

Вестник

Бад Гомбург

Церковь Всех Святых

Германской Епархии
Русской Православной
Церкви за границей

1 2001



Архипастырская деятельность Митрополита Серафима во время Второй мировой войны
Зальцбург, Австрия. Архиерейское Богослужение в декабре 2000г..



СЛОВО НА ПРИТЧУ О БОГАЧЕ И ЛАЗАРЕ

(ЛК 16, 19–31)

*Богатый себе пламенно огненному осуди
сластнымъ житіемъ; убогій же Лазарь
нищету избравъ въ семь житіи, сподобил-
ся нескончаемой радости.*

(Недѣля пятая Святаго поста, канонъ на
богатаго, и на Лазаря)

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

Дорогие братья и сестры!

Притча о богаче и Лазаре напоминает нам о нашем состоянии падшего человека, утерявшего все; напоминает нам о тех благах, которые когда-то у нас были. Все было у человека. Он обладал нетлением и блаженством, самообладанием и неподвластностью, он имел беспечальную и неозабоченную жизнь, он занимался божественными делами. Он мог взирать на благо чистым и обнаженным от всякого покрывала разумением. Все это понятно из книги Бытия, в которой описывается мироздание: как человек был создан по образу Божию, жил в раю, пользовался всеми блаженствами, имея одно только прещение – не вкушать от плода познания *добраго и лукаваго*. Все другие растения давали ему жизнь, давали ему ведение, давали ему нетление, и только от одного древа он не должен был вкушать.

Все мы, дорогие братья и сестры, находимся в таком же положении, как тот богач, утративший все свое богатство, страдающий в огне и умоляющий Авраама послать Лазаря, чтобы он омочил его язык и дал ему этим облегчение страданий. Как же нам не стенать и не рыдать, зная, что все утеряно: все высокое – унижено, созданное по образу небесного – оземленилось, поставленное царствовать – поработилось, сотворенное для бессмертия – растлено смертью, пребывавшее в райском наслаждении – переселено в эту болезненную, многотрудную страну, неподвластное и свободное – ныне под господством величайшим и множайшим, так что мы даже не можем исчислить всех наших немилосердных повелителей. Ибо каждая страсть, гнездящаяся в сердце, когда она возобладает им, делается властелином поработщенного человека, и употребляет наши помыслы в угоду себе. Раздражительность, гнев, страх, дерзость, состояние печали или греховного удовольствия, ненависть, ссора, бесчеловечие, жестокость, ласкательство, памятозлобие, нечувствие – все это наши мучители. И как долго мы терпим это мучение, как долго мы не противимся этому рабству! Мы вос-

стаем, как только попадаем в физическое, внешнее рабство, а о своем духовном рабстве давно забыли, потому что забыли о том, что такое свобода.

Что же лечит нас, что может нам помочь в этом униженном состоянии? Плач, убажывающий плач учит нас обращать взор к истинному благу, не погружаться в настоящую прелесть этой жизни. Слово Божие признает плач блаженным, и мы поем на каждой почти литургии: *блажени плачущіи, яко тѣи утѣшатся*. Вот наше утешение в этом страшном, униженном состоянии, в которое мы сами себя ввергли.

Богач из евангельской притчи проводит настоящую жизнь в удовольствиях. Но тот, кто наслаждается настоящим, не будет искать духовного ни в этой, ни в будущей жизни. Поэтому Моисей и приказал иудеям даже в праздник пасхи есть бесквасный хлеб и приправой к еде примешивать горькое зелие. Бесквасный хлеб, опреснок, по учению святых Отцов означает ненадымающуюся душу, терпеливо несущую иго послушания, а горькое зелие – невольные скорби и добровольную горечь неленостного поста.

Здесь, на земле, в стране изгнания неизбежно нас постигают бедствия – как следствие греха. И великий Давид, достигший в высоту царского служения, обращается ко Господу: *Увы мнѣ, – говорит он, – яко пришельствіе мое продолжися* (Пс 119, 5). Стенает его душа! Изображая свое тяготение к небесным обителям, он взывает: *Желаетъ и скончавается душа моя во дворы Господни... яко лучше день единъ во дворѣхъ Твоихъ паче тысящъ; изволихъ примѣтатися въ дому Бога моего, паче неже жити ми въ селениихъ грѣшничихъ* (Пс 83, 2. 11). Вот тяготение христианской души, даже до Христа. Тем более – для нас, дорогие братья и сестры, ведь мы знаем, что имеем возможность вернуться в небесные обители, *во дворы Господни*. Почему же мы привязываемся к этой тленной земле, унижая себя, уничтожая свое достоинство?

Безымянный богач, не достойный даже имени, услышал от Авраама: *помяни, яко воспріялхъ еси благая твоя въ животъ твою, и Лазарь такожде злая* (Лк 16, 25). Зло и благо здесь рассматриваются с точки зрения богача, считающего, что то благо в этой жизни, что легко, что дается ему без особого подвига. Зная же, что плачущие ныне утешатся, Авраам прибавляет, что Лазарь *нынѣ здѣ утѣшается, ты же страждешь* (Лк 16, 25). Неразумие или злоумие при-

вело богача к тому, чтобы проводить жизнь, далекую от заботы о ближнем. Не видел он Лазаря у своих дверей, не замечал он его, не кормил его, не ублажал, не заботился о его ранах. Это – жизнь, далекая от Бога, ибо она далека от ближнего.

Первоначально Бог дал нам одно только благо и запретил к хорошему примешивать стремление испытывать худое, то есть вкушать от древа познания. Но человек, имея все необходимое для насыщения плоти и духа, жадностью своей пресытился противным, т. е. вкусил преслушания Божия слова. Он не пожелал прислушиваться к повелению Божию. Он имел все, но восхотел иметь еще больше. С тех пор человеку неизбежно соприкасаться и с тем, и с другим – и с печальным, и с веселящим. Все нам дается двойко. Век сей противопоставлен веку иному. Даже веселие двойко: в настоящем веке одно, а в предстоящем – иное. Страдания Лазаря принесли ему веселие в будущей жизни. Ве-

селие же и пиры богача стали источником его вечных страданий.

Когда мы обращаем взор на истинное веселие, на вечную радость, мы приближаемся к Богу, к источнику милости и попечения о нас. Праведник чувствует близость Божию, о чем свидетельствует Соломон, говоря: *праведникъ яко левъ уповаеъ* (Притч 28, 1). Сам Господь уверяет нас: *еда не можетъ рука Моя спасти? Или отягчилъ есмь слухъ Мой, еже не услышати?* Господь рядом с нами, Он всегда готов на помощь. Он Сам указывает на причину удаления от Него: *грѣси ваши разлучаютъ между вами и между Богомъ* (Ис 59, 1. 2). Из слов Авраама: *пропасть велика утвердися между вами и нами* (Лк 16, 26) видно, что неправедные удалены не только от Бога, но также и от праведных. А близость к Богу достигается скромным образом мыслей и скромным поведением. *Близъ Господь, – говорит царь Давид, – сокрушенныхъ сердцемъ и смиренныхъ духомъ спасетъ* (Пс 33, 19). Аминь.

Свят. Иоанн Златоуст

«ПРИЛЕПИСЬ К ДУХОВНОМУ И ПРЕЗИРАЙ ЖИТЕЙСКОЕ...»

Предлагаемое читателю похвальное слово о монашеской жизни извлечено из бесед свят. Иоанна Златоустого на Евангелие от Матфея и печатается с незначительными сокращениями. Мы не случайно приурочили эту публикацию ко времени Св. Четырдесятницы: Великим постом сильнее, чем в другое время церковного года, чувствуется единство евангельского идеала для всех православных, будь то миряне или монахи. Именно Великим постом церковный устав особенно предписывает всем православным христианам усиленный подвиг поста и молитвы и оставление всех развлечений – образ жизни, обязательный для монахов в любое время. Противопоставляя мир (театр, торжище, непотребные увеселения) монастырю, святой Златоуст рисует идеальную картину монашеской жизни – удаленной от мира, исполненной духовной радости и самым благотворным образом влияющей на душу благочестивых паломников-мирян.

Что касается театра, рынка и непотребных развлечений, воюющих на душу современного мирянина, то здесь дело обстоит еще хуже, чем в древние времена: сегодня можно, не выходя из дома, пребывать в театре и в «местах пляски», торговать на рынке и видеть такое, о чем, по слову апостола Павла, *срамно и глаголати*. Вряд ли можно найти сегодня и такую обитель, где жизнь «не подвержена никаким чело-

веческим превратностям». Читатели, следящие за публикациями в «Вестнике» о жизни наших монашествующих в Святой Земле знают, что ныне (как впрочем, и в то время, когда жил св. Златоуст) мир самым грубым образом проникает за монастырскую ограду. Перефразируя слова Златоуста, можно сказать, что «и печали житейские, и горести, и большие заботы, и опасности, и коварство, и ненависть» мира сего видимо и невидимо вторгаются в жизнь наших обителей. Но и сегодня обуреваемый суетой и мирскими соблазнами человек видит в монастыре тихую пристань, а в жизни монашествующих – образец христианской жизни (см., например, в этом номере заметки о паломничестве верующих нашей епархии в Леснинский монастырь). И сегодня справедливы слова преп. Иоанна Лествичника: «Свет монахов суть ангелы, а свет для всех человек – монашеское житие».

Далеко не каждый может оставить мир и избрать монашеское житие, не каждый, к сожалению, может даже побывать в монастыре как паломник, но каждый может по силе своей исполнять евангельские заповеди, общие для мирян и монахов. Вспомним, что святые Отцы называют самое тело человеческое как бы «естественным монастырем», затворившись в котором душа может во всякое время и на всяком месте отвращаться мирской суеты и беседовать с Богом. – *Ред.*

Ничто так не доводит нас до опасного падения и не влечет по стремнинам, ничто так не лишает будущих благ, как страсти к вещам скоропреходящим; напротив, ничто так не приводит нас к обладанию настоящими и будущими благами, как предпочтение всему будущим. *Ищите*, говорит Христос, *царствия Божия, и сия вся приложатся вамъ* (Мф 6, 33). Но если бы даже не прилагались временные блага, и тогда не надлежало бы так много заботиться о их приобретении. Теперь же, получить будущие блага значит получить и настоящие. Но некоторые не убеждаются этим и, уподобляясь бездушным камням, гоняются за тенью удовольствий. В самом деле, что сладостного в благах настоящей жизни? Что приятного? Я намерен свободнее поговорить с вами ныне. Но будьте внимательны и знайте, что жизнь, представляющаяся вам трудной и несносной (я говорю о жизни монахов и распявшихся миру), гораздо сладостнее и вожделеннее той, которая кажется вам приятной и удобной. И свидетели этому вы сами, которые часто, во время постигнувших вас несчастий и скорбей, просите себе смерти и называете блаженными живущих в горах и вертепах и ведущих жизнь безбрачную и беззаботную, вы, которые занимаетесь искусствами, служите в войсках, или живете без дела и праздно и проводите дни в театре и местах пляски. И там, где повидимому тысячами текут удовольствия и реками – увеселения, рождается бесчисленное множество горьких скорбей. [...]

Мы найдем между монашеской и мирской жизнью такое же различие, как между пристанью и морем, непрестанно рассекаемым ветрами. Смотри, самые убежища монахов уже дают начало их благоденствию. Избегая рынков и городов и народного шума, они предпочли жизнь в горах, которая не имеет ничего общего с настоящей жизнью, не подвержена никаким человеческим превратностям, ни печали житейской, ни горести, ни большим заботам, ни опасности, ни коварству, ни ненависти, ни зависти, ни порочной любви, ни всему тому подобному. Здесь они размышляют уже только о царствии небесном, беседуя в безмолвии и глубокой тишине с лесами, горами, источниками, а наиболее всего – с Богом. Жилища их чужды всякого шума, а душа, свободная от всех страстей и болезней, тонка, легка и гораздо чище самого тонкого воздуха. Занятия у них те же, какие были вначале и до падения Адама, когда он, облеченный славою, дерзновенно беседовал с Богом и обитал в преисполненном блаженства рае. И в самом деле: жизнь монахов чем хуже жизни Адама, когда он до преслушания был введен в рай возделывать его? Адам не имел никаких житейских забот: нет их и у монахов. Адам чистою совес-

тью беседовал с Богом: так и монахи; более того, они имеют гораздо больше дерзновения, нежели Адам, так как больше имеют в себе благодати, по дару Духа Святого. Надлежало бы вам собственными глазами видеть это; но так как вы не хотите, и проводите жизнь в шуме и на торжище, то по крайней мере на словах опишу вам хотя одну часть их образа жизни, – всей же их жизни описать невозможно. Эти светильники мира, едва начинает восходить солнце, или еще до рассвета, встают с ложа здоровые, бодрые и свежие (потому что их не возмущает никакая печаль, ни забота, ни головная тяжесть, ни труд, ни множество дел, ни что-нибудь другое, тому подобное, но они живут, как ангелы на небе). Итак, поспешно встав с ложа, бодрые и веселые, они все вместе со светлым лицом и совестью составляют один лик и как бы едиными устами поют гимны Богу всяческих, прославляя и благодаря Его за все благодеяния, как частные, так и общие. Поэтому, если угодно, оставив Адама, спрошу вас: чем отличается от Ангелов этот лик поющих и восклицающих на земле: *слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ чловѣцѣхъ благоволеніе* (Лк 2, 14)? [...] Потом, пропевши свои песни, с коленапреклонением призывают прославленного ими Бога на помощь в таких делах, которые другим не скоро пришли бы на ум. Они не просят ни о чем настоящим, у них не бывает об этом слова; но просят о том, чтобы им с дерзновением стать пред страшным престолом, когда Единородный Сын Божий придет судить живых и мертвых, – чтобы никому из них не услышать того страшного голоса: *не вѣмъ васъ* (Мф 25, 12)! и чтобы в чистоте совести и обилии добрых дел совершить настоящую трудную жизнь и благополучно переплыть это бурное море. Потом, когда вставши окончат эти священные и непрестанные молитвы, с восходом солнечным каждый идет к своему делу, и трудами многое приобретают для бедных.

Где теперь те, которые предаются диавольским пляскам, непотребным песням и сидят в театре? Стыжусь вспоминать о них; но по вашей немощи необходимо сделать и это. И Павел говорит: *якоже представисте уды ваша рабы нечистотѣ, тако нынѣ представисте уды ваша рабы правдѣ во святыню* (Рим 6, 19). Итак, посмотрим и мы на это сонмище блудных жен и непотребных юношей, собравшихся в театре, и их забавы, которыми весьма многие из беспечных юношей завлекаются в их сети, сравним с жизнью блаженных. Здесь мы найдем различия столько же, сколько между ангелами, если бы ты услышал их поющими на небе стройную песнь, и между собаками и свиньями, которые визжат, роясь в навозе. Устами одних говорит Христос, а языком других – диавол. Там самые

трубы издают звук, соответственный их нескладному голосу и уродливому виду, когда они надувают щеки и натягивают жилы. А здесь издает звук благодать Духа Святого, которая вместо труб, гуслей и флейт употребляет уста святых. Впрочем, что бы я ни говорил, невозможно вполне представить того удовольствия людям, привязанным к персти и плинфоделанию. Поэтому желал бы я взять кого-нибудь из пристрастившихся к театру, отвести в монастырь и показать ему собрание святых мужей; тогда мне уже не нужны были бы слова. Однако – не смотря что беседую с людьми бранными, пытаюсь и словом хотя бы несколько извлечь их из грязи и тины. Там [в театре] слушатель тотчас воспламеняется огнем нечистой любви: если мало взора блудницы зажечь сердце, то голос ее влечет в гибель; а здесь, если бы даже душа и имела что-нибудь нечистое, она тотчас оставляет это. И не только голос и взор, но и самые одежды блудниц еще более приводят в смущение зрителей. Бедняк, человек низкий и презренный, посмотрев на это зрелище, будет досадовать и скажет сам себе: эта блудница и этот блудник – дети поваров и сапожников, а часто и рабов – живут в такой роскоши; а я, свободный, происходя от свободных, живя честными трудами, и во сне не могу представить себе этого, – и оставляет таким образом зрелище снедаемый печалью. У монахов же не случится ничего такого, но все бывает совершенно напротив. В самом деле, когда [бедняк] увидит, что дети богатых и знатных родителей облечены в такие одежды, каких не носят и последние из нищих, и что даже еще радуются этому, то представьте, с каким утешением для своей бедности пойдет он из монастыря! А если посетит монахов и богатый, то возвратится от них лучшим и со здоровыми понятиями о вещах. Опять, в театре, когда посмотрят на блудницу в золотом уборе, бедный станет плакать и рыдать, видя, что жена его не имеет ни одного такого украшения, а богатые после такого зрелища будут презирать и отвращаться своих супругов. Как скоро блудница представит зрителям и одежду, и взор, и голос, и поступь, и все, что может возбудить любопытствие, – они выходят из театра воспламененными страстью, и возвращаются к себе домой уже пленниками. Отсюда происходят обиды, бесчестия, отсюда вражда, брани каждодневные случаи смертные; и жизнь становится несносной такому пленнику, и жена ему уже не мила, и дети не по-прежнему любезны, и весь дом приходит в беспорядок, и самый свет солнечный, наконец, кажется ему несносным. Напротив, из монашеских собраний не происходит ни одной такой неприятности. Жена встречает мужа ласковым, кротким, не пристрастившимся ни к какому гнусному удовольствию, и в обращении его

находит больше непринужденности, нежели прежде. Столько-то зла производит театр и столько добра монастырь: один овец делает волками, а другой и волков обращает в агнцев. Правда, мы пока ничего еще не сказали об удовольствиях монашеской жизни. Но что может быть приятнее того, когда душа наша ничем не возмущается, не мучится, не унывает, не стонет? Однако же продолжим наше сравнение и рассмотрим, какое удовольствие доставляет нам то и другое пение, то и другое зрелище, – и мы увидим, что в первом случае оно продолжается только до вечера, пока зритель сидит в театре, а после язвит его большее всякого жала; полученное же в монастыре удовольствие непрестанно сохраняет свою силу в душах зрителей, – навсегда остается в их мыслях и образ виденных ими мужей, и приятность места, и чистота жизни, и чистота общества, и сладость прекрасного духовного пения. Вот почему те, которые всегда наслаждаются этим тихим пристанищем, бегают уже людского шума, как какой-нибудь бури. И не только во время своих песнопений и молитв, но и когда сидят за книгами, монахи доставляют зрителям приятное зрелище. После того, как кончится пение, один берет Исаию, и с ним беседует; другой беседует с апостолами; третий читает книги других писателей и любознательствует о Боге, о мире, о предметах видимых и невидимых, чувственных и духовных, о ничтожности жизни настоящей и о величии жизни будущей.

