий, под грохот могучих орудий, при разрыве всепоглощающих бомб, под стоны умирающих на поле брани, среди отчаяния покидающих свои родные края и уходящих в неизвестную даль, среди моря слез и горя, среди этого мирового хаоса уничтожения, разрушения и ужаса раздаются сегодня на весь христианский мир светлые слова: «Христос Воскресе!» и не менее радостный ответ: «Вонстину Воскресе!» И эти слова, при понимании великого значения их, невольно вливают теплоту в душу благочестивого христианина, заставляют его забыть тяготы теперешней жизни, создают радостное настроение, отрывают мысли от земной тяготы и возносят его к Небу. «Ныне вся исполнятся света: небо же, и земля, и преисподняя, и празднует вся тварь восстание Христово!» Почему такая радость? А потому, что «смерти празднуем умерщвление, адово разрушение, иного жития вечного начало»... Вот откуда наша радость! Нет смерти, а есть только одна тень смерти, и тень эта есть благодетельница людей, служанка истинной жизни, ибо земная жизнь наша есть испытание сил нашей души, а истинная жизнь не здесь на земле, но вечная со Христом во Царствии Его. Ибо, если до Воскресения Христова люди умирали, то разрушалось тело, не имела покоя и душа, связанная узами первородного греха. Ныне же гроб наш не безотрадное место истления, а вечернее ложе, на котором будет покоиться претружденное жизненной борьбой тело наше до радостного утра воскресения, до того часа, когда взойдет над нами незаходимое Солнце Правды. Могила наша будет Божиею нивою, на которой «сеется тленное», чтобы возстать «в нетлении», «сеется тело душевное», чтобы возстало «тело духовное». Наступит «иного жития вечное начало» и мы снова возродимся, чтобы просветиться «яко солнце в царствии Отца нашего, во светлостех святых Его».

Каким бы ни подвергался истинный христианин

лишениям и скорбям, он сторицею примет и жизнь вечную наследит. Этим напоминанием и ожиданием неувечного дня царствия Божия укрепляются силы в земной борьбе и страданиях, и успокаиваются сердца наша среди тьмы неверия и неправды, среди обид и страданий, среди военной бури и лишений. О, какое это будет совершеннейшее блаженство, когда отымет Господь всякую слезу от очес избранных своих, когда не будет ни опасностей, ни смерти, ни воздыхания, ни болезни, но вечная жизнь со Христом. Помните, что «царствует ад, но не вечнует над родом человеческим», а посему «людии Божии святии, образов сбытие зряще, веселимся Божественно, яко воскресе Христос, яко всесilen».

Приветствуя Вас, Иереи—сослужители мои и благочестивые прихожане нашей Гродненско-Белостокской паствы, разделяю ныне с Вами радость Воскресения Христова и, стоя у Престола Божия, восклицаю с Вами: Христос Воскресе! Христос Воскресе! Христос Воскресе! АМИНЬ.

Архиепископ ВЕНЕДИКТ.

Апрель, 1944 г.

г. Гродно».

Вскоре последовала эвакуация всего белорусского епископата, а Советская Армия совершила бросок к Варшаве, перед которой надолго остановилась, пока немцы подавляли Варшавское восстание 1944 г. В январе 1945 последовал следующий рывок на Берлин. Германия агонизировала, а потом была расчленена на зоны, между которыми до октября 1945 не было даже почтовой связи, помимо военной. От непополняемого в последние годы Архиерейского Синода Русской Зарубежной Церкви, эвакуированного из Сербии, тоже почти ничего не осталось — в нем были только два митрополита, Анастасий (Грибановский) и Серафим (Ляде), а также писмоводитель, протопресвитер Георгий, граф Граббе. Казалось, что Русская Зарубежная Церковь уже перестала существовать и теперь вся церковная власть перейдет окончательно в руки Московской Патриархии, которая в лице своих представителей начала — на фоне насильственных выдач и рыскающих повсюду советских комиссий по возвращению советских граждан — зазывать соотечественников на Родину, к «Богом данному вождю» все всем «простившему», а от священнослужителей и иерархов Зарубежной Церкви настойчиво требовала подчинения себе. В Западной Европе и в США огромное число эмигрантов, особенно из первой эмиграции, было ввиду победы над немцами охвачено сопатриотизмом. Находящиеся под руководством митрополита Евлогия (Георгиевского) в Париже, следовавшие за ним после его откола в 1926 г. от Русской Зарубежной Церкви и подчинившиеся в 1931 г. Константинополю, 75 приходов присоединились (впрочем, как оказалось, ненадолго) к Московской Патриархии, причем

даже не получив грамоты от Константинополя – сам митрополит Евлогий принял из рук посла СССР в Париже первый советский паспорт, а у собора на рю Дарю тогда реяли красные флаги...

Благодаря решительным действиям первоиерарха Русской Зарубежной Церкви, митрополита Анастасия (Грибановского), сталинской лжи было противопоставлено церковное начало. В своем ответе Патриарху Алексию I митрополит Анастасий писал: «Разделение между митрополитом Сергием и Заграничным органом церковного управления началось лишь с тех пор, как он, сознательно и убежденно, пошел на соглашение с безбожной властью, выразив свои новые отношения к ней в известной декларации от 29 июля 1927 г. Всем памятно, какое смущение вызвал этот акт в душе верующих русских людей как в России, так и за границей. Зарубежные епископы не могли принять высказанных в ней взглядов, потому что они явно противоречат духу евангельского, апостольского и отеческого учения и глубоко расходится с заветами нашей родной Церкви. (...) Если многие зарубежные епископы и с ними большое число духовенства и верных мирян остаются вне канонической связи с нынешней церковной властью в России, то их побуждает к этому не «гордость» – мать всех ересей и расколов, а голос их церковного сознания и православной совести, которая повелевает повиноваться более Богу, чем людям (Деян. 4, 19). Каждый из нас знает, что идти по широкому путям, так называемой линии наименьшего сопротивления, легче, чем идти сквозь теснину»⁹. Действительно, решительное обличение безбожного коммунизма на фоне краха нацизма, рядившегося в антикоммунистические одежды, легко могло привести к небезопасному тогда обвинению в «фашизме». Из этого идеологизированного периода доселе сохранились различные обвинения Русской Зарубежной Церкви в «сотрудничестве с нацистами», не выдерживающие серьезной исторической критики, но до сих пор затуманивающие умы.

Когда было живо множество свидетелей, могущих обличить любую неправду, если бы таковая была в его словах, первоиерарх Русской Зарубежной Церкви на эту тему писал: «Также не верно заявление Патриарха, будто “руководители церковной жизни русской эмиграции совершали публичные молитвы о победах Гитлера”. Архиерейский Синод никогда не предписывал таких молитв и даже запрещал их, требуя, чтобы русские люди молились в это время только о с п а с е н и и Р о с с и и.»¹⁰ Далее митрополит Анастасий объяснил, что многие русские люди, измученные беспросветностью положения на Родине, жестокостью и откровенным цинизмом богоборцев, поработивших Россию, действительно поначалу возложили было свои

надежды на немцев, как возможных освободителей от коммунизма – однако вскоре пришло отрезвление, и все эти надежды окончательно разрушились ввиду действий немцев в России. Но из этой правды вовсе не вытекает оправдания для сталинского террора и коммунистической лжи.

Архиепископ Венедикт, рукоположенный в Москве и несший потом свое церковное послушание в самых различных обстоятельствах в эпицентре военных событий, своей собственной биографией как бы подтверждает слова митрополита Анастасия и свидетельствует о сложностях путей русского церковного человека в те десятилетия.

Из Послания видно, что Зарубежная Церковь, в предыдущие десятилетия располагавшая лишь ограниченным количеством свидетельств о гонениях на Церковь и подвиге Новомучеников Российских, в эти годы общения с Россией значительно расширила свой документальный фонд. В своем Послании митрополит Анастасий обширно цитировал, среди других недавно полученных документов, письмо епископа Дамаскина Глуховского (Цедрика) митрополиту Сергию и, касаясь отношений с Московской Патриархией, заключал: «Вполне правомочным судьей между Зарубежной Церковью и нынешним главою Русской Церкви мог быть только свободно и законно созданный и вполне независимый в своих решениях Всероссийский Церковный Собор с участием по возможности всех заграничных и особенно заточенных ныне в России епископов, перед которыми мы готовы дать отчет в каждый момент во всех своих деяниях за время нашего пребывания за рубежом»¹¹.

Русская Зарубежная Церковь на основе действий митрополита Анастасия стала быстро возрождаться, по мере того, как удавалось восстанавливать связи. Белорусские епископы, окормлявшие беженцев, первое время по окончании войны лишь тесно сотрудничали с Зарубежной Церковью, а затем, 23 февраля 1946 г., Белорусский епископат практически весь присоединился к Русской Зарубежной Церкви: из семи архиереев не присоединились лишь двое, один из них, митрополит Пантелеимон (Рожновский, † 1950), в эмиграции уже больше не правил.

9 мая 1946 открылся трехдневный Собор. Присутствовало 16 архиереев, среди них архиепископ Венедикт, а 11 епископов дали впоследствии свое письменное согласие на решения Собора. Кроме одобрения обширного послания митрополита Анастасия от октября 1945 г. Собором была принята «Резолюция об отношении к Московской Патриархии» от 26.04/09.05.1946, где среди прочего очень верно говорилось о временных уступках Церкви со стороны безбожного режима:

«Высшее церковное управление в России в лице нынешнего Главы Русской Церкви, патриарха Алексия, уже неоднократно обращалось к зарубежным епископам с увещанием войти в каноническое подчинение Патриархии, но повинаясь велениям своей папской совести, мы не находим для себя нравственно возможным пойти навстречу этим призывам до тех пор, пока высшая церковная власть в России находится в противоестественном союзе с безбожной властью и пока вся Русская Церковь лишена присущей ей, по ее Божественной природе, истинной свободы.

Мы не хотим закрывать глаза перед тем фактом, что Советская власть со времени войны должна была возвратить Церкви некоторые из отнятых у нее законных прав. Однако, свобода, данная Русской Церкви, носит очень ограниченный и при том [скорее] внешний и кажущийся, чем подлинный и существенный характер. Эта свобода должна быть куплена, кроме того, такими обязательствами, возложенными властью на духовенство, какие не отвечают высокому достоинству Церкви.

Если коммунистическое правительство в России хочет доказать действительное уважение к Русской Церкви и создать нормальное условие для ее деятельности, оно должно предоставить ей полную свободу в осуществлении указанного ей свыше призвания на земле и обеспечить ей такое положение, каким она искони пользовалась в Православной России. Прежде всего, власть обязана раскрыть двери темниц и концентрационных лагерей, чтобы освободить томившихся там донныне архиереев и пастырей, явивших себя истинными исповедниками Православия и предоставить духовенству полную свободу устной и письменной проповеди слова Божия и религиозного воспитания молодых поколений.

Глубоко сожалея о тяжелом и зависимом нынешнем положении иерархии и духовенства в России, мы не хотим требовать от них непосильных жертв и возлагать на их рамена непосильного бремени, однако, не можем со скорбью не указать на то, что высшая иерархия Русской Церкви стала на неверный и опасный путь, поскольку она, с одной стороны, замалчивает горькую для советской власти правду, представляя положение церковной и общественной жизни в России не таким, каково оно есть в действительности, и забывая изречение Григория Богослова, что в таких случаях «молчанием предается Бог», а с другой, — сознательно утверждает кощунственную неправду, будто гонений на Церковь не только нет, но и никогда не было в России со стороны большевистской власти, и, таким образом, глумится над страдальческим подвигом множества священномучеников и мучеников, которых она дерзает приравнять к политическим преступникам, понесшим, якобы, справедливую кару со стороны правительства.

