

Вестник

Между Елеоном и Сионом
Кедронский поток
- место суда

Германской Епархии
Русской Православной
Церкви за границей

5-6 2000



На день Воздвижения Креста Господня был поднят крест на купол звонницы.
Урожай маслин сего года на Елеоне в трапезном храме св. Филарета



РОЖДЕСТВЕНСКОЕ ПОСЛАНИЕ АРХИЕПИСКОПА МАРКА БОГОЛЮБИВОЙ ПАСТВЕ ГЕРМАНСКОЙ ЕПАРХИИ

Съ дары волсви поклонишася, върою просвѣщаеми (Служба Рождеству, стихира на вел. повечерии).
Обаче Сынъ Человѣческой пришедеъ убо обряцетъ ли въру на земли? (Лк 18, 8)

Бог Слово пришел к избранному народу, Ветхому Израилю, чтобы его обновить и оживить, привить ему заново Богом данную жизнь. Но первыми поклонились небесному Божественному посланнику – *Великаго Совѣта Ангелу* – посланники языческого мира, волхвы: *отвершие сокровища своя, принесоша Ему дары, злато и ливанъ и смърну* (Мф 2, 11).

Здесь, на рубеже Ветхого и Нового Израиля мы видим, что одного богоизбранничества недостаточно. Нужен подвиг веры и подвиг странничества, который первыми из уверовавших язычников взяли на себя волхвы, пришедшие в Вифлеем на поклонение Богомладенцу. Посвященные в тайны видимого неба, испытав его знамения и убедившись в необычности предстоящего явления, они отважились пуститься в далекий и опасный путь ради таин мира невидимого. Бог ангелом-звездой привел волхвов к вере. Сведущие и опытные испытатели высших небесных явлений почти в конце этого пути столкнулись с низостью земного человеческого страха и зависти. Зависть ослепила иудейских первосвященников и книжников – хорошо зная пророчество о рождении Мессии, они не поверили, став очевидцами события этого пророчества. А волхвы открытым сердцем поверили ангелу и пророчеству, и получили озарение веры. Они поклонились вочеловечившемуся Богу, и принесли Ему свои дары.

Пребогатый Бог не нуждается в наших дарах. Мы приносим их, чтобы самим – спасительно для душ наших – воспеть Его посредством дарованного нам в долг. Первый же и важнейший дар наш Творцу нашему есть вера. Это – наивысший дар Богу, ибо без нее невозможно когда-либо что-либо принести Богу. Вера есть дар нам от Бога, и мы возвращаем ее в дар Богу, но по долгу.

Нам не помогут ни избранничество, ни ангелы, ни пророчества, нам не поможет дарованное нам Богом земное странничество, если у нас не будет веры. Мы наследовали от Ветхого Израиля избранничество, но вместе с этим наследовали и не меньшую ответственность за свое избранничество. И ныне ангелы не оскудели в своем служении, они и сегодня наставляют людей ко благочестию, но встреча с ангелами не принесет пользы неверующему, как не помогла она некогда жителям Содомы. Нам, Новому Израилю пророчества даны Самим Воплотившимся Словом Божиим. Мы знаем не только о первом пришествии Христовом, уже совершившемся, но и о втором, имеющем быть. Однако и это знание не послужит нам ко спасе-

нию, как не помогли пророчества иудейским первосвященникам и книжникам, если мы, понадеявшись на свое избранничество и знание буквы Писания, не просветимся верою через вышнюю благодать и светолитие.

Вера как Божий дар является в человеке раньше добродетели. Твари могут только подтверждать веру, но не созидать ее. Но в таком подтверждении человек косвенно видит Творца. Тогда в нем укрепляется готовность к труду покаяния, возвращающему способность совлекаться ветхого человека. И этим открывается путь к добродетели.

Бог дал нам величайший дар – Единородного Сына Своего. *Отроча родися намъ, Сынъ, и дадеся намъ* (Ис 9, 6). Он дал Его не для того, чтобы Он был наставником, руководителем, примером жизни. Он дал Его – на смерть для жизни, *да всякъ въруая въ Него не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Ип 3, 15). Одна только вера может объять чудо рождения в нашем тленном мире Богочеловека, пришедшего к нам и принявшего все, что нам свойственно, кроме греха, ради нашего спасения от смерти и тли, нами же созданной.

Отроча родися намъ, Сынъ, и дадеся намъ – именно нам. Поэтому мы не смеем созерцать Его как существующего вне себя или помимо себя, но всегда должны иметь Его в себе, в уготованном вертепе нашего верующего сердца.

Крепкая вера и чистая добродетельная жизнь способствуют Его присутствию в нас. Через эти дары мы ощущаем Его как свет, как мир, как жизнь, как силу.

Когда мы приносим Богу свои дары – злато девственности духовной и телесной, ладан молитвы, смирену добродетелей, тогда по благодати и мы перерождаемся в сынов Божиих, в которых обитает полнота Божества по причине усыновления нас Богом. Если Бог Слово стал Человеком и Сыном Человеческим, чтобы нас сделать богами, то мы веруем, что будем там, где теперь находится Сам Христос как Глава Тела Церкви. Принося дары своим близким в дни Рождества Христова, вспомним, что это только отзвук и напоминание о тех неиссякаемых благах, которые мы принимаем туне от Единородного Дародателя и которые мы, одаренные благодатными дарами, призваны возвращать Ему и ближним нашим, умножая их подвигом веры, любви, молитвы и богомыслия. Аминь.

Рождество Христово 2000

+ *Архиепископ Марк*

Марк, Архиепископ Берлинский и Германский

Свят. Иоанн Шанхайский и Сан Францисский

ХРИСТОСЪ РАЖДАЕТСЯ, СЛАВИТЕ!

«Тайно родился еси въ вертепѣ, но небо Тя всѣмъ проповѣда, яко уста, звезду предлагая, Спасе.»

Тихо, бесшумно сошел на землю и воплотился Сын Божий.

Как капля росы падает на землю, так Сила Вышнего осенила пречистую Деву, и родился от Нее Спаситель мира.

Но мир не заметил великого дела, совершенного Богом. Люди были заняты каждый своими заботами, внимание их было направлено на дела житейские и на громкие мирские события.

Рим укреплял свою власть над народами и свою государственную мощь. Греция развивала искусства и предавалась утонченному служению плоти. Восточные народы пытались в явлениях природы найти ответы на все запросы духа.

Иудеи горячо жаждали освобождения от чужеземной власти и ждали избавителя в лице Мессии — земного царя.

Однако, житейские дела не давали удовлетворения людям, даже когда они были успешны. Все сильнее чувствовалось «томление духа» по правде и ощущалось, что мир, погрязая в суете и пороках, грядет к гибели.

Не только иудеи ждали избавителя; но лучшие из язычников находились в ожидании Некогого, Который спасет человечество от гибели.

Но каждый по своему представлял себе Его пришествие, и, будучи сам плотским, не мог помыслить о духовном. *Иудеи знаменія просятъ, и Еллини премудрости ищутъ* (1 Кор 1, 22).

И никто не ждал Спасителя кроткого и смиренного сердцем, облеченного не земной, а небесной славой.

А таким именно был хотя бы *всѣмъ спастися и въ разумъ истины прити* (1 Тим 2, 4).

Не внешней силой или кичливой мудростью пришел Он воцариться над народами, не «*привиденіе устрашая*» (молитва водосвятия), а в зраке раба пришел Спаситель поднять на Себя грех Адамов, понести на Себе тяжесть человеческую, быв доступен каждому.

Сынъ чловѣчь не пріиде, да послужатъ Ему, но да послужитъ, и дастъ душу Свою избавленіе за многи (Мк 10, 45; Мф 20, 28).

Соответственно сему рождается Он в вертепе, в малом граде, куда на время переписи прибыло богатое лишь добродетелями семейство бедного плотника Иосифа.

Никто из живущих на земле не представлял себе, что в таком убожестве появится Избавитель и придет к людям Царствующий над всеми тварями.

И даже сам князь тогдашнего *міра сего*, гордый противник Божий — дьявол, оказался обманутым и не узнал в Родившемся Того, Кому позавидовал, ког-

да еще был ангелом. Сокровенная от его власти предвечная тайна о спасении рода человеческого могла познаться лишь теми, кто внимают голосу с неба и туда устремляют свои взоры.

Услышали пастыри ангелов, поющих плотское Христово пришествие, те бедные Вифлеемские пастухи, единственным источником мудрости коих была открытая книга премудрости Божией, явленной в красоте Его творений, не тронутых грешной рукой человеческой.

А не услышавшему ангельского пения всему остальному человечеству небо ярким светом воссиявшей на нем звезды словно устами возвестило, что *во Своя пріиде Свѣтъ истинный, иже просвѣщает всякаго чловѣка, грядущаго въ міръ* (Ин 1, 11. 9).

Ко всем обращалось небо, поведающее славу Божию. Но лишь цари-волхвы, искавшие в нем откровения судеб Божиих и готовые всюду пойти, чтобы найти истину, **уразумели голос неба.** Собравши свои сокровища, чтобы принести в дар новорожденному Царю, они оставили свои престолы, покинули родную землю и пошли, сами не зная куда, следуя лишь течению звезды, возвещавшей им путь к Царству вечному.

Тяжел был путь, но свет звезды Вифлеемской освещал его. **И мудрецы-волхвы**, преодолевая все препятствия, шли по стезям, указываемым небом, **отрешившись от своей воли.** Звезда привела их в Иерусалим, где они услышали писанное слово Божие, а затем в Вифлеем, где они узрели воплощенное Слово, Бога во плоти, и поклонились Солнцу Правды.

Мир продолжал бушевать своими страстями.

Ирод, узнав о рождении вечного Царя, искал убить Его; не нашедши Его, он умертвил множество младенцев, но так и не смог убить тайно Рожденного в вертепе.

Тайна сия для живущих *по стихіямъ міра* оставалась тайной. **Он стоял посреди людей, а они Его не знали** (Ин 1, 26).

Лишь постепенно открывался Он чистым сердцем, искавшим правды, готовым стоять за истину, открываясь и тем, кто желал очищения сердца, кто готов был свою волю покорить воле Небесной.

И настало время — свет Вифлеемский озарил все концы вселенной.

Ныне опять бушует мир! Одни готовы были убить Младенца и стараются стереть Его Имя, другие словно Его не замечают. **Но посреди нас стоит Он, открываясь тем, кто испытуетъ свидѣнія Его, и всѣмъ сердцемъ възвѣстуетъ Его** (Пс 118, 2). **Вскую шатаишася языцы и людіе поучишася тщетнымъ** (Пс 2, 1)! **Жезломъ желѣзнымъ, яко сосуды скудельниччи, сокрушитъ Он прогневающих Его** (Пс 2, 9).

А звезда Вифлеемская вновь незримо сияет над миром, призывая все народы и каждого человека устремить свой взор к небу, горѣ иметь сердце, припасть к Новорожденному и возрадоваться, радостно велией, ибо с нами Бог! **Съ нами Богъ, разумѣйте, языцы, и покарийтеся, яко съ нами Богъ!** (Ис 8, 9. 10)

Христосъ родися!

ПОСЛАНИЕ АРХИЕРЕЙСКОГО СОБОРА РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗАГРАНИЦЕЙ ВОЗЛЮБЛЕННЫМ ЧАДАМ ЦЕРКВИ ВО ОТЕЧЕСТВЕ И В РАССЕЯНИИ СУЩИМ



О сменяемый присутствием чудотворной иконы Божией Матери Курско-Коренной, Архиерейский Собор Русской Православной Церкви Заграницей, собравшийся в Синодальном здании в Нью-Йорке, обращается к своей верной пастве, рассеянной по всему миру и сущей в нашем Отечестве, во многострадальной Российской Земле, над которой видим начало настоящего духовного пробуждения.

Мы никогда не предполагали, что обращение к своим духовным православным основам живущих в России людей будет легким и похожим на триумфальное шествие.

Поэтому с благожелательным сочувствием мы приветствуем обращение всего русского народа к молитве всем святым Новомученикам российским и особенно Царственным новомученикам, которая стала отныне возможна, благодаря признанию их святости Архиерейским Собором Московской Патриархии. Нас обнадеживает принятие новой социальной концепции этим собором, которая по существу перечеркивает «Декларацию» митрополита Сергия 1927 года признанием главенства Божиих заповедей

над теми требованиями мирских властей, которые привели бы к нарушению религиозных и нравственных основ.

Мы преклоняемся перед мученическим подвигом многих российских воинов, которые в последних войнах, попадая в руки иноверцев, отказывались отречься от Православной веры и принять иную веру, за что претерпевали и муки, и смерть. Такое исповедничество сверх ожидания показало, что русский народ в глубине своего сердца сохранил веру во Христа несмотря на восмидесятилетнее вытравление веры безбожной властью.

Однако, наш собор отметил отсутствие понимания Московской Патриархией позиции Русской Зарубежной Церкви, бережно хранящей духовное наследие Православной Российской Церкви. Особенно прискорбны агрессивные действия Патриархии по насильственному отнятию у Зарубежной Церкви ее храмов и монастырей, сохранение, а порой и спасение которых стоило многих усилий русской эмиграции, и представляет собою настоящий подвиг жертвенного служения русским святыням за пределами России.

К этому печальному обстоятельству прибавляется и то, что Московская Патриархия на своем соборе фактически подтвердила свою приверженность к широкому участию в экуменизме и не озаботилась о предохранении от этой всеереси своего молодого поколения.

Не увидели мы и справедливой оценки собора Московской Патриархии антицерковным действиям митрополита Сергия (Страгородского), его Синода и их приемников, хотя нынешний собор близко подошел к исторической истине в Акте прославления сонма Новомучеников и косвенно признал достойным похвалы путь исповедников, не принявших курс митрополита Сергия, как в упомянутом Акте, так в своей новой социальной концепции.

Руководствуясь Евангельским духом, мы с должным пониманием осознаем, как трудно избавиться от последствий порабощения Церкви в России советским государственным строем с его атеистической идеологией. Это понимание подвигает нас сочувственно и доброжелательно относиться к верующим бывшей подъяремной Церкви и приветствовать существенные шаги к оздоровлению церковной жизни в России.

С другой стороны, соответствие этих шагов основным пунктам, которые мы высказывали много лет, заботясь о чистоте Церкви, убеждает нас в верности курса Зарубежной Церкви. И впредь мы должны исполнять свою историческую миссию стояния в Истине, доколе не обратятся к ней все искупленные кровью Господа нашего Иисуса Христа.

Архиерейский Собор Русской Православной Церкви Заграницей обращается к своей пастве с новым ободряющим призывом быть верными до конца. Вашим архипастырям необходима уверенность в вашей любви и вашем доверии хранимому нашей Церковью святоотеческому Русскому Православию, верность которому вновь и вновь единодушно исповедуют все, без исключения, члены Архиерейского Собора.

Восьмидесятилетняя история нашей изгнаннической Церкви ясно засвидетельствовала миру, что мы не превратились в замкнутое самолюбленное общество, но остались истинной Церковью, обладающей полнотой душеспасительной благодати. Уходящие от нас не могли подорвать авторитета нашей Церкви, так как слава ее заключалась и заключается не в земном могуществе и не в многочисленности ее членов, а именно в неизменной приверженности истине, правде Божией.

Считаем своей обязанностью напомнить нашей пастве о непреходящей важности хранения каждым членом Церкви личного благочестия, которое есть главный залог нашего спасения в Церкви.

В нас же нередко критическое отношение к

общественным порокам, к современным отступлениям мира от Божиих и нравственных законов порождает невнимательное отношение к собственному духовному миру, и через это понижается уровень личного благочестия. Тогда, критикуя апостасию, мы сами становимся соучастниками всемирного отступления от благочестия.