Пища у них самая лучшая: они питаются не вареными мясами бессловесных животных, но словом Божиим, сладчайшим паче меда и сота (Пс 18, 11). Этот чудный мед и гораздо лучше того, которым некогда в пустыне питался Иоанн. Не дикие пчелы, садясь на цветы, собирают этот мед, и не росу переваривши в себе кладут в ульи; но приготовляет его благодать Духа Святого и, вместо сотов, ульев и дупла, полагает в души святых, так что желающий может всегда безопасно вкушать его. Подражая этим пчелам, и они облетают соты священных книг, почерпая в них великое удовольствие. Но если хочешь знать трапезу их, то подойди поближе, и ты увидишь, что отрыгаемое ими все сладко, приятно, исполнено духовным благоуханием. Уста их не могут произнести дурного слова и ни одного шуточного или грубого, но каждое достойно неба. Тот не погрешит, кто сравнит уста людей, бегущих по рынкам и жадно гоняющихся за житейским, со стоками нечистот, а уста монахов с источниками, текущими медом и бьющими чистыми ключами. Но если кому обидно, что я сравниваю уста людей со стоками нечистот, тот пусть знает, что я выразился еще весьма снисходительно. А Священное Писание не наблюдает и этой меры, но употребляет другое, гораз-

до сильнейшее сравнение, говоря: *ядь аспидовъ подъ устнами ихъ, гробъ отверсть гортань ихъ* (Пс 5, 10). Не таковы уста монахов: они исполнены благоухания. Таково настоящее их состояние! А будущее их – какое слово может выразить? Какой ум – постигнуть? Их жребий – ангельский: неизреченное блаженство, несказанные блага! Может быть, теперь многие из вас воспламенились и чувствуют в себе желание вести такую прекрасную жизнь; но что пользы, ежели пока вы здесь, этот огонь горит в вас, а как скоро выйдете, пламя погасло и это желание пропало? Как же сделать, чтобы этого не случилось? Пока горячо в тебе это желание, пойдди к этим ангелам и воспламенись еще более. Не говори: вот я переговорю с женою, кончу прежде дела свои; такая отсрочка есть начало беспечности. Послушай: некто хотел устроить домашние дела, и пророк не позволил ему (3 Цар 19, 20). Что говорю: устроить? Ученик хотел погребсти отца, и Христос не согласился даже на то (Лк 9, 60): какое же дело кажется тебе столько необходимо, как погребение отца? Но Христос и этого не позволил. Почему же? Потому что диавол всеми мерами старается вкрасться, и если заметит в человеке, что он мало занят или откладывает дело, производит в нем большую леность. Потому-то некто и советует: *не отлагай день отъ дне* (Сир 5, 8). Таким образом ты можешь в большем успеть, да и домашние дела твои будут в хорошем состоянии. *Ищите*, сказано, *царствія Божія, и сія вся приложатся вамъ* (Мф 6, 33). Если и мы обеспечиваем состояние тех, которые, пренебрегая собственными своими выгодами, заботятся о наших выгодах, то тем более Бог, Который и без того печется и промышляет о нас. Итак, не заботься о своих делах, но предоставь это Богу. Если ты заботишься, то заботишься как человек; если же Бог промышляет, то Он промышляет как Бог. Итак, не заботься о своих делах, оставляя важнейшее; иначе Бог менее будет промышлять о них. Но чтобы Бог более промышлял о твоих делах, предоставь все Ему одному. Когда ты, оставляя дела духовные, занимаешься делами житейскими, тогда уже Бог не много печется о них. Итак, чтобы у тебя все шло хорошо, и тебе освободиться от всех забот, прилепись к духовному и презирай житейское: тогда ты с небом получишь и землю, и сподобишься будущих благ, по благодати и человеколюбию Господа нашего Иисуса Христа, Которому слава и держава во веки веков. Аминь.

ПАЛОМНИЧЕСТВО 2001 В СВЯТУЮ ЗЕМЛЮ

В 2001 паломничество в Св. Землю намечается на время между **13 мая и 26 мая** (н. ст.), так что паломники будут в Иерусалиме на праздник Вознесения Господня, престольный праздник Спасо-Вознесенского монастыря на горе Елеон.

Предположительная стоимость: 2.400 н. м. (мы стараемся устроить поездку по более низкой цене, но в настоящий момент еще нет точных данных; к сожалению, мы зависим от высокого курса доллара).

Предвидится посещение всех важнейших святынь в самом Иерусалиме и его окрестностях, а также поездка в Галилею – в Назарет, на реку Иордан с погружением в освященные воды Иордана, на Генисаретское озеро, литургия в храме Рождества Христова в Вифлееме, и ночная литургия у Гроба Господня, участие в богослужениях в наших монастырях на Елеоне и в Гефсимании, посещение лавры Преп. Харитона на Фаре, гробницы св. Лазаря в Вифании и т. д.

Заявление по адресу:

Natalia Artemoff, Russische Kirche,
Lincolnstr. 58, 81549 München
tel. (089) 690 07 16 или 690 42 95.

Уплата н.м. 1 500.— до 15 марта на почтовый счет епархии:

Postgirokonto Nr. 130 18-808, Postgiroamt 8000 München BLZ 700 100 80 с указанием "Pilgerfahrt".

Архим. Юстин (Попович)

ТОЛКОВАНИЕ НА ЕВАНГЕЛИЕ ОТ МАТФЕЯ *

О СВЯТЫНЕ БРАКА И О БЕССТРАСТИИ (19, 1–12)

До того, как фарисеи приступили к Нему с искушением, Спаситель предлагает им доказательство Своего всеведения и всемогущества. И в Галилее, и в Иудее человек состоит из одной и той же материи, из тех же составных частей. Все человеческое известно Христу, и нет ничего в человеке, что могло бы представить неожиданность для Господа, что могло бы Его смутить и вызвать неправильное суждение о человеке. Нет вопроса, носимого человеком в своей душе, на который Господь не мог бы дать совершенного ответа. Один и тот же основной грех сущностью своей присутствует во всех человеческих душах и во всех человеческих телах. У милосердного Спасителя есть как любовь, так и могущество, чтобы спасти человека и от любого греха, и от всех болезней. Спаситель проявляет одинаковую любовь ко всем больным; **19, 1–2** а любой человек – больной, как только предстанет пред лицом Его. Человек в Галилее и человек в Иудее – рабы одной и той же болезни. С большой любовью Спаситель исцеляет и человека из Галилеи, и человека из Иудеи. Евангелист благовествует: *Когда Иисус окончил слова сии, то вышел из Галилеи и пришел в пределы Иудейские за-Иорданскою стороною. За Ним последовало много людей, и Он исцелил их тамъ* (стих 12).

19, 3–6 В существе полов есть нечто Божественное, нечто святое, и поэтому нечто безгрешное. Ибо и оба пола сотворил безгрешный Бог как нечто «доброе зѣло» (Быт 1, 31). Это показывают слова Спасителя: *Сотворивший в началѣ мужчину и женщину сотворил их... и сказалъ: посему оставитъ человекъ отца и мать и прильпится къ женѣ своей, и будутъ два одною плотью – сарѣ ѿа.... И такъ, что Богъ сочеталъ, того человекъ да не разлучаетъ* (стих 4–6). Такое единство полов указывает на их безгрешное общение, ибо они созданы безгрешными. Вторжение греха в человеческую природу огреховило и оба пола; грех разлился и по их природе и деятельности. Но то, что действительно для человеческой природы как Богом созданной целостности, действительно отдельно для полов. Грех разлучил то, что Бог сочетал; внес в поло-

вые отношения зло, греховность, сладострастие, страстность, хаотичность. Оба пола изуродованы и сбиты с пути грехом, как и остальные составные части человеческой природы. Грех – это основа и сила ненормальности; он оненормализовал оба пола и их отношения, разлил по ним тьму и мрак; нарушил и Божественный порядок вообще, и в области пола. Грех разлучил и разлучает то, что Бог соединил и соединяет.

19, 7–9 То, что оскверняет, лишает святости, огреховляет пол, это страстность, сладострастие как греховная сила. Сладострастие вызывает блуд, прелюбодеяние как сознательное святотатство психофизического единства двоих супругов. Любовь объединяет, потому что она есть «союз совершенства» (Кол 3, 14), совершенства и в браке (ср. Еф 5, 22–32); прелюбодеяние разъединяет, ибо оно все происходит от не-святости, от сладострастия, от ненормального употребления пола. Если есть прелюбодеяние, то нет Богом данного и Богом обещанного святого единства двух супругов. Уступая сладострастию, человеческое сердце ожесточается и становится сладострастным, и ненормальное разжение половое считает нормальным и естественным, хотя все это ненормально и неестественно, противонормально и противоестественно. Поэтому Спаситель и говорит: *по жестосердію вашему* (стих 8), по огреховленности сердца от сладострастия.

19, 10–12 Обладать бесстрастием (τὴν ἀπαθείαν) – это нормальное, Богом созданное состояние человеческой природы. Бесстрастный пол – это пол безгрешный, святой, без примеси сладострастия, страсти, похоти. В небесном мире: бесстрастность Ангелов; в земном мире: идеальная бесстрастность, по человечески осуществленная, в Богочеловеке Христе; в Нем «нѣтъ мужскаго пола, ни женскаго», все едино суть (Гал 3, 28; Кол 3, 11). Это Богочеловеческое бесстрастие Богочеловек разливает по душам членов тела Своего – Церкви, особенно святых подвижников. Своим святодобродетельным и святотаинственным жительством святые и достигают бесстрастия, как евангельского идеала человеческого существования в мире. Поэтому, по христомудрому учению святых Отцов, бесстрастие, а через него и обожение и охристовление, и есть цель всех христоустремленных подвигов христиан на земле. До грехопадения бесстрастие было нормальным состоянием наших прародителей. К этому нормальному состоянию люди возвращаются через евангельские

* Продолжение. Начало Толкования см. «Вестник» № 3-4/1986.

подвиги: через святые таинства и святые добродетели. Поэтому это и есть заповедь для всех, а не только для исключительных личностей. Святой Григорий Богослов благовествует: Когда Спаситель по этому поводу говорит *Не всё вмещают слово сие, но кому дано* (стих 11), Он не исключает никого, ибо это дается каждому, кто хочет, кто трудится, подвизается¹. Об этом свидетельствуют слова Спасителя в 12-м стихе. Этот стих мог бы также означать и следующее: какое-то тонкое бесстрастие течет через человеческое естество как целостность, поэтому оно его и ощущает как идеал, цель; иногда это бесстрастие сгущается в одну личность, и рождаются *скопцы, которые из чрева матерняго*; иногда люди святыми подвигами освобождают от состояния страстности свою душу, свое тело, все свое существо *для Царства Небеснаго* – это скопцы, которые сами себя оскопили.

Святой Златоуст благовествует: Когда Спаситель говорит: *сдѣлали сами себя скопцами*, то разумеет не отсечение телесных членов, – да не будет этого! – но истребление злых помыслов. Отсечение телесных членов всегда считалось делом дьявольским и подлым злоухищрением Сатаны. *Не всё вмещают слово сие, но кому дано* (стих 11). А дано тем, которые хотят².

ГОСПОДЬ БЛАГОСЛОВЛЯЕТ ДЕТЕЙ (19, 13–15)

19, 13–15 Свое благовестие о святине брака и святости бесстрастия Спаситель тут же подтвердил делом. *Тогда приведены были къ Нему дѣти, чтобы Онъ возложилъ на нихъ руки и помоллся; ученики же возбрали имъ. Но Иисусъ сказалъ: пусть дѣтей и не препятствуйте имъ приходить ко Мнѣ, ибо таковыхъ есть Царство Небесное. И возложивъ на нихъ руки, пошелъ оттуда* (стих 13–15). – Эта Божественная любовь и нежность Спасителя к детям исключительно трогательна и многозначительна. Дети – маленькие ангелы в теле человеческом. В каждом много неба, много небесного. Ребенок? – Смотри, это частица неба на земле; смотри, это частица небесной истины, частица небесной правды, частица небесного бесстрастия. На это указывают чудесные слова Спасителя: *ибо таковыхъ есть Царство Небесное...* Спаситель благословил детей и молился Богу о них, ибо жизнь – слишком серьезная и скорбная тайна, чтобы дети могли без Бога войти в нее и жить ею. Ученики запрещали приводить детей к Господу Иисусу не по гневу или по ненависти, но по желанию, чтобы они не мешали Господу при проповеди Евангелия и Царства Небесного. В ответ на это Спаситель дает Своим ученикам новое богочеловеческое благовестие: дети самим тем, что они

дети, обладают Царствием Небесным в незлобивых душеньках своих. Во взрослых сладострастие сделало свое: вытеснило или вытесняет все небесное, Божественное, бесстрастное; уменьшает Божественную истину в человеке, и небесную правду, и небесную любовь, через которую небо и царствует среди ангелов и среди людей. Если уменьшается таким образом небо в душе человеческой, тогда уменьшается над ними и настоящее небо, родина святых духов, жилище Бога. Пример? – «Отче нашъ»: «да будетъ воля Твоя яко на небеси и на земли». А она бывает на земле через наше упражнение в евангельских, Божественных, небесных, святых добродетелях.

КАК ОБРЕТАЕТСЯ ЖИЗНЬ ВЕЧНАЯ (19, 16–30)

19, 16 Проблема бесстрастия, глубже поставленная, выливается в проблему вечной жизни и проблему совершенства, ибо Спаситель уравнивает понятие вечной жизни с понятием совершенства (стих 16 и 21). И Богом решается эту мучительную триединую проблему: *Богу все возможно* (стих 26). В восприятии и сознании вопроса жизнь вечная органически связана с добром: *Учитель Благий! что сдѣлать мнѣ доброго, чтобы имѣть жизньъ вѣчную?* (стих 16). Вечное и благое – это синонимы. Абсолютное Благо и абсолютное Вечное перекрываются. Через каждое доброе дело в душу человеческую нисходит понемногу вечного, понемногу вечности. Соделанное добро, – это уже осуществленная частица вечного в человеческом существе и жизни. Какая-то Божественная сила струится через любое добро и разливается по человеческому существу, ибо любое добро своим тончайшим нервом связано с Богом и приходит от Бога. И, приходя от Бога, оно приносит нечто Божие. Осуществленное в человеке, оно его делает вечным, и человек становится рассадником вечного, бессмертного. Богообразному и поэтому богоустремленному существу человеческому свойственно стремиться к вечному, к Божественному, к бессмертному. Человеку, даже извращенному и окариченному грехом, естественно ставить и решать вечные проблемы. Под насилием греха и страстей в человеке существуют захиревшие ростки вечного и бессмертного, но верой в Господа Иисуса они омолаживаются, возрастают, созревают и приносят богочеловеческие плоды.

19, 17 На потрясающий и страшный вопрос юноши Сапситель как бы раздраженно отвечает: *Что ты называешь Меня благимъ? Никто не благу, какъ только одинъ Богъ* (стих 17). Если Я только учитель, тогда я не настолько добр, Божественно добр и силен, чтобы решить вопрос вечной

жизни. Этот вопрос может решить только Тот, кто Сам имеет вечную жизнь и Кто может давать вечную жизнь. Если я только учитель, а это значит только человек, а не Бог и Господь, тогда я не в состоянии решить твой вопрос. *Никто не благъ – αγαθός – какъ только одинъ Богъ*, настолько благ, что может дать самое великое благо: жизнь вечную. Только Совершенное Благо, – а это Бог, Богочеловек, – знает и имеет Совершенную Жизнь, Вечную Жизнь, и может ее дать. И всестороннее решить проблему вечной жизни на земле. И решает Он ее прагматически, опытно, очевидно: *соблюдениемъ заповѣдей Божиихъ* = практикой святых добродетелей евангельских. Каждая совершенная заповедь Божия вносит в человека жизнь, вечную жизнь, и он чувственно и опытно сознает, что такое жизнь и как решается проблемы жизни. В конце каждой совершенной заповеди, как пути, стоит жизнь вечная. Каждая заповедь Божия и есть путь, который ведет человека в жизнь вечную. Исполнением заповедей Божиих человек преодолевает смерть и смертное, выходит из плена смерти и входит в царство бессмертия, в царство вечной жизни. Теперь мы знаем тайну: исполнение заповедей Божиих есть всепобеждающее средство, которым человек побеждает смерть и получает жизнь вечную.

19, 21 Что такое совершенство? Соблюдение всех заповедей Божиих = всех добродетелей евангельских. А их человек может соблюдать, только если весь пойдет за Господом Христом, весь без остатка. Нищета ради Христа, Который как Богочеловек и есть вечное неистощимое небоземное богатство. Первый подвиг, который открывает путь совершенства: Христа ради отказаться от всего *имѣнія* и раздать нищим, ибо это доказывает, что тебе Христос Господь стал всем и вся во всех мирах. Ты ничего не имеешь кроме Него. А имея Его, – имеешь все: и землю и небо, и бессмертие и вечность, и Истину и Правду, и Любовь и Мудрость. Одним словом: обретая Богочеловека Христа, ты обретаешь жизнь вечную, обретаешь вечного Бога и вечного Человека. Только тогда и легко и радостно идти за Господом Христом, когда оставишь все. Оставляя ради Него все на земле, человек тут же получает *сокровище на небесахъ*, все на небесах, все блага небесные. Оставляя землю, это зернышко песка у подножия неба, человек обретает целое небо, и небеса небес. А это дает и может дать человеку только Творец и Господь неба: Богочеловек Христос.

19, 22–24 Если человек что бы то ни было и кого бы то ни было предпочитает Господу Христу, он не может идти за Ним путем совершенства. Если любит человек что-либо или кого-

либо больше Христа, он не может ни решить проблемы жизни, ни стяжать жизнь вечную. А это страшное мучение для духа, невыносимая боль для сердца, и разочарование, и отчаяние, и наконец – смерть. Поэтому Спаситель и подчеркивает ученикам Своим горькую истину эту: *истинно говорю вамъ, что трудно богатому войти въ Царство Небесное* (стих 23). А насколько пагубно смертоносно для человеческой души предпочитать Господу Христу кого и что бы то ни было, потрясающе показывают слова Спасителя: *И еще говорю вамъ: удобнѣ верблюду пройти сквозь игольные уши, нежели богатому войти въ Царство Божіе* (стих 24).

Эти слова относятся к любому человеку, любящему кого бы то ни было или что бы то ни было больше, чем Господа Христа, ставящего выше Христа, будь то семья, супруг, супруга, родина, призвание, профессия, имущество, золото, серебро, мир, наука, философия, или что-либо другое. К каждому такому человеку можно отнести эти страшные слова: *удобнѣ верблюду пройти сквозь игольные уши, нежели богатому войти въ Царство Божіе*.

19, 25–26 В сущности спасения нельзя ожидать от людей, и оно не может совершаться человеческими силами. Ибо спасение – это спасение от греха, смерти и дьявола. Тут беспомощен и человеческий ум, и человеческая логика, и человеческая наука, и человеческая философия, вообще вся человеческая природа, все человеческое; тут все принадлежит Богу и зависит от Бога: от Бога, Который есть в Богочеловеке, и от человека, который в Богочеловеке. Человек может спастись только Богочеловеком. Поэтому Спаситель благовествует: *Человѣкамъ это невозможно, Богу же все возможно* (стих 26). Возможно спастись Богочеловеком и в мире, который весь, и сверху и снизу, и спереди и сзади, пленен грехом, смертью и дьяволом. *Возможно*, что и верблюд пройдет через иглы уши, т. е. что человек, беспомощный раб греха, смерти и дьявола, освободится из этого чудовищного рабства, этого триединого ада, и войдет в Небесное Царство. И еще: что он, идолопоклонник = вещьпоклонник = язычник отбросит свое идолопоклонство = свое поклонение вещи = свое язычество, и познает единого истинного Бога и Господа – Христа Иисуса, и таковым войдет в Царство Небесное. Из-за своей греховности человек перестал правильно знать себя, границы своего могущества, границы своих мыслей, границы своих чувств. Сила человеческая настолько умалена со всех сторон грехом, смертью и дьяволом, что человек вообще не может себя спасти от греха, смерти и дьявола, даже и в мыслях представить это спасение, или чувством его ощутить, или волей осуществить. Отсюда и воз-

никает отчаянный вопрос Апостолов: *Такъ кто же можетъ спастись?* (стих 25). – На этот вопрос возможен только один ответ, и он дан Спасителем: *Богу все возможно* (стих 26), возможно то, что людям невозможно; только Безгрешный и Бессмертный и Всебожественный спасает от греха, смерти и диавола.