Это есть подлинно великий грех хулы на их священную память и клеветы на нашу Матерь-Церковь, за который иерархия и особенно ее возглавители дадут тяжкий ответ перед Богом и судом истории.

Склоняясь с благоговением перед образом наших великих страстотерпцев, пострадавших за веру и Божию правду, мы усердно молимся об упокоении их, как и о других многочисленных русских людях, особенно о тысячах военнопленных, принявших мученическую кончину от жестокой руки так называемых немецких нацистов. Уповаем, что жертва тех и других была не напрасна, что на их мученических костях воздвигается новая свободная Русь, сильная своей православной правдой и братской любовью, которою она искони светила миру. И тогда все рассеянные сыны ее без всякого насилия и принуждения, но свободно и радостно устремятся отовсюду в материнские объятия ее. В сознании своей неразрывной духовной связи с нашей Родиной, усердно просим Господа, чтобы Он возможно скорее залечил раны, нанесенные нашему Отечеству столь тяжелою для него, хотя и победоносною войной, и благословил его миром и полным благоволением»¹².

Эта позиция и стремление Собора к единству Церкви — то и другое за подписью, среди других, архиепископа Венедикта, принесли свои плоды: священнослужители и приходы, отошедшие было к Московской Патриархии, стали возвращаться, и церковная жизнь, объединявшая в Германской епархии более сотни приходов, консолидировалась. Собор нарочито одобрил, проведенные ранее Архиерейским Синодом, принятия автономного Белорусского и Украинского епископата и духовенства и прещением решительно отверг пути националистической автокефалии.

Ввиду массовой эмиграции в Америку и переселения туда же Синода, следующий Архиерейский Собор предвиделся в США. Туда собирався переселиться и архиепископ Венедикт, поставленный во главе Предсоборной Комиссии, он успешно прошел все необходимые для этого проверки. Но тут скончался митрополит Серафим (Ляде). На его место как возглавителя Германской епархии Архиерейским Синодом на заседании 6/19 сентября 1950 был назначен член Синода и старший архиерей белорусской автономной иерархии архиепископ Венедикт. Это послушание он исполнял неполный год.

Шла корейская война. Все понимали: мир висит на ниточке, вот-вот начнется третья мировая война...

Из архиерейского послания 25.02./10.03.1951 г. — к началу Великого Поста:

«Душе моя, душе моя, возстань, что спиши: конец приближается, и имаша смутиться, воспряни убо, да пощадит тя Христос Бог, везде сый, и вся исполняй» (Конд. канона св. Андрея Кр.)

Слышите ли вы, — благочестивые христиане, — этот дивный призыв Св. Церкви Христовой, призыв к покаянию, призыв к очищению наших душ, просьбу о пощаде и спасении нас? Глубоко ли он проникает в ваше сознание и сердце? (...) Неужели и мы,

подобно допотопным людям, дошли до такого нравственного падения и полнейшего умственного отупения, что не понимаем совершающегося на наших глазах хаоса, воцарившегося на земле и неуклонно ведущего нас к гибели? Или мы стали привыкать и уже безразлично стали относиться к тому, что миром неуклонно и последовательно овладевает власть сатаны и его служителей (...) противник является во всей своей адской силе физического вооружения и вечного своего духовного оружия: лжи, обмана, клеветы, подкупа, террора, неисполнимых обещаний..., ибо он «человекоубийца от начала и не устоял в истине, ибо нет в нем истины» (Иоан. 8, 44). Никакие вооружения народов сами по себе, никакая дипломатия не дадут миру покоя! (...) Не Сам ли Христос указал и на оружие против них: «сей род изгоняется молитвою и постом» (Мф. 17, 21). Не Сам ли Господь Своим личным примером 40-дневного поста и молитвы указал нам на силу этого оружия, посрамив и отогнав от Себя хотящего завладеть Им дьявола! Не этим ли оружием пользовались и наши предки Святой Руси, побеждая кажущихся непобедимыми врагов! (...) Затемненный наш ум смотрит на землю и в ней ищет спасения. «Уедем скорее за океан – там наше спасение», говорит один; другой же утешает себя защитой создающегося здесь войска и обороны Европы. А есть и такие, которые себя успокаивают: «Все образуется само собою и пройдет мимо меня». Нет, благочестивые христиане, никакие вооружение и оборона не спасут нас, ибо борьбу ведут не силы земные, а через людей – силы ада, и одного земного оружия мало для победы. Нет за океаном таких мест, чтобы скрыться от духов злобы поднебесных; да и меньше ли их там, куда мы едем, ища спасения. (...) «Душе моя, душе моя, возстань!» – будит нас Церковь Христова от сна нерадения о спасении себя и всего мира. К Богу зову вас! К Нему зову вас и я – ваш грешный Архипастырь. Опустите очи ваши к земле, зовущее: «Боже, милостив буди нам грешным», а потом смело подымите свой взор к небу и со слезами и дерзновением взывайте ко Спасителю: «Твой есмь азъ – Спасе – Спаси мя» (Пс. 118, 94). И с этого начинайте подвиг своего спасения чрез очищение плоти своей – постом, души своей – покаянием, а всего себя и мира Божия – молитвою о пощаде нас безмерно согрешивших и далеко отошедших от Бога».

«Во имя Божие, – писал Владыка Венедикт, – для спасения нашего, призываю вас – чад Божиих, врученных моему попечению, к особому подвигу в посте и молитве в сем Великом Посту», и кроме того объявил, согласно свято-русскому обычаю в тяжелых обстоятельствах, трехдневный строгий пост до Благовещения, которое приходилось на субботу крестопоклонной седмицы, а также в эти дни «по возможности неусыпаемую молитву», т. е. когда в храмах или по домам по согласию люди распределяют между собой чтение псалтири и других молит-

вословий так, что молитва не прекращается ни днем, ни ночью. Благовещение, напомнил Владыка, – день кончины Свят. Патриарха Тихона, небесного помощника «в подвиге молитвы о спасении нас от власти некогда анафематствованной им. Будем верить, что и Пречистая Дева Мария во имя великой Ея радости, извещенной Архистратигом Гавриилом о воплощении в Ней Сына Божия – даст и нам радость спасения нас и всего мира от ополчения вражия, от власти боготорческой. Буди! Буди!»

Весь август 1951 года тяжело больной раком печени архиепископ Венедикт провел в мюнхенской клинике Красного Креста (Rotkreuzkrankenhaus). За два дня до кончины он соборовался и причастился, утешая окружающих утверждением, что скоро поправится. На Дальнем Востоке продолжалась угрожающая мировым катаклизмом война, а владыка Венедикт мирно отошел ко Господу 3 сентября 1951 в присутствии своего келейника иеромонаха Иулиана, и на третий день был похоронен на кладбище Мюнхен-Фельдмохинг у могилы своего друга митрополита Пантелеимона.

Так завершил свой 75-летний земной путь этот, согласно воспоминаниям современников, смиренный, вдумчивый и светящийся добротою, истинный Христов служитель. Вечная ему память!

Н.А.

1. См. доклады К. Н. Николаева «Восточный обряд» и «Гонение на Православие в Польше» в томе «Деяния Второго Всезарубежного Собора Русской Православной Церкви за границей с участием представителей клира и мирян, состоявшегося 1/14–11/24 августа 1938 в Сремских Карловцах в Югославии. Белград 1939, стр. 585–680.
2. Архив Германской Епархии (=АГЕ) том: «Польша–Беларусь», 1927–1946. Дальнейшие документы по этой теме взяты из того же архивного дела, если не указан иной источник.
3. Архиепископ Никон (Рклицкий), Жизнеописание Блаженнейшего Антония, митрополита Киевского и Галицкого, т. 7, стр. 28.
4. Там же, стр. 28–29.
5. «Белостокско-Гродненская епархия (1942–1944)» в: «Православный Вестник» май-август 2001, стр. 21.
6. Н. Дорош, «Архиепископ Венедикт (Бобковский)», в: «Православный Вестник», июль-сентябрь 2000, стр. 27.
7. Gemot Seide, Geschichte der Russischen Orthodoxen Kirche im Ausland. Wiesbaden 1983, S. 76.
8. ЦХИДК. Ф. 1470, оп. 2, д. 17, л. 122–123 (см. А. К. Никитин, Нацистский режим и русская православная община в Германии, М. 1998): «Beseitigung aller Hindernisse, die dem freien Verkehr der Bischöfe dieses Front entgegenstehen» sowie den Wunsch nach einer «Vereinigung beider Hierarchien» - «in den besetzten Gebieten und im Auslande».
9. Послание к русским православным людям по поводу «Обращения патриарха Алексия к архипастырям и клиру т. наз. карловацкой ориентации», октябрь 1945 – Сборник избранных сочинений Высокопреосвященнейшего Митрополита Анастасия, Джорданвилль 1948, стр. 216, 222.
10. Там же, стр. 226.
11. Там же, стр. 225.
12. См. «Церковная жизнь» 1947 г., № 3–4, стр. 5–6, а также 1986 г., № 9–10, 171–173.

12.07.2001: На обратном пути из Люксембурга епископ Агапит заехал в Саарбрюккен. В Саарбрюккенском храме стоит большой иконостас письма известного иконописца Николая Шелехова, иконы которого не раз воспроизводились в церковных календарях, издаваемых Русским Православным Фондом по науке, охране памятников и благотворительности. Удивительным образом в Саарбрюккене существует, как оказалось, еще один иконостас того же мастера иконописи. Иконы были заказаны одним немцем, врачом, любившим Православие и иконопись. По кончине этого врача установилась связь с его сыном, который, в свою очередь, даже не знал, что в православной церкви города есть Шелеховский иконостас. Спутник владыки Агапита, о. Петр Штурм, прежде много лет работал профессиональным фотографом. Владыка Агапит также специалист в этой области. Вдвоем они привезли необходимую аппаратуру для освещения и фотокамеры и в несколько вечерних часов пересняли иконы. Уже ночью владыка и о. Петр приехали ночевать в Висбаден.■

ДАРМШТАДТ: К ФРАУ МЕЛЬХЕРС

13.07.2001: Утро владыка Агапит с о. Петром Штурмом провели в архиве г. Дармштадта, занимаясь подготовительными работами к издаваемой монастырем книге о ново-преподобномученице княгине Елисавете.

В Дармштадте священнослужители посетили живущую в старческом доме Урсулу Мель-

Еп. Агапит с Урсулой Мельхерс, организатором семинаров «Begegnung mit Orthodoxie»



херс. Фрау Мельхерс, давнишняя прихожанка Свято-Николаевского прихода во Франкфурте, много лет организовывала Православные семинары на немецком языке. Семинары начинались в шестую седмицу Великого поста и постепенно вводили участников в богослужебную жизнь, фактически готовя их к восприятию богослужений Страстной седмицы и Пасхи. Добровольцы оставались на эти праздники. Многим это открыло путь к Православию или укрепило в нем. Доклады франкфуртских семинаров впоследствии были опубликованы в пяти томах под общим названием «Встреча с Православием» (Begegnung mit der Orthodoxie). Фрау Мельхерс всегда отличалась светлым и трезвым умом, и сейчас с радостью делилась со своими собеседниками воспоминаниями о прошлом, о том, какие организационные вопросы возникали при поиске и приглашении православных богословов со всего мира. Несомненно, что этот плодотворный отрезок ее жизни питает ее и сегодня, когда тело уже ослабело. Но и для многих других плоды ее трудов еще скажутся в будущем – не даром «Begegnung mit der Orthodoxie» уже приходилось переиздавать.