И напротив, подвиги личного благочестия: молитвы, поста, воздержания, покаяния, братолюбия, терпения, смирения и кротости – были и остаются всегда главным орудием против погибели всего мира и спасительными средствами не только личного спасения, но и вселенского утверждения Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви.

Напрасно мы будем вещать на весь мир о своем стоянии в Истине, если члены нашей Церкви будут предпочитать личной добродетельной жизни подозрения к другим, ссоры, составление союзов для осуждения других и различные действия, расшатывающие приходскую и епархиальную жизнь. Эта пагуба, увлекающая в вечную погибель каждого участвующего в ней, неизбежно помрачает лик всей нашей Церкви, ослабляет ее свидетельство.

С благодарением Богу за наше причастие к истинной Церкви, основанной на камени веры – Господе Иисусе Христе, оставайтесь верными ее чадами и укрепляйте ее спасительное дело подвигами личного благочестия, взаимной любовью и терпеливым несением *тягот друг друга* (Гал 6, 2). Помните слова Христа: *По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою* (Ин 13, 35). Аминь.

+Митрополит Виталий, Председатель Архиерейского Собора

+Архиепископ Лавр
 +Архиепископ Алипий
 +Архиепископ Марк
 +Архиепископ Лазарь
 +Архиепископ Иларийон
 +Епископ Вениамин
 +Епископ Кирилл
 +Епископ Амвросий
 +Епископ Евтихий
 +Епископ Агафангел
 +Епископ Александр
 +Епископ Варнава
 +Епископ Митрофан
 +Епископ Гавриил
 +Епископ Михаил

14/27 октября, 2000 г.

Отсутствовали:
 +Архиепископ Серафим
 +Епископ Даниил

РЕЗОЛЮЦИИ

ОТ 11/24 ОКТЯБРЯ 2000 г.

Постановили: После всестороннего обсуждения, принять следующий текст резолюции:

Архиерейский Собор, выслушав 4/17 октября 2000 года доклад Преосвященного епископа Евтихия о состоявшемся в августе 2000 года Архиерейском Соборе Московской Патриархии, вынес следующую резолюцию:

Архипастыри Русской Православной Церкви Заграницей всегда старались внимательно и объективно следить за церковной жизнью в России, как в советские времена, так и последнее десятилетие. Когда какая-то часть официальной Церкви в России шла на компромиссы в вопросах веры и благочестия, а также отрекалась от мучеников за веру нашего века, архипастыри Русской Зарубежной Церкви вставали на защиту чистоты Православия и защиту славы Русской Церкви XX века – святых Новомучеников Российских. Любое отступление воспринималось со скорбью и с молитвой о том, чтобы рано или поздно восторжествовала Правда на Руси. А когда духовенство и верующие в России подвергались гонениям, тогда иерархи свободной части Русской Церкви, сострадая им, поднимали свой голос в их защиту.

За каждой литургией в течение более 80 лет в наших храмах не прекращалась молитва о том, чтобы в страждущей стране Российской никто из людей, искупленных честной Кровью Господа нашего Иисуса Христа, не погиб, но «*всемъ имъ спастися и въ разумъ истины прийти*». Поэтому собравшиеся на Архиерейский Собор иерархи Русской Зарубежной Церкви с особой надеждой и благодарностью Господу Богу восприняли решение Архиерейского Собора Московской Патриархии о причислении к лику святых всего сонма Новомучеников Российских, в том числе и Царя-мученика Николая со своим святым царским семейством. Мы уповаем, что это прославление является начальным актом покаяния, и что оно благотворно скажется не только на церковной жизни в России, но и на общероссийской. Мы уповаем, что ставшая теперь действительно всероссийской молитва Царю-мученику принесет многострадальному русскому народу возрождение истинной веры, мира и благоденствия. Мы также считаем, что одна из причин разделения нашей Церкви и Московской Патриархии, изложенных в Послании Архиерейского Собора Русской Православной Церкви Заграницей 1987 г., по милости Божией, большей частью устранена.

На Архиерейском Соборе Московской Патри-

архии был частично преодолен и другой вопрос, нас разделяющий, т. н. «сергианство»: «Если власть принуждает православных верующих к отступлению от Христа и Его Церкви, а также к греховным, душевредным деяниям, Церковь должна отказать государству в повиновении...» (из Основ социальной концепции РПЦ-МП). Впервые на соборном уровне Московская Патриархия пытается отстаивать независимость Церкви и отмежеваться от власти, таким образом отступая от принципов, изложенных в печальной памяти Декларации митрополита Сергия (Страгородского) 1927 года и косвенно признавая достойным похвалы путь исповедников, не принявших курс м. Сергия.

Определения Архиерейского Собора Московской Патриархии об отношении к инославию, и, следовательно, к экуменизму, не достаточно четки и часто двусмысленны. По своей широте некоторые положения Определения приемлемы ревнителям Православия, а другие положения – на радость экуменистам. Особо вызывает тревогу, что в Определениях нет ни слова о недопустимости совместных молитв с инославными, а также полное оправдание всей прошлой и нынешней экуменической деятельности. Таким образом вопрос об участии МП в экуменизме обретает первостепенную важность в вопросе разделения Русской Православной Церкви Заграницей и Московской Патриархии.

Принимая во внимание все вышеизложенное, Архиерейский Собор Русской Православной Церкви Заграницей считает, что на последнем Соборе Московской Патриархии были сделаны значительные сдвиги в отношении оздоровления церковной жизни в России. Этот первый положительный шаг Московской Патриархии на соборном уровне не может не вселять в нас надежду. Архиерейский Собор Русской Православной Церкви Заграницей считает целесообразным в настоящее время создать при Архиерейском Синоде постоянно действующую комиссию по вопросам единства Русской Церкви.

Постановили: Принять предложенную резолюцию по докладу прот. Николая Артёмова в следующем порядке:

Собор Епископов РПЦЗ в Нью-Йорке, числа 8/21 октября 2000 г., выслушав доклад прот. Николая Артемова «Положение Русской Зарубежной Церкви и значение ее в современном мире» и принимая к сведению, что

1) в исторической науке современной России имеются предпосылки для свободного исследования и обсуждения доселе недоступных для добросовестной исторической дискуссии тем;

2) известны имена историков (например: В. Антонов, А. Никитин, И. Осипова, академик Н. Покровский, академик С. Фирсов, М. Шка-

ровский), потрудившихся над этими вопросами в целях создания объективной картины, и отчасти уже публиковавшихся в изданиях РПЦЗ;

3) внутри Московской Патриархии в связи с прославлением свв. Новомучеников и Исповедников Российских открылся потенциал для беспристрастного обсуждения путей Православной Русской Церкви в XX веке как, например, издания Свято-Тихоновского института («Акты Святейшего Патриарха Тихона», «За Христа пострадавшие» и др.), или три тома о Свв. Новомучениках игумена Дамаскина (Орловского), а также другие издания, основанные на новооткрываемых архивных данных,

Архиерейский Собор определяет:

1) Содействовать созыву конференции, посвященной историческому осмыслению путей Православной Российской Церкви в период преследований богоборным коммунистическим режимом, с целью углубленного понимания всех сторон этого периода.

2) Конференции иметь место на удобной для участников, но нейтральной территории (не Россия), однако не исключая в дальнейшем проведения подобных следующих конференций в Москве или Санкт-Петербурге, если результаты первой окажутся плодотворными.

3) Включить в конференцию потрудившихся над этой тематикой членов РПЦЗ, с возможностью привлечь потрудившихся над этой тематикой членов Московской Патриархии, не опорочивших себя недобросовестным подходом к истории.

4) В темы конференции в обозримом будущем следует включить для скорейшего уяснения:

а) значение для всецелой Православной Российской Церкви патриаршего Указа 362 от 7/20 ноября 1920 г.;

б) позиции новосвященномученика Кирилла, митрополита Казанского и Свияжского (Смирнова), ныне прославленного и в Московской Патриархии;

в) позиции новосвященномученика Петра (Полянского), митрополита Крутицкого и Коломенского, Местоблюстителя патриаршего Престола, уже ранее прославленного в Московской Патриархии;

г) значение для Православной Российской Церкви деяний митрополита Нижегородского Сергия (Страгородского);

г) создание набора, с точки зрения исторической, опровергнутых и ложных, но все еще бытующих, равно как сомнительных и спорных утверждений, касающихся какой бы то ни было из частей Православной Российской Церкви, с целью устранения преград для будущего общения в Истине.

Постановили: Прославить включением в список прославленных святых:

– Святителя Игнатия (Брянчанинова); 30 апр./13 мая

– Святителя Феофана (Говорова), Затворника; 10/23 января

– Святителя Филарета (Дроздова), Московского; 19 нояб./2 дек. и

– Старца Феофила Киевского * (* преставление 28 окт. 1853 г.)

Постановили: Возобновить деятельность Ученой Комиссии при Архиерейском Синоде, включив в состав Комиссии: Преосвященных архиепископа Марка, епископа Александра и протоиерея Александра Лебедева.

ОБРАЩЕНИЕ К СТАРООБРЯДЦАМ

Верующих чад Русской Православной Церкви на Родине и в рассеянии, держащихся Старого Обряда, Собор Епископов Русской Православной Церкви Заграницей (РПЦЗ) приветствует!

Возлюбленные братья и сестры по святой православной вере нашей: благодать и милость Человеколюбца Спаса да будут с вами во веки!

В год, когда святая Православная Церковь обращена к двухтысячному юбилею Рождества во плоти Господа Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, мы, Собор Епископов РПЦЗ, собравшихся в богохранимом граде Нью-Йорке, на наших заседаниях думаем и о том, как бы мы могли способствовать уврачеванию того разделения, которое уже столько столетий переживает Церковь Российская вследствие богослужебных изменений, установленных в XVII веке.

Мы глубоко сожалеем о тех жестокостях, которые были причинены приверженцам Старого Обряда; о тех преследованиях со стороны гражданских властей, которые вдохновлялись и некоторыми из наших предшественников в иерархии Русской Церкви только за любовь Старообрядцев к преданию, принятому от благочестивых предков, за ревностное хранение его. Русская Зарубежная Церковь с самого своего основания соответственно искала примирения со Старообрядцами, и на своем Третьем Всезарубежном Соборе, состоявшемся в 1974 г., во всеуслышание провозгласила древние богослужебные обычаи и обряды православными и спасительными; запрещения же и клятвы, наложенные в прошлом на содержащих эти обычаи считать недействительными, отмененными и яко не бывшими.

И несмотря на это, хотя наша иерархия и наши верующие никогда не участвовали в преследованиях и насилиях, причиненных Старообрядцам, мы хотим воспользоваться и ныне данным случаем, дабы испросить у них прощения за тех, кто презрительно относился к их бла-

гочестивым отцам. Этим мы хотели бы последовать примеру святого императора Феодосия Младшего, перенесшего святые мощи Святителя Иоанна Златоуста в Царственный град из дальней ссылки, куда родители его немилостиво отправили Святителя. Применяя его слова, мы взываем к преследованным: «Простите братья и сестры наши, прегрешения, причиненные вам ненавистью. Не считайте нас сообщниками в грехах наших предшественников, не возлагайте горечь на нас за невоздержные деяния их. Хотя мы потомки гонителей ваших, но неповинны в причиненных вам бедствиях. Простите обиды, чтобы и мы были свободны от упрека, тяготеющего над ними. Мы кланяемся вам в ноги и препоручаем себя вашим молитвам. Простите оскорбивших вас безразсудным насилием, ибо нашими устами они раскаялись в соделанном вам и испрашивают прощения».

В XX веке на Православную Российскую Церковь обрушились новые преследования, теперь уже от рук богоборного коммунистического режима. Перед нашими глазами ярким образом представилось преследование при малодушном или даже бессовестном сотрудничестве и пособничестве гражданским властям со стороны лиц, именующих себя церковными. Мы со скорбью признаем, что великое гонение нашей Церкви в прошедшие десятилетия отчасти может быть и Божиим наказанием за преследование чад Старого Обряда нашими предшественниками.

Итак, мы сознаем горькие последствия событий, разделивших нас и, тем самым, ослабивших духовную мощь Русской Церкви. Мы торжественно провозглашаем свое глубокое желание исцелить нанесенную Церкви рану и молимся о том, чтобы мы, если на то будет воля Всемилостивого Бога, могли бы участвовать в таком богоугодном деле.

Мы верим, что с обеих сторон требуется воля

следовать спасительным заповедям Христовым в исповедании, что не обряды наши сами по себе приближают нас к Богу, но покаяние наше, смирение, готовность к взаимному прощению, любовь и все христианские добродетели устроят нам наше спасение.

Мы искренно желаем встретить представителей Церквей Старого Обряда и согласий, а также их приходов, дабы мы могли совместно разрушить средостение, разделяющее нас, и подготовить путь к добрым отношениям и, наконец, к восстановлению полного общения между нашей Церковью и теми, кто стремится сохранить Старый Обряд в лоне Русской Церкви.

Председатель Архиерейского Собора

Члены Архиерейского Собора

13/26 октября 2000 г.

Постановили: Хиротонисать игумена Агапита (Горачек) и прот. Иоакима Лапкина во епископы как представлено в ходатайствах архиеп. Марка и еп. Евтихия.

14/27 октября **постановили:** назначить архиеп. Лавра как Заместителя Председателя Арх. Синода со всеми полномочиями, вторым Заместителем Архиеп. Алипия.

Архиерейский Синод избирается в следующем составе:

Митрополит Виталий – Председатель

Архиеп. Лавр – секретарь,

Архиеп. Алипий,

Архиеп. Марк,

Еп. Кирилл,

Еп. Гавриил – Заместитель Секретаря,

Еп. Михаил – (по России).

Запасные:

Архиеп. Иларион,

Еп. Амвросий.

Архиерейского Синода Русской Православной Церкви Заграницей

№ 6/47/117

От канцелярии Архиерейского Синода

Русской Православной Церкви Заграницей

После окончания, прошедшего в октябре сего года Архиерейского Собора в нашей Церкви наблюдается небывалое явление: – с разных сторон раздается критика как самого соборного послания, так и других документов, принятых Архиерейским Собором.

Таковые действия заставляют нас напомнить всем членам Русской Православной Церкви Заграницей о значении соборности в Церкви Христовой. Недопустимо, чтобы кто бы то ни было – миряне, священнослужители или, тем более, архиереи нарушали дух соборности. Архиерейский собор – высший орган нашей Церкви – высказал свое **соборное** слово. Теперь дело за нами, законопослушными, церковными чадами. Соборное слово должно быть усвоено, продумано и принято для исполнения в жизни. Со временем могут появиться вопросы, требующие дополнительного рассмотрения. Также может выясниться, что народ церковный не принимает то или другое положение.

Но нельзя сейчас, с самого начала, оспаривать верность соборного слова, занимая отрицательные позиции и тем самым подрывая авторитет самого Архиерейского Собора.

Все архиереи Русской Зарубежной Церкви во время занятий Собора пользовались полным правом выражать свои убеждения, не соглашаясь по тому или иному вопросу. После собора ни один архиерей не имеет права распространять заявления с частными воззрениями, появившимися после Собора. Теперь, когда принято и оглашено общее слово архиерейского сонма, все личные воззрения должны быть оставлены в пользу соборного суждения.

В противном случае посредством заявлений, содержащих частные воззрения, происходит нарушение самих основ соборного сознания.

Нынешняя, борющаяся нашу Церковь буря, является искушением – испытанием нашего стояния в истине. Эта верность истине была ярко видна во время работы Собора, проходившего в братской любви, в духе истинной соборности. Истина не может ущемляться или умаляться в угоду какой-либо идеологической партии. Всякая попытка подобного давления есть тем самым антисоборное действие, направленное против устоев нашей Церкви, нарушающее сам церковный чин.