19, 27 Апостол Петр как бы объясняет ответ Спасителя и подкрепляет личным примером, и при этом примером многочисленным: *вотъ, мы оставили все и послѣдовали за Тобою* (стих 27). Богатый юноша не сделал этого, а мы сделали. Прекратилась наша влюбленность в вещи этого мира; прекратилось наше идолопоклонство, наше вещепоклонство, наше обоготворение материи, и мы – *послѣдовали за Тобою*. Значит: мы прошли через иглины уши, и идем за Тобою. А куда же мы идем, и *что же будетъ намъ?* (стих 27).

19, 28 В ответ Спаситель благовествует: *истинно говорю вамъ, что вы, послѣдовавшие за Мною, въ пакибытіи, когда сядетъ Сынъ Человѣчскій на престолъ славы Своей, сядете и вы на двѣнадцати престолахъ судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ* (стих 28). – Да, вы унаследуете жизнь вечную; и все, что вы оставили ради Меня, получите многократно. Вам принадлежит суд над вселенной, над родом человеческим. Почему? Потому что *оставили все* ради Меня, еще не прославившегося, но пребывающего среди вас как слуга, в униженном и поруганном теле человеческом; и Я еще не победил смерть, не обезоружил диавола, не сокрушил ада. А вы уверовали в Меня как Спасителя от греха, смерти и диавола; а это как верблюду пройти через иглиные уши; поэтому – Царство Небесное и жизнь вечная, которые Я вам даю как Победитель смерти и Спаситель мира, принадлежит вам.

19, 29 К этому благовестию Спаситель прибавляет еще и это: *и всякій, кто оставитъ дома, или братьевъ, или сестеръ, или отца, или мать, или жену, или дѣтей, или зѣмли, ради имени Моего, получитъ во сто кратъ и наслѣдуетъ жизньъ вѣчную* (стих 29). – «Каждый», к какому бы ни принадлежал народу, когда бы ни жил, если он предпочтет Господа Христа всему – получит все это сторицею, и жизнь вечную. Свидетели тому бесчисленные святые: Мученики, Исповедники, Апостолы, Бессребренники, Преподобные, святые Отцы, Праведники, и остальные усердные христиане. Всех их всебогатый Богочеловек – Господь Христос обогатил и обогащает, Своим небоземным Евангелием: непреходящими благовестиями и блаженствами за веру в Него и любовь к Нему через нашу жизнь в святых таин-

ствах евангельских и святых добродетелях евангельских.

19, 30 С пришествием Богочеловека в земной мир все меняется. Меняются и ценности, и мерила. Весь суд принадлежит Богочеловеку (Ин 5, 22; 9, 39): суд о всем, о Боге и о человеке, и всем между Богом и человеком. И этот суд Богочеловек переносит на Своих святых учеников (стих 28). На деле, первая и величайшая ценность в этом мире и есть Богочеловек Христос: ибо Он есть всецелый Бог, воплощенный в человеке, и всецелый человек в Боге. Нет сомнения, в Богочеловеке мы имеем и всего Бога, и всего человека; совершенного Бога и совершенного человека. Благодаря Богочеловеку Господу Иисусу, мы, люди, знаем, что есть Бог и кто есть Бог, что такое человек и кто такой человек. Все ценности распределяются по отношению к Господу Христу как Богочеловеку. Он есть непогрешимое мерило всего Божественного и всего человеческого; и всего существующего. В отношении к Нему и Им распределяются и отсчитываются все люди. И те *первые*, и те *послѣдніе*, и все остальные между первыми и последними. *Послѣдній* в глазах людей, как только уверует в Господа Христа и возлюбит Его больше всего, одним этим становится первым, первым до Христа, до Бога. Много раз *первый* в глазах людей становится последним, если не верит в Господа Христа, если не отвергнет свое идолопоклонство, будь то вещепоклонство, иедеепоклонство, мыслепоклонство. До какого бы то ни было рода идолопоклонства не достигает ничто Христово. А это уже ад.

Святой Златоуст боговдохновенно благовествует: Спаситель сказал: *человѣкамъ это невозможно, Богу же все возможно* (стих 26) не для того, чтобы ты ослабевал в духе и удалялся от дела спасения, как невозможного; нет, он сказал это, чтобы ты, сознавая великость предмета, тем скорее принялся за дело спасения, и, с помощью Божией вступив на путь этих прекрасных подвигов, получил жизнь вечную. Каким же образом невозможное делается возможным? Если ты откажешься от своего имени, раздашь его нищим и оставишь злые вожделения. Если будешь делать это упорно и постоянно, то и невозможное станет возможным. и так постепенно и мало по малу восходи по лестнице, ведущей на небо. Иначе, страсть к богатству есть некоторый новый, ужасный и неизлечимый род сумашедствия¹.

(Продолжение следует)

1. Слово 37.

2. Слово 62, 3–4; с. 599–600.

3. Беседа 63, 2–3; с. 606–7.



Митр. Иосиф Петроградский

«В ОБЪЯТИЯХ ОТЧИХ»

ДНЕВНИК ИНОКА (IX)*

102.

В терпении бесчестий, особенно напрасных, будь спокоен духом, и отнюдь не унывай, и не скорби: от сего умаляется цена терпения. Скорбь в терпении бесчестия свидетельствует о нашем самолюбии, эгоизме, гордости, преувеличении наших прав на счастье и о недовольстве, пожалуй, путями Промысла Божия. И тем выше такое спокойное терпение бесчестия, чем самое бесчестие напраснее.

12 ноября

103.

Врачу душ и телес! Исцели, защити меня от самомнения, тщеславия, суетной хвалы и самопревозношения!.. Господи! Не дай мне забыть скверной жизни моей, и хотя сим отгони от меня врага моего, растлевающего меня гордынею своею, вопреки смиряющим меня недостаткам и немощам и беззаконной жизни моей.

12 ноября

104.

Господи! Расположи сердце мое к милованию нищих, приятию странных, вниманию к нуждающимся, скорбящим и преутружденным! Дай силу и способность быть добрым утешителем в печали, помощником в скорби, советником в затруднениях, покровителем во всякой нужде и бедности.

13 ноября

105.

Не отвратим взора своего от просьбы нищих, не ускорим походки нашей от взывания нуждающихся. Побеседуем с ними об их горькой доле, и это одно – о! сколь много значит для их безотрадной жизни!

13 ноября

106.

Вот картина нашего внутреннего человека: приступает он в молитве к Богу, и этот внутренний человек обнажается, освещается и раскрывается во всей своей наготы, слабости и незащитности. Приходят на память разные скверные соделанные грехи и беззакония, – хочешь каяться, нет теплоты чувства и сердечного сокрушения: хочешь плакать – враг восхищает и эту жажду спасительную; хочешь прибегнуть к Господу,

укрыться под Его покров – чувствуешь, как мало с Ним у тебя общего. И мечешься, мечешься духом от отчаяния к надежде и опять к отчаянию, от решимости к расслаблению и опять решимости. Буря страстей и помыслов скверных, сомнений, неверия, всякой нечистоты, хулы и скверны довершает безобразие нашей души, не имеющей целого места, не тронутого заразой и язвой греха.

13 ноября

107.

Страшные враги души нашей – празднословие и смехотворство. Умилился человек, когда-то когда дождавшись этого утешения, сокрушился в сердце своем, и надо бы возделать это благодеяние Божие на пользу своей души, разжигать его в сладостный плач. Но вот два-три лишних фразы, усмешка с знакомыми, пересуд, молва, и... прощай! все пропало. Умиления и светлого настроения души как не бывало. Начинай сызнова, чтобы вернуть его, но как же это трудно и дается! Боже – радость моя истинная! «духъ праздности... и празднословія не даждь ми!»... Или лучше сказать, так как Ты и так не даешь никогда этих зол, даешь Ты одни блага, а зло всякое не от Тебя, а от нас и врага нашего спасения, то отыми от нас эту несчастную душевредную слабость, и утверди в молчании, скромности, смирении, Богомыслии, благоделании и святой серьезности, и сие во всякий час и миг жизни нашей! Сподоби поработать Тебе Единому всей душой, сердцем и существом, всегда, каждое мгновение принадлежать Тебе Единому Владыце и Благодетелю нашему. Аминь.

14 ноября

108.

Боже! Всесильный и всемилостивый, Егоже Сила совершается в нашей немощи и недостойнстве. Огради сердце мое от внимания к похвалам и лестным отзывам. Не дай забыть, каков я внутри, скверный, гадкий, глупый, неразумный, ленивый, злой – был, есть и... не буду ли?

14 ноября

109.

Воссияй в сердце моем, Господи, истинное покаяние, умиление и сокрушение сердечное! Воссияй Твое пребывание, общение и единение! Воссияй свет радостный – пламенную любовь к Тебе и ревность! Воссияй и сладчайшее утешение – Твою любовь ко мне, дивную, светозарную, сладчайшую!

15 ноября

* Продолжение. Начало см. «Вестник» № 2/1999; 3/1999; 5–6/1999; № 2–6/2000.

110.

Поистине обладание Господом, достижение теснейшего постоянного общения, единение с Ним – это целая наука, целое искусство, и как бы особое священнодействие. Оно требует, как всякое задуманное сложное дело, целой системы предварительных работ и усилий – работ над самим собой, очищением себя от всякого земного пристрастия (что дается отнюдь не сразу, а постепенно), укреплением в благих намерениях и делах, приучением к ним, усвоением их своему существу до такой степени, чтобы все оно дышало добрыми намерениями и наипаче готовностью когда угодно, или лучше – всегда обратить их в соответствующие добрые дела. Это искусство – «завоевания» Господа («царствие

небесное нудится», Мф. 11, 12) предполагает неизбежно и ряд неудач, препятствий, поправок самого себя и т. п. Все это нужно для целей того же искусства, чтобы приучить нас к терпению, нестойчивости и усиленному исканию Господа.

15 ноября

111.

Что может быть благороднее, отраднее и святее труда – предстоять в молитве Господу Создателю всех за людей Его, приводить их к Нему в молитве, вызывать в них чувства смирения, сокрушения сердечного, слезы умиления и покаяния, вонзая в их сердца глубоко-трогательные слова церковных молитв, этих священных игл, которыми пробуждается и вызывается к делу наша леность и нерадение.

15 ноября

(Продолжение следует)

« МИЛОСТЫНЯ, РАСТВОРЕННАЯ ПОСТОМЬ... »

Подавая нуждающимся нечто от тех благ, которые даровал нам Бог, мы подаем это самому Христу, и такой дар не будет забыт у Великого Дародателя: *еще кто напоить единого от малых сих чашею студены воды... аминь глаголю вам, не погубить мзды своя* (Мф 10, 42). По древней традиции, особенно щедрую милостыню подают православные христиане во время Великой Четыредесятницы: *да постыщесе благостыню творимь, и дасть намь Господь вмьсто земныхъ небесная* (Постная Триодь).

Дорогие братья и сестры! У вас есть возможность направить ваши пожертвования на нужды нашей Церкви, помимо уже известных вам банковских счетов нашей епархии, также через два благотворительных фонда:

1. Православный Благотворительный Фонд (Orthodox Benevolent Fund) под председательством еп. Гавриила Манхеттенского, основанный в 1987, за прошедшие 14 лет стал существенным источником поддержки для наших миссий на Гаити, в Уганде, в Корее, Китае и Чили и для наших обителей в Святой Земле. Только за последние три года Фонд получил пожертвований на сумму более четверти миллиона долларов.

Пожалуйста, выписывайте чеки на «Orthodox Benevolent Fund» с указанием, для какой общины или обители или на какой конкретный проект вы предназначаете Ваше пожертвование.

Адрес Фонда: Orthodox Benevolent Fund
P.O. Box 203
Fly Creek, NY 13337-0203, USA

2. Попечительство о нуждах Русской Православной Церкви Заграницей (Fund for Assistance to the Russian Orthodox Church Outside Russia). Чеки (только в американской валюте!) выписывать на «Fund for Assistance» и высылать по адресу:

75 East 93rd Street, New York, NY 10128-1390, USA

Ваш посильный дар будет принят с глубокой благодарностью на указанные цели, или на цели по Вашему указанию:

- содержание церковного имущества на Святой земле и Синодальной резиденции в Нью Йорке
- семинарское образование молодого духовенства
- поддержка наших епархий и епископов в России: Сибирь, Украина, Кубань и С.-Петербург
- поддержка прицерковной работы: хоровое и клиросное образование, молодежные и миссионерские семинары
- распространение духовной и церковно-общественной литературы
- помощь новым приходам и нуждающемуся духовенству

На праздники Рождества Христова и Богоявления архиепископ Марк совершил все богослужения в кафедральном соборе в Мюнхене. На всех богослужениях ему сослужили прот. Николай Артемов и иерей Георгий Зайде, кроме тех дней, когда они служили на других приходах в округе Мюнхена. Так например, в канун рождественского сочельника о. Николай служил в Гармише, между тем как о. Георгий в сочельник служил в Мурнау, а на Рождество в Ингольштадте. В воскресенье 1/14 января в кафедральном соборе состоялась традиционная елка с выступлениями детей из приходской школы. Детский спектакль приготовила Виктория Григорьевна Мондич.■



**БАД ГОМБУРГ:
ОСВЯЩЕНИЕ ХРАМА**

В пятницу 2 февраля архиепископ Марк в сопровождении послушника Георгия рано утром выехал из монастыря в направлении Франкфурта.

После короткой остановки во франкфуртском храме и встречи с прихожанами из Саарбрюккена он направился дальше в Бад Гомбург, чтобы в 11:00 ч. освятить храм Всех Святых после недавнего капитального ремонта. Архиепископу Марку сослужил настоятель храма, прот. Димитрий Игнатьев, и пел хор франкфуртского Свято-Николаевского



БАД ГОМБУРГ – Малое освящения отремонтированного храма Всех Святых.

✦ Хор под управлением Людмилы Тарасовой.

✦ Во время последовавшего за освящением храма приема бургомистр города выступил с приветственным словом.





прихода. Присутствовал бургомистр г. Бад Гомбурга и представители городских властей, способствовавших ремонту храма. После благодарственного молебна и освящения храма все присутствовавшие были приглашены на прием в ратуше. ■

ЗАСЕДАНИЕ СИНОДА В НЬЮ-ЙОРКЕ

В понедельник 4 февраля архиепископ Марк полетел в Нью-Йорк на очередное заседание Архиерейского Синода. В этом заседании приняли участие председатель митрополит Виталий и члены Синода архиепископы Лавр, Алипий, Марк и епископ Гавриил. По делам наших приходов в России присутствовал епископ Михаил. Архиерейский Синод прежде всего обсуждал вопросы, связанные с последствиями Архиерейского Собора, прошедшего в октябре и ноябре 2000 года. В связи с этим был принят ряд решений, опубликованных отдельно (см. »).

В воскресенье 11 февраля по окончании Синода архиепископ Марк служил в синодальном храме в Нью-Йорке вместе с архиепископом Алипием и епископом Гавриилом. На праздник Трех Святителей, в понедельник 30 января/12 февраля, архиепископ Марк из Нью-Йорка вернулся в Мюнхен. ■

Заявление Архиерейского Синода Русской Православной Церкви Заграницей

Собравшись на очередномъ заседанииъ Архиерейскаго Синода, мы нашли необходимымъ снова засвидѣтельствовать свое внутреннее единство и непоколебимое стояніе въ истинѣ церковной. Мы весьма озабочены нестроениями, охватившими нѣкоторыя части нашего церковнаго организма. Въ связи съ этимъ мы подтверждаемъ, что мы – всѣ члены Архиерейскаго Синода, во главѣ съ председателемъ, высокопреосвященнѣйшимъ митрополитомъ Виталіемъ – единодушно стоимъ за рѣшеніями и заявленіями принятыми на архиерейскомъ Соборѣ и не можемъ согласиться съ попыткой внести духъ сомнѣнія и разногласія въ нашу среду.

Въ теченіи 80 лѣтъ мы чувствовали свою отвѣтственность передъ всей полнотой Русской Церкви, какъ за границей, такъ и на многострадальной нашей Родинѣ. Наши рѣшенія и мысленія всегда руководились этой двойной отвѣтственностью.

Не по нашимъ заслугамъ мы унаслѣдовали все богатство Русской Церкви и стараемся его сохранять и передавать. Мы и нынѣ продолжаемъ стоять на твердыхъ позиціяхъ исповѣдничества нашей вѣры передъ всѣмъ міромъ и поэтому естественно радуемся положительнымъ сдвигамъ въ нашемъ многострадальномъ русскомъ народѣ.

Само Положеніе о Русской Православной Церкви Заграницей опредѣляетъ наше существованіе и связываетъ наши дѣйствія отвѣтственностью передъ всей Русской Церковью. Въ наше время, когда явныя гоненія прекратились, наше отношеніе нуждается въ осмысленіи и здоровой оцѣнкѣ. Съ этой цѣлью Архиерейскій Соборъ 2000 года учредилъ нѣсколько комиссій, чья задача заключается въ изученіи путей Русской Церкви въ прошломъ и будущемъ. Такой шагъ не является новшествомъ, а наоборотъ – органическимъ – и послѣдовательно проистекаетъ изъ нашего прежняго пути.

Напоминая всѣмъ вѣрнымъ чадамъ нашей Церкви о необходимости не поддаваться попыткамъ врага нашего спасенія раздирать нешвенный хитонъ Церкви, мы призываемъ васъ всѣхъ и впредь стоять въ истинѣ церковной и сохранять единство любви.

26 янв./ 8 февраля, 2001 г.

*Предсѣдатель Архиерейскаго Синода
Митрополитъ Виталій*

*Члены Архиерейскаго Синода:
Архиепископъ Лавръ
Архиепископъ Алипій
Архиепископъ Маркъ
Епископъ Кириллъ
Епископъ Гавриілъ*

ПРАВОСЛАВНЫЙ СЪЕЗД 2000 В МЮНХЕНЕ



Открытие православного съезда. Слева еп. Константин (Сербская Православная Церковь), возглавляющий Западно-Европейскую епархию СПЦ.

Ежегодный православный съезд в Мюнхене открылся во вторник 26 декабря 2000 года молебном ко свв. Новомученикам и Исповедникам российским и святителю Николаю – покровителям мюнхенского кафедрального собора. Присутствовали преосвященнейшие Марк, архиепископ Берлинский и Германский, и Константин, архиепископ Западно-Европейский (Сербской Православной Церкви) со своим диаконом. Всей церковью дружно пели участники, собравшиеся из разных мест Германии и прибывшие из других стран, как будто составился большой единый хор. В съезде участвовало, как и в предыдущие годы, около 100 человек. По сложившейся традиции, во время работы съезда каждый день совершалась вечерня, утреня и литургия, участники съезда имели возможность исповедоваться и причаститься.

Первый доклад во вторник вечером читал прот. Николай Артемов. Ввиду того, что многие в наше время сравнительно недавно пришли к Церкви, устроители сочли полезным дать участникам толкование Божественной литургии. В первом докладе на эту тему о. Николай познакомил слушателей с видимым, внешним ходом Литургии, одновременно указывая на символический контекст этих действий. Докладчик начал с проповеди св. апостола Филиппа диакона, описанной в Деяниях Апостолов, которая имела своей ис-

ходной точкой главу 53 из пророка Исаии и связал это с проскомидией (т. е. приготовлением хлеба и вина) до начала собственно Литургии. Далее была речь о значении преломления хлеба для Церкви, и как оно осуществляется на Литургии. Подчеркивалось значение единства земной и небесной Церкви, которое открывается в этом храмовом таинстве, например в трисвятном пении «Святъ, святъ, святъ...», которое присутствует в евхаристическом каноне, как центре Литургии, а также в «Херувимской песни» (Ис 6). Докладчик настаивал на том, что Литургию следует рассматривать не как некую мистерию отображающую биографию Христа, а воспринимать ее как целостность высшего порядка.