К ПЕТРУ ПЕЙКЕРУ

Из Дармштадта владыка Агапит со своим спутником отправился в Бад Гомбург. В день Собора свв. Апостолов они решили поздравить с именинами Петра Пейкера, самого долголетнего прихожанина Всехсвятского храма в Бад Гомбурге (не ввиду возраста его, а потому, что он родился в Бад Гомбурге и от рождения является прихожанином местного храма). Отец Петра Пейкера после войны на ручной тележке привез из музея иконостас и активнейшим образом проводил восстановление храма. На приеме было около 150 человек гостей, в том числе важных представителей официальной жизни Бад Гомбурга и Франкфурта. Среди них и городской казначей г. Франкфурта Эрнст Герхардт. (Stadtkämmerer Ernst Gerhardt), который также тесно связан с постройкой каменной церкви во



Еп. Агапит у Петра Пейкера

Франкфурте. Для Петра Пейкера появление архиерея оказалось сюрпризом. Радостная встреча и много светлых воспоминаний...

Петр Пейкер, несмотря на свою болезнь, всегда активно участвовал в церковной жизни. Как юрисконсульт он работает во франкфуртском магистрате, и его опыт помогает ему как члену Свято-Владимирского Братства и в деятельности на пользу Русского Православного Фонда. В этой связи следует упомянуть и деятельность ирландского архитектора Греллана Д'Рауке (Grellan D'Rouke), специалиста по консервации архитектурных памятников, безвозмездно проводившего в эти дни экспертизу Дармштадтского храма св. равноап. Марии Магдалины, где на этой основе впоследствии предполагается обширная реставрация.■

БАД-КИССИНГЕН: 100-ЛЕТИЕ ХРАМА

14.08.2001: По поводу столетия освящения храма в Бад Киссингене совершались празднования, отмеченные как двумя архиерейскими богослужениями, так и се-



фото Д. Рар

БАД КИССИНГЕН – 100-летие освящения
Докладчики: О.В. Гроссманн, Г.А. Рар, К.Б. Хо

Фото Д. Рар



БАД КИССИНГЕН – 100-летие освящения храма. На приеме: (слева направо) г-н Меритц, бургомистр Цолл, еп. Агапит, Г.А. Рар, Российский консул Л.Н. Клепацкий

минаром. На семинаре выступали с докладами: Г. А. Рар (председатель Свято-Владимирского Братства) об истории храма преп. Сергия Радонежского в Бад-Киссингене, К. Б. Гоффманн о Православной литургии в ее историческом развитии, О. В. Гроссманн о воззрениях Л. Гумилева касательно отношений Церкви и государства на Руси, местный краевед П. Циглер описал исторические связи Бад Киссингена с Россией.

Владыка Агапит предстоял на всенощном бдении в субботу и на Божественной литургии – сослужили о. Петр Штурм, протодиакон Георгий Кобро и диакон Виктор Зозуля. Прислуживал местный иподиакон Федор Гоффманн, а также прислужники из Мюнхена, прекрасно знающие архиерейское богослужение.

В своей проповеди владыка Агапит коснулся значения того, что в архитектуре Бад Киссингского храма совершен возврат к византийскому стилю. Именно такого рода храм, резко отличающийся от базилики, был построен в Византии впервые св. равноап. царем Константином. Идея чинов под Вседержителем и по окружности сверху вниз от цен-

тра от небесного к земному, включая молящихся верующих, выражает собой небесно-земную соборность Церкви Христовой. С другой стороны, в храме выражена идея собирания Русской Земли, в лице небесного покровителя храма преп. Сергия и его сотрудника на ниве Господней св. митрополита Алексия.

Свято-Сергиевские праздники (июль и октябрь) как бы охватывают сезон, когда храм в этом курортном городке действовал в царские времена. Поэтому на северной стене храма – большая фреска Преображения Господня и за кануном стоит икона, на которой написаны совместно все особо чтимые русскими святыне летней поры. В третьей части своего слова владыка Агапит от времен татарского ига при преп. Сергии, когда Церковь по существу не преследовалась, перешел к тяжким испытаниям православных народов в недавно за-

вершившемся XX веке, когда безбожники посягали на Церковь и, тем самым, на самую душу народа, последствия чего сказываются в наши дни, как в России, так и в среде братского сербского народа, потерявшего многочисленные храмы даже в эти последние два года. Во времена искушений множатся соблазны, а в преодолении их мы можем опираться лишь на опыт святых.

На приеме после литургии среди других официальных гостей присутствовали генеральный консул Российской Федерации Л. Н. Клепацкий и обер-бургомистр Х. Цолл. В своей речи владыка Агапит указал на подвиг протопресвитера Алексея Мальцева в Германии. Храм в Бад Киссингене – один из многочисленных плодов его деятельности.

После приема епископ Агапит посетил выставку икон (около 60 икон) частной коллекции в центре города. Организатор выставки католический диакон Бернд Раабе уже давно проводит подобные мероприятия, одновременно поддерживая как сам храм в Бад Киссингене так и русских людей в этом районе. ■

ПРАЗДНИК СВВ. ЦАРСТВЕННЫХ МУЧЧ. В ДАРМШТАДТЕ

В понедельник 3/16 июля епископ Агапит опять вернулся в Дармштадт на всенощное бдение под праздник свв. Царственных мучеников. В богослужениях участвовали священники Иоанн Гринчук (окормляющий Дармштадт и Кассель), Александр Зайцев (из Висбадена), Петр Штурм, продолжавший сопро-



ия храма.
фманн, П. Циглер



ДАРМШТАДТ
в день Свв.
Царственных
мучеников.

Слева
направо:
свящ. Георгий
Зайде,
свящ. Иоанн
Гринчук,
еп. Агапит,
свящ. Петр
Штурм
(Цюрих)

вождать владыку, и диакон Виктор Зозуля. После торжественной литургии на этом исторически значимом для почитания Царской Семьи месте, владыка Агапит и его спутник вечером 17 июля вернулись в Мюнхен.■



БАД-КИССИНГЕН: ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК

5/18 июля наступил день перенесения мощей преп. Сергия Радонежского, праздник преп. Афанасия Афонского и память свв. новомучениц княгини Елисаветы и инокини Варвары и иже с ними. В Свято-Сергиевском храме в Бад Киссингене, естественно, богослужения были посвящены в основном преп. Сергию. Но присоединялись и песнопения свв. новомученицам, тем более, что на полиелее к иконе преп. Сергия были вынесены мощи свв. новомучениц.

Всенощную и литургию на этот раз служил архиепископ Марк при сослужении прот. Николая Артемова и иереев Иоанна Червинского, Евгения Скопинцева и Александра Щипакина. Несмотря на очень слабое состояние здоровья, иподиакон Феодор Гоффманн принимал самое активное участие в богослужениях. Литию служили у подножия высокой, крутой лестницы, ведущей к стоящему на горе храму. Утром на литургии первую часть (до малого входа) и крестный ход снимало Баварское телевидение.

В своей проповеди владыка остановил внимание верующих на смиреннии преп. Сергия, кото-

рый преодолевал великие искушения в среде своих учеников и всего русского народа, и так рождал «чад послушания», став отцом для монашества всей северо-восточной Руси. Владыка подчеркнул роль молитвы в жизни не только монахов, но и мирян, для подлинного оцерковления и, тем самым, глубокого исцеления жизни. Затем последовал молебен с крестным ходом. На сей раз на богослужениях пело два хора – приходской под руководством Ксении Борисовны Гоффманн, и мужской хор «Сретенский» из Москвы, под руководством Сергея Пильгук. После богослужения архиепископ Марк вручил Ксении Борисовне благодарственную грамоту за ее труды по восстановлению хоровой и приходской жизни в храмах Свято-Владимирского Братства – в Бад Киссингене и Бад Наухайме.

Трапезы по случаю престольного праздника устраивали вечером и днем С. В. Рар и члены Свято-Сергиевского прихода. Во время трапезы Сретенский хор выступил с мальчиком-солистом, после чего владыка указал на значение обучения детей церковному пению и вере. Кроме того были краткие выступления по случаю 100-летия храма, а также сообщение касательно возвращения Церкви много лет находившегося в частном владении и перестроенного в виллу храма в Герберсдорфе (ныне это Польша). Некогда храм в Герберсдорфе принадлежал Братству Св. Владимира.■



ГАМБУРГ: еп. Агапит и свящ. Иосиф в конце литургии



ГАМБУРГ – ЛЮБЕК: ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК

В пятницу, 20 июля, епископ Агапит прибыл в Гамбург на престольный праздник св. Прокопия, Христа ради юродивого. В богослужениях участвовал местный клир: прот. Амвросий Багауз, иерей Иосиф Вовнюк и диакон Николай Вольперс, а также диакон из Кельна о. Борис Здробэу. Хором руководила дочь бывшего гамбургского священника о. Венедикта († 1995), Екатерина Ломанн.

В субботу вечером богослужение поприздания престола также было совершено в Гамбурге,

БАД КИССИНГЕН в день престольного праздника.

Архиеп. Марк с прот. Николаем Артемовым и свящ. Александром Щипакиным



Любек: вход в двор, ведущий к Свято-Прокопиевскому храму



Епископ Агапит с митрофорным прот. Амвросием в Любекской церкви

а в воскресенье утром владыка отправился в другой Свято-Прокопиевский храм в г. Любеке, на родине святого. Уже более 50 лет община ютится в маленьком, но вполне благоустроенном боковом храме при католическом монастыре ордена цистерциензов. Послевоенная община теснейшим образом связана с о. Амвросием Бакгаузом, который тоже уже более 50 лет трудится на церковной ниве в сане священника.

В Акафисте, изданном в 1948 г. (в Герсбруке трудами прот. Николая Веглайса) к 645-й годовщине блаженной кончины св. блаж. Прокопия Любекского, Устюжского чудотворца, мы читаем такие слова:

Кондакъ 12. Дивное знаменіе показалъ еси въ первомъ храмѣ въ честь твою въ великомъ градѣ отчизны твоея устроенномъ, егда древяный крестъ златымъ и сіяющимъ многаяжды людемъ являлъ еси. Мы же зряще дивное знаменіе сіе, радостию вопіемъ Богу: Аллилуіа.

Ікосъ 12. Дивнымъ знаменіемъ надъ храмомъ твоимъ, преподобне, показалъ еси, яко мѣсто сіе, тобою избранное, благословенно есть. Такожде веліе попеченіе твое о храмѣхъ твоихъ, во отчизнѣ твоей устроенныхъ, многократно являлъ еси. Мы же чудящеся сему, вопіемъ ти: Радуйся, храмовъ твоихъ чудный попечителю; (...) радуйся Православіе въ странѣ твоей насаждай; радуйся, пришедшія къ вѣрѣ православной укрѣпляй; радуйся Германскія церкви покровителю дивный; радуйся, первый на Руси Христа ради юродивый. Радуйся, Блаженне отче Прокопіе, преславный Чудотворче.■

скаутов разных возрастов. После вечерни читалось Правило к причастию, а исповеди длились до ночи, поскольку почти все исповедовались. Во вторник скауты пели литургию, начавшуюся в 8 часов. После завтрака последовала беседа с владыкой Агапитом о смысле исповедничества и мученичества. Близкое общение с новым епископом, уже знакомым разведчикам по посещениям предыдущих лет, окрашивает их восприятие церковной жизни личным, почти семейным духом.■

ВЛАДЫКА АГАПИТ У СКАУТОВ



Владыка Агапит беседует со скаутами

В воскресенье 29 июля епископ Агапит служил в Мюнхенском кафедральном соборе, а затем 30 июля отправился в район Пассау в лагерь русских юных разведчиков. Там в большой палатке в лесу был устроен престол из дерева. В лагере было 40 человек

ПРЕСТОЛНЫЙ ПРАЗДНИК В ДАРМШТАДТЕ

3-4 августа, престольный праздник в Дармштадте, где храм посвящен св. равноап. Марии Магдалине. Владыке Агапиту сослужили иерей Иоанн Гринчук и



ДАРМШТАДТ: свящ. Иоанн Гринчук окропляет народ во время литии

диакон Виктор Зозуля. Литургия завершилась молебном с крестным ходом вокруг храма. Все время стояла солнечная погода. Однако, когда начался прием в саду под шатром, то сразу после молитвы и благословения еды хлынул сильный дождь, который продолжался все время трапезы до самой благодарственной молитвы после еды. Дождь в жаркую погоду принес облегчение, и кончился вместе с молитвой так же внезапно, как начался.