В течение 80 лет мы старались верно хранить преданное нашими отцами русское Православие, тем более не смеем мы изменить ему теперь, когда наблюдаются новые, обнадеживающие явления на пространствах многострадальной земли русской; не можем мы остаться безучастными в многостороннем делании Русской Церкви в отечестве и рассеянии. В такое ответственное время недопустимы безответственные заявления, которые попирали бы соборность, ввергая в пучину недоумения и разного рода шатаний. Ибо с правом могут спросить: – кому же верить нам, чадам Русской Зарубежной Церкви, или на каких позициях стоять?

Поэтому просим всех преодолевать страсти и молиться о нашей Церкви, чтобы Господь и Пастыреначальник укрепил бы всех нас до конца пребывать в истине и правде.

+ *Archienunikonъ Лавр*
+Архиепископ Лавр
Секретарь Архиерейского Синода
28 ноября/11 декабря 2000 г.

Архим. Юстин (Попович)

ТОЛКОВАНИЕ НА ЕВА

18, 10 Каждый человек имеет своего небесного двойника: ангела хранителя. Он ему как бы близнец. Все, что человек делает, думает, чувствует на земле, его ангел сразу же знает на небе, и молится за своего подопечного. Если презираешь какого-либо человека, смотри, ты презираешь его ангела, который его любит даже в грехах его, любит и молится Богу за него. Если презираешь какого-либо человека, ты презираешь его ангела. Благой Господь, снисшедши на землю и став человеком, объединил небо с землей и устроил одну семью из ангелов и людей. И мы, презирая человека, какого бы то ни было человека, презираем в нем Господа Христа, который в Своем безмерном человеколюбии приравнял Себя к людям (стих 5.3), чтобы их, *погибших 18, 11* в ядовитом море зла и демонизма, *взыскать и спасти* (стих 11) от их триединого страшного врага: греха, смерти и дьявола. На самом деле, с тех пор как Бог стал человеком, и как Богочеловек совершил Богочеловеческое домостроительство спасения мира, нет маленького человека, нет незначительного человека. Каждый человек есть божественное величество. И Господь ради каждого человека стал человеком, чтобы каждого человека спасти от греха, от смерти, от дьявола, и даровать ему обожение, охристовление, отроичение, и в них всеблаженную жизнь вечную, жизнь богочеловечную.

Никто из людей не пал настолько и не погиб так, чтобы он не мог спастись. Но очевидный факт: люди потерялись в жутком пралесе грехов и в обрывистом безумии смерти. Найти и спасти их не может никто из людей. Это может совершить только Бог, только Богочеловек. Отсюда и благовестие Богочеловека: *Сынъ Человѣческій пришелъ взыскать и спасти погибшее* – *ὁ υἱοῦ τοῦ ἀποθνήσκοντος* (стих 11); *погибшее*: в грехе, в смерти, в аду. А что такое *погибшее*? – Человек, каждый человек. Ибо кто же из людей не погиб в грехах, в грешных желаниях? Будь то хоть бы один грех, все же и в нем погибнет, задохнется крошечное человеческое сознание и чувство; а в них и с ними и все человеческое существо. Смотри, кто там не погублен в бесконечном пралесе смерти; кто из людей? Каждый из людей настолько потерян в нем, что каждому нужен Спаситель от смерти – Богочеловек.

* Продолжение. Начало Толкования см. «Вестник» № 3-4/1986.

АНГЕЛИЕ ОТ МАТФЕЯ *

Поэтому никто из людей не может сказать Господу Иисусу: Ты мне не пужен; сам могу спастись от смерти и греха. Если же скажет, то он сумасшедший человек, но не знает, что он сумасшедший. В этом весь ужас его гибели, весь ад его личности.

18, 12–13 Заблудившаяся овца – это род человеческий: заблудившаяся из бессмертия в пустыню смерти, из безгрешности в бездну греховности, из Истины в пропасть лжи. Заблудилась, и путь назад потеряла. В этом и заключается ее самоубийственная заблужденность. Человек, ты стал смертным. Разве ты не чувствуешь себя заблудившимся в мире смерти и греха? Ты грехолюбив, сластолюбив, – разве это не значит, что ты заблудился, потерял свое райское состояние, свою божественность, свое бессмертие? Ты христианин, но тобой овладела известная сласть, определенная страсть, – разве ты не стал заблудшей овцой? А человеколюбивый Господь Христос именно тебя и ищет. Ты блуждаешь по типе сластолюбия, барахтаешься в фантастических мечтаниях, блуждаешь по пустыням безумных желаний, а и не замечаешь, что за тобой невидимо спешит и ищет тебя Он – Единый Человеколюбец: идет по твоим пустыням, скитается по твоим ущелям, ищет тебя по твоим мирам, чтобы тебя найти. И когда найдет тебя, заблудшего в грехе и смерти, Он *радуется* больше чем ты, и дает тебе все, что ты потерял, несравненно больше того. Только с верой прильни к Нему, и покаянием, любовью, постом, молитвой и остальными святыми добродетелями держись Его. Нет греха, которого бы Он тебе не простил, и смерти, из которой тебя не воскресил бы, и нет непреходящего добра, которого Он не даровал бы тебе.

18, 14 Когда человек пропадает и гибнет во грехе, он всегда пропадает и гибнет по своей свободной воле. Ибо никто не может его принудить ко греху: ни бесы, ни люди. Такова его богообразная свобода. Они могут ему только предлагать грех, но не принуждать ко греху. А меньше всех может, и хочет его принуждать ко греху – Бог. Ибо *нѣтъ воли Отца вашего Небеснаго, чтобы погибъ одинъ изъ малыхъ сихъ* (стих 14). Чтобы погиб человек, какой бы то ни было человек. Этой гибели желает человеку один только диавол. А воля Отца Небесного: «чтобы всѣ люди спаслись и достигли познания истины» (1 Тим 2, 4). Эту волю Он выразил и провел, посылая Сына Своего Единородного, чтобы спасти род человеческий. Ибо Он в Нем и через

Него открыл всю «тайну Своей воли» (Еф 1, 9) в отношении человеческого рода. Только от Богочеловека Христа род человеческий знает, чего Бог хочет сотворить с этим миром. До тех пор он частично это знал и предчувствовал. С того момента он знает, что воля Отца небесного: Богочеловеком обеспечить роду человеческому бессмертие и жизнь вечную с помощью Церкви как Богочеловеческого тела.

18, 15 Когда человек грешит против брата = человека? – Когда он оскорбляет, когда недооценивает, когда уничижает божественное величие человека; когда действует против Божиего в человеке, богообразного, христообразного, духообразного; когда нарушает заповеди Божии о братолюбии и человеколюбии; когда действует против бессмертия, вечности, веры и остальных евангельских добродетелей в брате. Как творения Божии, все люди между собой братья: каждый человек – брат каждому человеку. С точки зрения происхождения все люди одинаковы, братски одинаковы. В самом возвышенном смысле человек человеку брат, если они христиане. В исключительно божественном, в исключительно богочеловеческом смысле человек человеку бессмертный брат, вечный брат, если оба они христиане. Тогда у них одинаковое восприятие мира, Бога и человека. Одинаковы их меры, одинаковы высшие ценности: Истина, Правда, Мудрость, Бог, Жизнь, Вечность, Богочеловечность. Одинаковы для них евангельские добродетели.

Грех – это что-то, что надо *обличить*, изобличить, хотя бы он приходит от брата. Грех – это величайший враг человека, потому что он в род человеческий ввел двух самых страшных злодеев: смерть и диавола, и в них и с ними ад. *Обличи* брата, ибо он временно предался греху; себя бессмертного и богообразного подчинил греху. Евангельская истина: ни в одном грехе не бывает весь человек; богообразным ядром своим он всегда вне греха: «Иди и впредь не грѣши» (Ин 8, 11). Надо отделять грех от грешника: ненавидеть грех, любить грешника. Опасность, которая грозит грешнику от греха, ужасна, ибо за грехом идет смерть, а за смертью ад. *Если послушаетъ тебя обличенный брат, приобрѣлъ ты брата твоего*: ибо он отверг грех, который убивает братство, и отклонил то, что превращает брата в небрата, в обыкновенного человека, в чужого. Греша в отношении к тебе, брат лишает себя братского, т. е. божественного отношения к брату, ибо грех – это всегда орудие и средство, которым диавол живет и общается с другими существами. А человек, если употребит грех как средство общения с людьми, убивает братские чувства, чувства богообразные и богоустремленные. Всеистинное благовестие гласит: «Братія, если кто изъ васъ уклонится отъ исти-

ны, и обратить его кто, пусть тотъ знаетъ, что обротивший грѣшника отъ ложнаго пути его спасетъ душу свою отъ смерти и покроетъ множество грѣховъ» (Иак 5, 19–20).

Святой Златоуст благовествует: Спаситель повелевает обличать грешника, но наедине, чтобы обличение в присутствии многих свидетелей не показалось слишком тяжким и обличаемый, вместо того, чтобы исправиться, не сделался еще наглее. Поэтому и наставление: *обличи его между тобою и имъ однимъ*. Слова же: *если послушаетъ* значат: если осудит самого себя, если сознается в своем грехе. Спаситель сказал: *приобрѣлъ ты брата своего*, а не: ты достаточно отомстил ему, показывая тем, что грубость наносит вред и тому, и другому. Господь не сказал: он получил пользу только для себя, но: и ты со своей стороны приобрел его. А этим показал, что и тот, и другой прежде того много теряли, один терял брата, а другой – собственное спасение. Обрати внимание: этим примером Господь посылает оскорбленного к оскорбившему, а не наоборот. Так как оскорбивший, от стыда, не охотно бы пошел просить прощения, Господь посылает к нему оскорбленного с тем именно намерением, чтобы исправить происшедшее между ними недоразумение, и не говорит: обвини его, предай его суду, накажи его, но только – обличи его. Слово же *обличи* значит здесь: напхни ему о грехе и скажи, что ты от него претерпел. Исполнишь это как должно, сделаешь два дела: исполнишь свою обязанность и склонишь оскорбителя к примирению¹.

18, 16 Грех помрачает разум в человеке, и человек не понимает правильно своего отношения ни к Богу, ни к людям. Слова: *если же не послушаетъ*, означают: грех ослепил ему очи сердца и уши души, и он не видит и не слышит в тебе брата; и обращенный к небу, не слушает Бога и Божия. Своей ядовитой тьмой грех как бы вытеснил из его души совесть, и истину, и веру, и правду, и Бога. Да, каждый грех это и делает в известной степени. Если же человек упорствует в грехе, то он это делает и в большей мере. Нужны свидетели? Да, ибо грех грешен перед всеми людьми. И еще: дерзок, и безобразен, и дик. *Свидетели* = советчики. Свидетели, чего? Греха и упрямого пребывания во грехе, при грехе, который разрушает братолюбие, ибо и в свидетелях не видит братни. От греха дичает душа в человеке, выветривается чувство братства, и он даже в братни видит не братьев, а врагов.

Святой Златоуст богомудрствует: Чем бесстыднее и дерзновеннее будет согрешивший брат, тем более нам должно прибегать к врачевству, а не к гневу и негодованию. И врач, видя, что болезнь не прекращается, не оставляет больного и не гневется на него, но тем большее прилагает попечение. То же самое и здесь повелевает делать Спа-

ситель. Ты был слаб, когда был один; будь сильнее при помощи других. Двое могут обличить согрешившего. Видишь ли, как Спаситель ищет пользы не оскорбленного только, но и оскорбившего? Обижен в самом деле тот, кто объят страстью; он и болен, и слаб, и немощен².

18, 17 «Если же не послушаетъ ихъ, то скажи Церкви; если же и Церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь» (стих 17). Поистине Церкви принадлежит такой высочайший, такой окончательный, такой верховный суд. Потому что Церковь – это тело Богочеловека Христа; и Господь Христос – глава телу Церкви, и с ней и в ней весь чудесный Господь Христос во всем роскошестве Своей Богочеловеческой Личности; а в Нем и ради Него и весь Дух Святой. А через Них вся Вечная Божественная Истина, и поэтому Церковь – «столпъ и утверждение Истины» (1 Тим 3, 15; Еф 4, 21). Из-за Безгрешного, пребывающего в ней, и она безгрешна, и судит безгрешно. Святым Евангелием Богочеловеческим не допущено, чтобы человек сам изрекал верховный суд о грехе брата против него, или чтобы совершал месть; все это принадлежит Богу и Церкви. Последний суд принадлежит Богу, не человеку. Тут всегда действительно евангельское благовестие и заповедь: «Не судите, да не судими будете» (Мф 7, 1). Ибо только Бог знает все, что предшествовало греху, вызвало грех, и несчастного брата подчинило греху. Церковь судит через Святых Апостолов и Святых Отцов, и через их святых святотанственных наследников: епископов и священников. Если брат *и Церкви не послушаетъ*, тогда он – *язычникъ*, он не знает, чего Бог хочет от него; он отрекся Бога истинного, воплощенного в Церкви и на самом деле не знает Бога; а не зная Бога, он не знает ни человека, ни своих евангельских обязанностей по отношению к человеку. В этой заповеди *мытарь* это символ самой большой, и самой упорной, и самой безоглядной греховности и грехолюбия. – А какова обязанность христианина в отношении к язычникам и мытарям? Усердно молиться Богу об их обращении, покаянии, духовном и душевном выздоровлении. Ибо язычество и мытарничество – самое пагубное заболевание души, заболевание совести. Иногда смертельное.

18, 18 Чтобы не спросили, кто представляет Церковь и к кому надо обратиться как к Церкви, Спаситель открывает и говорит: это святые Апостолы и их святые наследники, ибо говорит святым Апостолам: *Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на земль, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на земль, то будетъ разрѣшено на небѣ* (стих 18). Этим Господь как бы предоставляет Страшный суд святым Апостолам. И на самом деле предоставляет (Мф 28, 19; 19, 28). Это Он сделал потому, что Он в них: «во всѣ дни до скон-

чанія вѣка» (Мф 28, 20). Эта власть? Она дана им навеки: «власть надъ нечистыми духами, чтобы изгонять ихъ. и врачевать всякую болѣзнь и всякую немощь» (Мф 10, 1). Обещано – исполнено: Спаситель дает Своим ученикам власть, какой мир не видел, власть над грехами, а этим и над смертью и Сатаной: «Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ оставятся» (Ин 20, 23).

Через охристовленных Духоносцев Господь благий непрестанно исполняет это чудесное и всерадостное обещание во всех мирах; и это через Свою Апостольскую Церковь, которая обнимает и охватывает все видимые и невидимые миры, и все человеческие существа в них. В Церкви, которая есть воплощенный Богочеловек, все высшие ценности уравниваются: та же Истина, та же Правда, та же Любовь, все то же, ибо Бог Господь Тот же. Церковь, как телом Христовым, небо опущено на землю, и земля поднята на небо; Ангелы смешаны с людьми, и время повенчано с вечностью. Так явлено, что небо и земля, поднебесье и наднебесье, – один Божий мир. В нем господствуют те же самые Божественные законы и те же самые Божественные ценности.