На следующий день после утрени и Божественной литургии с докладом на тему «Духовные аспекты наркомании» выступил гость из Москвы, протоиерей Алексей Бабурин (МП), врач-нарколог с многолетним опытом работы. О. Алексей провел параллель между стремительным распространением в наше время наркомании, алкоголизма, ростом тяги к магии и оккультизму и описанным в ветхозаветных Маккавейских книгах насаждением эллинского культа Диониса в Палестине во время правления Антиоха Епифана. Докладчик убедительно показал, что резко обострившаяся

на пороге третьего тысячелетия борьба язычества с христианством есть продолжение той же борьбы, которую враг рода человеческого, насаждая культ Диониса (и подобные ему, хотя и имеющие другие названия культа), вел сначала с избранным народом Божиим, как описано это в Маккавейских книгах, а затем с христианами – от священномученика Мокия, обезглавленного в конце III века в г. Византии за обличение поклоняющихся Бахусу язычников до жившего в XVIII веке бесстрашного обличителя пьянства и разврата на праздниках в честь Ярилы (своего рода аналога античного Диониса), российского святителя Тихона Воронежского, который должен был отправиться на покой вследствие доноса откупщиков, обвинивших его в подрыве «казенного интереса». Затем докладчик рассказал об истории возникновения в России обществ трезвости и широком размахе трезвеннического движения под покровительством Церкви, прекратившемся с установлением богорборческого режима. Духовный аспект проблемы алкоголизма и наркомании важен в чисто практическом отношении: если человек поймет, что употребление наркотиков (точнее, любых т. н. психоактивных средств) отдает его во власть дьявола, он сможет осмысленно, раскаявшись перед Богом в содеянных грехах и получив благодатную помощь Божию, изменить свое поведение. Без этого обращения к Богу и возвращения в лоно Православной Церкви настоящее исцеление невозможно. «Безбожные» методики могут помочь прекратить употребление наркотиков, но не могут исцелить страсть. Один беспросто предоставит место другому: не наркотики, так блуд, не блуд, так азартные игры и т. д. (здесь можно было бы добавить, что любое занятие, отвлекающее человека от Бога, есть занятие страстное и душепагубное – даже если бывший наркоман всецело отдастся, к примеру, не блуду, а занятиям спортом, наукой или



политикой). Наркомания связана с особым типом псевдодуховности – метафизикой самости, приводящей человека к богоотступничеству, богоборчеству и смерти.

Во втором своем докладе о. Алексей рассказал об 11-летнем опыте работы приходской наркологической службы и тех практических мерах, которые предпринимаются в деле борьбы с алкоголизмом и наркоманией, и выразил свое сожаление в связи с тем, что духовенство, включаясь в святое дело помощи страждущим, иногда использует зарубежные программы, возникшие на внецерковной почве и в социальной среде с иным менталитетом, тогда как у Русской Православной Церкви есть собственные богатые традиции и возможности. Докладчик подробно рассказал о работе созданной при Никольской церкви в Ромашково общины трезвости, которая с самого начала была православной, хотя и использовала в своей деятельности некоторые элементы европейской программы. На встречах членов общины о. Алексей каждый раз проводит вероучительную беседу. Как врач-нарколог, он объясняет медицинскую сторону алкоголизма, а как священник – указывает на духовные причины развития этой страсти. Некоторые встречи специально посвящаются разбору закономерностей возникновения и развития страстей по трудам святых Отцов и аскетических путей борьбы со страстями. Члены

общества совершают паломничества по святым местам, раз в месяц на приходе служится специальный молебен о недугующих страстью пьянства перед иконой Божией Матери «Неупиваемая чаша».

Постепенно новые члены общины начинают понимать, что излечиться от страсти винопития можно только с помощью Божией, через покаяние и постоянную молитву. Так через преодоление страсти человек приходит в Церковь.

Участники съезда с искренним сочувствием слушали рассказ о. Алексея и от всего сердца желали ему помощи Божией на избранном им нелегком пути.

Архиепископ Марк начал свой доклад на тему «Литургическая жизнь в Иерусалиме – в прошлом и настоящем» с утверждения, что развитие богослужебного устава продолжается, и будет продолжаться до Второго пришествия Христова, потому что пока человек живет в *миръ*, он должен жить с этим *миромъ*, хотя и не быть *отъ мира сего*. Устав Иерусалимской Церкви, матери всех Церквей, складывался в значительной степени под влиянием богослужебной практики больших монашеских поселений, окружавших Святой Град уже в ранние века христианства. Устав этот, несмотря на все внешние вмешательства, хотя и претерпел некоторые изменения, но в основном оказался поразительно устойчивым. Сохранились описания ежедневных и

праздничных богослужений, сделанные в IV веке испанской паломницей Этерией, которые содержат интересные наблюдения о тогдашнем богослужении. Остановившись подробно на описании ежедневного богослужения и богослужебных особенностях больших праздников церковного года, владыка подчеркивал, что и ежедневное, и праздничное богослужение в Иерусалиме сосредоточено около двух святынь – Гроба Господня и Голгофы. Это важно иметь в виду при рассмотрении нашего нынешнего богослужения, в котором, несмотря на то что физически мы находимся далеко от Иерусалима, отражается присутствие и Голгофы, и Гроба Господня, как уже ранее участники съезда могли уяснить из доклада о. Николая Артемова о символике литургии. Праздничное богослужение в Иерусалиме, естественно, связано с теми местами, где происходили те или иные евангельские события. Так, например, Рождественское богослужение начиналось в канун Рождества на Голгофе, потом крестным ходом все шли ко Гробу (так совершалась вечерня), затем выходили из Великой церкви и шли в Вифлеем, где совершалась утренняя, после чего снова крестным ходом с пением возвращались в Иерусалим и литургия начиналась на Голгофе и заканчивалась у Гроба Господня. Священники, постоянно жившие в Вифлееме, оставались и совершали литургию там. Несмотря на значение Вифлеема в эту Рождественскую ночь, литургия туда не перемещалась, главный епископ совершал ее снова в Иерусалиме – центром богослужения оставался Гроб Господень. В наше время, наоборот, Иерусалимский патриарх совершает Рождественскую литургию в Вифлееме, а один из епископов – у Гроба Господня.

Многие службы Страстной седмицы включали чтение Евангелия на местах тех событий, о которых рассказывает данное евангельское повествование. Так совершалась например, служба, которую мы называем «12 евангелий». В сегодняшнем богослужении как следы такой практики сохранились антифоны между

евангельскими чтениями, которые пелись во время перемещения богослужения с места одного евангельского события на место другого, чтобы ход богослужения не прерывался молчанием. Подобную функцию имели и сохранившиеся в нынешнем богослужении длинные паремии на вечерне перед литургией Великой субботы – в это время крестили оглашенных (практика, сохранившаяся донныне).

Несмотря на то, что Иерусалимский устав в сравнении с древним пустынным монашеским уставом уже значительно приспособлен к мирской жизни, монашествующие как в древности, так и сегодня имеют большое значение в богослужебном цикле – как правило, они и по сей день ведут богослужение в части пения и чтения. И сегодня все богослужебные действия, происходящие на Голгофе и у Гроба Господня, обеспечиваются монахами Святогробского братства. Святогробское братство столетиями пополнялось преимущественно греками, жившими в Иерусалиме и его окрестностях. В наше время греческое население настолько уменьшилось, что таких молодых людей уже почти нет, и пополнение состава Святогробского братства в основном приезжает из Греции.

На территории Иерусалима есть еще только одна поместная Церковь, именно Русская, которая имеет такое значительное число монашествующих, подвижающихся там. В наше время в наших двух женских обителях подвизается сто монахинь и, кроме того, в разных местах два десятка монахов; у Московской патриархии, вероятно, несколько меньше (Святогробское братство имеет меньше ста монашествующих). Это большое преимущество для наших паломников, что у нас есть свои монастыри, где мы можем молиться в соответствии с нашими традициями. Наши монашествующие участвуют в богослужениях в Святом Граде – в меру сил и в меру благословения. В любой праздник, который касается какого-то события в самом Иерусалиме или его окрестностях, наши монашествующие ходят или ездят туда,

участвуют вместе с греческими монахами и монахинями в этих богослужениях, однако, как правило (за редкими исключениями), возвращаются на литургию в свои монастыри. То есть наши монашествующие участвуют во всех событиях местной Церкви именно тем способом, который там издревле принят.

Итак, мы видим тесную и очень важную для нас связь между подвижающимися в Святой Земле монашествующими нашей Церкви и нами, с одной стороны, и тесную связь нашу, по уставу и по преданию, которое мы унаследовали от подвижников, столетиями подвизавшихся в Святой Земле, со Святым Градом и его святынями и с матерью Церковью – Иерусалимской Церковью.

В четверг утром участники съезда с интересом ожидали доклада ученого биохимика С. Л. Миронова о современном состоянии биологической науки, и ожидания эти вполне оправдались – докладчик компетентно и доступно, иногда с тонким юмором, рассказал слушателям о проблемах, ставших в последнее время предметом беззастенчивых и невежественных спекуляций в средствах массовой информации.

В первой части своего доклада С. Л. Миронов коротко остановился на отношении известных западных ученых-естественников нового времени к религии, опираясь на высказывания самих этих ученых: Лейбница, Больцмана, Планка, Гейзенберга и многих других. Философское осмысление личного научного опыта приводило больших ученых к выводу, что открываемые ими законы природы красотой своей и гармонией предустановлены Божественно. Таинственным также является для челове-



Протоиерей Алексей Бабурин читает доклад о духовных аспектах наркомании.

ка сам путь открытия научных законов. Эйнштейн писал: «Высшим долгом физиков является поиск тех общих элементарных законов, из которых путем чистой дедукции можно получить картину мира. К этим законам ведет не логический путь, а только основанная на проникновении в суть опыта интуиция. Существует ли рациональное объяснение понятия «интуиция»? Поэтому, высказав свое твердое убеждение, что ученые узнают о строении окружающего мира ровно столько, сколько открывает им к соответствующему времени Творец (или предлагает, как задачу, в том числе и нравственную), докладчик перешел к изложению фактов из современной биологической науки.

Основной особенностью теперешних биологических исследований является изучение процессов на микроуровне, т. е. исследуются отдельные клетки, внутриклеточные структуры, хромосомы, гены. Эти «кирпичики», из которых строится живой организм и которые отвечают за все происходящие в нем процессы, на самом деле являются необычайно сложными структурно и функционально. Их изучением занимается быстро развивающаяся в последние десятилетия молекулярная биология. С середины 80-х годов ведется интенсивная работа по специальной международной научной программе «Геном человека», которая была создана для расшифровки структуры и расположения всех генов, присутствующих в человеческом организме. Эта ин-



формация является основой как для понимания эволюции молекул и клеток в отдельных организмах, так и для понимания происхождения человека и других живых существ. Несколько месяцев тому назад было объявлено о расшифровке полного генома человека. Здесь надо отметить, что на самом деле речь идет о геноме пока только одного конкретного человека, однако в течение ближайших лет ученые безусловно смогут получать «генетический паспорт» каждого человека. Это открывает огромные возможности для предупреждения и лечения множества наследственных или наследственно предрасположенных заболеваний. Уже теперь методы генной терапии позволяют лечить генетические патологии в период внутриутробного развития. Ген или определенная генная конструкция вводятся в интенсивно делящиеся клетки плода – и ребенок рождается здоровым. Применяется генная терапия и в онкологии, а также для лечения таких распространенных болезней как диабет, ревматизм, остеопороз и тому подобных многофакторных заболеваний, и это только начало пути. Однако параллельно возникают и правовые вопросы о нормах генетического тестирования, конфиденциально-

сти результатов генетических исследований, о возможных нарушениях прав и свобод человека в случае, например, наличия в геноме какого-то человека информации о наследственных заболеваниях или предрасположенности к болезням. Такой информацией захотят располагать и работодатели при приеме на работу, и страховые фирмы при заключении медицинских страховок и страховании жизни. Это может оказать влияние и на решение о вступлении в брак, рождении детей.

Особняком стоит вопрос о клонировании, т. е. рождении живого существа, не зачатого природным способом при слиянии специальных клеток отца и матери, а полученного искусственным путем пересадки генов (даже не обязательно живого организма) в яйцеклетку. Так была уже «создана» искусственная овца «Долли», так создаются во многих лабораториях клоны мышей. Уже появилась в прессе первая информация о возможности рождения уже к концу этого года клонированного младенца в США, где одна состоятельная семейная пара финансирует соответствующий частный проект с целью получить клон их умершей в 10-месячном возрасте дочери. Пока трудно предсказать,

к каким разочарованиям приведут попытки клонирования людей, но они будут несомненно. Ученые знают уже, что и как происходит при зарождении нового организма и его развитии, но пока нет и, вероятно, еще долго не будет ответа на вопрос – почему это происходит именно так, а не иначе. Какая «программа», например, заставляет одинаковые вначале стволовые клетки при развитии плода в утробе матери развиваться совершенно по-разному, образуя различные органы, сердце, печень, почки, головку, ручки, пальчики, ногти? Кто руководит этим чудом, каждый раз предвещающим появление нового человека? Для того, чтобы достижения современной генетики принесли человечеству больше пользы, чем вреда, нужна большая осторожность при применении уже достигнутых знаний и умений. Поэтому 19 ведущих в научном мире стран подписали «Протокол о запрете клонирования человека», но, как мы видим, возможно и в обход его вести работы в этом направлении. При этом, однако, не принимаются во внимание уже первые отрицательные опыты клонирования, например, клонированные мыши, размножающиеся далее естественным путем, вымирают полностью уже к ше-

стому поколению, и объяснения этой деградации нет. Клонировать же человека уже технически гораздо труднее, чем овцу, и трудно предсказать дальнейшие последствия для самого клона. Следует также отметить, что клон вопреки многочисленным заблуждениям, уже при рождении не является точной копией исходного «родительского» организма, не говоря уже о факторах, привносимых извне при росте и развитии ребенка. В настоящее время трудно найти даже чисто научные аргументы, говорящие хоть сколько-нибудь в пользу клонирования человека, не говоря уже о нравственно-религиозной стороне таких экспериментов. Ученые, которые вопреки мнению большинства научного мира безответственно собираются работать в этом направлении, движимы такими страстями, как честолюбие, тщеславие, любопытство или попросту сребролюбие.

Очень серьезную и требующую глубокого специального обсуждения проблему представляет собой так называемое терапевтическое клонирование, которое было в конце 2000 года на законодательном уровне одобрено в Великобритании. Здесь речь идет о клонировании определенных тканей или органов для пересадки тяжелобольным людям. Однако при этом невозможно обойти стадию возникновения и первичного развития человеческого эмбриона, стволовые клетки которого далее используются. Для верующего человека, признающего человеческую жизнь неприкосновенной уже с момента зачатия, такие эксперименты представляются невозможными.

Актуальный аспект доклада (BSE, клонирование, лечение болезни методом генной терапии) настолько увлек слушателей, что докладчику приходилось постоянно отвлекаться и отвечать на вопросы. Раскрыть тему так, как она была сформулирована изначально, т. е. рассказать о соотношении «современных достижений биологической науки» и «нашей православной веры», к сожалению, не удалось. Но и сама тема потребовала бы и дру-



Проф. С. Л. Миронов рассказывает о современном состоянии биологической науки.

гого названия, к примеру: «Православная вера и наука» (любая, древняя и современная, занятая изучением твари), причем от правным пунктом для такого доклада должны были бы стать не философские высказывания инославных западных ученых нового времени, а Священное Писание (т. е. Откровение Троичного Бога, в котором Бог открыл человеку и человечеству все, что ему необходимо знать для спасения на все времена до конца этого мира) и основанное на нем и на личном благодатном опыте богопознания учение святых Отцов и Учителей Церкви. Уже Послания апостола Павла изобилуют наставлениями о том, как следует христианину относиться к «науке», к человеческой, душевной мудрости, к учениям по стихиям мира сего. Св. Отцы всех веков оставили нам ясные указания, которые должны были бы определять отношение христианина к этим проблемам и обеспечивали бы его свободу, равно как и подлинную внутреннюю свободу науки. Высказывания современных ученых, приведенные в начале доклада С. Л. Миронова, свидетельствуют о том, что богоборческая по сути нынешняя западная цивилизация, унаследовавшая мировоззрение гуманистического «Ренессанса» (который, в свою очередь, возродил, усвоил и развил научные и философские доктрины эллинской и халдейской языческой мудрости) в своем воззрении на тварь как «учительницу богопознания» не пошла дальше

языческих мудрецов. От признания за Богом достоинства превосходного геометра (биохимика, генетика, и т. п.), которое было не чуждо, например, пифагорейцам, стоикам и гностикам, еще очень далеко до правильного, а именно спасительного, богопознания, возможного только в лоне Православной Церкви, хранящей «науку Духа Святого», то есть «единственную науку, которая самолюбивое и осмерченное создание, зовущееся человеком, может научить, как преодолеть смерть и стяжать бессмертие» (о. Юстин Попович, «Догматика»). Только воцерковление и оцерковление может дать правильное восприятие истин человеческих (относительных и постоянно меняющихся) в свете вечных истин Божиих и помочь православному верующему правильно относиться к достижениям современной науки и техники.

Завершающий доклад съезда – «Мистагогия: Духовное толкование литургии по св. Максиму Исповеднику» снова вернул всех от поразительных и зачастую пугающих перспектив развития современной геномики и молекулярной биологии на родную почву православной святоотеческой традиции, причем только что указанный аспект предыдущего доклада получил здесь необходимую святоотеческую перспективу. В этом докладе прот. Николай Артемов на основе текста преп. Максима (VII век) подкрепил и развил точку зрения, высказанную им в

своем первом докладе, согласно которой понимание Литургии как отображения земной биографии Иисуса Христа упускает из виду существенный смысл Литургии как целостности высшего порядка. Выразив сожаление, что он не сможет остановиться на аскетически-психологическом разделе толкования преп. Максима, о. Николай попытался уяснить слушателям структуру этого сложного текста, считая свой доклад лишь введением в рекомендуемое углубленное чтение «Мистагогии». Святой Максим рассматривает Литургию как всеобъемлющее восстановление истинного божественного порядка, некогда нарушенного и ныне нами постоянно нарушаемого грехом. Поэтому Литургия – источник жизни, не только как бытия, пусть даже вечного, но именно как благобытия и нашего вечного совершенствования в Боге. В самой структуре Литургии, как было показано, объемлетя воплощение Христово, воскресение, вознесение и второе пришествие (суд) по внутреннему их смыслу, не как отдельные этапы по ходу богослужения, а внутри этих частей всякий раз целю. Для Святого Максима это связано с образом бытия Христа-Творца как Логоса (Слова Божия) и наших многообразных логосов, наших жизненных смыслов, ввиду того, что мы разумно-словесные твари. Поэтому упорядочивание себя и освящение находит свое начало и вершину в Божественной Литургии.

После последнего доклада, как обычно, наметили темы для следующего съезда. Архиепископ Марк поблагодарил всех за деятельное участие в полемике и от своего имени и от имени всех участников съезда особо поблагодарил сестричество мюнхенского собора, которое так самоотверженно потрудились, обеспечив в эти дни вкусное и разнообразное питание. После молитвенного завершения съезда участники, обогащенные духовно и полные новых впечатлений, разошлись и разъехались по домам.

Участник съезда

ДАТЫ...