ПРАВОСЛАВНЫЙ ДЕТСКИЙ ЛАГЕРЬ В ОБЕРШТАУФЕНЕ

С 29 июля по 5 августа 2001, недалеко от Оберштауфена в верхнем Альгое, в Баварии, состоялся детский православный лагерь. Около 30 детей в возрасте от 9 до 14 лет (за некоторыми исключениями) собрались в основном из южной Германии, среди них также были ребята из России и из Сербии. Руководители – отец Илья Лимбергер с группой прихожан – постарались дать участникам возможность совместить летний отдых и радость живого общения друг с другом с осмысленным участием в церковной жизни.

Необыкновенно живописные окрестности как нельзя более подходили для этой цели. Большую часть дня ребята проводи-

ли на открытом воздухе – благо, погода тому благоприятствовала. Но и в поместительном деревянном доме все чувствовали себя уютно.

Три раза в день участники собирались на совместную молитву в близлежащую маленькую часовню. Молитвословия, взятые из различных богослужебных чинцов суточного круга, читались самими детьми на церковнославянском, русском и немецком языках. Несмотря на то, что внутренность часовни, лишенной иконостаса, значительно отличалась от внутреннего убранства православного храма, все чувствовали, что совершают именно православную службу. Необычно звучало ектенийное прошение “о веси сей” (вместо привычного “о граде сем”), так как кругом, действительно, была деревня.

С утра до полудня велись по группам занятия поочередно Законом Божиим и литургическим пением на русском и на немецком. Круг тем, затронутых на Законе Божиим, был достаточно обширен: он обнимал собой оба Завета, а также касался и таких предметов, как святость Царской Семьи, в связи с ее недавним прославлением в сонме Новомучеников в России.

На занятиях литургическим пением разучивались некоторые ключевые песнопения Литургии, которые ребятам предстояло самим петь в ближайшее воскресенье.

Остальное время дня было посвящено различным совместным играм и мероприятиям. Кроме походов в бассейн и на

канатную дорогу в соседние деревни, игр в волейбол и настольный теннис, ребята устроили игру в рыцарей на большом окрестном пространстве, а также с воодушевлением пели у костра песни под гитару.

В предпоследний день, в субботу, в лагерь прибыл, возвращаясь с престольного праздника в Дармштадте, епископ Агапит Штутгартский. После воскресной вечерни он и отец Илья исповедовали участников лагеря, а на следующее утро, в воскресенье, владыка совершил в сослужении отца Ильи Божественную литургию, за которой многие причастились. Хор на большом протяжении службы составляли сами молящиеся, выучившие эти песнопения на ежедневных занятиях, что создавало особенную атмосферу. В своей проповеди владыка пожелал детям всегда стремиться к участию в молитве и богослужении, не взирая ни на какие препятствия, могущие возникнуть.

В тот же день участники лагеря разъехались по домам, радостные и полные впечатлений.

Участник



ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В КАССЕЛЕ

В день св. великомученика и целителя Пантелеимона епископ Агапит возглавил престольный праздник в г. Касселе. К радости о. Иоанна Гринчука как раз к празднику прибыл в Кассель женский хор из Одессы, который своими песнопениями очень украсил как вечерню, так и литургию 8–9 августа.■



Участники лагеря штутгартского прихода в Оберштауфене

КАССЕЛЬ. Крестный ход в день престольного праздника.

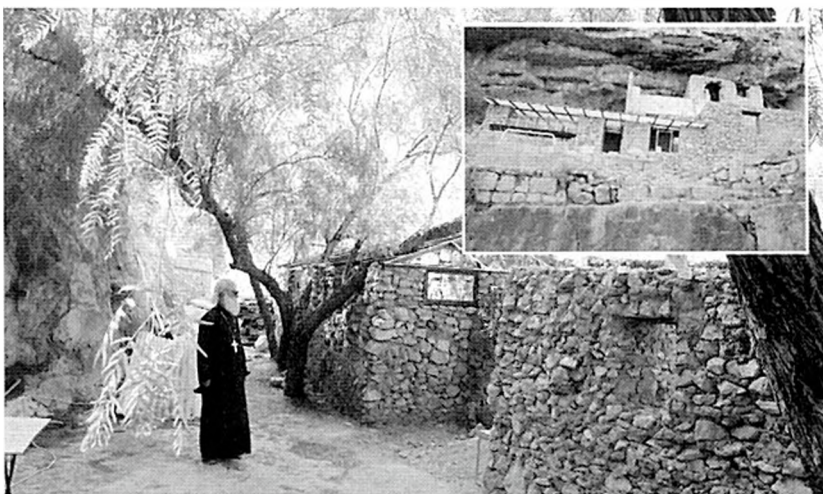


В понедельник 17/30 июля архиепископ Марк полетел в Святую Землю. На аэродроме в Тель Авиве его встречала игуменья елеонской обители, матушка Моисея. Вечером после богослужений игуменья Моисея пригласила владыку на ужин, в котором участвовали также игуменья гефсиманской обители, матушка Елисавета, и некоторые сестры обих обителей.

Во вторник вечером под праздник св. Серафима Саровского архиепископ Марк совершил всенощное бдение в нашей обители в Гефсимании. Там же он на следующее утро совершил Божественную литургию в сослужении с иеромонахом Иоанном и иереем Илией Ганом.

В среду вечером и в четверг утром в память св. пророка Илии владыка служил на Елеоне. Ему сослужил иеромонах Валерий. После литургии владыка вышел с сестрами на кладбище, чтобы совершить панихиду по случаю годовщины смерти о. архим. Нектария и архиеп. Антония Лос Анжелосского, бывшего много лет начальником Духовной Миссии в Св. Земле. У могилки архим. Нектария собралось множество монахинь и мирян, а в течение дня еще приходили сестры из гефсиманской обители, чтобы помолиться у могилы своего бывшего духовника. За последующей трапезой владыка общался с сестрами, наставляя их в некоторых оттенках монашеской жизни.

ИЕРИХОН: сестры угощают гостей в своем караване



ФАРА. Прот. Илья Ган перед келиями. Наверху: обновленная трапезная у преп. Харитона

В четверг днем архиепископ Марк с архимандритом Петром поехал в Иерихон, чтобы на месте убедиться в положении дел. Иерихонский сад и его здания все еще оккупированы представителями советской Миссии. Наши монахини живут в трейлере и не могут посещать собственный храм. На богослужения они по очереди ходят в местную греческую церковь. Возвращаясь из Иерихона, владыка заехал на Фару в обитель преп. Харитона. Здесь он осмотрел результаты работ, проведенных этим летом семинаристами Свято-Троицкой семинарии (Джорданвилль, США). Они привели в порядок трапезную, возвели стены и кровлю, так что фарская братия может теперь принимать пищу в более благоустроенном помещении. Построены также стены для двух келлий.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ГЕФСИМАНИИ

В пятницу вечером архиепископ Марк совершил всенощное бдение под престольный праздник в обители Св. равноапостольной Марии Магдалины в Гефсимании. Ему сослужили начальник Духовной Миссии архим. Петр, иером. Иоанн, иерей Илья Ган, и прибывший ради праздника из Америки диакон Владимир Цуриков. Собралось много монашествующих и верующих из других мест.

На следующее утро владыка совершил Божественную литургию. Во время литургии прибыл из иерусалимской греческой патриархии митрополит Неапольский и Самарийский Амвросий. Он после литургии участвовал в молебне с крестным ходом и за трапезой поздравил архиеписко-

ГЕФСИМАНИЯ. Начало крестного хода в день престольного праздника. Архиепископ Марк и архимандрит Петр, начальник Русской Духовной Миссии.





Архиеп. Марк с митр. Амвросием (Иерусалимский Патриархат) на молебне в день престольного праздника Гефсиманской обители.

па Марка, архимандрита Петра и игумению Елисавету с престольным праздником, подчеркивая значение единства в жизни Церкви Христовой. На молебне также пришел игумен Андроник, который служил литургию в елеонском монастыре. На всех богослужениях присутствовала настоятельница Спасо-Вознесенской обители на Елеоне, игумения Моисея, и множество сестер этой обители. Особенно поздравляли с днем Ангела мать Магдалину, наместницу гефсиманской обители, много лет несущую послушание регента.

В субботу вечером архиепископ Марк присутствовал на всенощном бдении в Спасо-Вознесенской обители на горе Елеон. Он вышел на полиелей и чтение евангелия. Вечером игумения Моисея приняла владыку в игуменском доме на ужин с начальником Русской Духовной Миссии в Святой Земле, о. архимандритом Петром, и другими клириками Миссии, которые в этот вечер служили в елеонском монастыре. К великому прискорбию всех участников этого вечера, ужин сопровождался ставшими уже почти привычными в это время дня взрывами от бомбежек близлежащих городков.

В воскресенье утром архиепи-

скоп Марк совершил Божественную литургию в Спасо-Вознесенском монастыре на Елеоне. Ему сослужили начальник Миссии, архимандрит Петр, игумен Андроник, священник Илия Ган и диакон Владимир Цуриков. Владыка сказал проповедь на тему о единой основе – Христе, преодолении противоборства закона плоти и закона духа в человеке и приобретении единства во Христе.

После утренней трапезы в монастырской трапезной архиепископ Марк принял приглашение игумении Елисаветы поехать на Мертвое море с диаконом Владимиром Цуриковым и его семилетним сыном Михаилом. Во второй половине дня владыка спустился с Елеона в Гефсиманию и принимал на духовные беседы сестер гефсиманской обители.

В воскресенье вечером архиепископ Марк устроил прием для архиереев греческой Иерусалимской патриархии и дипломатов европейских стран из Иерусалима и Рамаллы в игуменском доме на Елеоне. Со стороны РДМ участвовали начальник Миссии, архим. Петр, игумения елеонской обители, матушка Моисея, оказавшая гостеприимство в своем игуменском доме, и другие члены Миссии. Непосредственно с архиепископом Марком за столом наиболее тесно общались митрополит Аристарх, епископ Феофан и греческий генеральный консул в Иерусалиме.

Беседа касалась преимущественно церковных проблем – как в Иерусалиме, так и за границей, в странах рассеяния. Между всеми участниками, несмотря на разность национального происхождения и профессиональных обязанностей, чувствовалось величайшее единство во взглядах. Не последнее место во всех беседах, естественно, занимал вопрос выборов нового Иерусалимского патриарха, тем более, что за ужином присутствовали двое кандидатов в патриархи. Также снова и снова возникал вопрос о незаконном захвате земельных участков Русской Духовной Миссии палестинскими вооруженными силами совместно с представителями Московской патриархии и представителями постсоветских гос-



Перед храмом Воскресения Христова. Архиеп. Марк с митр. Даниилом (настоятель храма) и гефсиманскими сестрами

структур, злоупотребляющих именем России.