18, 19 Всемогущество людей, в чем оно состоит? В Церкви, в апостольской молитве, которая ведет свое происхождение от Святой Пятидесятницы, от Духа Святого. Всемогуща только Духоносная апостольская молитва. А она вся в Церкви. И Апостолы Духом Святым имеют свое апостольство в Церкви. Поэтому только церковная молитва всемогуща. *Когда двое согласятся* Духом Святым в Церкви, тогда они получают все, что требуют, от Отца Небесного. Что это так, и что это действительно относится к святым Апостолам и их наследникам, видно из самых слов Спасителя, обращенных к Апостолам: *если двое изъ васъ согласятся...* «Двое изъ васъ», не любые двое. По святым Отцам: «двое изъ васъ» значит: двое из вас добродетельных, ведущих ангельскую жизнь; живущих по-апостольски; имеющих апостольскую веру; являющихся апостольскими наследниками, – таковой молитва будет услышана человеколюбивым Господом¹. А такая молитва всегда соборная, всегда апостольская, всегда святая, всегда льется из всего существа Церкви, из всего Богочеловеческого тела Церкви, из всего Господа Христа.

18, 20 Господь Христос весь в Церкви, как глава в Своем теле. Все, что есть в Церкви, и все, что составляет Церковь *собрано* во имя Святой Троицы, а в частности: *во имя* Господа Христа. И – в первую очередь. Ибо Он приводит к Богу Отцу по всенстинному свидетельству Самой Истины: «никто не приходитъ къ Отцу, какъ только черезъ Меня» (Ин 14, 6). И еще: *гдѣ двое или трое собраны во имя Мое, тамъ Я посреди нихъ* (стих 20). В Церкви Господь Христос с каждым верующим, в частности с каждым двумя или тремя, собираю-

щимися во имя Его. Он в каждом члене Церкви. Действительно, с каждым двумя или тремя в Церкви, среди них, всегда вся Церковь: все Апостолы, все Мученики, все Исповедники, все Преподобные, все Бессребренники, вообще: все Святые, ибо только «со всѣми святыми» (Еф 3, 18), и через всех Святых, человек и есть член Церкви. Истина над истинами: в Церкви мы все – «одно тело», все – «один хлеб», все – «одна душа», все – «одно сердце», все – «один ум», все – «одна совесть», все – «одна вера», все – «одна Истина», «все – одно в Христе Иисусе», «все – сыны Божии верой Христа Иисуса», все – один народ, народ Божий, все – одна Церковь и на небе и на земле, и для Ангелов и для людей (Гал 3, 26–28; Рим 12, 4; 1 Кор 12, 12–28) Еф 4, 4; 1 Кор 2, 16; Да 4, 32; 2, 44; Еф 3, 3–19; Кол 1, 12–29).

18, 21–22 Всеобъемлющее лекарство против греха? – Покаяние. Нет греха, которого нельзя было бы истребить покаянием. А это значит: нет духовной смерти, из которой нельзя было бы покаянием воскреснуть, ожить. Нет сомнения, каждый грех – это малая духовная смерть. Покаяние лечит от всякого греха; даже от самого большого. Но есть ли противоречие между этими словами Спасителя и теми предшествующими в стихах 15–17, где Спаситель требует, чтобы грешник призывался дважды, трижды, а потом пусть будет «какъ язычникъ и мытарь»? Нет. Ибо здесь идет речь о том, кто грешит и кается, непрерывно грешит по какой-то своей слабости и непрерывно кается. Тут следует прощать не до семи раз, *но до семидесяти разъ*. Это же значит: бесчисленно. Почему? Потому что речь идет о какой-то печальной немощи в душе данного грешника, или каком-то отягощении, кто знает каком и откуда.

Это благовестие Спасителя становится более ясным, когда связывается с следующей Его благой вестью: «Если согрѣшитъ противъ тебя братъ твой, выговори ему, и если покается, прости ему; и если семь разъ въ день согрѣшитъ противъ тебя и семь разъ обратится, и скажетъ: каюсь, – прости ему» (Лк 17, 3–4).

Объяснение и оправдание этого своего благовестия и заповеди Спаситель излагает в своей притче о немилосердом слуге. Человек – небоземное существо: небесной стороной своего богообразного существа живет на небе, а земной на земле. Поэтому он всегда ответствен перед Богом – Творцом и Господином неба и земли.

18, 23–35 И как всеумудрый и всеправедный Спаситель Он и определяет судьбу каждому человеку в его временно-вечном существовании. Богочеловеческое благовестие и действительность – кающемуся прощается даже и величайший долг перед Богом: бесчисленные и бесконечные грехи, а некающегося, упорно остающегося при своих грехах, судит Сам Бог, и осуждает его на вечные муки. Немилосердный слуга, упорный в грехолю-

бивой суровости и диком немилосердии, безумствует, хотя и пережил огромную божественную милость: Государь = Бог простил ему несравнимо большие грехи. Милость Божия его не смягчила и не привела к братолюбию, не преобразила его душу; а непреобразенная, она остается в своих грехах, в своей смерти, в своем аду. Отношение Господа = государя к немилостивому слуге полностью евангельское: Он изливает всю милость свою на слугу, чтобы он ее разлил по всему своему существу: *Государь, умилосердившись надъ рабомъ тѣмъ, отпустилъ его и долгъ простилъ ему* (стих 27). Да, милосердие и есть евангельский образ общения нашего с теми, кто согрешил перед нами. Да, сжалиться над грешником как над больным. Ибо сострадание – это лекарство, которое лечит нашего ближнего от его упорства во грехе. А немилосердный слуга? – *отдай мнѣ, что долженъ* (стих 28). Т. е. почему ты согрешил передо мной? Не прощаю тебе. – *И посадилъ его въ темницу, пока не отдастъ долга* (стих 30). А государь = Бог? – Он проявляет милосердие к людям, чтобы их побудить к милости и научить милосердию: *злой рабъ, весь долгъ тотъ я простилъ тебѣ, потому что ты упросилъ меня* (ибо ты каешься). *Не надлежало ли и тебѣ помиловать товарища твоего, какъ и я помиловалъ тебя?* (стих 32–33). Что тогда? – *государь его отдалъ его истязателямъ, пока не отдастъ ему всего долга* (стих 34); т. е. предал его немилосердным его чувствам и переживаниям.

Все, что совершает Бог над людьми, он делает с одной целью: чтобы и они поступали так друг с другом. Вершина и полнота всемилосердия Божьего есть воплощение Бога Логоса и все, что Он делал и делает, совершал и совершает, чувствовал и чувствует, думал и думает. Все это ради этого: чтоб мы совоплощались Ему; т. е. вохристовлялись и охристовлялись, воцерковлялись и оцерковлялись, стали живыми органическими частями Богочеловеческого Его Тела – Церкви. Ничто Божественное не невозможно человеку, людям, когда весь Бог воплотился в человека. Бессмертно святоотеческое благовестие: «Бог Слово вочеловечился, чтобы мы обжились»⁴. В Богочеловеке «обитаетъ вся полнота Божества телѣсно» (Кол 2, 9–10). Евангельское заключение: «*Такъ и Отецъ Мой небесный поступитъ съ вами, если не проститъ каждый изъ васъ отъ сердца своего брату своему согрѣшений его*» (стих 35), как Бог во Христе простил людям, и вам с ними (Еф 4, 32; Кол 3, 13; Рим 15, 7).

(Продолжение следует)

1. Беседа 60, 1; с. 584.

2. Там же, с. 585.

3. Св. Златоуст и Блаж. Феофилакт, там же, ad loc.

4. Св. Афанасий Великий, О воплощении и вочеловечении Логоса, и против еллинов, 5, 12 и т. д. – То же самое и подобное говорят и другие Святые Отцы).



Митр. Иосиф Петроградский

«В ОБЪЯТИЯХ»

91.

Дивное и трогательнейшее зрелище представляет служитель Церкви пред св. иконами Спасителя или Божией Матери, приносящий молитвы верующих, поведающий их скорби и немощи, просящий им всякия милости. Как отец семьи, собравшейся воедино и имеющей своим Небесным Отцом Самого Господа Славы, как воздыхающий их воздыханиями, плачущий их слезами, молящийся их соединенной молитвой, он в это время силен и крепок сотворить всякое чудо Божиего милосердия к нашим нуждам и немощам, скорбям и болезням.

7 ноября.

92.

Каким сильным побуждением к стремлению к чистоте, совершенству и дерзновенности пред Богом должно служить тебе это твое право и обязанность – быть ходатаем Бога и человек; ибо если не позаботишься о сем, не стяжешь дара дерзновения у Господа, чтобы испрашивать у Него людям помощи в их нуждах, скорбях и болезнях, будешь повинен в их беспомощности, их немощности, печали, унынии и работе греху и тлению. Будь таков, чтобы через тебя всякий получал духовное утешение и ту или другую помощь благодатную, чтобы твоя молитва была довлеющим дополнением и завершением молитвы всякого.

7 ноября.

93.

Сегодня то же, что и завтра, и завтра то же, что вчера!.. Есть в этом однообразии и постоянстве не мало скучного, надоедного, тоску и уныние нагнать способного. Есть и не мало сторон хороших: хорошо, когда как вчера, так сегодня и завтра Господь повторяет посылать сердцу утешение, духовное веселие, жизнь и усовершенне жизни. Плохо, когда я, как и вчера, так сегодня и завтра – повторяю открывать свое сердце тле греха, унынию, скорби греховной, нечистым и вредным помыслам, и не усовершенуюсь в своей жизни, «прозябаю» лишь, как говорят обычно. Хорошо, когда мысль сквозь однообразие постоянства проникает в многообразные и неистощимые милости Божиих, с каждым днем открывая новые и новые дары и явления Божия воцарения в нашей душе. Хорошо, когда я обращаю внимание не на перемену видимую времен и лет, а принимаю оком своим в неподвижность и постоянство вечности, когда не будет двух однообразий – хорошего и худого, а одно

* Продолжение. Начало см. «Вестник» № 2/1999; 3/1999; 5–6/1999; № 2–4/2000.

ОТЧИХ» ДНЕВНИК ИНОКА (VIII)*

из них заполнит все интересы нашего существования, став на веки для нас или раем безначальным или адом неутешным! 7 ноября.

94.

До слез был растроган я ныне маленькой (лет 10) девочкой, которая во время молебна со слезами молилась перед иконой Смоленской Божией Матери. Неутешные слезы ее просто надрывали душу. Невольно думалось: если на нас так действует людская печаль и горе, то меньше ли жалости у Господа или Божией Матери? И как-то не хотелось сомневаться, что горе девочки после этих слез и молитвы будет преложено на радость... 7 ноября.

95.

Случилось мне приунуть душею от потери и ослабления жара молитвенного, от переполнения суетными заботами, мыслями и обязанностями; но я подумал: что такое наша молитва и служение Господу вообще, когда у нас найдется и жар-то молитвенный? Что *Ему наше служение?* *Ему*, Которому служат чистейшие Херувимы и Силы небесные? – *наше служение* – служение нас, полных всякой мерзости в Его очах и недостойности? Боже! Боже наш! для *нас самих* нужно все это – и молитва, и служение Тебе! ибо *нас* это питает, улаживает, греет и освящает, и, при всем этом, мы умираем ежесекундно для Тебя, для общения с Тобой и жизни в Тебе, отвращаемся Тебя, ходя в след своих похотей и тленных страстей. 8 ноября.

96.

Великое дело – во время чтения имен усопших диаконом на Божественной Литургии пасть священнику на колена к подножью Престола Божия и ходатайствовать за почивших. Тогда он поистине полагает душу свою за други своя, хотя бы ему и неизвестные, – поистине являет к ним столь возвышенную любовь, ибо, и не зная поминаемых, дарит им святейшие минуты для молитвы за них пред общим всех Владыкой и Ходатаем. 8 ноября.

97.

Наития Духа Божия иногда охватывают нас тогда, как мы и не ожидаем и не готовимся. Шел я к службе Божией во хладе духа и укорял себя, что – не как должно – начинаю и совершаю ее. Душа как-то разбросана, малососредоточена, пуста и неумиленна; вслед за ней и тело вяло, речь слаба, бесчувственна, вяла. Но вот начинаю говорить возглас: «*Благословенно Царство*» ... И едва произнес слово – «и Сына», вдруг какой-то священный трепет (дрожь) пробежал по нервам и наэлектризовал настолько, что всю обедню чувствовалось до-

статочно энергии и настроения. Господи! помогай мне! не отлучайся меня по грехам моим!.. Улади мя любовью Твоею! 9 ноября.

98.

Господи! Отжени от меня духа тщеславия, гордости, самомнения, самолюбия и славолубия: это одни их главных моих недугов, с которыми ничего не могу поделать! Исцели Ты Сам, Боже, Врачу душ и телес! «*Исцѣли души моя сии язвы, Господи!*» И даруй дух смиренномудрия, глубокого покаяния, кротости, скромности и чистоты, не моим лукавым сведением совести указуемой, но Тобою свидетельствуемой в скромности и глубочайшем смирении! Чистейшая из людей Пресв. Дева была и смиреннейшая!.. 10 ноября.

99.

Будь дерзновенен, служитель Божий! Несомненно веруй в силу Св. Таинств, тобою совершаемых, и в их чудеса. Только будь при этом и справедлив, скром, смирен: отнюдь не приписывай ничего себе и своему дерзновению: все от силы Божией и от Его милосердия, а о себе мысли, что ты не лучше ослицы Валаамовой, которая в руках Божиих так же творила чудо, прияв дар слова и обличив пророка! 10 ноября.

100.

Блюди, познал ли ты Христа, как познать Его следует? Восприял ли Его в свою душу и общение так, как то нужно? Познал ли ты Его в истинном посте и сокрушении сердца, – в искренних теплых слезах покаяния и умиления, – в любви нелицемерной и неизменной, всякую любовь и пристрастие к земному исключаящей, – в настоящем смирении, всякого самовосхваления и самоулаживания чуждом, – познал ли ты Его в чистоте души и тела и непорочности сердца, не допускающей и пятна нечистоты и страсти? Ибо «*кое общение свѣту ко тьмѣ?*» (2 Кор 6, 14). Перебери все это внимательно, и увидишь, что ты еще не имеешь и не знаешь Христа... 10 ноября.

101.

Нелегкое и немалосложное дело – воспитать и взлелеять в своей душе Христа, покоище и жизнь душ наших. Это целая наука, которую отнюдь не составляет простая исправность христианина в службах Божиих, молитвах и даже добрых делах. Нужно внутри себя начать полную очистку всех наших помышлений, дум, чувств, желаний, привычек и потребностей, и строго-строго наблюдать, чтобы ничто суетное, мирское, тленное не становилось там рядом возле Христа, ибо Он никак не терпит подобного соседства и тотчас уходит вон, как пчелка, окуренная дымом. 11 ноября.

(Продолжение следует)

**У СКАУТОВ
В БАВАРСКОМ ЛЕСУ**

Во вторник 19 июля/1 августа после обеда архиепископ Марк поехал в скаутский лагерь мюнхенской группы в Баварском лесу под городом Пассау. Тут он под вечер в присутствии всех участников лагеря крестил в речке 9-летнего мальчика, потом служил вечерню под праздник св. пророка Илии и исповедовал желающих причаститься на следующий день. Пока владыка исповедовал, читались части из

утрени и правило перед причащением. После богослужения архиепископ сидел с участниками лагеря у костра, где по обычаю пели скаутские песни, но ради предстоящего праздника пели только спокойные песни и легли не поздно.

В день св. пророка Илии, в среду 2 августа, литургия началась в 9:00 утра в приготовленной скаутами лагерной церкви, расположенной в палатке. На часах владыка совершил омовение новокрещенного и пострижение

волос. Сами скауты пели литургию и читали, и многие причастились.

После Божественной литургии владыка провел беседу с участниками скаутского лагеря о смысле, значении и форме молитвы. При этом он приводил примеры живых молитвенников, которых он сам знал как на Афоне, так и в Иерусалиме, где только что скончался молитвенник и труженик, о. архимандрит Нектарий. Беседа была оживленная, и дети с интересом участвовали в ней.