Елеосвящения

В течение Великого Поста архиепископ Марк будет совершать таинство елеосвящения в следующих местах:

- **Кельн** – в пятницу 9 марта вечером
- **Гамбург** – в субботу 10 марта утром после литургии
- **Берлин** – в воскресенье 11 марта после литургии
- **Иерусалим** между 20 и 26 марта.
- **Лондон** – в пятую неделю вела Поста в воскресенье 1 апреля
- **Франкфурт** – в Великий Понедельник вечером
- **Штутгарт** в Великий Вторник вечером
- **Мюнхен** в Великую Среду

Хиротония игумена Агапита

На последнем заседании архиепископского Синода было принято решение совершить хиротонию игумена Агапита (Горачека) в епископа Штутгартского во **вторник 1 мая 2001** в кафедральном соборе Святых Новомучеников и Исповедников Российских в Мюнхене. На хиротонию прилетит заместитель первоиерарха нашей Церкви, архиепископ Лавр. Также приглашаются все трое европейских архиереев и епископ Ишимский и Сибирский Евтихий.

1 мая было выбрано потому, что это выходной день и т. о. многие священнослужители и миряне смогут участвовать в хиротонии. С хиротонией совмещается первая служба новопрославленным на архиепископском соборе 2000 г. святым: Святителям Филарету Московскому, Игнатию (Брянчанинову), Феофану (Говорову) Затворнику и Старцу иеросхим. Феофилу Киевскому.

Порядок богослужений следующий:

В понедельник **30 апреля**

- 17:00 ч. встреча архиепископа Лавра с чудотворной иконой Курской-Коренной, всенощное бдение,
- по окончании всенощного бдения: наречение игумена Агапита во епископа Штутгартского

Вторник **1 мая**

- 09:30 ч. встреча архиепископа Лавра, облачение архиерея
- Часы
- Исповедание веры нареченного во епископа Штутгартского игумена Агапита
- Божественная литургия с хиротонией игумена Агапита во епископа Штутгартского
- По окончании литургии – вручение жезла новопоставленному епископу Штутгартскому
- Общая трапеза для участников торжества.

Мы предполагаем, что многие священнослужители и верующие из нашей епархии пожелают участвовать в этом редком торжестве. Поэтому просим всех, кто нуждается в ночлеге обращаться к свящ. Георгию Зайде или его матушке по адресу кафедрального собора или же по телефону тел. 089/6091965, или к матушке Артемовой тел.: 089/6900716.

Стоимость номера в отеле на двоих припл. 80 н.м.

Приезд Курской Чудотворной иконы

Чудотворная Икона будет в нашей Епархии с **1 мая по 4 июня**. Она будет посещать приходы нашей епархии.

Предварительное расписание пребывания Иконы:

- 1 мая – **Мюнхен**, кафедральный собор Свв. Номомучч. и Исповедников Российских
- 3-4 мая – **Ингольштадт, Аугсбург, Ландсхут**
- 5-6 мая – **Штутгарт**
- **Баден-Баден, Маннгейм, Саарбрюккен**
- 13 мая – **Франкфурт**
- **Висбаден, Дармштадт, Кассель**
- 20 мая – **Кельн**
- **Дюссельдорф, Дортмунд, Мюнстер**
- **Билефельд, Ганновер**
- 24 мая – **Копенгаген Орхус**
- 27 мая (Вознесение) – **Гамбург**
- **Любек, Ольденбург**
- 3 июня (Троица) – **Берлин**
- 4 июня – **Эрланген**

10 июня – 1 июля ЗАПАДНО-ЕВРОПЕЙСКАЯ ЕПАРХИЯ

- 8 июля – **Зальцбург**

ПАЛОМНИЧЕСТВО В

15 сентября приход нашего храма в Баден-Бадене организовал паломничество в Лесненскую обитель Пресвятой Богородицы, где находится чудотворная икона Божией Матери. Наша группа состояла из 50 паломников, проживающих в разных землях Германии.

Сразу после отъезда о. Миодраг отслужил молебен свят. Николаю о путешествующих, и наше паломничество на всем его протяжении было удивительно удачным. Вначале мы посетили кладбище Сент-Женевьев де Буа (Sainte-Geneviève-des-Bois) вблизи Парижа. Здесь была отслужена лития по усопшим. Могила наших великих соотечественников, покоящихся там, оставляла глубокий след в душе. Казалось, что время повернуло вспять, и, как 100 лет назад, так и сейчас на могилах православных только кресты, иконы, лампы к ним, и никакой пышности, помпезности, а все только для того, чтобы живые могли достойно отдать свой последний долг умершим и помолиться о них в небольшой уютной церкви. Удивительное чувство охватывает душу – за воротами суета большого города, а здесь сразу же вспоминается: «покойтесь с миром...» И так спокойно и легко, что уходить не хочется, а хочется неторопливо побродить здесь, прочитать надписи на крестах и помолиться о «*здѣ лежащихъ и повсюду православныхъ*». И, если задуматься о будущем, то хочется вот так же когда-то упокоиться по-христиански, с крестом на могиле и безрезкой, и чтобы обязательно была церковь на кладбище, и ничего лишнего, как здесь.

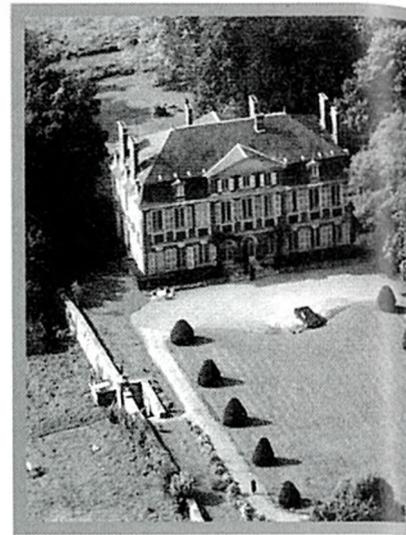


Поклонение чудотворной иконе Леснинской Богоматери.

После посещения кладбища о. Миодраг сказал:

«Эти люди уехали из России в тяжелое для страны время, они вынуждены были спасаться. И первое, что они делали – создавали православные приходы и строили церкви, чтобы было где молиться Богу. Они не думали, что должны жить, как остальные, а наоборот, делали все возможное, чтобы сохранить культуру, язык, душу, остаться такими как есть. Совсем другое происходит сейчас с нами. Нас никто не гнал, мы оказались здесь по своей воле, угрозы жизни не было для нас, но посмотрите, как мы живем! Мы стремимся раствориться здесь, иногда даже стесняемся говорить на родном языке, ведем детей своих в католическую церковь, а на вопрос “зачем?”, отвечаем – им здесь жить, так будет лучше. Сегодняшнее посещение этого кладбища – пример всем нам – как жили они, как не утратили ничего, а наоборот, старались распространять в чужой стране русскую культуру и искусство, сохраняли веру, и детей своих воспитывали так же. Давайте попытаемся и мы делать так, как они подавали нам пример.»

Потом мы посетили храм Св. Александра Невского в Париже. К сожалению, всего около часа могли мы осматривать эту великолепную церковь, строительство которой начал царь Александр I на личные средства и пожертвования верующих. В храме находятся прекрасные старинные иконы, принесенные в дар от казачьих полков. Большая икона преп. Сергия Радонежского с частицами его св. мощей расположена слева от алтаря. Два грандиозных панно украшают храм – хождение Христа по водам и проповедь Его с корабля к людям, собравшимся на берегу. Время заставило краски немного потерять свою яркость, но впечатление такое, что события, изображенные здесь, происходили совсем недавно, и, как тогда, так и сейчас, Господь близок к нам, и пребывает с нами и в нас, по Его обетованию. С сожалением покидали мы этот храм, и ти-

Л
Е
С
Н
И
Н
С
К
И
Й

хая грусть оставалась в душе и мысли: «Если бы не было революции и последующих лет гонений на Церковь, то сейчас в России все храмы были бы такими намоленными, с такими иконами, пред которыми миллионы православных преклоняли колена в молитве. О, Святая Русь, что сделали с тобой!». Только теперь понимаешь, что потеряли мы, что разрушено и уже никогда не вернется. Восстанавливаются храмы, жива Вера православная, но это утрачено навсегда. Грустно... Как велик был народ, который не только в своей стране, но и за границей строил церкви и распространял Веру нашу, и как высока и чиста душа этого народа, что ему нужно было все это, что жили именно так: уезжали – в своей церкви на Родине служили молебен о путешествующих, ставили последнюю свечу, и приехав на чужбину, находили здесь кусочек Великой России в храмах, построенных на жертвования из копеечного солдатского денежного довольствия и от трудов простого народа. А ведь это для нас, тех, кто посещает сейчас эти церкви, и без них просто не выжил бы на чужой стороне, строили наши предки, отказывая себе во многом – чтобы мы пришли сейчас, и было бы куда придти. И Господь знал, что мы придем, и привел нас, таких разных, но единых в главном – в Православии. Для нас Русь Святая выстроила и сохранила эти Святыни доньше, и, будем верить, на века. Помяни их, Господи, во Царствии Твоем – создателей, благодетелей,



М О Н А С Т Ы Р Ь



Леснинский м-рь в Провемоне (Франция). Игуменья Макрина и протоиерей Миодраг Глишч.

попечителей Домов Твоих.

Вечером игуменья Макрина с сестрами принимала нас в монастыре. День был постный, и ужин был скромным, но так все было вкусно, что уже в который раз удивляешься – как возможно это? Почти два дня пробыли мы в Обители, и все это время нас согревали любовь и гостеприимство монахинь. Утром следующего дня, после ранней Литургии, о. Миодраг отслужил молебен у Леснинской иконы Божией Матери. Мать Ефросиния в церкви рассказала о святых, находящихся здесь – св. мощах, иконе св. Надежды, к которой прикладывался св. Иоанн Кронштадский (остался волос с его главы), всего не перечислить. Вечером была всенощная с совершением памяти свят. Иосафа Белгородского. Все паломники имели возможность приложиться к частице мощей святого и к иконе с частью его облачения. После всенощной был открыт оклад Леснинской иконы Пресвятой Богородицы, и мы прикладывались к самой иконе, и матушка Макрина благословила приложить к иконе ее бумажные копии. Духовник монастыря о. Константин принимал исповедь у паломников, окормлял нас духовно; многим помогли его советы и вразумления. С великой любовью и терпением выслушивал он каждого из нас, исповедовал до глубокой ночи, и на следующий день с раннего утра. Удивительно и радостно было видеть, как Господь укреплял этого пожилого человека на такой духовный труд. И еще одного удивительного человека

встретили мы в монастыре – владыку Серафима, архиепископа Брюссельского и Западно-Европейского. Любовью о Господе дарил он нас всех, и хотелось подольше побыть с ним. И игуменья Макрина, и монахини, и послушницы окружили нас заботой, любовью, вниманием; казалось, что мы – дома, где нас ждали и с радостью встречают теперь. Наши души, охладевшие и погрязшие в суеде и грехах мира сего, отогрелись здесь, возле этих людей, редких в своей духовной красоте. Видишь хрупких внешне монахинь, таких же как мы, из плоти и крови, но – какие лица, глаза, какая внутренняя сила и чистота сердечная!

Как быстро пролетели эти два дня, как хотелось продлить часы нашего пребывания там, как не хотелось уезжать! И с радостью думали мы: как много за это время успел сделать каждый из нас для души своей, за годы не успе-

ешь столько, как за эти дни на этой святой земле, которую сама Пресвятая Богородица, мать каждого православного христианина, избрала обителью своей. И сама Она благосклонно выслушивала наши молитвы у чудотворной Ее иконы. Благосклонно, потому что чего бы ни попросили мы у Нее в *яже ко спасению* прошениях – исполнит, и управит, и умолит Господа о нас грешных. Пресвятая Богородице, спаси нас!

В заключение хочется сказать, что несколько человек подходили к о. Миодрагу и говорили: «Мы поехали потому, что в программе поездки было посещение Парижа, это было главным для нас. Но теперь, побывав в монастыре, своими глазами увидев этих людей и совсем другую жизнь, мы говорим честно, что самое большое впечатление от поездки – монастырь, очень хочется снова побывать там.»■



Групповой снимок паломников из Германии.



ЕЛЕОН
Игуменья Моисея приветствует
архиепископа Марка.



Встреча архиерея в
обители св. равноап.
Марии Магдалины в
Гефсимании.



На второй день Крещения Господня, в субботу 7/20 января 2001 в монастыре Преп. Иова богослужения совершились раньше обыкновенного, и сразу же по окончании Божественной литургии архиепископ Марк в сопровождении послушника Георгия улетел в Святую Землю. На аэродроме в Тель Авиве его встречал начальник Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, архимандрит Петр, и секретарь Миссии Георгий Борисович Брюно.

С аэродрома путешественники направились в обитель Св. равноапостольной Марии Магдалины в Гефсимании. Здесь архиепископ Марк присутствовал на всенощном бдении под воскресеньем по Богоявлению. Службу совершал иеромонах Иоанн (Берзигъш из Джорданвилля), на полиелей с чтением евангелия вместе с архиереем вышли на середину храма архимандрит Петр, иеромонах Иоанн и иеромонах Валерий. После службы владыка общался с сестрами обители за вечерней трапезой.

На следующий день в воскресенье 8/21 января архиепископ Марк совершил Божественную литургию в Спасо-Вознесенском монастыре на горе Елеон. Здесь ему сослужили игумен Андроник

В попразднество Крещения Господа нашего Иисуса Христа сестры обеих обителей поехали на Иордан.

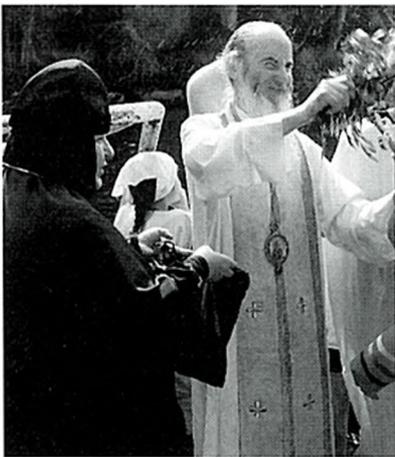


и иеромонахи Илья и Иоанн, между тем как архимандрит Петр отсутствовал по болезни. После обеда владыка вел беседы с сестрами обеих обителей.

В понедельник 10/23 января архиепископ Марк присутствовал на литургии в Елеонском монастыре. После трапезы монахини с Елеона и из Гефсимании вместе в архиепископом Марком, начальником Миссии и двумя иеромонахами отправились на двух автобусах на Иордан. Здесь архиепископ Марк совершил великое освящение воды и почти все окунались в холодные воды реки



После освящения воды и погружения в освященные воды Иордана сестры отдыхают.



СВЯТАЯ ЗЕМЛЯ КАПЕРНАУМ



КАПЕРНАУМ

В гостях у о. Иринарха в монастыре Свв. Апостолов на берегу Генисаретского озера.





Иордана. Оттуда они поехали в Капернаум, чтобы пообедать у иеромонаха Иринарха в монастыре Святых Апостолов. После начальной молитвы в храме 12 Апостолов и совместного обеда владыка освятил все помещения монастыря святой водой. По пути в Галилею, архиепископ Марк сидел в автобусе, в котором путешествовали в основном сестры из Елеонской обители, а на обратном пути в том, где находились сестры Гефсиманской обители. Владыка использовал это время для того, чтобы вести духовные беседы и отвечать на вопросы отдельных сестер. Вечером все вернулись в Иерусалим. По дороге дети из Вифанской школы пели духовные песнопения на арабском и славянском языках.

Ближайшие дни у архиепископа Марка были заняты официальными встречами с церковными и государственными деятелями и с сестрами, искавшими духовного руководства. В четверг архиепископ Марк с секретарем Миссии и двумя сестрами поехали в Иерихон, чтобы посетить тамошнюю братию. Сестры приготовили обед, чтобы облегчить братии тяготы их пребывания в условиях гонения.

В пятницу архиепископ Марк совершил Божественную литургию в Вифании. Пели и читали вифанские сестры с ученицами. Потом владыка осмотрел новые

ИЕРИХОН

Прошел год со дня незаконного захвата (в день памяти преп. Серафима Саровского) нашего участка в Иерихоне. Сестра Ксения показывает монахам любовно украшенную икону преп. Серафима, которая была с сестрами во время их прошлогоднего заключения в Иерихоне.

«Юбилейная трапеза» с монахом Даниилом (второй слева).



СВЯТАЯ ЗЕМЛЯ

ВИФАНИЯ

стройки и строящуюся церковь в пещере.

В субботу архиепископ Марк служил на Елеоне, а в воскресенье в Гефсимании. По замыслу предполагалось возвращение владыки в Мюнхен в воскресенье вечером, но когда секретарь Миссии привез владыку с братом Георгием на аэродром, оказалось, что забастовка помешала их отлету и им пришлось вернуться в Иерусалим. В этот вечер и на следующее утро, в день своего рождения, архиепископ Марк совершил богослужения на Елеоне. После трапезы игуменья и сестры поздравили своего архиерея с юбилеем (60 лет) и вручили ему комплект драгоценных вышитых покрывцов елеонской работы. В полдень архиепископ Марк, попрощавшись со всеми, еще раз заехал в Гефсиманию, чтобы поклониться святым мощам преподобномучениц Елисаветы и Варвары. Пообедав с сестрами, путешественники снова направились на аэродром. Поздним вечером они прилетели во Франкфурт и только на следующее утро им удалось вернуться в Мюнхен. ■



ВИФАНИЯ

Сестра Мария показывает переоборудованную пещерную церковь.

Сестры Марфа, Варсонофия и Мария перед маленькой «фермой» для кроликов и других небольших зверушек, которые всегда так радуют детей во время перерывов между занятиями.

КОНЧИНА БЛАЖЕННЕЙШЕГО ДИОДОРА ПАТРИАРХА ИЕРУСАЛИМСКОГО

19 декабря 2000 года в больнице Хадасса в Эйн Карем на окраине Иерусалима на 78 году жизни преставался о Господе Блаженнейший Патриарх Святого града Иерусалима и всея Палестины Диодор.

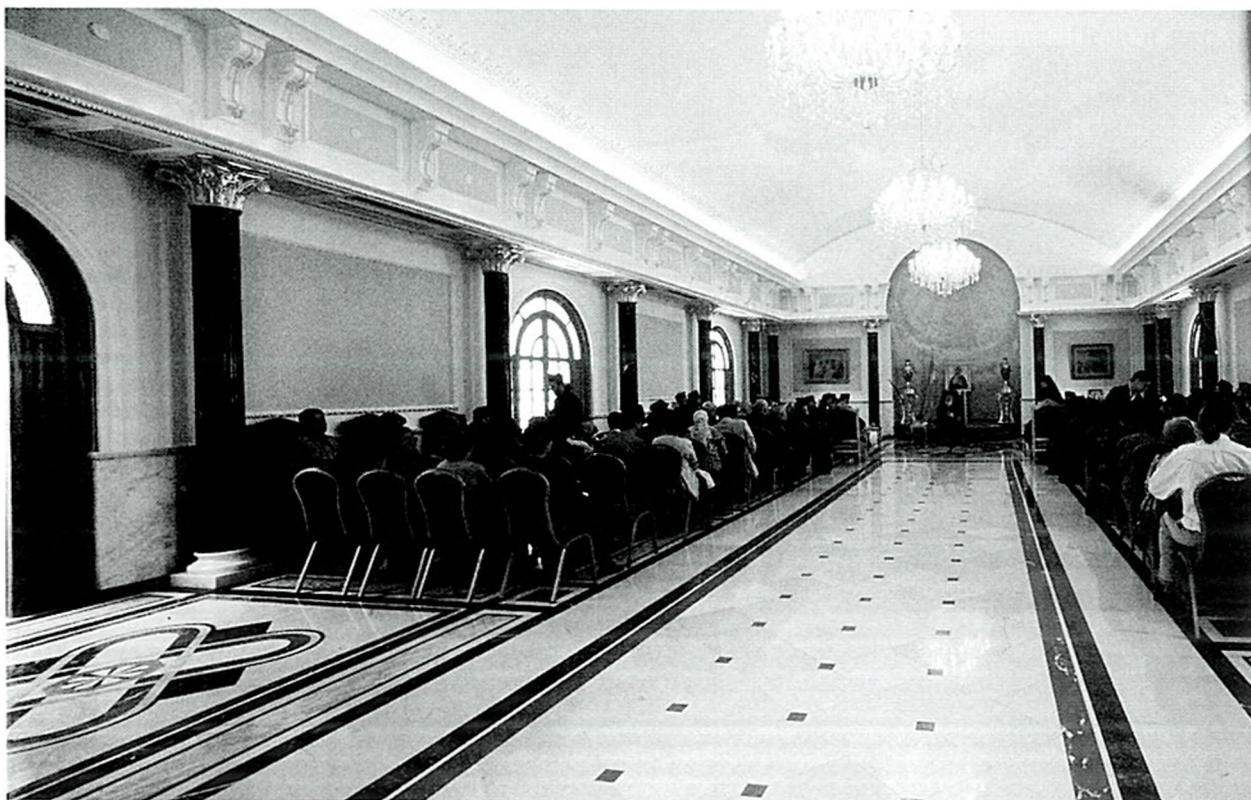
Блаженнейший Патриарх Диодор был 139-м Патриархом древнейшей в мире Иерусалимской Церкви и почти двадцать лет *право править слово истины* Божией, отстаивая чистоту Православия и стойко противостоя всеереси нашего века – экуменизму.