В понедельник утром архиепископ Марк присутствовал на литургии в елеонском монастыре. После литургии он с начальником Духовной Миссии, архимандритом Петром, поехал с визитами к дипломатическим представителям европейских стран в Иерусалиме. В этот же день владыка вернулся в Германию.■



ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В КЕЛЬНЕ

Вернувшись из Святой Земли, архиепископ Марк в среду 8 августа поехал в Кельн, чтобы возглавить богослужения по случаю престольного праздника в приходе Св. великомученика и целителя Пантелеимона. За всенощным бдением служил настоятель храма, прот. Божидар Патрнотич, и священник Евстратий Тциампазис при диаконах Борисе Здробэу, Аркадии Дубровине и Андрее Остапчуке.

Как обычно в таких случаях, владыка вышел на литию и на полиелей с чтением евангелия и завершил службу великим славословием. Божественную литургию служил архиепископ Марк с прот. Божидаром, иером. Амвросием (Березкиным) и остальными вышепоименованными священнослужителями. Несмотря на будний день, собралось множество верующего народа. За следовавшей после литургии и крестного хода трапезой владыка делился с прихожанами впечатлениями о своем последнем пребывании в Св. Земле и мыслями об общем положении нашей Церкви в настоящее трудное время возникновения расколов и нецерковных смут в недрах Церкви.■

Гефиманская обитель. Прием в день престольного праздника



ПРОПОВЕДЬ АРХИЕПИСКОПА МАРКА

В МЮНХЕНСКОМ КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРЕ
СВВ. НОВОМУЧЕНИКОВ И ИСПОВЕДНИКОВ
РОССИЙСКИХ

Христос Воскресе!

Дорогие братья и сестры!

Когда мы, паломники, позавчера прощались с Елеонской горой, где встречали праздник Вознесения Господня, мы все имели в сердцах наших слова Господа, сказанные апостолам: *Сѣдите во градѣ Иерусалимѣ, дондеже облечетеся силою свыше* (Лк 24, 49).

Физически мы не могли остаться в Иерусалиме: нас призвали обязанности, семьи, работа – мирь. Но духовно мы призваны всегда пребывать в Иерусалиме – «граде мира», более мирном, чем тот, который представляется нашим глазам сегодня. И здесь мы слышим слова св. апостола Павла: *внимайте себѣ и всему стаду*, – говорит он пресвитерам, – *въ немже васъ Духъ Святыи постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровію Своєю* (Деян 20, 28).

Почему святой апостол предупреждает в сегодняшней день о том, что стадо Христово будет подвергаться испытаниям, искушениям, нападениям, раздиранию со стороны *тяжкихъ волковъ*, которые *внидутъ* в нас и не пощадят стада (Деян 20, 29)? Св. апостол говорит об этом потому, что знает, что Господь, прощаясь со Своими учениками, как бы удаляясь от них, обещал им большее единение, большее общение. Господь Христос молится перед ними: *Отче Святыи, соблюди ихъ*, – то есть апостолов, – *во имя Твое, ихже далъ еси Мнѣ, да будутъ едино, якоже и Мы*, – говорит Сын Отцу Богу (Ин 17, 11).

Это единство наше, дорогие братья и сестры, которое приводит нас ко Христу и в общение со Святой Троицей, издревле делается предметом бесчисленных нападений и ухищрений диавола. С первых же лет, с первых же веков Христианской Церкви она подвергается многочисленным и разнообразным покушениям, у которых одна цель – разорвать это единство, разделить нас с Богом и между собой.

Как же нам научиться сопротивляться этим нападениям? Для этого уже в Ветхом Завете нам даны многочисленные примеры того, как человек сопротивлялся ухищрениям диавольским, и оставался в Иерусалиме горнем, духовном, оставался в общении с Богом.

Мы знаем о святом праведном Иове, который, по свидетельству Священного Писания, был непорочен, справедлив и богобоязнен и удалялся от всякія лукавыя вещи (Иов 1, 1). И этот пра-

ведный святой говорит: *нагъ изыдохъ отъ чрева матери моея, нагъ и отыду тамо* (Иов 1, 21). Многие ошибочно думают, что здесь идет речь о наготе материальной – о том, что Иов потерял все свое имение внешнее. Подобная мысль была бы жалкой и суетной, и недостойной такого праведника, как Иов. На самом деле святой Иов говорит о том, что он оставляет эту землю, будучи непричастен злу, не опорочен пороком, будучи свободным и чистым от почитания кумиров и призраков, способных сопровождать человека даже за гробом, если он здесь живет нечестиво и бесчинно им поклоняется.

Что же говорит о такой чистоте Господь? – *Аще не обратитесь, и будете яко дѣти, не внидите въ Царство небесное* (Мф 18, 3). Эта детская нагота, эта детская чистота от зла, от идолослужения, от лживых кумиров, созданных для себя человеком, именно эта чистота сохраняет в нас единство веры – единение со Христом и всей Троицей, и единение между нами.

Чистые телом и духом, мы призваны воздерживаться от злых дел. Если мы родились в этот мир плотским образом, то это даже не половина нашего пути. Нам следует возрождаться духовно, ибо Господь желает, чтобы мы постепенно подготовились к бессмертию, преодолевая свою причастность злу и греху, и приобретая опыт в общении Троицыного Бога.

Когда Господь исцелил кровоточивую женщину, Он сказал ей: *дщерь, вѣра твоя спасъ тея*. Но этой веры недостаточно, и потому Господь прибавляет: *иди въ мирѣ, и буди цѣла отъ раны твоея* (Мк 5, 34).

Война происходит в сердце человека тогда, когда у него нет мира с Богом. Эта несправедливая война должна смениться справедливой войной со злом и миром с Богом. Поэтому мы слышали вчера на всенощном бдении чтение о «царе мира», Салимском царе Мелхисидеке. Он поднес Аврааму освященный хлеб и вино (Быт 14, 18, Евр 7, 1-2). Прообраз нашего Причастия тела и крови Христовых приносится «царем мира». Мы причащаемся достойно только после очищения своей совести от всякого греха путем покаяния, и через то же покаяние возрождаем правду и мир в наших душах. Возвращаясь этим путем ко Господу, мы сами делаемся «царями мира».

Этим путем, дорогие братья и сестры, мы достигнем единства – единства веры, любви, и упования на Бога. Аминь.

Мюнхен, 14/27 мая 2001 г.

Попразднество Вознесения

Свв. Отцов 1 Вселенского Собора

ВЫБОРЫ И ИНТРОНИЗАЦИЯ НОВОГО ИЕРУСАЛИМСКОГО ПАТРИАРХА

Новый предстоятель древнейшей на земле Иерусалимской Церкви был избран спустя восемь месяцев после кончины Блаженнейшего Патриарха Диодора. 13 августа на Соборе Иерусалимской Церкви были избраны три кандидата, вошедшие в последний тур выборов: митрополит Ириней, митрополит Тимофей и митрополит Корнилий. Затем семнадцать членов Священного Синода Иерусалимской Церкви в алтаре храма Воскресения Христова избрали Патриарха. Сто сороковым по счету предстоятелем Иерусалимской Церкви стал митрополит Иерапольский Ириней, получивший 7 голосов (два других кандидата получили по 5 голосов). Владыка Ириней, так же как и его предшественники на Первосвятительском престоле Иерусалимской Церкви, будет носить титул «Блаженнейший и Всевятейший Отец наш, Патриарх Святого града Иерусалима и всея Палестины, Сирии, Аравии, и края Иордании, Каны Галилейския и Святого Сиона». Среди священнослужителей и монахов, приветствовавших нового патриарха в храме сразу же после выборов возгласом «Аксиос», присутствовали также и представители Русской Зарубежной Церкви: начальник Русской Духовной Миссии архим. Петр, игуменья елеонского монастыря матушка Моисея и сестры обеих наших обителей в Иерусалиме.



БИОГРАФИЧЕСКАЯ СПРАВКА ПАТРИАРХА ИРИНЕЯ

Его Блаженство, Блаженнейший Патриарх Святого града Иерусалима и всея Палестины Ириней I (в миру Еммануил Скопелитис) родился на острове Самос в 1939 г. В Иерусалим он приехал в 1953. После окончания православной семинарии на горе Сион в 1959 г. он был пострижен в монашество и рукоположен во диакона, а затем служил в качестве архиерея при Патриархе Венедикте I. В 1965 г. был рукоположен в священнический сан, и в 1966 г., по-

сле поставления в архимандриты, учился на богословском факультете Афинского университета. По возвращении в Иерусалим он занимал различные должности в Иерусалимском патриархате, а также был председателем Духовного суда первой инстанции. В 1979 г. стал экзархом Святого Гроба в Греции. В 1981 г. был назначен председателем комиссии, наблюдающей за изданием журнала «Новый Сион». В этом же году он был рукоположен во епископа и поставлен архиепископом Иерапольским. В 1994 г. получил титул митрополита. Будущий Патриарх Ириней сопровождал Патриарха Венедикта I во время его поез-

В алтаре храма Воскресения Господня в день интронизации. Архиепископ Марк с другими высокопоставленными гостями





Иерусалимский Патриарх Иринея

док в Америку, Англию и Сербию. Он также принимал участие в различных делегациях Иерусалимского патриархата, посещавших Россию и Румынию.

Инtronизация новоизбранного Патриарха состоялась 15 сентября в храме Воскресения Христова. Несмотря на сложную международную обстановку и нарушения графика авиарейсов в Святую Землю в связи с террористическими актами, на церемонию инtronизации в Иерусалим прибыли многочисленные делегации от Поместных Православных Церквей. От Русской Православной Церкви Заграницей на инtronизацию прибыл Преосвященнейший Марк, Архиепископ Берлинский и Германский и Великобританский. Кроме представителей Поместных Церквей, на инtronизации присутствовали также представители светских властей, в том числе президент и министр иностранных дел Греции.

Торжественная церемония инtronизации началась у самого входа в храм, у Камня помазания, где патриарх был облачен в мантию при пении «Вниду въ домъ Твой, поклонюся ко храму святому Твоему въ страхъ Твоемъ». Затем, после

поклонения Святому Гробу, патриарх вошел в алтарь Кафоликона (центрального храма Воскресения), где вместе с архиереями облачился в епитрахиль и малый омофор. Наш владыка, архиепископ Марк был приглашен в алтарь, где ему предложили место рядом с царскими вратами. Здесь архиепископ Марк имел возможность коротко поговорить с Патриархом Иринею. После того, как новый Патриарх был возведен двумя архиереями на трон в центре храма, ему был вручен архиерейский жезл. После Патриаршего многолетия последовало чтение посланий короля Иордании, президента Арафата и правительства Иордании на арабском и греческом языках. Затем началось чтение посланий Глав Поместных Церквей и инtronизационных речей представителей светских властей.