Скаутский лагерь в баварском лесу. Архиепископ Марк крестит мальчика.



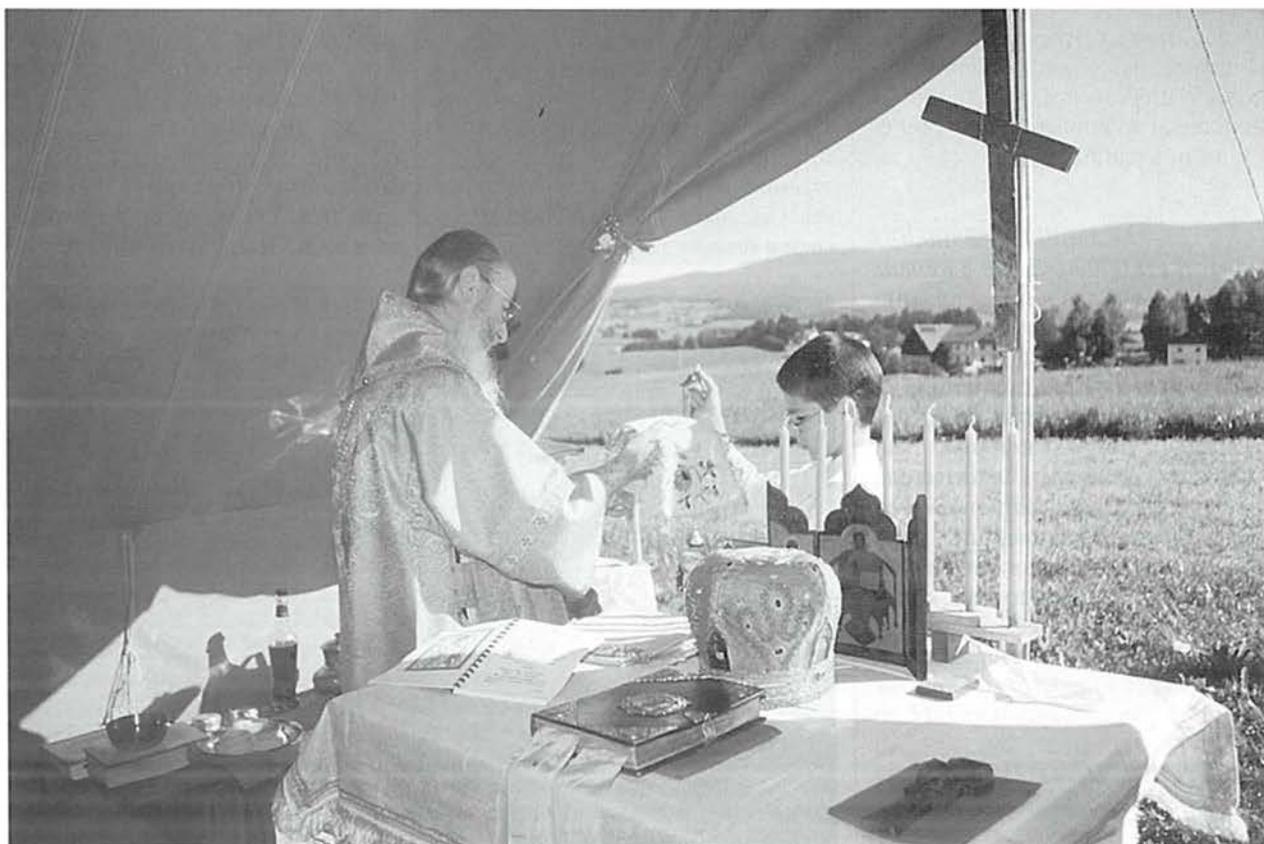


архиепископ Лавр, находившийся в Иерусалиме с паломниками из Америки. В пятницу 22 июля/4 августа архиепископ Марк совершил Божественную литургию и молебен св. Марии Магдалине в сослужении с теми же священнослужителями. (Фото – см. стр. 16).

Скаутский лагерь.
Божественная литургия.

**ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК
В ДАРМШТАДТЕ**

В четверг 21 июля/3 августа архиепископ Марк поехал в Дармштадт и совершил здесь всенощное бдение под престольный праздник храма Св. равноапостольной Марии Магдалины. Владыке сослужили прот. Николай Артемов из Мюнхена и местные священники, иереи Славомир Иванюк и Иоанн Гринчук при диаконе Викторе Зозуле. Вечером он по телефону и факсу общался с сестрами Свято-Марии-Магдалининской обители в Гефсимании, где в этом году на престольный праздник служил





Дармштадт.
Престольный праздник в храме
Св. равноап. Марии Магдалины.

Во вторник 26 июля/8 августа, архиепископ Марк поехал в Бад Эмс, чтобы там встретиться с представителем нашего прихода иподиаконом Анатолием Новиковым и нанести визит бургомистру города Бад Эмс. В беседе с бургомистром владыка поднимал тему ремонта нашего храма, включая золочение купола, и приходской жизни, изменившейся в значительной степени за последние годы.

НАГРАЖДЕНИЕ, ПОСВЯЩЕНИЯ И РУКОПОЛОЖЕНИЕ В КЕЛЬНЕ

Из Бад Эмса владыка отправился в Кельн, чтобы отметить престольный праздник тамошнего прихода Св. великомученика и целителя Пантелеимона архиерейским богослужением. Во вторник вечером настоятель кельнского прихода прот. Божидар Патрногич совершил всенощное бдение с диаконом Борисом Здробэу. На литию и полиелей с чтением евангелия архиепископ Марк вышел на сере-

дину храма. В самый день праздника, в среду 27 июля/9 августа, архиепископ Марк совершил Божественную литургию в Свято-Пантелеймоновском храме в г. Кельне в сослужении с прот. Божидаром Патрногичем и прот. Владимиром Клиппенштейном и с диаконами Борисом Здробэу и Аркадием Дубровиным. На третьем часе владыка совершил пострижение двух чтецов из кельнского прихода. Во время малого входа архиепископ Марк наградил настоятеля прихода, прот. Божидара Патрногича, правом ношения палицы, данным Ар-

хиерейским Синодом по ходатайству архиепископа Марка.

За Божественной литургией владыка рукоположил иподиакона Евстратия в сан диакона. О. Евстратий будет служить на немецком и греческом языках, потому что в кельнском приходе много немцев и греков, и им будет приятно слышать свой родной язык на богослужениях.

За трапезой владыка, как обычно, поделился с прихожанами своими мыслями и переживаниями. Он говорил о положении в Св. Земле, упомянув недав-



Кельн.
Божественная литургия в день
престольного праздника св. великомуч.
Пантелеимона.



Кельн. Посвящение во чтеца.

ною кончину о. архим. Нектария и его похороны. Среди прочего владыка отметил, что за последнее время несколько архиереев МП обращались к нему и просили прощения за незаконное похищение имущества нашей Церкви в Иерихоне и за бесчеловечное обращение с нашими монахами и монахинями со стороны МП. Многие выражали недоумение и глубокую скорбь ввиду такой незаконной акции руководства МП, способной только увеличить разрыв между двумя частями Русской Православной Церкви в такое время, когда надо было, по их мнению, прилагать все усилия к тому, чтобы объединить эти две части. Архиепископ Марк выразил свое удовлетворение тем, что в МП явно существуют здоровые силы, которые не одобряют слепо таких brutальных нецерковных и антицерковных действий своего руководства, а также надежду, что эти силы приобретут больше веса внутри МП и будут способствовать оздоровлению этого организма.

Архиепископ Марк рассказал о своей недавней поездке в Черногорию и о своих встречах с архиереями и монашествующими там, а также о жизни нашей епархии в целом.

НАГРАЖДЕНИЕ В КАССЕЛЕ

В субботу 30 июля/12 августа архиепископ Марк поехал в г. Кассель чтобы отметить с опозданием престольный праздник в Свято-Пантелеймоновском приходе этого города. Всенощное бдение в субботу вечером совершил настоятель прихода, иерей Иоанн Гринчук, с иеродиаконем Евфимием. На полиелей с чтением евангелия вышел преосвященный архиепископ Марк с иереями Славчо Паневым и Иоанном Гринчуком и с иеродиаконем Евфимием. Также владыка завершил всенощное бдение на великом славословии.

В воскресенье 31 июля/13 августа архиепископ Марк с теми же священнослужителями совершил Божественную литургию. На малом входе он наградил иерея Иоанна Гринчука правом ношения камиллавки. После литургии владыка общался с прихожанами за трапезой, устроенной перед храмом, и впоследствии еще имел возможность побыть с о. Славчо и его семьей в их доме за городом. (Фото – см. стр 18).

ЛОНДОН: ОТПЕВАНИЕ ИГУМЕНИИ СЕРАФИМЫ

Во вторник 2/15 августа рано утром в Лондоне скончалась настоятельница Благовещенской обители, игуменья Серафима. В четверг, 4/17 августа, архиепископ Марк полетел в Лондон, где его встречал священник Вадим Закревский.



Кельн. Виктор Герасимец возглавляет хор.

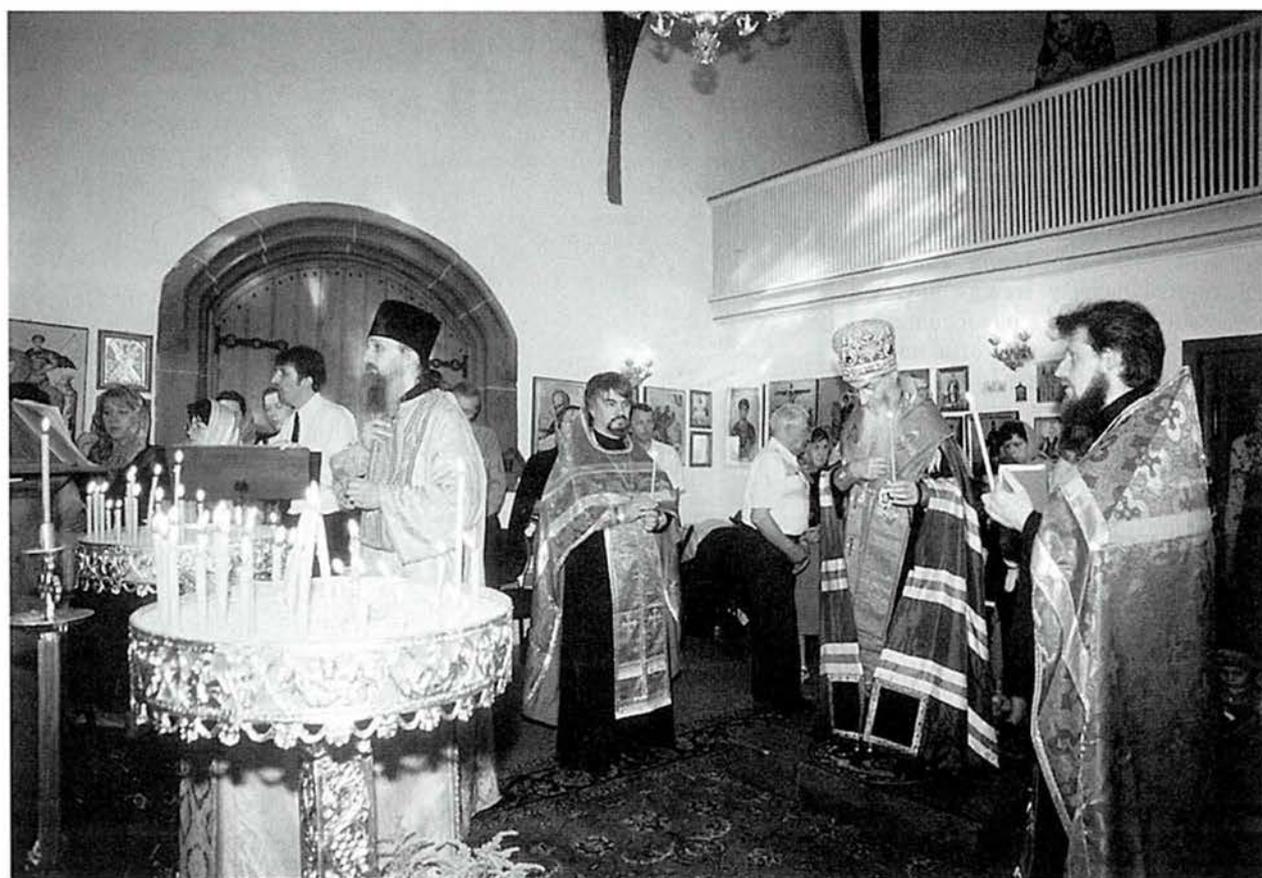
Вечером владыка с о. Вадимом обсуждали вопросы, касающиеся строительства Успенского храма в Лондоне и общецерковные дела. В пятницу 5/18 августа утром в 7:20 архиепископ Марк прибыл в Благовещенскую обитель в сопровождении о. Вадима, чтобы совершить заупокойную литургию и отпевание почившей игуменьи (О кончине и похоронах м. Серафимы см. стр. 24). Сразу же после отпевания архиепископу Марку пришлось разоблачиться и уехать на аэродром, чтобы вернуться в Мюнхен заблаговременно ко всенощному бдению под праздник Преображения.



Кассель.

Приход Св. великомуч.
Пантелеимона отмечает свой
престольный праздник
в воскресенье.

Архиеп. Марк наградил
свящ. Иоанна Гринчука
правом ношения камилавки.



□ ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В БАДЕН-БАДЕНЕ

В день Преображения Господня, в субботу 6/19 августа, архиепископ Марк рано утром поехал в Баден-Баден, чтобы совершить праздничное богослужение в Свято-Преображенском храме этого города. Божественную литургию архиепископ Марк совершил совместно с прот. Миодрагом Глишичем, иереем Евгением Скопинцевым и иеродиаконом Евфимием.

В проповеди владыка подчеркнул, что множество причастников за литургией свидетельствует о жизнениности прихода, члены которого как гроздия на лозе-Христе связаны в единстве Церкви. Во многих местах в наше время стараются разбить это единство войнами и междоусобицами, но мы, христиане, должны противопоставить этому стремлению решительное сохранение единства тела Христова, которое возможно только при покаянном

настроe всех нас. По окончании литургии было совершено освящение винограда и фруктов и крестный ход вокруг храма с чтением евангелия на четырех сторонах его. После богослужения многочисленные прихожане собрались в помещении под храмом и общались там с архиепископом Марком и клиром.

Фото ➤

Англия

**ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК
В ЛОНДОНЕ**

В субботу 13/26 августа архиепископ Марк полетел в Англию. В субботу вечером он присутствовал за всенощным бдением в храме Успения Пресвятой Богородицы в Лондоне. Всенощную совершил иерей Вадим Закревский. Владыка вышел на середину на чтение евангелия вместе с священниками Вадимом Закревским и Фомой Харди.

• В воскресенье 14/27 августа утром архиепископ Марк поехал в Бруквуд и там совершил Божественную литургию в мужском монастыре Св. короля и мученика Эдуарда. За литургией владыке сослужили настоятель монастыря архимандрит Алексей, настоятель сербского прихода в Лондоне ставрофорный протоиерей Милун Костиц, иерей Петр Болк, иерей Павел Эллиот и иеродиакон Савва.

На третьем часу архиепископ Марк посвятил во чтецы Викентия Гиббонса, прихожанина маленького прихода в г. Конгелтон на западе Англии. На шестом же часу Викентий был посвящен в иподиакона,

так что он сможет впредь помогать о. Павлу Эллиоту в его миссионерском приходе. Этот приход из-за тесноты в прежнем помещении, находившемся в саду у одной прихожанки, совсем недавно перешел в новый арендованный храм и там должен перед каждой службой устраивать иконостас и все остальное, необходимое для совершения богослужения.