Покойный Первосвяtitель (в миру Дамиан Каривалис) родился 14 августа 1923 г. на острове Хиос в семье греческого священника. В Иерусалим он приехал в 1938 году, а в 1944 вступил в Святогробское братство. Три года спустя он был рукоположен во священнический сан. С 1952 по 1956 учился на богословском факультете в Афинах, после чего работал в Иерусалимской Патриархии библиотекарем и архивариусом. В 1962 году состоялась его епископская хиротония. В 1963 г. архиепископ Иерапольский Диодор был назначен заместителем в Амман и Восточную Иорданию. На первосвяtitельский престол он был возведен 1 марта 1981 года. Сразу же после интронизации Патриарх Диодор сказал, что Патриарший престол Иерусалимской

Церкви «не есть кафедра величия и славы, но мученичества и Голгофы». Эти свои слова покойный Патриарх оправдал всей своей жизнью.

Отпевание Блаженнейшего Патриарха Диодора началось 22 декабря в 8:30 утра в патриаршем храме Свв. равноап. Константина и Елены. На отпевании, помимо епископата и клира Иерусалимской патриархии, присутствовали также представители поместных Православных Церквей (в том числе обе игумении наших монастырей в Иерусалиме), инославных конфессий и высокопоставленные официальные представители правительств Греции, Палестины, Израиля и Иордании. Возглавил отпевание избранный 20 декабря Местоблюстителем Патриаршего престола митрополит Корнилий. После Божественной литургии тело почившего Первоиерарха было предано земле в крипте храма Свв. Апостолов в греческом монастыре на Малой Галилее, где погребены прежде почившие Иерусалимские Патриархи.

20 декабря, на следующий день по кончине Блаженнейшего Патриарха Диодора, Преосвяtitейший Марк, Архиепископ Берлинский и Германский, наблюдатель за делами Русской Ду-





ховной Миссии и обителей РПЦЗ во Святой Земле направил своим осиротевшим братьям из Иерусалимской патриархии от своего имени, а также от имени всех клириков и монашествующих Русской Зарубежной Православной Церкви, письмо с выражениями глубокой скорби и искреннего соболезнования. Он особо подчеркнул, что покойный Патриарх Диодор «всегда был для нас отцом во Святой Земле. Он разделял наши радости и скорби и всегда находил слово сострадания, сочувствия и ободрения, даже тогда, когда мы подвергались преследованиям. Мы будем искренне молиться об упокоении его души и вспоминать его с искренней сыновней любовью». Архиепископ Марк пожелал епископам, всему клиру и верующим Иерусалимского патриархата, чтобы Дух Святой хранил и руководил их в эти трудные времена. Местоблюститель Патриаршего Престола в Иерусалиме, старший митрополит Петрский Корнилий ответил владыке теплым письмом, в котором от имени Святой Иерусалимской Церкви поблагодарил за сердечные соболезнования по поводу кончины приснопамятного Патриарха Диодора, «память о котором навсегда сохранится не только среди клира и верующих Иерусалимской Церкви, но и в сердцах и умах всех тех, кто сподобился знать его».

Эти слова владыки Корнилия могут подтвердить не только наши монашествующие во Свя-

той Земле, но и многочисленные паломники из нашей епархии, которых всегда с такой отеческой любовью принимал Блаженнейший Патриарх Диодор, благословляя на пребывание в Святой Земле.

Вечная ему память и во блаженном успении вечный покой!

ИЕРУСАЛИМ

СЛЕВА. В день св. ап. Иакова (10 окт./5 нояб. 2000) Иерусалимский патриарх Диодор дал свой последний прием по случаю престольного праздника Иерусалимской патриархии.

НАВЕРХУ. Наши игуменни Моисей и Елисавета на приеме у патриарха Диодора.

М. В. Шкаровский

ГЕРМАНСКАЯ ЕПАРХИЯ ВО ВРЕМЯ ВТОРОЙ МИРОВОЙ ВОЙНЫ (III)

ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ НА ТЕРРИТОРИИ «ВЕЛИКОГО РЕЙХА»

На фоне нынешней кампании против Русской Зарубежной Церкви в целом, и, в частности, против Германской епархии, особое значение приобретает восстановление исторической правды. Серьезное историческое исследование показывает совсем иную картину, чем хотелось бы современным клеветникам, донныне старающимся вводить в заблуждение русских людей пропагандной ложью сталинских времен. На самом деле в годы войны 1941–1945 происходила встреча двух частей России. Мы продолжаем и завершаем публикацию одноименной главы из новой книги русского историка Михаила В. Шкаровского о жизни Русской Церкви во время Второй мировой войны (см. «Вестник» №№ 3/2000 и 5-6/2000). В следующих номерах «Вестника» последует его разбор темы пастырского окормления военнопленных и «остарбайтеров» Германской епархией. Издание книги на немецком языке ожидается к середине 2001 года. – Ред.

На территории Третьего Рейха русские священнослужители, хотя и в меньших объемах [чем Братство Преп. Иова Почаевского в Ладомирово (Словакия), см. «Вестник» № 3/2000 – Ред.], также выпускали духовную литературу. Так, в 1941 г. удалось осуществить издание полного текста Библии, а кроме того отдельно Нового Завета и Евангелия от Марка. Архимандрит Иоанн (Шаховской) позднее вспоминал, что одна из типографий в Лейпциге согласилась принять заказ, но при условии предоставления из Министерства церковных дел Германии удостоверения, что Библия нужна «для богослужебного употребления». В то время нацистские власти уже не разрешали печатать Библию. Необходимый документ удалось добыть из министерства по личному знакомству с одним его чиновником жене известного германского профессора-экономиста В. Сомбарта, прихожанке Свято-Владимировского храма. Фактически все книги выпускались в обход цензуры. Тайком от властей (металл – военное сырье) изготавливались нательные крестики, печатались иконки⁶¹. В дальнейшем все это рассылалось и раздавалось в основном бесплатно. 19.11.1942 Епархиальный Миссионерский комитет во главе с архимандритом Иоанном выпустил объявление о том, что он высылает желающим Евангелия от Марка и Иоанна, а также православные молитвословы. И только в Мюнхен, настоятелю мест-

ного прихода, игумену Александру (Ловчому), в сентябре 1942 – январе 1943 гг. было выслано 600 Евангелий, 50 Библий, 600 крестиков и 300 иконок.

Следует отметить, что о. Иоанн (Шаховской) «относится к числу значимых духовных лиц РПЦ, в то время работавших на территории Германии, которые неумоимо трудились в богословской и пастырской областях. Он и раньше руководил миссионерским издательством «Православное миссионерское книгоиздательство Белая Церковь», Париж/Берлин. Помимо того, отец Иоанн опубликовал целый ряд богословских и философско-религиозных очерков, а его ежегодные приходские отчеты неизменно включали в себя подробное «Слово к пастве»⁶². Однако, архимандрит Иоанн, приводимый здесь как пример, вовсе не исключение. Издательской и миссионерской деятельностью активно занимались также берлинский протоиерей Александр Киселев, настоятель прихода в Сосновицах К. Гаврилков и другие.

Например, о. Александр Ловчий осенью 1941 г. начал еженедельно выпускать в Мюнхене «Воскресный листок» со своими проповедями. В декабре 1941 г. при его приходе был учрежден отдельный Миссионерский комитет, тесно сотрудничавший с Епархиальным комитетом. Кроме того, с октября 1941 г. существовал религиозно-просветительный кружок, прежде всего для окормления восточных рабочих [«остарбайтеры» – вывезенные в Германию на принудительные работы. – Ред.]. В художественном издательстве «Май» (Дрезден) в 1943 и 1944 гг. было заказано по 2 000 и 3 000 бумажных икон. Тираж ограничивали из-за нехватки бумаги. Однако, поскольку каждые три месяца можно было подавать новый заказ, мюнхенский приход пользовался этой возможностью и всегда заказывал максимально допустимое количество⁶³.

Важное значение для успешной миссионерской работы имела подготовка образованных священнослужителей. И наконец в 1942/43 гг. в Берлине начались дневные богословские курсы для подготовки священников и их дальнейшего обучения. Из письма о. А. Грипп-Киселева Митрополиту Серафиму от 17.10.1942 видно, что проводились курсы с сентября, посещали их в то время 9 человек, а преподавали сам Грипп-Киселев и епископ Филипп (Гарднер)⁶⁴.

«10 мая 1943 в Берлине в покоях митрополита Серафима под его председательством состоялась конференция преподавателей Богословских курсов в связи с окончанием первого курса. На ней были заслушаны отчеты собравшихся и отмечено, что выпускные экзамены в конце мая сдали 12 человек (из них 2 студента университета). Участники конференции постановили приступить к организации вторых Богословских курсов на 1943/44 г., которые соединить с Богословскими курсами заочного обучения». В качестве преподавателей в то время уже значились сам архиепископ Серафим, епископ Филипп, архимандрит Иоанн, архимандрит Гермоген, священники С. Положенский, П. Хеке, А. Грипп-Киселев, доктор С. Левицкий, Е. Лебедев и Н. Фабрициус. Таким образом, среди них были представители как карловацкой, так и евлогийанской юрисдикций. Никакого финансирования работы курсов со стороны государства не проводилось. Как отмечалось на конференции, средства собирали в виде пожертвований настоятели приходов епархии, преподаватели же читали лекции бесплатно. Действительно, согласно протоколу заседания мюнхенского приходского совета от 29.04.1943 он постановил периодически производить сборы в церкви для пастырских курсов, введя вторую тарелку. В июле было объявлено об открытии записи слушателей «Вторых Богословских курсов при Епархиальном управлении в Берлине»⁶⁵. Пока точно не известно, начали ли они свою работу, как планировалось, в сентябре и когда прекратили свое существование. Выпускники этих курсов предназначались преимущественно для окормления восточных рабочих и военнопленных, но об этой сложной и многотрудной стороне епархиальной жизни пойдет речь в следующей главе. Важное значение придавалось благотворительной церковной деятельности. В берлинском Владимирском приходе ею активно занималось насчитывавшее 46 человек сестричество Преп. Ольги. В мае 1946 г. один из членов общины вспоминал: «Наше сестричество ... взяло на себя посещение больных и заботы о детях; оно организовало детские сады, устраивало елки и т. п.»⁶⁶.

Помимо благотворительной деятельности и ответственности за уборку богослужебного помещения сестричество также регулярно занималось проведением религиозно-литературных докладов. В 1941 г. в Берлине была открыта школа иконописи, основателем которой также было сестричество. Руководитель этой школы, Т. Козинская, открыла 12.04.1942 в Воскресенском Соборе выставку с докладом «Православная икона». В мае 1943 г. подобное сестричество было учреждено при мюнхенском приходе; существовали они и при других общинах⁶⁷. Благотворительная помощь оказывалась прежде

всего восточным рабочим, а с начала 1944 г. – появившемуся на территории Германии большому количеству беженцев и эвакуированных из оккупированных восточных областей. Среди них были сотни православных священнослужителей, в том числе более 20 епископов из Белоруссии, Прибалтики и Украины.

Заботу о престарелых священниках и их семьях взяла на себя Германская Епархия. Так, например, в феврале 1944 г. церковный совет прихода в Сосновицах решил устроить приют для эвакуированного престарелого духовенства. В это время благотворительный комитет при общине уже выдавал беженцам ежевоскресно 150 бесплатных обедов, собирал для них одежду и т. п. Интересно, что узнав об этой деятельности, совет Свято-Троицкой церкви в Белграде постановил с благословения Митрополита Анастасия ассигновать ежемесячно приходу в Сосновицах на оказание помощи беженцам 2 000 динаров. В апреле 1944 г. Сосновицкая община содержала 6 престарелых священников, Венская – 8, Берлинская – 4, Бромбергская – 3, Позенская, Мюнхенская и Штутгартская – по 2. Митрополит Серафим предложил и другим приходам опекать эвакуированных и с этой целью основал при епархиальном управлении «Фонд помощи священнослужителям-беженцам». А 01.08.1944 Владыка предписал во всех церквях епархии за богослужениями устраивать тарелочные сборы в данный фонд. Кроме того, в течение всей войны в храмах проводились сборы в пользу Центрального союза русских увечных воинов (инвалидов)⁶⁸. Значительная часть подобной деятельности, в первую очередь помощь восточным рабочим и военнопленным, воспринималась многими мирянами и священниками как оппозиционная режиму. Так же ее нередко оценивали и национал-социалистские власти. В этой связи историк К. Гэде вполне справедливо писала:

«Многие решили самое позднее при нападении на их страну, на чьей они стороне. Это выражается в акциях солидарности приходов по отношению к своим соотечественникам, «восточным рабочим» и военнопленным. В основном это были анонимные действия людей, которые старались помочь в нужде и – что касается священников – проводили пастырскую работу, даже если с этим могли быть связаны репрессии»⁶⁹.

Нападение гитлеровской Германии на Советский Союз вызвало не только резкое ухудшение отношения властей к русской эмиграции, но и встречную негативную реакцию последней. Поразительным является тот факт, что 07.12.41 в берлинской газете «Новое слово» был опубликован текст резко антинацистского послания

Патриаршего Местоблюстителя Сергия (Старгородского) от 22.06. Правда, публикация сопровождалась комментариями с выражением сомнения в авторстве Митрополита Сергия, но ведь в оккупированных областях уже сам факт хранения этого послания карался расстрелом⁷⁰. Отнюдь не однозначно негативным являлось отношение Митрополита Серафима (Ладэ) к Местоблюстителю. В конце сентября 1943 г. у него (после избрания Сергия Патриархом) было взято интервью немецкими журналистами, в котором Владыка, наряду с непризнанием законности выборов, с определенной симпатией отзывался о личности и попытался объяснить поведение главы Московской Патриархии его слабохарактерностью и некоторыми физическими недостатками: «Я лично знаком с Митрополитом Сергием... Он образованный богослов, но совершенно бесхарактерный человек, не ориентирующийся в политике и не имеющий ни малейшего представления о тактике... мне известно, что Митрополит Сергей не предусмотрел, что большевикам удастся ловко использовать его в своих целях. В действительности это было несложно, поскольку Митрополит Сергей очень стар; он почти глухой и уже давно слышит не все, что ему говорят»⁷¹.

О своем далеко не простом положении в период войны Митрополит Серафим выразился в докладе на епархиальном собрании 1946 г. следующим образом: «Я думаю, никто не сомневается в том, что управление нашей епархией в годы до капитуляции было не легким делом, иногда даже мучительным подвигом. Я нередко проливал тайные слезы, нередко проводил бессонные ночи; были и дни, когда я боялся, что лишат меня свободы, ведь и тогда в нашей среде было немало шпионов, доносчиков и провокаторов... отношение ко мне Восточного министерства было крайне отрицательное; только за

неделю до капитуляции г-н Розенберг пожелал встретиться и совещаться со мной в частной квартире!»⁷². Негативное отношение к Владыке присутствует в большом количестве документов восточного министерства Германии. К сожалению неизвестно, о чем хотел беседовать Розенберг с Митрополитом в конце апреля 1945 г.

В воспоминаниях Е. Комаревича за сентябрь 1950 г. отмечалось: «А сколько людей спас Митрополит Серафим из рук Гестапо и других нацистских органов»⁷³. О факте спасения Владыкой архиепископа Александра (Немоловского) уже говорилось.

О другом таком примере – защите настоятеля евологианского прихода в Восточной Пруссии – рассказывал в августе 1945 г. архимандрит Иоанн: «Уже во время войны с СССР, когда о. А. Аваев миссионерски окормлял и небольшую общину Мемеля, на него был серьезный донос в гестапо, что он 'высказывается за победу России над немцами'. По этому делу он был вызван в Берлин архиепископом Серафимом, и мы с ним были вместе у главы Германской епархии. Помню, меня тронуло, что прот. Аваев на вопрос архиепископа Серафима простодушно признался в этих своих словах, произнесенных им в приходе. Справедливость требует сказать, что архиепископ Серафим (имевший вход в отдел государственной безопасности) замял это очень неприятное для прот. Аваева дело. Кстати отмечу, что он же исхлопотал мне разрешение посетить второй приход моего благочиния в Данциге, когда я подписью о невыезде уже был привязан к Берлину»⁷⁴. И Аваев являлся не



ПЛАТТИНГ –
Оберст Кромиади и Протопресвитер
Александр Грипп-Киселев.

единственным священником епархии, которому угрожали репрессии гестапо. Так, 17.12.1943 комиссар по управлению русским церковным имуществом при окружном управлении Висбадена сообщил в Министерство церковных дел Германии, ссылаясь на оценку гестапо, о протоиерее Павле Адамантове: «Политическая позиция Адамантова туманна. Положительного отношения к национал-социалистскому государству от него вряд ли можно ожидать. Поскольку Адамантов уже неоднократно невыгодным образом себя зарекомендовал, его политическая надежность не может быть подтверждена»⁷⁵.



ПЛАТТИНГ – Панихида по воинам Власовской армии, выданным советским властям.
Протопресвитер Александр Грипп-Киселев, протоиерей Александр Нелин
и иерей Николай Артемов с архидиаконом Агапитом.

Не раз приходилось Владыке защищать и архимандрита Иоанна, которого гестапо еще в 30-е годы пыталось выслать из Германии. Глава германских евогианских приходов никогда не скрывал своего крайне негативного отношения к антисемитизму нацистской идеологии и политики. Аналогичная черта характерна и в отношении многих его прихожан.

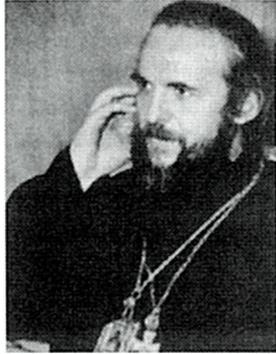
Уже на второй год нацизма архимандрит

Иоанн «сказал о несовместимости националистической религии и расизма с христианской верой», опубликовав в 1934 г. в Берлине брошюру «Иудейство и Церковь», в которой он «критически разбирает расовую теорию Третьего Рейха и подчеркивает ее несовместимость с христианским учением о спасении». Позднее он упоминал и о последствиях публикации: «Это все возбуждало власти и общество, их духу следовавшее, против Свято-Владимирского прихода, его пастырей. Конечно, как и всем, пришлось мне в те дни в гестапо подтверждать документами свое “арийское происхождение” и говорить о своих убеждениях и о вере Церкви».