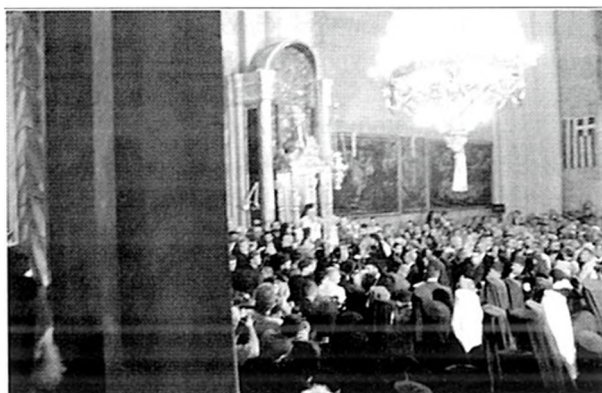
Чин инtronизации завершился инtronизационным обращением Блаженнейшего Патриарха Святого града Иерусалима и всея Палестины Иринея, в заключение которого Патриарх выразил надежду на умиротворение распрей и кровавых раздоров на древней земле Палестины.

В субботу вечером, в 20:30 Патриарх Иринея дал официальный прием в честь высоких гостей в отеле King David.

Архиепископ Марк отправился на прием после всенощной на Елеоне в сопровождении архимандрита Петра. Здесь владыка снова мог поздравить Патриарха и приветствовать его от имени Русской Зарубежной Церкви и, в частности, наших монашествующих в Святой Земле, с которыми патриарх Иринея давно знаком, а также общаться со многими архиереями и мирянами, дипломатами и представителями разных церковных и светских организаций.

Не только чада Иерусалимской Церкви, но и православные во всем мире уповают, что Господь не случайно в наши дни, исполненные небывалых ужасов, порожденных злобой сатанинской и человеческой, возвел на Иерусалимский престол – там, где Спаситель наш *содѣла спасеніе посредь земли* (Пс 73, 12), архиерея, нарицаемого Иринею, что означает – Мирный.■

Молящиеся в день инtronизации Патриарха Иринея



100-летие освящения храма

БАД КИССИНГЕН ХРАМ ПРЕП. СЕРГИЯ РАДОНЕЖСКОГО

(ул. Салинеништрассе 20 – 97688 Бад Киссинген)

18 июля 1901 г., в день памяти преп. Сергия Радонежского, Румынский митрополит Иосиф Георгьян совершил освящение храма.

Первые планы построить русскую церковь вынашивались немецкими отцами города. Когда в 1857 году ожидалось прибытие императора Александра II в город-курорт на лечение, на специально созванном городском собрании было принято решение подарить высокому гостю земельный участок с целью построить на нем русский православный храм. Однако царь в том году не приехал, и планы были отложены. Правда, в 1864 и вновь в 1868 годах Государь все же побывал в г. Бад Киссингене.

Число русских курортников, посещавших город, с середины XIX века все возрастало. Так за 1907 г. в городе побывало 4 355 подданных Российской Империи. Среди них, разумеется, не все были по национальности русскими, имелось и какое-то число балтийских немцев и, вероятно, поляков.

На период двух приездов императорской семьи в Бад Киссинген здесь воздвигалась – как в таких случаях было принято – временная походная церковь. Иконостас и церковная утварь

заимствовались из бывшей посольской церкви в Штутгарте. Богослужения совершал протоиерей Иоанн Базаров, приезжавший из Штутгарта.

Вероятно уже начиная с этого времени в летние месяцы для совершения служб в Бад Киссингене нанимались помещения. К старым планам строительства отдельной русской церкви вернулись лишь в 1897 году. На сей раз инициатива исходила от священника посольского храма в Берлине, протоиерея Алексея Мальцева. Летом 1897 года он прибыл в Бад Киссинген для окормления здешних русских курортников и сразу понял всю остроту нехватки здесь собственного храма.

При содействии города уже в августе 1897 г. был приобретен участок земли. Закладка будущего храма состоялась в июле 1898 г. по просьбе прот. А. Мальцева румынским митрополитом Иосифом Георгьяном, находившемся в Бад Киссингене на лечении. Тот же митрополит Иосиф 18 июля 1901 г., в день памяти преп. Сергия Радонежского, совершил уже освящение храма.



Закладка будущего храма состоялась в июле 1898 г.
по просьбе прот. А. Мальцева румынским митрополитом Иосифом Георгьяном, находившемся в Бад Киссингене на лечении.

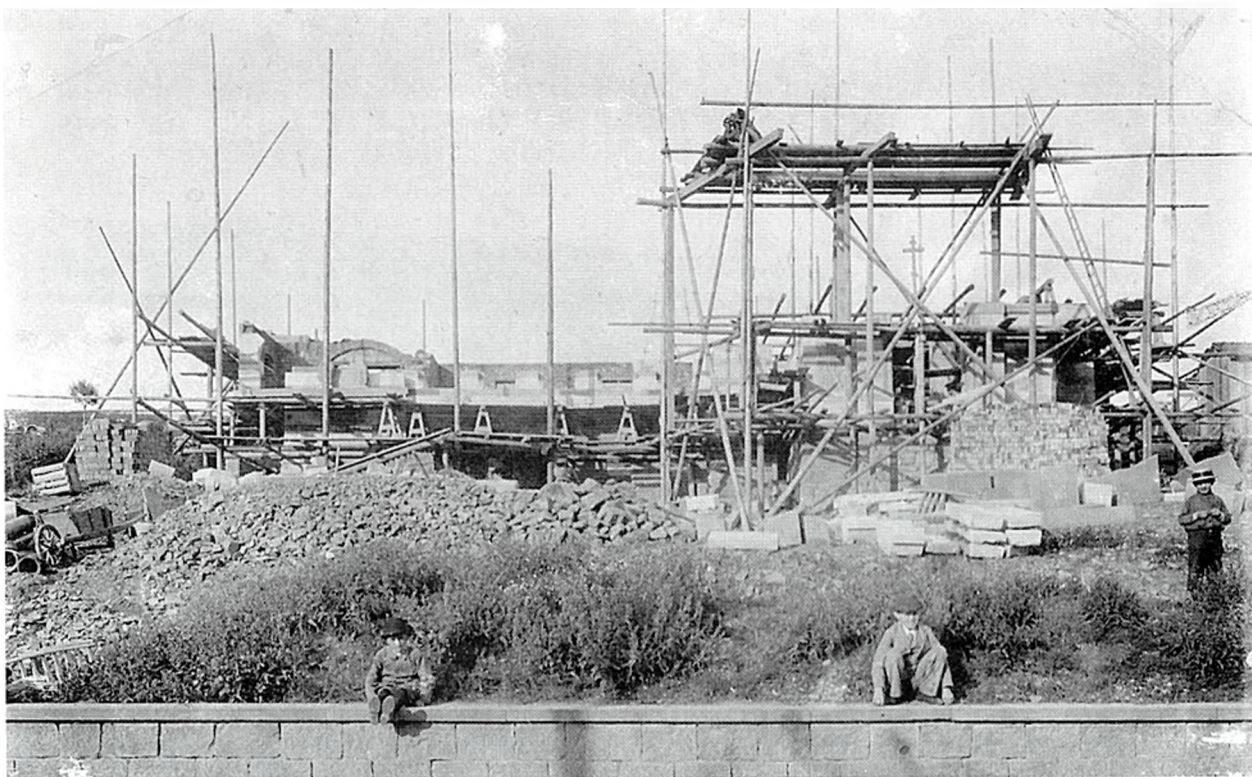
Храм был воздвигнут на средства Свято-Князь-Владимирского Братства и с тех пор на правах собственности находится в его ведении.

Среди построенных в Германии в XIX веке русских храмов Бад Киссингенская церковь выделяется своим архитектурным исполнением. В то время как остальные русские храмы выполнены в характерно русском, как бы национальном стиле, храм в Бад Киссингене построен в греко-византийском стиле. Фасад облицован камнем-песчаником, могучий купол покрыт сланцевым шифером и оловом. Иконостас расписан в западном, итальянском духе, типичном для русской иконописи конца XIX столетия, что, хотя и соответствовало вкусу современников, но отнюдь не являлось традиционным русским иконописным стилем. На фреске в алтарной части храма изображена небесная Евхаристия – Христос с двенадцатью апостолами; прототипом послужило изображение во Владимирском соборе г. Киева. Как эта фреска, так и вся настенная орнаментальная роспись, выполнены русскими художниками из С.-Петербурга. На северной стене храма изображено Преображение Господне, на южной – явление Богоматери преп. Сергию Радонежскому незадолго до его кончины. Последняя фреска является копией иконы, находящейся над ракой преп. Сергия в Троице-Сергиевой Лавре.

Просторная пристройка, примыкающая к храму, в прежние времена служила читальным залом, где для русских курортников были выложены книги и газеты. После Второй мировой войны это помещение стало использоваться в качестве приходского зала. Кроме того, как рядом с залом, так и в подвальном помещении расположены жилые комнаты.

О богослужбной жизни прихода на период до 1914 г. имеются лишь отрывочные сведения. Известно, однако, что в летние месяцы богослужения в храме совершались регулярно, а на зиму храм закрывался. До 1914 г. духовенство приезжало как из Берлина, так и из Кобурга, Веймара и Штутгарта.

С началом Первой мировой войны храм был закрыт окончательно, колокола как «вражеское имущество» были конфискованы и переплавлены. С 1915 по 1922 гг. как все имущество, так и средства церкви находились в постороннем ведении. По некоторым данным, по окончании Первой мировой войны в Бад Киссингене и его окрестностях проживало лишь несколько русских семейств. Для них в летние месяцы вновь время от времени стали совершаться богослужения. С 1938 (а быть может и ранее), когда иерей Андрей Ловчий (впоследствии архиепископ Александр) был назначен разъездным священником для Баварии, в Бад Киссингене в летние



1897 – 1901 : строится храм посвященный преп. Сергию Радонежскому.

месяцы возобновились регулярные службы. Прихожанами были отдельные семьи эмигрантов, и православные курортники, по-прежнему приезжавшие сюда на лечение и отдых, так например «известная артистка Ольга Чехова со своей матерью, генерал-адъютант болгарского царя Петр Ганчев, а также студенты-болгары, румыны, сербы и греки. Все они не только ходят в русский Бад Киссингенский храм, но некоторые из них даже поют в церковном хоре. Летом 1941 г. впервые в церковь пришла значительная группа православных эстонцев, проживающих в лагере Вернек под г. Швайнфуртом, численностью в 60 человек». Данное описание взято из отчета игумена Александра (Ловчего) за лето 1941 года, посланное им митрополиту Серафиму.

Помимо вышеупомянутого лагеря «Остарбайтеров» в районе Бад Киссингена имелось еще несколько лагерей для советских военнопленных, где власти временами разрешали совершать богослужения. Начиная с 1944 г. Киссингенская церковь вновь обретает собственного священника. В феврале 1945 г. настоятелем стал иерей Александр Богачев, причем в то же время в районе Киссингена проживало еще четыре священника. В июле 1945 г. архимандрита Александра (Ловчего) хиротонисали в викарного епископа с титулом «епископ Киссингенский». С этого момента его официальной резиденцией сделался Бад Киссинген, однако вплоть до своей смерти он оставался жить в Мюнхене. В 1945/46 гг. богослужения как правило совер-

шались тремя и большим числом священников. В это время приход насчитывал приблизительно 150 прихожан, но нередко на службах бывало и по 200 человек, поскольку в окрестностях имелось несколько лагерей, где не было своих церквей.

В мае 1946 г., на праздник свв. равноапостольных Кирилла и Мефодия, приход посетил митрополит Серафим и, по просьбе Великой княжны Киры фон Гогенцоллерн, отслужил здесь панихиду по ее отцу, Великому князю Кириллу Владимировичу. По сообщениям, на панихиде присутствовало 200 человек.