За исключением редких славянских или греческих возгласов, литургия полностью совершалась на английском языке. Ввиду присутствия множества сербских верующих, приехавших со своим настоятелем ради посещения сербских могил на близлежащем кладбище, архиепископ Марк сказал проповедь не только на английском языке, но потом прибавил еще одну проповедь на сербском, за что народ ему выразил большую благодарность.

После литургии архиепископ Марк, как всегда, общался с братией бруквудского монастыря и с прихожанами за чашкой чая.

• В воскресенье вечером, под праздник Успения Пресвятой Богородицы, архиепископ Марк присутствовал на всенощном

бдении в Успенском храме в Лондоне. Бдение совершил настоятель храма, священник Вадим Закревский при диаконе Борисе Здробэу, приехавшем из Германии (Кельн). На литию и полиелей архиепископ Марк вышел с вышеуказанными священнослужителями, к которым присоединились священники Фома Харди и Павел Эллиотт.

В понедельник 15/28 августа, в день Успения, встреча архиепископа состоялась в 9:45 утра. На третьем часу владыка посвятил во чтецы прихожанина Успенского храма, Сергея Защитина. В престольный праздник архиепископу Марку сослужили протоиерей Милун Костиц, настоятель сербского прихода в Лондоне, иерей Вадим Закревский, Фома Харди и Павел Эллиотт и диакон Борис Здробэу из Кельна. За праздничной трапезой сестричество под руководством матушки Закревской угостило свыше ста человек.

• Во вторник 16/29 августа, на третий Спас – праздник Нерукотворного Образа Христа Спасителя – архиепископ Марк совершил Божественную литургию в Благовещенской женской обители. Ему сослужили архимандрит Алексей, священник Вадим За-

Баден-Баден.
Божественная литургия на
Преображение Господне (6/19 августа
2000). Архиепископу Марку сослужат
прот. Миодраг Глишич и свящ.
Евгений Скопинцев (на фотографии).



кревский и иеродиакон Савва. После литургии владыка собрал всех сестер обители, недавно лишившихся игумении, и узнавал об их проблемах, отвечал на вопросы и дал руководственные правила для дальнейшего развития обители.

В среду 17/30 августа архиепископ Марк имел встречу в МИД'е Великобритании по делам Святой Земли и после этого улетел обратно в Мюнхен.

В понедельник 4 сентября архиепископ Марк полетел в Иерусалим с группой паломников, состоящей из 42 человек из Германии, 3 из Швейцарии с о. Петром Штурмом, а из Англии присоединился к ним о. Вадим Закревский с матушкой.

В воскресенье 4/17 сентября архиепископ Марк совершил Божественную литургию в храме свв. Новомучеников и Исповедников Российских в Мюнхене при сослужении прот. Николая Артемова, протодиакона Георгия Кобро, и диаконов Виталия Германова и Александра Коваля. После службы владыка призвал прихожан помочь при завершении работ по строительству новой колокольни. В частности, он просил о помощи при очистке новых помещений для школы, которая начнет свою работу через неделю.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ВИСБАДЕНЕ

После трапезы архиепископ Марк уехал в Висбаден, чтобы там возглавить богослужения по случаю престольного праздника. В воскресенье вечером священник Славомир Иванюк сперва совершил водосвятие, а потом начал всенощное бдение. Владыка приехал как раз к литии. Затем архиепископ Марк вышел на поляну с чтением евангелия и на великое славословие. Служба закончилась в 21:30 ч.

В понедельник 5/18 сентября встреча архиерея была назначена на 9:30. Владыке сослужили священники Славомир Иванюк и Иоанн Червинский, и диакон Виктор Зозуля. По окончании литургии был совершен крестный ход с чтением евангелия на

четырех сторонах храма, а после службы прихожане приготовили угощение для всех молящихся перед приходским домом. Во время трапезы владыка общался с клириками и прихожанами. В частности, он разговаривал с местным греческим священником, о. Георгием, с которым знаком еще со времен своего священнического служения в Висбадене более 20 лет назад.

После трапезы архиепископ Марк с сопровождающими заехал в новый храм о. Георгия в Висбаден-Бибрих.

Вечером архиепископ Марк председательствовал на заседании приходского совета Свято-Николаевского прихода в Штутгарте.

В среду 7/20 сентября владыка совершил всенощное бдение под праздник Рождества Пресвятой Богородицы в Мюнхене.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В НЮРНБЕРГЕ

А в четверг 8/21 сентября, на самый праздник Рождества Пресвятой Богородицы, владыка совершил Божественную литургию с праздничным молебном в приходе Рождества Пресв. Богородицы в г. Нюрнберге. Здесь ему сослужили священники Евгений Скопинцев, настоятель нюрнбергского прихода, и священник Иоанн Червинский, приехавший с верующими из Бад Киссингена, а также иеродиакон Евфимий. После службы все общались обильно за трапезой в примыкающем к храму помещении.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В БАД КИССИНГЕНЕ

В воскресенье 25 сентября/ 8 октября состоялось архиерейское богослужение в храме Преп. Сергия Радонежского в Бад Киссингене по случаю престольного праздника. Архиепископу Мраку сослужили иереи Иоанн Червинский и Евгений Скопинцев, протодиакон Георгий Кобро, и диаконы Виктор Зозуля и Александр Коваль. С о. Евгением Скопинцевым приехало около 30 прихожан из Эрлангена и Нюрнберга. После литургии совершили молебен святому с крестным ходом

вокруг храма. По окончании богослужения сестричество угостило всех молившихся в зале при храме богатым обедом.■

АРХИЕРЕЙСКИЕ СЛУЖБЫ В БЕРЛИНЕ

В четверг 29 сентября/12 октября архиепископ Марк во второй половине дня прибыл в Берлин. Вечером он общался с игуменом Алексием (Бироном) и с прихожанами. В пятницу он встречался с о. Александром Зайцевым и его семьей, а также обсуждал с компетентными людьми вопрос о новом храме для берлинского прихода.

Вечером владыка присутствовал на всенощном бдении. Служил о. Алексей. Владыка вышел в середину церкви на литию с игуменом Алексием, иереем Александром Зайцевым и диаконом Андреем Сикоевым, ныне проживающим в Берлине. В субботу 1/14 октября, в престольный праздник Покровского прихода, архиепископ Марк совершил Божественную литургию с теми же клириками, что и накануне, а потом служил молебен Пресвятой Богородице. По окончании богослужений архиепископ Марк общался с прихожанами и после обеда улетел в Мюнхен.■

АРХИЕРЕЙСКИЙ СОБОР В НЬЮ-ЙОРКЕ

В понедельник 3/16 октября архиепископ Марк в сопровождении прот. Николая Артемова вылетел в Нью-Йорк для участия в архиерейском соборе Русской Зарубежной Церкви. О. Николая пригласили на собор в качестве докладчика на тему «Значение Русской Православной Церкви в современном мире».

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В КЕЛЬНЕ

Во вторник 7 ноября архиепископ Марк в сопровождении инока Михаила из мюнхенской обители преп. Иова Почаевского поехал в Кельн на престольный праздник прихода св. Димитрия Солунского. По дороге владыка заехал в Висбаден, чтобы встретиться со священником и прихожанами. Из Висбадена он поехал в Бад Эмс, где имел встречу с

бургомистром для обсуждения проблем, связанных с ремонтом и обновлением храма, в частности, золочения купола.

В 5 часов вечера в Кельне, в маленьком храме, посвященном св. великомученику Димитрию, началось всенощное бдение, совершавшееся преимущественно на немецком языке.

В среду 8 ноября встреча архиерея состоялась в 9:00 ч. утра. Архиепископу Марку сослужил настоятель двух кельнских приходов прот. Божидар Патрногич и диаконы Борис Здробзу, Андрей Остапчук, Аркадий Дубровин и Евстратий Тциампазлис. Все богослужение совершалось на немецком, славянском и греческом языках.

В проповеди владыка указал на слова св. апостола Павла, призывающие переносить страдания *яко добръ воинъ Исусъ Христовъ* (2 Тим 2, 3), потому что венцы получают только те, кто законно подвизался. Святой Апостол, сказал архиепископ Марк, сравнивает любого христианина с воином. Солдат в этом мире должен готовиться к тому, чтобы ради защиты родины, общества, семьи и т. п. убивать других. Чтобы совершить эту борьбу целенаправленно, он должен прежде всего в себе умертвить человека, созданного по образу и подобию Божию. Между тем, христианин, ведущий войну с демонами, должен воскресить этого человека, привести его к полному расцвету сил, ибо только таковой может устоять в борьбе с демонами. Он сознает, что, по слову св. Иова, вся жизнь человеческая есть искушение, и поэтому понимает, что мы постоянно молим-

ся о даровании сил для преодоления искушений в нашей жизни. Мы не избегаем искушений и не молимся о том, чтобы Господь их не посылал, потому что только через них можно приобрести опыт в борьбе и этим освободиться от всех преград на пути к чистому общению с Богом и с ближними.

После литургии и последующего молебна сестричество Свято-Димитриевского прихода устроило трапезу в примыкающем к храму зале. За трапезой архиепископ Марк вел беседу о результатах архиерейского собора. Он рассказал о докладе, в котором епископ Ишимский и Сибирский Евтихий дал анализ деяний собора Московской патриархии в августе текущего года (см. «Православная Русь» № 20/2000). Среди положительных пунктов еп. Евтихий указал на прославление Новомучеников во главе с Царской семьей и на документ о социальной доктрине, в котором дается руководство, обязательное для всех членов церкви: «Если власть принуждает православных верующих к отступлению от Христа и Его Церкви, а также к греховным, душевредным деяниям, Церковь должна отказать государству в повиновении...». Владыка указал на то, что этим МП начала отмежевываться от власти, фактически перечеркивая Декларацию митрополита Сергия (Страгородского) 1927 года. Это внушает серьезные надежды на выздоровление больного организма МП. Как наиболее отрицательное явление, сохраненное собором МП, владыка отметил продолжающийся экуменизм. Владыка рассказал, что архиерей-

ский собор учредил постоянно действующую при Синоде комиссию по вопросам единства Русской Церкви. Во избежание недоразумений архиепископ Марк подчеркивал, что поиски единства могут быть правильными только тогда, когда они ведутся на основе единства в истине, а не за счет компромиссов. За последние 80 лет все части Русской Православной Церкви, жившие в отрыве друг от друга, развили свои формы церковной жизни. Если же Господь нас сподобит в будущем евхаристического единства с другими частями РПЦ, то при этом мы, естественно, должны сохранять те формы жизни и церковные структуры, которые органически развились за эти десятилетия. В Православной Церкви, как мы видим на примере других поместных Церквей – иерусалимской, сербской, элладской, болгарской – может сосуществовать широкий диапазон мнений, взглядов и даже внешней практики при полном единстве веры и истины. В этой именно свободе проявляется богатство нашей Церкви.

Владыка также рассказал собравшимся прихожанам, что архиерейский собор принял его ходатайство о хиротонии игумена Агапита из мюнхенского монастыря Преп. Иова как викарного архиерея для Германской Епархии. Это сообщение вызвало общую радость и воодушевление. По окончании трапезы владыка с о. Божидаром посетил одного из старейших прихожан кельнского прихода в старческом доме, и потом отправился с иноком Михаилом в обратный путь в Мюнхен. ■

ОБЪЯВЛЕНИЕ

Приглашаем всех заинтересованных проблемами воспитания и взаимоотношений в православных семьях на **педагогический семинар**, который пройдет

- 11 января 2001 в г. Мюнхене в трапезной храма Свв. Новомучеников Российских с 17 до 21ч.
- с 12 по 14 января 2001 года в приходском доме храма Свят. Николая г. Штутгарта

Темы бесед:

- внешний, душевный и внутренний человек в детях и родителях;
- причины трудных отношений;
- силы и возможности церковного уклада в семье и на приходе;
- возрастные особенности душевного и духовного развития.

Телефон для справок: (0711) 350 82 99/719 46 42.

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ЛЮДВИГСФЕЛЬДЕ

7 и 8 ноября на праздник св. архистратига Михаила и всех бесплотных сил архиепископ Марк совершил всенощное бдение и Божественную литургию в храме Св. Архангела Михаила в Людвигсфельде. Ему сослужили архимандрит Петр (Лукиянов) из Свято-Троицкого монастыря в Джорданвилле и священник



Александр Щепакин при прото-диаконе Георгии Кобро. ■

20-ЛЕТИЕ ХИРОТОННИ АРХИЕП. МАРКА

В воскресенье 20 ноября/3 декабря архиепископ Марк совершил Божественную литургию в кафедральном храме свв. Новомучеников и Исповедников Российских в Мюнхене. Ему сослужили прот. Николай Артемов и иерей Георгий Зайде, а также протод. Георгий Кобро и диакон Александр Коваль.

В конце литургии о. Николай поздравил владыку от имени клира и прихожан с 20-летним юбилеем и преподнес ему новое крас-



Людвигсфельд (под Мюнхеном). Престольный праздник в день Архангела Михаила. Сестра Васса управляет хором людвигсфельдского прихода.

ное облачение. Во время последовавшей за сим трапезы, устроенной сестричеством собора, старшая сестра поздравила своего архипастыря и вручила ему цветы, поздравление и приношение от прихожан. За трапезой также выступил с поздравительным словом старший собрат монастыря, игумен Агапит, поздравив архиепископа Марка с 25-летием монашеского пострига, исполнившимся в августе этого года, и благодаря его за его труды как настоятеля монастыря. ■ (фото – стр. 23).

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В КОПЕНГАГЕНЕ

На праздник Введения Пресвятой Богородицы архиепископ Марк совершил всенощное бдение и Божественную литургию в соборе в Мюнхене.

Вскоре после литургии и последовавшей за ней общей трапезой в соборе он уехал в сопровождении иеродиакона Евфимия в Гамбург. Здесь владыка вечером встречался с настоятелем Свято-Прокопиевского прихода, о. Иосифом Вовнюком. За поздним ужином к ним присоединились о. игумен Алексей (Бирон) из Берлина и священник Николай Шибалков из Билефельда.

Утром во вторник 22 ноября/



20-ЛЕТИЕ ХИРОТОНИИ АРХИЕП. МАРКА

Мюнхен, кафедральный собор.
Прот. Николай Артемов поздравляет архиеп. Марка с 20-летним юбилеем хиротонии во епископа, и преподносит ему новое облачение.



5 декабря архиепископ Марк с этими священнослужителями поехал дальше в Копенгаген. Здесь их в обед принял о. Сергей Плехов с матушкой. Уже после обеда владыка беседовал с о. Сергием, о. Николаем, а по сложившейся традиции и с некоторыми прихожанами, искавшими духовного наставления.

Всенощное бдение под празд-

ник св. благоверного великого князя Александра Невского совершил священник Сергей Плехов. На литию и евангелие вышли архиепископ Марк со всеми присутствовавшими священнослужителями.

В среду 23 ноября/6 декабря встреча архиерея состоялась в 9:30. Вслед за этим читались часы и архиепископ Марк совершил Боже-

ственную литургию в сослужении с тремя священниками и иеродиаконом Евфимием. После литургии был совершен молебен св. благоверному князю Александру Невскому. По завершении богослужений архиепископ Марк общался с прихожанами за трапезой и после нее, а в начале шестого часа отбыл на машине с своими спутниками обратно в Мюнхен. ■



Копенгаген (Дания).

Архиерейское богослужение по случаю праздника св. Александра Невского, которому посвящен храм.