В послевоенных воспоминаниях Иоанн о своей позиции в связи с преследованиями евреев, к сожалению, писал немного и скромно:

«Сколько людей оказывало по деревням и городам бескорыстную помощь несчастным людям... Как сейчас вижу одну глухую, средних лет, еврейку с аппаратом на ухе, странствующую из дома в дом. Ей давали приют христиане. Это было одно из ужасных апокалиптических видений тех лет – люди с желтой звездой Давида, обреченные на заклятие. Вспоминаю совершенный мною тайный постриг над одной еврейкой-христианкой, моей духовной дочерью, рабой Божьей Елизаветой, получившей вызов из гестапо. В значении этого вызова мы не сомневались. Благословляя ее на мученичество, я дал ей новое имя, Михаила, в честь архангела Михаила, вождя еврейского народа... Однажды следователь [гестапо], допрашивавший меня, зная, что я принимаю в лоно Церкви всякого человека, без различия расы, спросил меня: «Ну а если бы Литвинов захотел креститься (Литвинов в те годы был в Германии персонификацией того, что называлось ‘иудео-большевизмом’) – вы бы его тоже крестили?» «Конечно, – ответил я, – если бы Литвинов⁷⁶ покаялся и захотел жить во Христе, Церковь приняла бы его наравне со всеми»⁷⁷.

В годы войны архимандрит обращался к не-



Архиепископ Иоанн (Шаховской).

мецким лютеранским и католическим епископам с просьбой помочь в прекращении уничтожения советских военнопленных и истребления православных сербов в Хорватии. Был он связан и с германским церковным сопротивлением, участвуя в проведении тайных экуменических христианских собраний на квартире берлинского пастора Унгнад (Ungnad). Среди членов этого кружка были мученики за веру, как казненный пастор Метцгер (Metzger). В августе 1945 г. в своей парижской лекции о. Иоанн наблюдал: «Я знал немало верующих христиан и пастырей-немцев, которые не сомневались, что военная победа национал-социализма приведет к ничем уже не удерживаемому и в Германии гонению на Христову веру. Эти люди искренне желали поражения своей стране». В январе 1943 г. гестапо произвело обыск в квартире архимандрита, изъяв личные бумаги. Его книжный склад религиозной литературы также был опечатан и реквизирован. Самого о. Иоанна, вызванного из-под Дрездена, допрашивали семь часов, взяли подписку о невыезде из Берлина и запретили посылать кому-либо религиозную литературу⁷⁸. Эти запреты архимандрит обходил любыми путями. В своих воспоминаниях он подчеркивал: «От первого и до последнего года существования национал-социалистической Германии я был в ней представителем свободного апостольского Православия, независимого ни на йоту ни от государства, ни от



Епископ Филипп (Гарднер).

каких-нибудь общественных или иных человеческих организаций или идей... Библейская и святоотеческая вера наша исключала для нас возможность благословения каких-либо языческих движений, пытавшихся лишь использовать Церковь для своей цели. Мы указывали на нехристианский характер их идеологии... Тысячи людей, живущих тогда в Берлине, ныне рассеявшихся по всему миру, были свидетелями и участниками этой борьбы, начавшейся в тридцатые годы в Германии. Это была борьба за сущность Христовой веры»⁷⁹. Два мирянина Германской Православной Епархии непосредственно участвовали в антифашистской борьбе движения Сопротивления и были убиты. Речь идет о Лиане Берковиц (Liane Berkowitz), принадлежащей к «Группе Риттмайстер» («Gruppe Rittmeister») организации движения Сопротивления «Красная капелла» (Schulze-Boysen-Harnack «Rote

Kapelle»), и Александре Шмореле (Alexander Schmorell), принадлежавшем к мюнхенской «Белой розе» («Weiße Rose»). Л. Берковиц занималась раздачей и расклеиванием листовок и прокламаций. Ей было всего 16 лет, когда она, посещая вечернюю гимназию (Heil'sches Abendgymnasium) в Берлине, познакомилась с членами этой организации и была задействована в подпольной деятельности. Лиана родилась в семье русской и еврея. В графе о вероисповедании на карточке из картотеки женской тюрьмы, в которую Берковиц попала 30.03.1943, стоит «gr.ort», т. е. «греч. правосл.». Ее «приговорили к смертной казни за подготовку государственной измены 18.04.1943 и казнили 05.08.1943 в Плетцензе (Plötzensee)». Протоиерей М. Радзюк (Radziuk), в свое время работавший в Берлине, помнит мать с дочерью из Владимировского Прихода по Находштрассе (Nachodstraße)⁸⁰.

Что касается Александра Шмореля, то в его случае отношение к православной вере еще очевиднее. Он участвовал в разработке и распространении листовок. У матери Александра Шмореля отец был православным священником. На следствии Шморель заявил: «Я сам строго верующий приверженец Русской Православной Церкви». Помимо немецких студентов, он опирался в своей деятельности на друзей из русских эмигрантов, о которых на допросе умолчал. Шморель был приговорен к смертной казни и 13.07.1943 гильотинирован. Накануне его казни к нему допустили его духовника, архимандрита Александра (Ловчего), поручив уговорить «смертника» просить о помиловании. Шморель,

обосновывавший свое сопротивление нацистской власти христианскими мотивами, отказался от этого шага. Как показывают его письма родственникам, силу для того, чтобы пойти на смерть ради своих пламенно антинацистских убеждений, он почерпнул в своей вере: «Смерть – не конец, а переход к новой, гораздо более прекрасной жизни, чем земная, в которой уже не существует разделения и конца»⁸¹.

Среди мучеников Германской Епархии была и группа чешских православных священников и мирян. В крипте под собором Свв. Кирилла и Мефодия в Праге с 30.05 по 17.06.1942 скрывались заброшенные из Англии чехословацкие парашютисты, которые 27.05 смертельно ранили одного из высших чиновников Третьего Рейха Р. Гайдриха (R. Heydrich). 18.06.1942 к православному собору прибыли гестаповцы; около двух часов продолжался неравный бой, в котором все парашютисты погибли. Об этих событиях епископ Горазд (Gorazd) узнал во время богослужения в берлинском русском соборе. Доктор И. Никиташин в своих «Воспоминаниях о Владыке Сергии 'Пражском'» писал: «Во время Малого входа к епископу Горазду на кафедру подходит кто-то в штатском и передает записку. Епископ Горазд зашатался, страшно побледнел, спустился с кафедры и ушел в алтарь. Владыка стоял рядом. 'Пойди, мальчик, может быть надо помочь,' – говорит, наклоняясь ко мне, Владыка. (Тогда я был уже хирургом.) Пришел в алтарь. Епископ Горазд лежит на чем-то, как бы на кушетке... Разоблачился, но не ушел из алтаря. Как мы потом узнали, в записке епископу

Горазду сообщали, что в его храме на Рессловой улице нашли скрывавшихся в нем чехов-парашютистов, убивших Райхспротектора Гайдриха»⁸². Вскоре гестаповцы обрушили террор на Православную Церковь. Священников, укрывавших парашютистов, и самого Владыку арестовали. 03.09.1942 епископ Горазд, настоятель собора протоиерей Вацлав Чикл и председатель церковного совета Ян Зонневенд были приговорены к смертной казни и 04.09 расстреляны; 05.09 расстреляли священника



Митрополит Серафим и еп. Филофей с группой духовенства.

Владимира Петржека и т. д. Декретом от 26.09.1942 та часть РПЦЗ на территории протектората, которую ранее возглавлял Горазд, была запрещена, ее имущество конфисковано, а священники и многие верующие отправлены на принудительные работы в Германию. В 1962 г. состоялась канонизация епископа Горазда в Сербской Церкви, а в 1987 – в Чехословацкой Православной Церкви⁸³.

Митрополит Серафим как мог старался смягчить удары, обрушившиеся на чешское духовенство его епархии. Во многих его проповедях и посланиях военных лет содержались призывы к прекращению человеконенавистнических отношений, кровопролития и мировой войны. В сентябре 1943 г. Владыка предписал духовенству епархии во время богослужений произносить на ектениях следующие прошения – на великой ектении: *«О еже искоренити вся зависти, рвенія, гнѣвы и братоненавидѣнія, и вся прочая страсти въ насъ обрѣтающіяся, изъ нихъ же истекаютьъ вся крамолы, раздоры же и нестроенія, и кровопролитія нынѣ сущія, Господу помолимся»*; на сугубой ектении: *«Еще молимся о еже утолити вся крамолы, нестроенія, раздоры же и кровопролитныя брани, грѣхъ ради нашихъ сущія, и прекратити вскорѣ брань, и миръ всему міру даровати, скоро услыши и милостивно помилуй»*⁸⁴.

Репрессии, подобные тем, что были в протекторате, на православных священников Германии не обрушились, и в этом имелась немалая заслуга митрополита, умевшего нейтрализовывать враждебные акции национал-социалистских ведомств. В уже упоминавшемся докладе на епархиальном собрании 1946 г. владыка Серафим отмечал: «Но несмотря на все трудности, препятствия, ограничения и запрещения мне удалось сохранить целостность нашей епархии, удалось даже расширить духовное окормление многочисленных верующих, увеличить число приходов, мест, где совершались богослужения и т. д. Удалось мне также с успехом защитить интересы духовенства и приходов. Недруги мои утверждают, что я имел некоторые успехи потому, что якобы был членом партии и сотрудничал с Гестапо. Это конечно клевета. Я никогда не был ни членом, ни кандидатом партии. А если бы я работал в единении с Гестапо, или был бы тогда ее послушным орудием, тогда результаты моего управления были бы совершенно иные, именно отрицательные. Ведь общеизвестна антихристианская и в частности антицерковная политика национал-социалистического режима». Владыка указал две важные причины «сравнительно спокойных» условий существования епархии: «...в правительственных кругах рассматривали Православие как иностранное вероисповедание и, чтобы не обидеть болгарских и румынских союзников, с нами обращались более осторож-

но. Представитель Церковного министерства часто говорил нам: ваше счастье, что вашу Церковь считают иностранным исповеданием»; «...референт по делам Православной Церкви



Александр Шморрель.

в Церковном министерстве [Гаугг (Haugg)] относился к нам крайне сочувственно и благожелательно, живо интересовался Православием и защищал нас не только в Церковном министерстве, но и в других правительственных учреждениях. За это его не любили в 'Аусвертигес Амт' [т. е. : министерстве иностранных

дел] и прямо ненавидели в Восточном министерстве»⁸⁵. В то же время Митрополит отметил, что другие инстанции, прежде всего центральное руководство НСДАП, все же наносили многочисленные удары. В частности, именно «эта инстанция» провалила план открытия Богословского института, не дала своего согласия на отпуск свечей для православных храмов и т. д.

Действительно, трудностей было много. Так, в марте 1942 г. гестапо своим запрещением сорвало подготовленное богослужение настоятеля мюнхенского прихода игумена Александра (Ловчего) в Нюрнберге. А 17.11.1942 митрополит Серафим сообщил последнему, что он впредь не сможет присылать ни вина, ни муки, так как не получает их от властей, отправленные же до сих пор в Мюнхен посылки были все нелегальными. Владыка предложил обратиться к прихожанам с просьбой обеспечить доставку муки через их хлебные карточки. Из-за нехватки свечей в мюнхенской церкви с апреля 1943 г. их стали резать пополам. 06.03.1944 Митрополит разослал указ всем настоятелям и церковным старостам епархии об отсутствии всяких надежд на получение свечей «до окончания войны» и предложил ввести так называемую «общую свечу» с прекращением продажи индивидуальных, что и пришлось делать в большинстве храмов. Кроме того, власти требовали сдачи приходами колоколов и т. п. в ходе мобилизации металла для нужд войны. Об этом в частности говорилось в письме из министерства церковных дел на имя митрополита Серафима от 01.10.1942⁸⁶.

В качестве одного из примеров ограничений со стороны властей можно привести ситуацию со священниками-беженцами из России. Мно-

гие из них обращались с просьбами разрешить совершать богослужения в храмах епархии. Митрополит охотно позволял это и лишь просил в январе 1944 г. таких священников подавать письменные прошения с кратким жизнеописанием и копиями документов, удостоверяющих



Мюнхен. Протопресвитер Василий Виноградов и Георгий Кобро (ныне протоиерей Германской епархии).

священный сан. Но 08.09.1944 Владыка был вынужден сообщить духовенству, что, согласно разъяснению министерства церковных дел, назначение беженцев на должность сверхштатных священников при храмах епархии может происходить «исключительно с согласия германского правительства»⁸⁷. Впрочем, это указание властей мало выполнялось.

Совместная пастырская работа в трудных военных условиях способствовала изживанию былых расхождений. Архимандрит Иоанн в своей книге наблюдал: «Война смягчила атмосферу наших юрисдикционных расхождений. Этому в значительной мере способствовали пастыри, прибывшие из России и Прибалтики... Огонь, падавший на нас, сжег и солому юрисдикционных делений. Преосвященный Серафим, возглавлявший епархию Берлинскую и Германскую, также не обострял этих делений и делал, что мог, для их смягчения». Действительно, 13.11.1943 настоятелем кафедрального Воскресенского собора в Берлине был назначен бывший протоиерей автономной Украинской Церк-

ви из Киева А. Рымаренко⁸⁸, с которым у архимандрита Иоанна установились «самые лучшие, братские отношения». А 24.08.1944 Владыка поручил исполнять обязанности настоятеля церкви в Вене служившему прежде в Прибалтийском экзархате Московской Патриархии протопресвитеру В. Виноградову⁸⁹. В целях же избежания конфликтов на национальной почве Митрополит учредил в июле 1944 г. «Администратуру православных украинских приходов Германской епархии», назначив администратором протоиерея Л. Воронюка⁹⁰, в ведении которого находилось как минимум 9 украинских общин.

Число православных приходов на территории Германии росло удивительно быстро. В конце 1941 г. их насчитывалось 15, а затем за три года общее количество приходов и мест, где постоянно совершались богослужения, увеличилось более чем в пять раз. Иногда, в редких случаях, местные власти даже передавали епархии церковные здания. Так, 20.06.1941 начальник окружного управления Потсдама заключил договор с архиепископом Серафимом о предоставлении ему для использования здания много лет не действовавшей старинной русской церкви св. Александра Невского в колонии Александровка. 14.08.1941 состоялся официальный акт передачи храма приходу в Берлине. В дальнейшем в Потсдаме была образована своя община и назначен постоянный священник – православный немец Пауль Хеке (Paul Hoescke). Интересно, что именно этот священник 20.11.1943 в берлинском храме Св. Владимира впервые отслужил всю литургию с песнопениями на немецком языке. На ней присутствовало много как православных, так и инославных немцев⁹¹. Другой подобный случай произошел в Вене, где имперский наместник после многочисленных ходатайств передал православной общине здание бывшей русской посольской церкви. 13.08.1942 Министерство церковных дел Германии извещало имперского наместника, что Министерство иностранных дел и Главное управление государственной безопасности Германии не возражают против этого акта. Формальная передача храма состоялась 15.05.1943, а уже 23.05 Митрополит Серафим освятил его⁹². 24.03.1943 Баварское министерство просвещения и церковных дел отправило письмо с предложением «русскому священству в Мюнхене» перенять окормление греческой церкви в этом городе. Храм закрыли в 1941 г., после нападения Германии на Грецию. Церковь с согласия греческой колонии была в апреле передана русскому приходу, чтобы в ней совершались службы для всех православных жителей города. Первое богослужение состоялось 22/23.05 при значительном стечении верующих⁹³.

Но неизмеримо большее количество новых

церквей и молитвенных помещений возникало «на пустом месте» стараниями численно быстро растущего русского населения. Первоначально речь могла идти только о тех германских городах, куда были угнаны на принудительные работы русские, ранее эмигрировавшие во Францию. В «Новом слове» от 07.12.1941 упоминается, что иерей Аркадий Моисеев был назначен в Ганновер, снова приняв на себя церковные обязанности в специальном бараке завода немецкой стальной промышленности, после того как весной 1941 г. в Ганновере уже была торжественно отпразднована православная Пасха. Действительно, дирекцией сталелитейного завода было предоставлено помещение для проведения православных богослужений. А в январе 1942 г. бывшая богослужебная точка в Ганновере была преобразована в самостоятельный приход⁹⁴. 10.04.1942 в Людвигсхафене состоялось собрание русских эмигрантов, работавших на местной фабрике, которое постановило образовать приход и избрало приходской совет. 05.08 Митрополит сообщил об этом в министерство церковных дел Германии, прося соответствующего разрешения, которое последовало 12.09. В октябрьском номере епархиальных «Сообщений и распоряжений» о дальнейшем развитии написано так:

«Сейчас там 600 православных, они обратились к Его Высокопреосвященству с просьбой об открытии самостоятельного прихода. Исполняющим должность настоятеля согласно ходатайству ... назначен священник Георгий Щербина. Рукоположение его во священника 7/20 сентября было в Берлинском соборе». В качестве богослужебного места упоминается помеще-



Потсдам. Храм Св. вел. князя Александра Невского.

ние по Кайзер-Вильгельм-штрассе 38 (Kaiser-Wilhelm-Straße 38), где священник регулярно проводит службы по субботам и воскресеньям⁹⁵.

В сентябре-октябре 1943 г. также был устроен приход Грауденцской церкви, для которой Митрополит назначил постоянного священника. К апрелю 1943 г. организовались православные общины в Мангейме и Христианштадте, и Владыка возбудил в министерстве церковных дел Германии ходатайство о приеме их в состав Германской Епархии. В августе 1943 г. в «Сообщениях и распоряжениях» идет речь о том, что 18 июня в Мангейме в новооткрытом храме Св. кн. Александра Невского, состоялось первое богослужение, совершенное настоятелем священником Александром Поповым и что далее богослужения будут совершаться регулярно во все воскресные и праздничные дни⁹⁶.

А в дальнейшем, как только появлялись хоть какие-то полулегальные возможности, неудержимым потоком, одна за другой стали создаваться временные церкви в лагерях восточных рабочих. Серьезным препятствием для развития церковной жизни, помимо противодействия властей, являлись ожесточенные бомбардировки, которым подвергалось большинство городов Германии. В октябре 1943 г. была разрушена недавно созданная церковь в Мангейме; 28.11 сгорела квартира со всем архивом архимандрита Иоанна, а 24.11 – уже третья по счету квартира епископа Филиппа в Берлине; 13.09.1944 бомба почти полностью уничтожила храм в Штутгарте, так что остались лишь стены; в ноябре 1944 г. была стерта с лица земли церковь в Людвигсхафене; 13.02.1945 очень сильно пострадал старинный храм в Дрездене и т. д.⁹⁷. Обстановка того времени и чувства, возникавшие у верующих в связи с бомбардировками, хорошо переданы в воспоминаниях о. Иоанна Шаховского: «Вокруг храма дома и улицы лежали в развалинах... Сопастыри мои проявляли большое самоотвержение среди агонизирующего города. Приходилось утешать и укреплять многих, всех. Служение мирян и мирянок, сестер Сестричества было беспримерным в эти годы. Церковь стала не духовным только, но и фактическим центром жизни всех. И принадлежать к ней хотели все – ворота ее открывались уже настежь в иной мир... Общая исповедь (кроме личной, когда это было нужно и возможно) стала не только правилом, но и необходимостью. Всем надлежало все время быть готовыми. И люди готовились. Падающие на нас бомбы я советовал воспринимать как явление самих апостолов и пророков...»⁹⁸. Существует много свидетельств, что службы в берлинских православных храмах не прекращались даже во время самых жестоких бомбардировок.