После смерти иерея Александра Богачева, последовавшей в 1946 г., приход обслуживал протоиерей Антоний Юнак, служивший в Бад Киссингене вплоть до 1950 г. Преемниками его стали протоиерей Василий Ленгенфельд и игумен Каллист (Ральцевич). Однако они провели здесь лишь несколько месяцев, поскольку скоро эмигрировали за океан. С 1951 г. и до конца 1960х годов численно сильно сократившийся приход обслуживал прот. Михаил Загорянский. Когда он, состарившись, вынужден был переселиться в русский старческий дом в г. Дармштадт, для Бад Киссингенского прихода по причине нехватки духовенства больше не мог быть выделен священник. С той поры службы совершаются лишь на престольный праздник в июле месяце и по особым случаям, причем духовенство приезжает из Мюнхена.

Приход в 1948 г. насчитывал 129 записанных

членов, по национальности исключительно русских людей. Исходя из того обстоятельства, что после Второй мировой войны записывать себя разрешало менее 30 процентов прихожан, можно смело предположить, что в районе Бад Киссингена в это время проживало от 400 до 500 православных верующих. Духовенство Бад Киссингена вплоть до 1948 года окормляло еще и верующих ДП-лагеря перемещенных лиц в г. Швайнфурте, с населением около 600 человек.

Между 1945 и 1948 годами в Бад Киссингене было совершено 27 крещений, 8 венчаний и 2 случая похорон. После 1950/51 гг. число прихожан стало быстро уменьшаться, т. к. большинство беженцев переселялось в заокеанские страны.

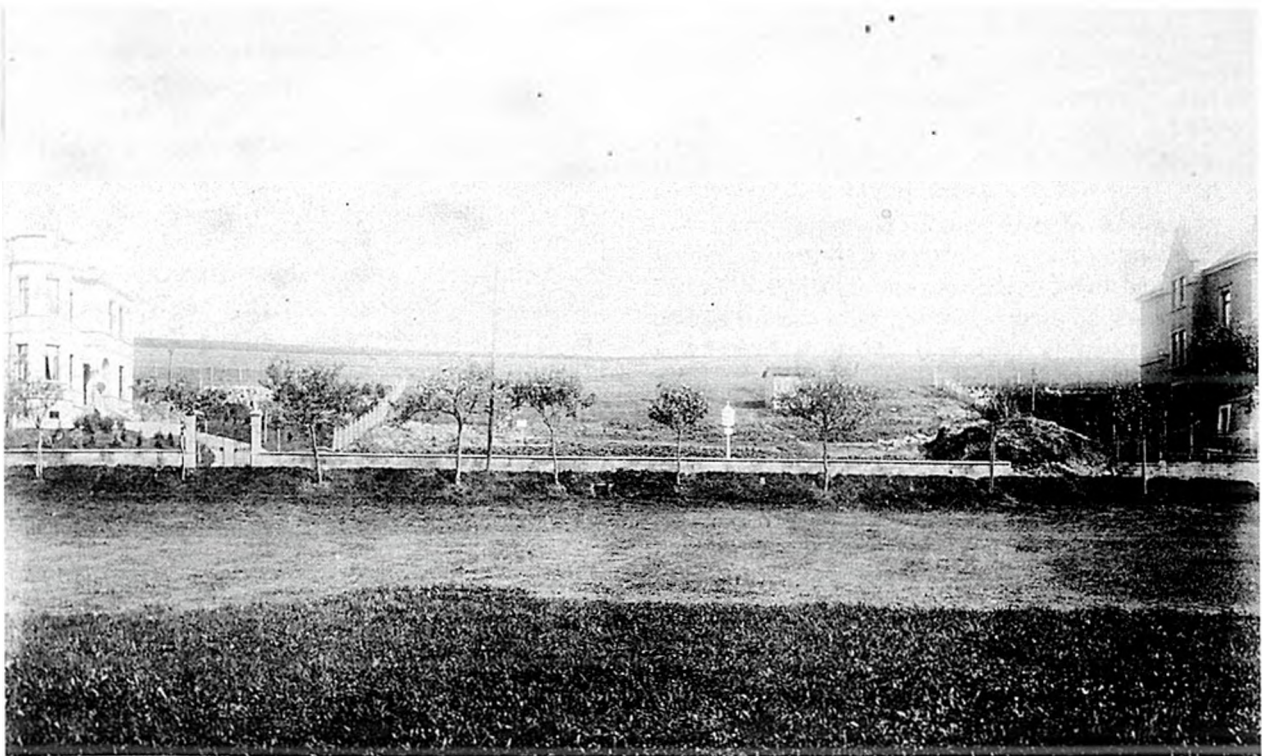
В ноябре 1961 г. по случаю окончания обширных реставрационных работ было совершено торжественное богослужение, возглавленное архиепископом Александром, которому сослужили 5 священников и 2 диакона из Мюнхена и Нюрнберга. Пел хор прихода г. Бамберга. На богослужении присутствовали бургомистр, представители католической и лютеранской церквей, многочисленные горожане, а также около 200 православных из окрестных городов и сел.

В 1980-х годах выяснилось, что все здание нуждается в обширном ремонте-санации: через трещины в кирпичной кладке в храм проникла влага, поврежденной оказалась роспись на стенах, а чердак и купол попросту пришли в негодность. Денег на ремонт у Братства было не-

достаточно. Лишь в результате продажи братского имущества в г. Гамбурге, где Братству принадлежали два жилых дома, оказалось возможным приступить к обширному ремонту. Строительно-оздоровительные меры охватили не только наружные стены, чердак, купол, лестницу и въезд, подводящий к храму, но и внутреннюю часть церкви, настенную роспись, иконостас, читальный зал (он же приходской зал), квартиру священника и комнаты для приезжающих гостей. Все это подверглось ремонту и модернизации. Короче говоря, был проведен ремонт, имеющий целью сохранить храм без дальнейших починок на ближайшие сто лет, как надеется Братство.

Поскольку в Бад Киссингене больше не оказалось своего постоянного священника, небольшой приход стало окормлять духовенство из городов Нюрнберга-Эрлангена и из Мюнхена. На престольный праздник (5/18 июля) обычно бывает служба архиерейским чином. Так как в результате притока переселенцев из стран бывшего Советского Союза как в самом городе, так и в его окрестностях вновь обосновались новоприбывшие прихожане, то начиная с июня 1998 года церковь Бад Киссингена вновь обрела своего собственного священника. На службах собирается от 30 до 50 прихожан, приезжающих порой издалека, даже из г. Вюрцбурга.

литература: Г. Рар, «Русская церковь в г. Бад Киссингене».
Бад Киссинген 1994 г.



При содействии города Бад Киссингена в августе 1897 г. был приобретен участок земли.

ПРОПОВЕДЬ АРХИЕПИСКОПА МАРКА В МЮНХЕНСКОМ КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРЕ СВВ. НОВОМУЧЕНИКОВ И ИСПОВЕДНИКОВ РОССИЙСКИХ

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

Дорогие братья и сестры!

В сегодняшнем Евангелии мы слышали, как сотник словом веры, словом надежды и упования на Господа обращается к Нему, сообщая, что *отрокъ его лежитъ въ дому расслабленъ, лютъ стражда* (Мф 8, 6). Сотник не приглашает Господа в дом свой и даже как бы препятствует Ему войти, говоря: *токмо рцы слово, и исцѣлѣеть отрокъ мой* (8). Эти слова, дорогие братья и сестры, свидетельствуют о глубокой вере. И сотник подтверждает эти слова и эту веру свою, говоря: *и азъ человекъ есмь подъ властїю* (9). Он знает и исповедует то, что мы часто забываем – что Господь имеет власть. Власть иную, чем мы желаем иметь в этом мире. Власть, о которой просим ежедневно в молитвах наших словами Псалмопевца Давида: *даждь державу Твою отроку Твоему* (Пс 85, 16). Держава и власть, господство – это то, что нам необходимо. А единственный источник этой власти, этой державы, этого господства есть Господь. Ежедневно на девятом часе мы призываем: *даждь державу Твою отроку Твоему*. Это отрок иной, чем тот конкретный раб или слуга, о котором говорил сотник, хотя образно он и представляет всех отроков. Но такой же отрок – моя душа, которая нуждается в том, чтобы держава, власть Господня вселилась в нее. Ибо этим душа обретает целостность, *ис-цѣл-яется*, а к этой целостности ведет нас, по слову апостола Павла, *долготерпѣнїе* (Гал 5, 22; Кол 3, 12), и через долготерпение мы приобретаем *конецъ*, который есть *жизнь вѣчная* (Рим 6, 22).

Каждым шагом, каждой молитвой, каждой добродетелью мы приближаемся к этой власти и делаемся со-властителями, со-держителями со Христом через духовную любовь, которая нас объединяет прежде всего с собственным *отрокомъ*, то есть с душой нашей, а через нее – и с другими отроками Христовыми, всеми живыми душами, которые стремятся ко Господу, и которые знают, что Он есть и цель, и начало. Он дает власть, Он дает веру, чтобы путешествовать к Нему, чтобы прильнуть ко спасению.

Правда и вера, дорогие братья и сестры, соединены с любовью, и они – совместно – способствуют тому, чтобы мы вступили в общение духовной любви, которая одна только способна соединить всех разъединенных пороком и разрозненных грехом. Ради этого страдал Господь

Христос, чтобы рассеянных чад Божиих собрать воедино (Ин 11, 52). Но слово апостола уверяет нас: *любовь долготѣрпїть и милосердствуетъ* (1 Кор 13, 14). Из этого следует, что малодушствующий при случившихся скорбях, а потому дурно поступающий с обидевшими его, этим уже отсекает себя от любви к ближнему и от любви к Богу, отпадая тем самым от цели Промысла Божия.

Поэтому, дорогие братья и сестры, мы призваны победить ненависть любовью, искренне молясь Богу о брате нашем, который нам причиняет кознь, искушение, обиду. И это, как мы видим в ежедневной жизни, есть самый трудный момент нашего поведения в этом мире. Когда мы делаемся защитниками своего брата, обижающего нас, когда мы молимся о нем перед Богом, считая самих себя причиной искушения, тогда мы преодолеваем всякую ненависть и переходим в состояние духовной любви.

Только тот, кто выдержит это до конца, приобретет желанный *конецъ – жизнь вѣчную*, прекращая скорби своей любовью к ближнему. Любовь к ближнему в наибольшей степени уподобляет нас Богу, ибо она приводит нас к жизни, согласной со здравым разумом. А разум наш вздоравливает в меру нашего послушания заповедям, в меру нашей обращенности к вечности, к Богу, к любви Его. Разум и знание постоянно освящаются в меру познания воли Божией. Поэтому святой апостол говорит: *Свободшеся отъ грѣха, поработитесь правдѣ* (Рим 6, 18), приобретая правду через любовь, через веру, через упование.

Уподобление Богу доставляет нам совершенное усыновление Богу. А усыновляемся мы через Христа – Первосвященника, Который не погнушался называть нас братьями и сонаследниками Своими (Евр 2, 11; Рим 8, 17). В этом, дорогие братья и сестры, совершается Троичное таинство. Ради этого мы призываем Бога, имея помощником Духа Святого в наших молитвах, исповедуясь Ему, в Троице Единому Богу. Поэтому Псалмопевец призывает: *Исповѣйся Тебе, Боже, исповѣйся Тебе и призовемъ имя Твое* (74, 2). Не зря он повторяет дважды эти слова, потому что мы двояко *исповѣдуемся* Богу: во-первых, в молитве, а во-вторых – в делах, отступая от грехов через исповедание и раскаяние. В этом состоянии Бог принимает наше призывание как от очищенных – очищенных от всякой скверны греховной, очищенных для общения с Единым Чистым. Аминь.