Англия

КОНЧИНА МАТУШКИ ИГУМЕНИИ СЕРАФИМЫ

Игуменья Серафима (в миру Сусанна Джанхо) почилла о Господе 2/15 августа, в день Перенесения мощей первоученика архидиакона Стефана. Матушка Серафима, принадлежавшая к древней православной иерусалимской семье, взяла на себя ярем монашества в юности, после обучения в Вифанской школе, основанной игуменией Марией (Робинсон) из Гефсиманской обители св. Марии Магдалины. Более пятидесяти лет она была тесно связана с покойной игуменией Елисаветой (Ампеновой), и была для Матушки Елисаветы тем, чем была ветхозаветная Руфь для Наоми. Она посвятила свою жизнь помощи и поддержке м. Елисаветы, которая родилась в тот же день, что и ее родная мать. Когда Советы инспирировали покушение на жизнь м. Елисаветы, она защитила ее, рискуя собственной жизнью. Когда сестры поселились в Англии, и, по благословению свят. Иоанна Шанхайского, основали Благовещенский монастырь, она отдала себя делу церковного образования молодежи. Два поколения русской православной эмиграции обязаны ей своим духовным формированием.

Когда в 1995 г. м. Елисавета отмечала пятидесятилетний юбилей своего настоятельства, Архиерейский Синод наградила м. Серафиму наперсным крестом — первый знак признания ее замечательного служения Церкви. Крест возложил на нее архиепископ Марк. После смерти м. Елисаветы в феврале 1999, Синод назначил м. Серафиму настоятельницей обители, и в субботу перед Неделями св. жен Мироносиц она

была возведена в сан игуменнии. Может быть, потому, что она так решительно отдавала всю свою энергию, чтобы поддержать свою игумению, и не давала ничему иному помешать этому служению, ее собственное здоровье пошатнулось только после смерти м. Елисаветы. В последние пять месяцев своей жизни она особенно сильно страдала, однако диагноз (рак) был поставлен только в последние недели перед кончи-



ной. Показательно, что она отказалась лечь в больницу на Страстной седмице, говоря, что должна присутствовать на богослужении, и, несмотря на то, что страшно страдала, оставалась «на посту» всю Светлую седмицу, настаивая, что она должна присутствовать, чтобы попрощаться с архимандритом Фролом, приехавшим из Джорданвилля, чтобы служить на Страстной Седмиче и на Пасху. Предвидя ее кончину, матушку летом навестили брат из Германии и сестры из Палестины и Иордании. Ее положили в больницу в середине июля, когда сестрам обители и всем любящим матушку стало известно, как далеко зашла болезнь. Таинство Елеосвящения было совершено над ней уже в больнице; в последние две недели она почти каждый день причащалась Св. Таин. К ней почти ежедневно приезжали священни-

ки: архимандрит Алексий, иерей Вадим Закревский и иерей Петр Болк. Незадолго до ее кончины матушку навещил преосвященный Каллист (Вэр), епископ Дюклийский (Константинопольский патриархат), давнишний друг нашей обители, хорошо знавший покойную игумению Елисавету и игумению Серафиму еще до своего обращения в Православие. За несколько дней до кончины м. Серафима еще

была в состоянии разговаривать с архиепископом Марком по телефону. На праздник Св. Марии Магдалины в субботу 22 июля/ 4 августа сестры отмечали день основания обители, и после Божественной литургии и последовавшего за ней молебна, матушку привезли из больницы домой, поскольку медицинские пособия уже были бесполезны. Ее поместили в келлию м. Елисаветы, так как в ее собственной маленькой келлии за ней невозможно было бы ухаживать. Она продолжала принимать посетителей, благоговяла приходивших и подавала им слово ободрения, утешения или

наставления до самого дня своей смерти. В первый день Успенского поста в понедельник 1/14 августа, перед совершением Божественной литургии в монастырской церкви, она в последний раз причастилась Св. Таин. После литургии она принимала тех, кто приходил получить ее благословение. После этого она претерпела еще одну ночь страдания в этом мире, и предала свою душу Господу в 5:30 утра во вторник в присутствии сестер, духовника архимандрита Алексия и нескольких самых близких прихожан. Сразу же после кончины был прочитан канон на исход души. На третий день гроб с телом перенесли в церковь. В пятницу 5/18 августа в 7:20 утра архиепископ Марк прибыл в Благовещенскую обитель в сопровождении о. Вадима Закревского. В 7:30 началось чтение часов, за которым последовала заупо-

койная литургия. Архиепископ Марк служил при сослужении архимандрита Алексия, иереев Вадима Закревского, Фомы Харди и Петра Болка, а также иеродиакона Саввы. После евангелия на литургии прибыл также пресвященник Каллист, епископ Диоклийский. Присутствовал также о. Samir Gholam из храма Св. Георгия, кафедрального собора Антиохийского патриархата в Лондоне. За литургией причастились все сестры, а также родственники покойной игумении, ее брат, приехавший из Германии, сестра из Палестины, и многие из молившихся. В конце литургии архиепископ Марк сказал слово на слова евангельского чтения *Азъ есмь хлѣбъ животный* (Ин 6, 51) о значении истинной жизни для монашествующих, и в частности о значении таинств и молитвы в этом контексте. По окончании литургии владыка Каллист сказал воодушевленное слово на английском языке о вечном единстве живых и мертвых в Церкви. После этого слова сразу началось отпевание матушки по монашескому чину. Архиепископ Марк распределил чтение между священнослужителями так, чтоб славянский и английский языки чередовались равномерно, потому что родственники матушки не понимают по-славянски, а также многие из благодетелей и друзей обители не принадлежат к русской культуре – это греки, православные арабы и англичане. По окончании отпевания архимандрит Алексий раздавал антидор и впоследствии сопровождал гроб на кладбище, между тем как архиепископу Марку сразу же пришлось разоблачиться и уехать на аэродром, чтобы вернуться в Мюнхен заблаговременно ко всеобщему бдению под праздник Преображения. Не смог присутствовать при погребении и владыка Каллист, который должен был уехать на похороны в Кембридж. После последнего целования и благословения колива, гроб с телом покойной был предан земле на кладбище Guppertsburg, по правую сторону от могилы м. Елисаветы, к которой она присоединилась намного скорее, чем нам, с нашим ограниченным

земным мудрованием, хотелось бы. На девятый день, в четверг 11/24 августа в монастыре была отслужена панихида, а на сороковой день совершена Божественная литургия.

Мы просим всех верных молиться о новопреставленной игумении Серафиме и поминать ее за Божественной литургией.

Вечная ей память и со святыми упокоение!

Помолитесь также за осиротевших сестер обители, потерявших за последние 18 месяцев двух наставниц и руководительниц, двух истинных матерей о Христе.

*Сестры
Благовещенской обители*

СЛОВО ЕПИСКОПА КАЛЛИСТА НА ОТПЕВАНИИ ИГУМЕНИИ СЕРАФИМЫ

Во имя Отца и Сына и Святого Духа.

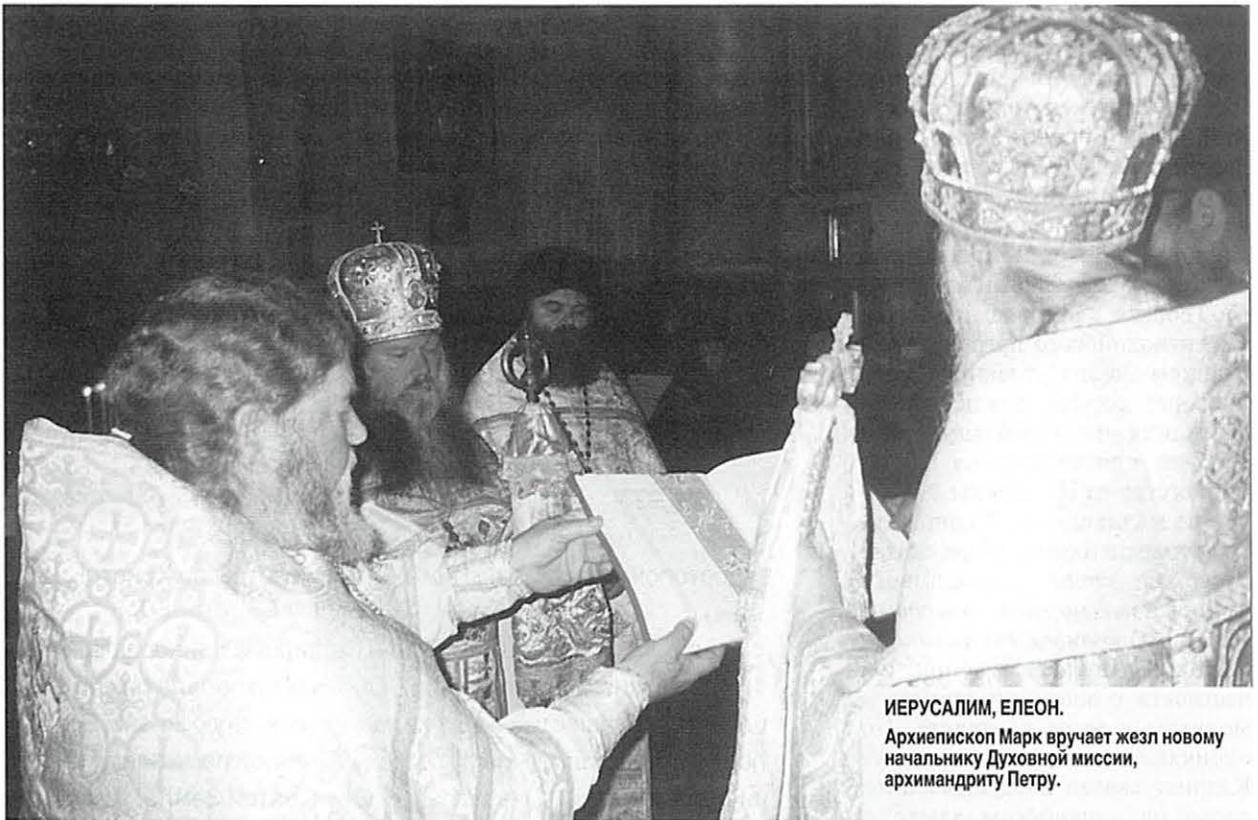
Достопочтенный Владыка, братья и сестры во Христе!

Новопреставленная игумения Серафима принесла всю свою жизнь в жертву Богу. Очень рано попала она под влияние монашества и вступила в монашескую жизнь. Более полувека она была рядом с блаженной памяти игуменией Елисаветой. Она была с ней во Святой Земле, затем во Франции – в Фуркё (Fourqueux), затем здесь, в Лондоне, на Икуршт Здфсу, а потом здесь, в Икштвуыигкя Рфкл. Она отдала свою жизнь монашеской молитве, ежедневным богослужениям, служению и помощи другим. И вот, хотя мы печалимся о ее смерти, мы можем также чувствовать радость и великую благодарность Богу, за то, что она до конца верно служила нашему Господу. Я знаю, сестры, что теперь наступает время, когда вам нужно будет большое мужество, потому что вы потеряли сначала матушку Елисавету, и теперь, так скоро – матушку Серафиму. Для нас, смотрящих на это с человеческой точки зрения, может показаться странным, что Бог взял матушку Серафиму так скоро. Но Бог видит вещи иначе, чем мы. Мы можем только сказать Богу: «Да будет воля Твоя». Но когда мы говорим Богу: «Да будет Воля Твоя», мы знаем, что Воля Божия есть также Любовь Божия; значит, мы говорим Богу – «Да будет Любовь Твоя».

Дорогая матушка Серафима, когда мы сейчас молимся о Вас, мы знаем, что Вы тоже молитесь за нас, и в этом молитвенном единении мы по-прежнему вместе.

Во Христе Воскресшем нет разделения, живем мы или преставились, живые или мертвые, мы все едино в Нем, вернее сказать – мы все живы в Нем, потому что во Христе Воскресшем смерти нет.

Матушка Серафима, да поддержит Вас Христос Своими любящими руками в том путешествии, которое Вы сейчас совершаете, и да будем мы все едино Его благодатию в Царствии небесном. Аминь.



ИЕРУСАЛИМ, ЕЛЕОН.

Архиепископ Марк вручает жезл новому начальнику Духовной миссии, архимандриту Петру.

**НОВЫЙ НАЧАЛЬНИК МИССИИ:
АРХИМ. ПЕТР (ЛУКЬЯНОВ)**

9/22 ноября архиепископ Марк полегел в Иерусалим. Одновременно с ним прилетел прежний начальник Русской Духовной Миссии в Иерусалиме, игумен Алексий (Бирон) из Берлина и архимандрит Петр. В ближайшие дни по приезде архиепископ Марк и игумен Алексий посвящали архимандрита Петра в дела Миссии, ознакомив его с женскими монастырями на горе Елеон и в Гефсимании, с их игуменьями и насельницами, с монашеской братией на Фаре в лавре преп. Харитона и в Иерихоне. В субботу владыка совершил Божественную литургию архиерейским чином в Спасо-Вознесенском монастыре на Елеоне. Ему сослужили архимандрит Петр, игумен Алексий и прот. Григорий Котляров из Америки.

На малом входе архиепископ Марк огласил постановление архиерейского Синода о назначении архимандрита Петра, собрата Свято-Троицкого монастыря и инспектора Свято-Троицкой духовной семинарии, начальником Русской Духовной Миссии в Иерусалиме. В конце литургии владыка вручил ему жезл и представил его присутствующим игуменьям и монашествующим членам Духовной Миссии. Затем владыка поздравил клирика РДМ игумена Андроника (Котлярова) с 25-летием священ-

нослужения и вручил ему грамоту от председателя архиерейского Синода, митрополита Виталия. Владыка поблагодарил игумена Андроника за то, что он много лет несет службу на Св. Земле и этим вместе с другими священнослужителями Миссии обеспечивает регулярные богослужения в наших монастырях и поддерживает монахинь в их духовной жизни.

В субботу вечером владыка Марк совершил всенощное бдение в Гефсимании совместно с игуменом Алексием и иеромонахом Илией, между тем как архимандрит

Петр с другими священнослужителями совершал службу на Елеоне.

В воскресенье архиепископ Марк совершил Божественную литургию в обители Св. равноапостольной Марии Магдалины в Гефсимании. Здесь ему сослужили архимандрит Петр, игумен Алексий и иером. Илия. После литургии владыка представил и здесь нового начальника Миссии и провозгласил ему, как и прежнему начальнику Миссии, многолетствие.

После обеда в воскресенье архиепископ Марк с о. Петром и с секретарем Миссии Ю. Б. Брюно



посетил лавру Преп. Харитона на Фаре и там беседовал с братней. В понедельник владыка председательствовал на собрании палестинского отдела Православного Палестинского Общества. Во вторник он представил нового начальника Духовной Миссии патриарху иерусалимскому Диодору и испросил его благословение на деятельность о. Петра в Св. Земле. Во второй половине дня владыка с о. Петром поехал в Иерихон, чтобы посетить нашу братию, до сих пор живущую в суровых условиях в контейнере.

В остальные дни своего пребывания в Св. Земле архиепископ Марк с новым начальником Миссии нанесли ряд визитов разным политическим и церковным деятелям. Из-за военных действий встречи с высокопоставленными лицами палестинской администрации оказались невозможными. Зато архиепископ Марк уделял много внимания духовным и административным вопросам двух игуменней и духовным нуждам монашествующих наших обителей, проводя беседы, отвечая на личные вопросы из духовной жизни, укрепляя советом.