Но, несмотря на все препятствия, в феврале

1945 г. число приходов и мест, где постоянно совершались богослужения, только на территории довоенной Германии доходило до 80⁹⁹. Если же учитывать заметное увеличение православных общин в Венгрии, Словакии, Австрии и западной Польше, то общее количество общин, входивших в период войны в Германскую Епар-



Мюнхен. Сальвавторкирхе.

хию, по подсчетам автора составляло примерно 165.

Священники и миряне Германской епархии, оказавшись в условиях нацистской тоталитарной системы, стремились к Богу и к свободе. Для подавляющего большинства духовенства равно как и для руководства Епархии был характерен пастырский подход, делающий невозможным их использование национал-социалистскими властями. Попытки изолировать русских священнослужителей-эмигрантов от их соотечественников в восточной части оккупированных районов, от тех, которые попали в плен или были вывезены на принудительные работы, часто оборачивались неудачей, о чем более подробно будет рассказано в следующей главе.

(Продолжение следует)

ций, Москва), ф. 500, оп. 3, д. 453, л. 144; SR («Сообщения и распоряжения Высокопреосвященнейшего Серафима Митрополита Берлинского и Германского и Средне-Европейского митрополичьего округа»), декабрь 1942, стр. 1; K. Gaede *Russische Orthodoxe Kirche in Deutschland in der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts*. Köln, 1985, S. 145.

63. АГЕ (Архив Германской Епархии), д. «Книга протоколов заседаний приходского совета Св.-Николаевской церкви в г. Мюнхене с 12 апреля 1942 г. по 8 января 1944 г.», л. 12, 16, 29, 49; G. Seide, «Kathedralkirche des Hl. Nikolaus zu München», in: «Der Bote», 1991, Nr. 4, S. 23-4.

64. ЦХИДК, ф. 500, оп. 3, д. 450, л. 56-7.

65. SR, май 1943, стр. 2; июль 1943, стр. 1; август 1943, стр. 3; АГЕ, д. «Книга протоколов заседаний приходского совета Св.-Николаевской церкви в г. Мюнхене с 12 апреля 1942 г. по 8 января 1944 г.», л. 13; K. Gaede 1985, S. 145-6.

66. *Архиепископ Иоанн Сан-Францисский*, Указ, соч..., стр. 365.

67. G. Seide, «Kathedralkirche des Hl. Nikolaus zu München», S. 23; K. Gaede 1985, S. 141, 143; ЦХИДК, ф. 500, оп. 3, д. 454, л. 61.

68. SR, февраль 1944, стр. 3; апрель 1944, стр. 3; август 1944, стр. 1; АГЕ, д. «Журнал протоколов заседаний приходского совета Св.-Николаевской церкви в г. Мюнхене с 4 марта 1944 г. по 26 ноября 1951 г.», л. 13-5.

69. K. Gaede, 1985, S. 242-3.

70. «Новое слово» от 07.12.1941; BA R 901/69292, Bl. 78.

71. AA [Politisches Archiv des Auswärtigen Amtes Bonn] Inland I-D, 4797, o/Bl.

72. «Распоряжения Высокопреосвященнейшего Серафима Митрополита Берлинского и Германского и Средне-Европейского митрополичьего округа», август 1946, стр. 3-4.

73. «Распоряжения Высокопреосвященнейшего Венедикта архиепископа Берлинского и Германского и Средне-Европейского митрополичьего округа», сентябрь 1950, стр. 22.

74. «Материалы к биографии архиепископа Иоанна (Шаховского)», стр. 85.

75. BA R 5101/23092, Bl. 154.

76. М. Литвинов - в 1930-е Народный комиссар иностранных дел в СССР, еврей по национальности.

77. *Архиепископ Иоанн Сан-Францисский*, Указ, соч..., стр. 375.

78. «Материалы к биографии архиепископа Иоанна (Шаховского)», стр. 83, 86.

79. Там же, стр. 83; *Архиепископ Иоанн Сан-Францисский*, Указ, соч..., стр. 363.

80. K. Gaede, 1985, S. 246-7.

81. Ebenda, S. 247-8; G. Seide, «Kathedralkirche des Hl. Nikolaus zu München», S. 24; «К 50-летию со дня убиения Александра Шмореля. 'Не забывайте Бога!!!'» в: «Вестник», 1993, №1, стр. 18-23; BA R 601 Nr. 3, Bl. 3-4.

82. И. Никиташин, «Воспоминания о Владыке Сергии 'Пражском'» в: «Русское Возрождение», Нью-Йорк/Москва/Париж, 1984; №27-8, стр. 137-8.

83. «Журнал Московской Патриархии», 1985, №12, стр. 46-7; «Православная Русь», 1991, №15, стр. 15; В. Якунин, *За Веру и Отечество*, Самара 1995, стр. 82-3; R. Bohren, «Aus dem kirchlichen Leben der ehemaligen Tschechoslowakei», in: *Kirche im Osten. Studien zur osteuropäischen Kirchengeschichte und Kirchenkunde*, Göttingen, Band 38/1995, S. 96.

84. SR, сентябрь 1943, стр. 1.

85. «Распоряжения Высокопреосвященнейшего Серафима Митрополита Берлинского и Германского и Средне-Европейского митрополичьего округа», август 1946; стр. 3-4.

86. Brandenburgisches Landeshauptarchiv, Stadtpräsident Berlin Pr Br Rep 60, Nr. 475, Bl. 98; АГЕ, д. «Книга протоколов заседаний приходского совета Св.-Николаевской церкви в г. Мюнхене с 12 апреля 1942 г. по 8 января 1944 г.», л. 10, 13, 14; д. «Приходы. Мюнхен 1929-1942», б/л; SR, март 1944, стр. 1.

87. SR, январь 1944, стр. 1; сентябрь 1944, стр. 1.

88. Протоиерей Адриан Рымаренко принадлежал к Русской Католической Церкви и был выдающимся духовником. Он до конца 20-х годов состоял в теснейшем общении с Оптинскими старцами, потом более 10 лет пребывал в церковном подполье. В 50-е годы выехал из Германии в США, где был рукоположен в 1968 г. во епископа РПЦЗ и скончался в 1978 г. с титулом архиепископа Роклендского.

61. *Архиепископ Иоанн Сан-Францисский (Шаховской)*, Избранное, Петрозаводск, 1992, стр. 365, 378.

62. ЦХИДК (Центр хранения историко-документальных коллек-

89. Протопресвитер Василий Виноградов также был незаурядным священнослужителем. При жизни св. патриарха Тихона он участвовал в Высшем Церковном Управлении в Москве. О внутренней жизни Русской Церкви в столь знаменательное для нее время он написал в своих воспоминаниях: "О некоторых важнейших моментах последнего периода жизни и деятельности св. Патриарха Тихона (1923-1925 гг.), München 1959.

90. *Архиепископ Иоанн Сан-Францисский*, Указ. соч., стр. 367; SR сентябрь 1944, стр. 2; декабрь 1943; стр. 2; июль 1944, стр. 1.

91. Brandenburgisches Landeshauptarchiv, Regierung Potsdam Rep 2 A III D, Nr. 25911, Bl. 1-2; SR, декабрь 1943, стр. 2.

92. ЦХИДК, ф. 1470, оп. 1, д. 11, л. 282, 286; SR, май 1943, стр. 2.

93. АГЕ, д. «Журнал протоколов заседаний приходского совета Св.-Николаевской церкви в г. Мюнхене с 4 марта 1944 г. по 26 ноября 1951 г.», л. 21; G. Seide, «Kathedralkirche des Hl. Nikolaus zu München», S. 24.

94. K. Gaede 1965, S. 142; W. Naugg 1942/43, S. 104, 109.

95. ЦХИДК, ф. 1470, оп. 1, д. 17, л. 362-5; SR, октябрь 1942, стр. 1; K. Gaede 1985, S. 142-3.

96. АГЕ, д. «Приходы. Мюнхен 1929-1942», б/л; апрель 1943, стр. 3; август 1943, стр. 1.

97. SR, октябрь 1943, стр. 2; декабрь 1943, стр. 2; ноябрь 1944, стр. 2; *Русская Православная Церковь Заграницей 1918-1968*, том 2, Иерусалим, 1968, стр. 903.

98. *Архиепископ Иоанн Сан-Францисский*, Указ. соч., стр. 372.

99. «Распоряжения Высокопреосвященнейшего Серафима Митрополита Берлинского и Германского и Средне-Европейского митрополитского округа», август 1946, стр. 3.



ШТУТГАРДТ 1945. Митрополит Серафим. На заднем плане разбомбленный город.

Разрушенный кафедральный собор Свят. Николая.



ПРОПОВЕДЬ АРХИЕПИСКОПА МАРКА В МЮНХЕНСКОМ КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРЕ В ДЕНЬ ВОЗДВИЖЕНИЯ КРЕСТА ГОСПОДНЯ

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

Дорогие братья и сестры!

Какое дерзновение, какая смелость, какой необыкновенный ум проявляется в действиях святой царицы Елены! Триста лет спустя после всемирного скандала, после позора всего человечества, после отказа еврейского народа от своего избранничества она прибывает в Святой Град и, не довольствуясь тем, что учителя веры ей преподали, ищет – до подробностей – все места и предметы, связанные с этим позором.

Несомненно, что она взялась за это дело, движимая словами Самого Спасителя. *Отче, прослави имя Твое*, – обращается Он к Отцу. Святая царица Елена действует именно ради прославления имени Божия в этом безбожном мире. *Прослави имя Твое*, и оно действительно прославилось впоследствии так, как ответил *гласъ съ небесе: И прославихъ, и паки прославию* (Ин 12, 28).

Эти слова, которые мы слышали на всенощном бдении, в евангельском повествовании следуют непосредственно после других слов, в которых Господь говорит, созерцая Крест и предстоящую смерть: *нынѣ душа Моя возмутися* (Ин 12, 27). Не могла не возмутиться душа Богочеловека Иисуса Христа, созерцая орудие смерти – крест, потому что это орудие смерти было плодом греха. Видя за этим крестом грехи всего человечества, которые привели Его на это место в этот час, душа Его человеческая возмущается, смущается. Но сразу после этого внутреннего смущения Он обращается к Отцу словами: *прослави имя Твое*. И Господь отвечает: *И прославихъ*, ибо до сих пор Господь Сам прославлял его Своими чудесами и Своими словами среди еврейского народа. *И прославихъ, и паки прославию*, ибо от этого народа, не ограничиваясь больше им, благая весть распространяется по всему миру, о чем свидетельствует дощечка над головой Богоче-

ловеческого Страдальца – надпись, титло на разных языках свидетельствует о том, что теперь Он будет прославляться во всех народах мира сего.

Это прославление, дорогие братья и сестры, привело к тому, что Крест больше не является знаком позора для нас, спасенных, но только позора для *погибшихъ овецъ дома Израилева* (Мф 10, 6), для тех, которые были призваны быть избранным народом и отвергли это избранничество; как и для каждого из тех, кто носит имя Нового Израиля, но отказывается от прославления имени Божия своими делами, помышлениями и чувствами. Для нас же, старающихся примыкать к спасительному крестному древу Христову, Крест больше не символ позора, а символ той победы, которая была одержана Христом на Кресте, и после которой слава Божия распространилась по всему миру.

Через древо крестное мы примыкаем к свету. Древо стоит, укрепленное в земле, во тьме, но сияет над этой землей как светильник для всей вселенной, приносящий свет не только внешний, но внутренний, который озаряет каждого человека, готового вслед за царицей Еленой прославлять имя Божие любовью к Богу, решимостью окаявать свою душу, погубить ее *въ мръ семь* (Ин 12, 25), чтобы она воскресла со Христом. Прославляется имя Божие, когда мы с дерзновением уповаем на победу, которую Господь уже одержал для нас, которая, однако, требует от нас со-победоносного шествия через этот мир. А победы мы одерживаем, когда сознательно боремся со всем злым, коренящемся в наших сердцах, когда мы смущаемся душою при виде греха так, как смущалась душа Господа, и когда, отвращаясь от этого мрака и тьмы, прибегаем к свету. Тогда сбывается на нас светлейшее, величайшее обетование Господа: *вѣруйте въ свѣтъ, да сынове свѣта будете* (Ин 12, 36). Аминь.

Мюнхен, 14/27 сентября 2000

ЛЕТНЯЯ ЦЕРКОВНО-ПЕВЧЕСКАЯ ШКОЛА ПРИ СВЯТО-ТРОИЦКОЙ СЕМИНАРИИ 1-14 ИЮЛЯ 2001 (JORDANVILLE, U.S.A.)

Церковно-певческая летняя школа при Свято-Троицкой Семинарии основана в 1992 году по благословению Высокопреосвященнейшего Архиепископа Лавра. Полный курс обучения – три летних сессии, по окончании которых выпускники аттестовываются как регенты, псаломщики и регенты-псаломщики, а также получают зачеты в Св.-Троицкой Семинарии. Лица не стремящиеся к аттестации регента-псаломщика, но желающие восполнить свои церковно-музыкальные знания, могут прослушать отдельные предметы или полный курс по обоюдному согласию с администрацией школы.

ПРЕДЛАГАЕМЫЕ ПРЕДМЕТЫ:

1. История русской церковной музыки.
2. Теория музыки и сольфеджио.
3. Хороведение.
4. Класс вокала.
5. Практические аспекты клиросного исполнения.
6. Церковно-славянский язык.
7. Богослужебный устав.

ПРЕПОДАВАТЕЛЬСКИЙ СОСТАВ В 2001 ГОДУ

Д-р О. Л. Дольская, Канзасский университет

И. И. Григорьева, Торонтский университет

Д-р И. Я. Маклаллан, Броунский университет

Н. А. Мышкин, Московская консерватория

А. И. Панчешный, Музыкальная академия им. Гнесиных

Протод. А. Папков, Ново-Английская консерватория

СТОИМОСТЬ КУРСОВ: Обучение \$ 400.00
 Гостиница и питание \$ 400.00
 Итого: \$ 800.00

Чеки следует выписывать на: Holy Trinity Seminary

Приходам, посылающим кандидатов на церковный счет, скидка в размере \$ 50.00. Для лиц, прибывающих из стран с низкой валютой, возможна скидка по особому соглашению. Желающим прослушать отдельные курсы предлагаются следующие условия: гостиница и питание \$ 400.00, и каждый отдельный предмет \$ 75.00.

За информацией обращайтесь: Rev. Andre Papkov – 54 Fourth St., Ilion, NY 13357. USA
Tel: + 1 (315) 894-6274

Неделя усиленных практических занятий (24-30 июня 2001 г.) предлагается опытным православным певчим для дальнейшего развития необходимых музыкальных навыков (слуха, певческой интонации, хоровой слитности, дикции и т. п.).

Спевки большого и малого состава певчих дадут возможность каждому певцу активно участвовать в разрешении практических задач, встречающихся в области церковного хорового пения.

СТОИМОСТЬ \$ 300.00 за участие в занятиях, питание и ночлег.
 \$ 200.00 для студентов Летней Церковно-Певческой Школы.

За справками обращаться: Rev. Andre Papkov – 54 Fourth St., Ilion, NY 13357, USA •
Tel: + 1 (315) 894-6274

АНКЕТА

Имя Телефон

Адрес

Состоите ли Вы студентом в Церковно-Певческой Школе в этом году?

Какой у Вас церковно-певческий опыт?

ВЫШЛА
НОВАЯ КНИГА
на РУССКОМ ЯЗЫКЕ

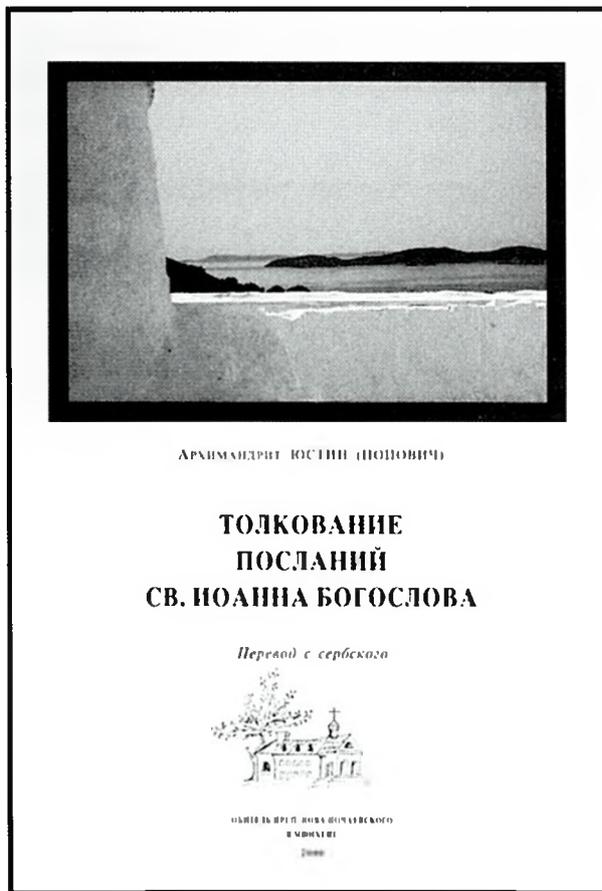
Архим. Юстин (Попович)

ТОЛКОВАНИЕ ПОСЛАНИЙ
СВ. ИОАННА БОГОСЛОВА

перевод с сербского

издание
обители Преп. Иова Почаевского
в Мюнхене

112 стр. 17,- DM



С о д е р ж а н и е № 1 / 2 0 0 1

- ◆ 1 ◆ *Архиеп. Марк*: Слово на притчу о богаче и Лазаре
- ◆ 2 ◆ *Свят. Иоанн Златоуст*: «Прилепись к духовному и презирай житейское...»
- ◆ 6 ◆ *Архим. Юстин Попович*: Толкование на Евангелие от Матфея (19, 1–30)
- ◆ 10 ◆ *Митр. Иосиф Петроградский*: «В объятиях Отчих» – дневник инока (IX)
- ◆ 12 ◆ Жизнь епархии
- ◆ 13 ◆ Заявление Арх. Синода РПЦЗ от 08.02.2001
- ◆ 14 ◆ Православный съезд 2000 в Мюнхене
- ◆ 20 ◆ Паломничество в Леснинский монастырь
- ◆ 22 ◆ Святая земля
- ◆ 26 ◆ Кончина патриарха Диодора Иерусалимского
- ◆ 28 ◆ *М. В. Шкаровский*: Германская епархия во время II мировой войны (III) – Деятельность Православной Церкви на территории «великого Рейха»
- ◆ 38 ◆ *Архиеп. Марк*: Проповедь в день Воздвижения Креста Господня

Объявления: • Паломничество в Св. Землю 2001 ◆ 5 ◆
• Пожертвования на благотворительный фонд и на Попечительство о нуждах РПЦЗ ◆ 11 ◆
• Расписание Елеосвящений, хиротонии иг. Агапита, посещения Курской иконы ◆ 19 ◆
• Летняя Церковно-певческая школа (Джорданвилль) ◆ 39 ◆

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано. «Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет Монастыря: Postbank München (BLZ 700 100 80)
Kto. 53031-801

Адрес Редакции: «VESTNIK»
Kloster des Hl. Hiob von Pochaev
Hofbauernstr. 26
D-81247 München – DEUTSCHLAND
☎ (089) 834 89 59 Fax: (089) 88 67 77

Internet: www.rocor.de



Генесаретское озеро



ISSN 0930 - 9635