Мюнхен, 18 июня/1 июля 2001 г.

Неделя 4 по Пятидесятнице

Мучч. Леонтия, Ипатия и Феодула

ПРОПОВЕДЬ ЕПИСКОПА АГАПИТА

В МЮНХЕНСКОМ КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРЕ СВВ. НОВОМУЧЕНИКОВ И ИСПОВЕДНИКОВ РОССИЙСКИХ
в третью неделю по Пятидесятнице
на воскресное евангелие в немже и о *о́къ простомъ* (Мф 6, 22-33)

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

Дорогие братья и сестры!

Святая Церковь дышит своею жизнью, как мать, во утробе, в лоне которой мы все находимся. Она, нося наше еще человеческое, земнородное естество, готовит нас к вечной жизни, которой Христом ей положено нас обучить.

В Церкви мы, постепенно – ради немощи нашей человеческой – подготавливаемся к новой жизни событиями и тайнами христианскими. И если за нами период, который нас ввел в самые сокровенные глубины этих тайн, то сейчас, после Пятидесятницы, мы вошли опять в тот начальный период, который мы называем Галилейской проповедью Христа. Он открывается словами Господа Христа: *исполнися время, и приближися Царствѣ Божѣ; покайтесь, и вѣруйте во Евангелѣ* (Мк 1, 15), и оканчивается святыми словами, исповедью святого апостола Петра и всех апостолов: *Глаголы живота вѣчнаго имаши... Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго* (Ин 6, 68. 69). Этот период святой проповеди Господней приближает нас к Царству небесному. И мы, обучаясь и принимая Его проповедь, применяя ее в нашей ежедневной жизни, вдумываясь в требования заповедей, увещаний и призываний Господа, делаемся способными духовно возражать, душевно укрепляться, и в конце концов словами святого апостола Петра сознательно исповедать Христа как Сына Божия. И только тогда Царствие Божие приходит в силу, ибо не может быть Царства, в котором подданные не знают, кто их Царь.

В сегодняшнем евангелии Господь нас призывает иметь очи простые, тело светлое и не пещись, во что одеваться и что есть и пить – все

то, что святой апостол Иоанн Богослов позже обозначит кратко: *не любите мѣра, ни яже въ мѣрѣ... Яко все, еже въ мѣрѣ, похоть плотская, и похоть очесъ, и гордость житейская* (1 Ин 2, 15. 16). Но Господь наставляет нас глубже и возводит выше: Он требует от нас иметь *о́къ просто*, дабы *тѣло* было *свѣтло* (Мф 6, 22).

О́къ простое есть то состояние духовное, когда мы способны смотреть на мир, не осуждая его и не примечая всех его неприглядностей. Это Господь показал на примере приведенной к Нему в прелюбодеянии взятой женщины, когда книжники ожидали от Него, что Он, согласно повелению Закона, бросит в нее камень, потому что Господь учил Закону и исполнял все законы. Но одно дело, когда мы принимаем заповеди Господни, например, о том, что каждый взгляд на женщину с вожделением есть прелюбодеяние, а другое, когда мы, исполненные заботы и любви, даже не отмечаем в наших близких того, что их обнажает. Ибо наша задача – покрывать наших близких, одевать их в ризу спасения и вводить в брачный чертог светлыми. Господь нас в течение года вводит в тайны этого православного образа жизни, чтобы мы могли освящаться и освящать наших близких.

В этот период, лежащий перед нами, в котором мы увидим, помимо галилейской проповеди, много других, глубинных Христовых тайн, возьмем на себя, дорогие братья и сестры, эту задачу – освящать себя и свой быт, чтобы действительно искренно понять и исповедать, что Христос как Сын Божий, как Царь мира, есть та сила, которой мы побораем мѣръ. Аминь.

Мюнхен

11/24 июня 2001 г.

Съезд 2001

26 декабря – 29 декабря (н. ст.)

- **1** - Священник Анатолий Гармаев: Этапы воцерковления современного человека (Пути и ошибки новоначальных)
- **2** - Архиеп. Марк: Покаяние и таинство исповеди
- **3** - Прот. Николай Артемов: О Боге Сыне (по свят. Григорию Богослову)
- **4** - Толкование богослужебных текстов
- **5** - О современном положении в Русской Церкви

Участников просим подготовиться к этим темам, чтобы способствовать оживленной и плодотворной дискуссии

Съезд начинается в среду 26.12 в 15 часов и завершится 28.12

26.12 – 30.12 будут совершаться все богослужения в Кафедральном Соборе Свв. Новомучеников и Исповедников Российских и Святителя Николая.

Доклады и прения проводятся на двух языках.

Запись участников: ☎ (089) 690 07 16; (089) 690 42 95 или Fax (089) 699 18 12

ПАЛОМНИЧЕСТВО ВО СВЯТУЮ ЗЕМЛЮ 2002

Паломничество 2002 предполагается совершить под руководством архиепископа Марка с 29 июля по 10 августа.

Программа паломничества охватывает посещение всех великих святынь Иерусалима и окрестностей, Вифлеема, Иерихона, Хеврона, Галилеи, Генисаретского озера, погружение в водах реки Иордана и участие в богослужениях в наших монастырях на Елеоне и в Гефсимании и в других святых местах, прежде всего у Гроба Господня.

Стоимость прикл. 1.200 € (н.м. 2.350,—)

За программой и другими сведениями следует обращаться в епархиальное управление – тел. (089) 690 07 16; или 690 42 95; факс (089) 699 18 12.

С о д е р ж а н и е № 5 / 2 0 0 1

- ◆ 1 ◆ Послание Архиерейского Собора РПЦЗ (октябрь 2001)
- ◆ 2 ◆ Обращение Архиерейского Собора РПЦЗ к своей пастве
- ◆ 4 ◆ Ответ Архиерейского Собора РПЦЗ на Братское послание иерархии Московской патриархии
- ◆ 5 ◆ Учение 12 Апостолов
- ◆ 7 ◆ Архим. Юстин (Попович): Толкование на Евангелие от Матфея (22, 1–46)
- ◆ 11 ◆ К 50-летию со дня кончины архиеп. Венедикта (Бобковского)
- ◆ 20 ◆ Жизнь епархии
- ◆ 25 ◆ Святая Земля
- ◆ 27 ◆ Проповедь архиеп. Марка (27 мая 2001)
- ◆ 28 ◆ Выборы и интронизация нового Иерусалимского патриарха
- ◆ 30 ◆ Бад Киссинген: храм Преп. Сергия Радонежского
- ◆ 34 ◆ Проповедь архиеп. Марка (1 июля 2001)
- ◆ 35 ◆ Проповедь еп. Агапита (24 июня 2001)

ОБЪЯВЛЕНИЯ:

Съезд 2001 ◆36◆

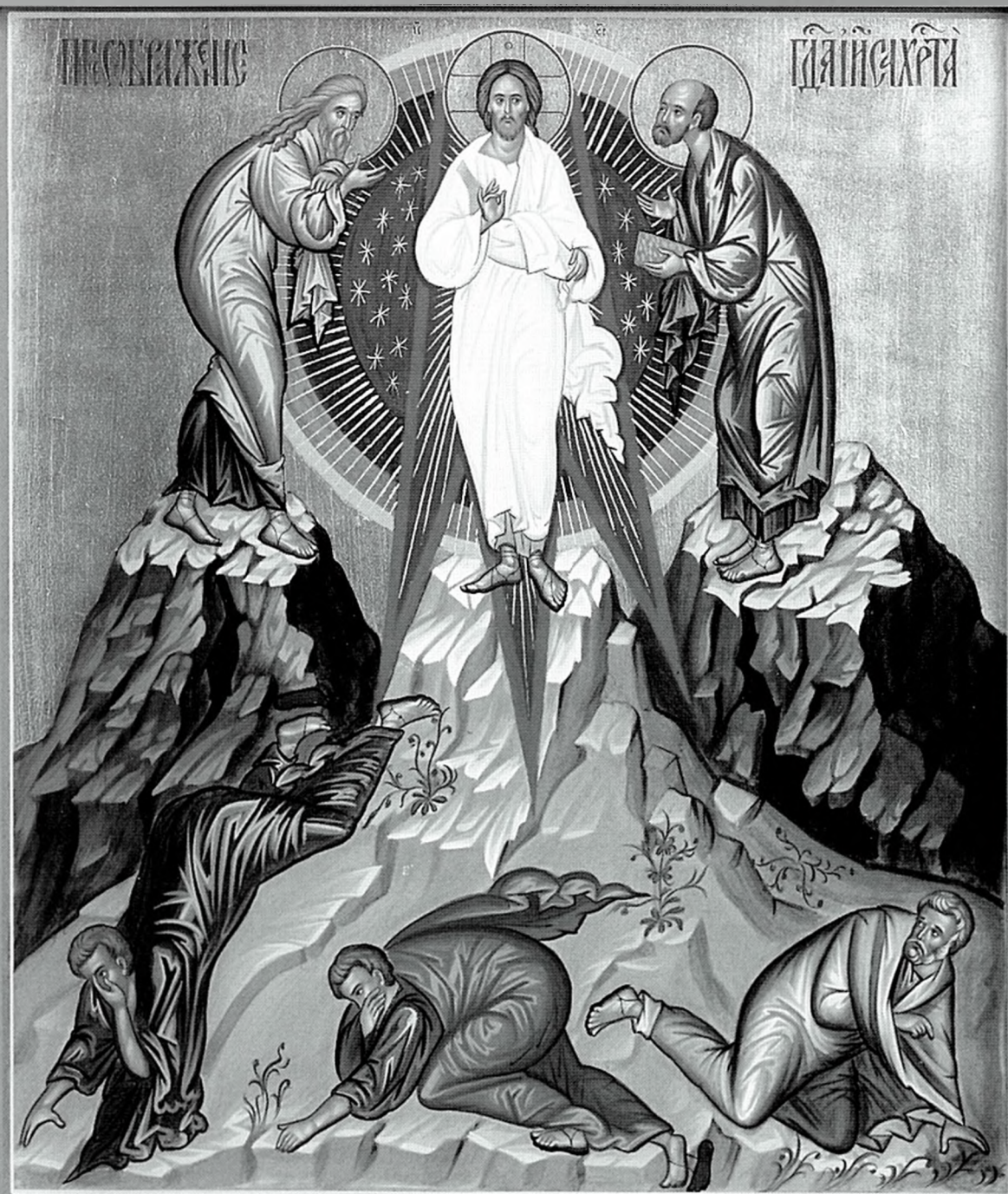
Паломничество в Святую Землю 2002 ◆36◆

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано. «Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет Монастыря: Postbank München (BLZ 700 100 80)
Kto. 53031-801

Адрес Редакции: «VESTNIK»
Kloster des Hl. Ijob von Roßaeu
Hofbauernstr. 26
D-81247 München – DEUTSCHLAND
☎ (089) 834 89 59 Fax: (089) 88 67 77

Internet: www.rocor.de



Тринадцать икон из мастерской иеромонаха Андрея Эрастова

Издано по благословению Преосвященного Марка, Архиепископа Берлинского и Германского



Русский Православный Фонд
по Науке, Содержанию Памятников и Благотворительности

К 2002
АЛЕНДАРЬ

ИКОННЫЙ КАЛЕНДАРЬ
13 ИКОН ИКОНОПИСЦА ИЕРОМОНАХА АНДРЕЯ (ЭРАСТОВА)

ЦЕНА: 10,30 €



ISSN 0930 - 9039