В ночь со среды 16/29 ноября на четверг 17/30 ноября архиепископ Марк отметил в Гефсимании 20-летие своей архиерейской хиротонии. В 23:30 он служил полунощницу в пещере в гефсиманской обители и после этого сразу совершил часы и литургию. Причастились почти все сестры, а после литургии владыка зашел к болящей самой старшей инокине, с. Елене, чтобы причастить ее в ее келии. После отдыха владыка пришел в



храм на Елеоне в 7:00 ч. утра и потом разделил завтрак с елеонскими сестрами и попрощался с ними. В обед он снова был в Гефсимании, и, пообедав с тамошними монахинями, попрощался и отправил-

ся на аэродром для полета обратно в Мюнхен. Здесь братия обители Преп. Иова Почаевского встретила своего наставника и угостила его праздничным ужином по случаю его юбилея. ■

ИЕРУСАЛИМ.

Игумен Андроник к 20-летию его священнического служения награжден грамотой от Первоиерарха нашей Церкви, которую ему вручает архиеп. Марк.



КОНЧИНА АРХИЕПИСКОПА АНТОНИЯ (МЕДВЕДЕВА) САН-ФРАНЦИССКОГО

СЛОВО ПРОТОИЕРЕЯ ПЕТРА ПЕРЕКРЕСТОВА,
ПРОИЗНЕСЕННОЕ В СВЯТО-ТРОИЦКОМ МОНАСТЫРЕ
НА ОТПЕВАНИИ НОВОПРЕСТАВЛЕННОГО АРХИЕПИСКОПА АНТОНИЯ

Ваши Преосвященства, дорогие сослужители,
братья, сестры и дети!

Если мы говорим языком ангельским, знаем пророчества, знаем все тайны, имеем веру такую, что горами двигаем, если все свое имение раздали, но любви не имеем, мы ничтоже есмы... Любовь долготерпит, милосердствует, не завидит, не превозносится, не ищет своего, не мыслит зла... (Из послания ап. Павла к Коринфянам, глава 13).

Сегодняшнее отпевание – свидетельство о силе любви. Отпевание новопреставленного Владыки Антония совершается вдали от его епархии, и, тем не менее, в этом храме собралось такое множество духовенства и верующих, что монастырский храм еле может всех вместить. Услышав о кончине Владыки Антония, кто только мог, оставил школу, оставил работу, оставил службу, некоторые даже приехали с иных материков, чтобы принять участие в проводах скромного и любвеобильного архипастыря. Мы сюда прибыли не потому, что получили об этом указ, не ради того, чтобы формально здесь появиться, а сердце Владыки Антония нас сюда притянуло. Сегодняшнее собрание верующих на отпевание архиепископа Антония – малый отклик нашей любви на его любовь. Любовь к Богу – главная движущая сила новопреставленного, этого истинного монаха, бесребреника, молитвенника. С юности он предпочел заповеди Божии, как мы слышали сегодня во время чтения кафизмы, нежели злата и топазия. Обычно на отпеваниях перечисляется, что человек сделал, чего он достиг за свою жизнь. Мы можем многое и об этом сказать, но важнее, более уместно сказать о том, как Владыка любил. Как он любил Господа. Он не знал слова «я» или слово «мое». Этих слов

не было в запасе слов Владыки Антония – для него все было Божие. Он так любил богослужение. Для него богослужение действительно было небом на земле, и как Владыка стремился к этому небу! Во время Божественной литургии, особенно перед пресуществлением Святых Даров, он ничего вокруг себя не замечал, а полностью погружался в молитву. Он действительно видел перед собой живого Бога. Иногда присутствующие на богослужении жаловались на длительность службы в соборе, но Владыка Антоний так любил службу, так любил клирос, церковные песнопения, что он не мог службу сокращать – ему хотелось, чтобы служба, небо на земле, не заканчивалась, а продолжалась и продолжалась... Как Владыка Антоний любил присутствующую здесь на отпевании Коренно-Курскую икону, Одигитрию русского рассеяния! Когда в Сан-Франциско бывала встреча этой иконы, он не икону встречал, а Саму Божию Матерь и как он к этой встрече готовился! Он в иконе реально ощущал при-

сутствие Самой Пречистой Богородицы, и его лицо менялось от радости и умиления. Как он любил своих братьев архиереев! В последние месяцы своей жизни он жил только одним желанием – дожить до назначенного в октябре месяце Архиерейского Собора, чтобы последний раз повидаться со своими братьями, чтобы с ними попрощаться. Как он любил архиепископа Лавра, как он любил этот монастырь и семинарию! Он хотел, чтобы все священники его епархии были из воспитанников Свято-Троицкой семинарии. Владыка неоднократно вспоминал слова приснопамятного блаженного митрополита Анастасия о том, что Джорданвилль – это наша «духовная крепость». Владыка Антоний до последнего считал себя собратом братства преподобного Иова Почаевского. Его архи-



ерейское служение – послушание, командировка, и вот теперь он к своему братству вернулся. Как Владыка любил свое духовенство, и о. Стефана, и о. Георгия, и о. Сергия, и о. Александра, и о. Алексея, и о. Андроника... Владыка Антоний не искал формального подчинения, а желал сердца своих сослужителей. Как Владыка любил прихожан нашего собора, как любил прислужников и хористов, любил архиерейский хор, любил регента Владимира, любил хор младший, любил особенно детский хор! Как Владыка любил и помнил детей – и Мишу и Тасю, и Алешу и Ксению, и Романа и Александру... У священника шесть человек детей, и Владыка каждого помнит, каждому в день его ангела позвонит и поздравит, да и каждого священнослужителя вспомнит, и матушек вспомнит, и прихожан вспомнит и поздравит. Как он всех помнил... Когда мы провожали архиепископа Антония в Сан-Франциско и все подходили к гробу, была абсолютная тишина, не было ни малейшего звука, и больше всего плакали дети. Как Владыка Антоний любил нашу Русскую Зарубежную Церковь! Где бы Владыка ни проходил свое служение, какой бы приход он ни окормлял, он там оставлял частицу своего сердца и вмещал в свое всеобъемлющее сердце частицы сердец людей из этих приходов. Он помнил и Кливленд и Кабраматту, Владимирскую горку, где храм-памятник строил его авва архиепископ Виталий (Максименко) и Лейквуд, Эдмонтон и Мельбурн... Многие из вас встречали Владыку всего лишь несколько раз, но даже одна встреча согревала человека. При встрече с архиепископом Антонием люди ощущали в нем свет Христов, и этот свет вносил в нашу жизнь тепло, радость и надежду.

Кончина архиепископа Антония не только потеря для каждого из нас лично – его значение гораздо шире. Его кончина – потеря для всей нашей Церкви, для России, для Вселенского Православия. Архиепископ Антоний не смотрел на Церковь узко, его сердце было открыто для всего Православия, особенно там, где страдание, особенно в России и в Сербии. В этом отношении он был очень близок блаженнейшему митрополиту Антонию (Храповицкому) и святителю Иоанну, Шанхайскому и Сан-Францисскому чудотворцу. Владыка Антоний был иерархом вселенского значения. Когда в последние дни своей жизни Владыка Антоний лежал в больнице, кроме богослужебных книг – Евангелия, молитвослова, минеи – он попросил принести ему Жизнеописание блаженнейшего митрополита Антония, 6-й и 7-й тома. Именно в этих томах написано об истоках церковного разделения в Русской Церкви. Владыка Антоний искал пути к преодолению этого разделения, которое он с глубокой скорбью воспринимал. Вла-

дыка Антоний свою последнюю литургию совершил в день Преображения Господня. После службы он обратился к пастве в связи с предстоящим в Москве прославлением Царственных мучеников. Владыка это прославление одобрял и радовался. Он сказал, что несмотря на то, что у нас есть разногласия, прославление – это начало, это надежда. Я думаю, что архиепископ Антоний – «последний из могикан» – он последний иерарх нашей Церкви, который и родился в России, и принял монашество в юном возрасте, и знал великого авву митрополита Антония. Особенно Владыка Антоний любил приснопамятного архиепископа Виталия (Максименко). Архиепископ Антоний живо чувствовал дух этих двух великих иерархов и, в частности, благодаря соприкосновению к ним, воплощал в себе подлинный дух Русской Зарубежной Церкви. Владыку Антония уважали все иерархи, которые имели возможность с ним встретиться, и это уважение, благодаря архиепископу Антонию, распространялось и на всю нашу Зарубежную Церковь. Я нашел письмо от одного профессора в Югославии, личного друга патриарха сербского Павла. Профессор пишет: «Патриарх Павел говорил мне, что был у Вас (в Сан-Франциско) в гостях, и, что архиепископ Антоний великий молитвенник!» Предчувствуя, что завершается жизненный путь Владыки Антония, я записал его последние слова, сказанные духовенству Западно-Американской епархии после Божественной литургии на великопостном пастырском совещании 2000 года. Я хотел бы с Вами этими словами поделиться:

«Благодарю вас за все, за то, что покрывали мои недостатки вашей любовью, вашей молитвой. А меня простите великодушно. Благодарю Бога, что дал вас мне. Желая, чтобы вы оберегали бы поместную Русскую Церковь, частью которой мы являемся, чтобы оберегали бы все Православные Церкви, так тяжело страждущие, особенно Сербскую Церковь, которой мы так обязаны и которой и мы помогали. Будем молить Господа, чтобы Он возвещал бы Правду Свою на Его свете. Будем молиться за всех. Утверди Боже святую Православную Церковь, юже стяжал еси Твоею кровью. Это наше желание от нашей пастырской встречи, освященной молитвой и говением».

Когда я у гроба новопреставленного Владыки Антония читал Евангелие, одни слова особенно запали в мое сердце. Это слова из притчи о десяти девах, когда у юродивых не хватило елея и они обратились к мудрым: «Дайте нам от елея вашего». Дорогой Владыка, спасибо за все, прости нас, помолись о нас и дай нам от елея твоего. Аминь.

Кончина архиепископа Антония

МОЕ СЕРДЦЕ ПРИНАДЛЕЖАЛО ВЛАДЫКЕ АНТОНИЮ...

На похоронах владыки Антония в Джорданвилле архиепископ Лавр рассказывал, что владыка Антоний очень любил своего духовного наставника схиархимандрита Амвросия Мильковского. Он о нем написал книгу, писал статьи и часто говорил. Вот и я, подражая владыке Антонию в его любви к духовному отцу, посчитал своим долгом хоть немного рассказать о самом архиепископе Антонии.

После кончины владыки Антония я позвонил Владыке Иовану из Сербской Церкви и сообщил ему о печальной новости. И вот в конце нашего разговора владыка сказал об архиепископе Антонии: «Великий человек, великий монах, великий молитвенник, великий архипастырь, великий наставник!» И это очень точные слова, с которыми, думаю, многие согласятся...

Я начал исповедываться у владыки Антония в 1989 году, еще до принятия священства, а за два месяца до кончины владыка позвал меня и сказал: «Голубчик, я не могу тебя больше исповедывать, я готовлюсь к другой жизни». Годы духовного окормления у нашего владыки я никогда не забуду. Много за это время было интересных случаев, свидетельствующих о высоком духовном уровне архиепископа Антония.

Как-то я хотел исповедываться у владыки в семь часов утра. Вдруг телефонный звонок. Звонит владыка и говорит: «Слушай, ты хотел исповедываться... Но только не в семь, приходи в девять часов утра, в семь я буду занят». А ведь я владыке ничего не говорил. И такие случаи бывали довольно часто. Например, мне бывало нужно срочно поговорить с владыкой, посоветоваться, но у него занят телефон, а я не могу к нему поехать, и вдруг звонок: «Отец Павел, что ты хотел?» На исповеди владыка своими вопросами направлял и как бы подсказывал – что нужно было исповедывать.

Владыка Антоний очень радовался, когда видел, что я, как священник, замечал свои пастырские ошибки. Он говорил: «Слава Богу, что ты это заметил, что это не прошло просто так. Это уже

хорошо. Не унывай.» Всегда перед исповедью, даже когда исповедывал в своей келлии, он вычитывал все положенные молитвы. Когда я у него исповедывался, то действительно чувствовал, что по его молитвам Господь прощает грехи и изглаживает их из книги жизни. Когда он читал разрешительную молитву и его руки лежали на моей голове, то становилось как-то тепло на душе.

Часто владыка не хотел никому мешать и ездил по своим делам на общественном транспорте. Однажды он приехал ко мне, чтобы попросить у меня прощения, считая, что в чем-то меня обидел. При этом он сделал земной поклон, я тоже сразу же сделал земной поклон. Бывали случаи, что владыка Антоний на улице делал земной поклон, прося у кого-то прощения. Он даже перед детьми делал земной поклон, и бывало, специально приходил к ним домой просить прощения, если считал, что в чем-то виноват.

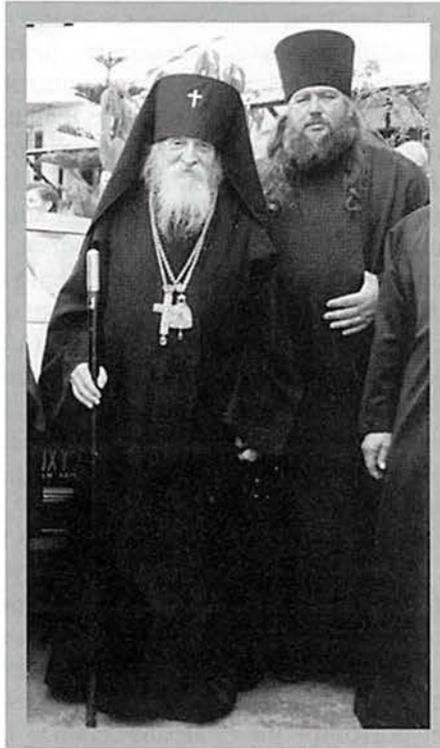
Самое главное наставление владыки Антония было: «Спасайся сам и тысячи спасутся вокруг тебя». Владыка всегда учил своим примером и нам, пастырям, то же самое заповедывал. Владыка наставлял нас своим смирением и любовью.

Еще его заповедь нам – молиться; он знал, что молитва все исправит, ибо молитва, как клей, держит всю Церковь вместе. Часто, приходя к владыке, можно было увидеть его молящимся в монашеской мантии, иногда в поручах и спитрахили. Он сам молился за всех нас, его священников, матушек и детей, ежедневно.

Владыка Антоний всегда находил возможность и время молиться, он всегда был готов служить. Иногда он неожиданно заменял простую службу полиелеем. Как только владыке со-

общали, что кто-то скончался, он сразу же читал канон на исход души. Входя в храм, владыка Антоний всегда читал тропарь святому или иконе, которым посвящен храм. Часто он служил молебен святителю Иоанну Шанхайскому и Сан-Францисскому. Святителя Иоанна он особенно чтит и был достойным его преемником на Сан-Францисской кафедре.

Архиепископ Антоний очень чувствовал свою ответственность за все происходившее в епархии. Например, у кого-то на требе упала икона, а владыки там даже и не было, но он все-таки переживал, потому что считал себя виноватым. Но он не просто переживал, а сразу же старался молитвенно заглаживать свою «вину» – совершал молебен святому, чья икона упала, и т. п.



Один раз после причастия в кафедральном соборе кого-то вырвало. Конечно, все тщательно убрали. Но все-таки владыка Антоний, никому ничего не сказав, поздно вечером, пришел в собор и, встав на том месте, где это случилось, начал читать акафист Иисусу Сладчайшему. Случилось так, что в это время я сопровождал епископа Гавриила Манхеттенского, проездом бывшего в Сан-Франциско. Мы с ним решили заехать в собор, поклониться мощам свят. Иоанна. Подъехав, мы были очень удивлены тем, что в соборе горит свет, да так ярко, как будто бы служился полиелей. А оказалось, что это в соборе владыка Антоний молится. Причем было что-то удивительное: он в тот момент как бы слился с этим местом и от всего сердца сокрушенно просил прощения у Господа Иисуса Христа за недостойное обращение, хотя и невольное, с Его пречистыми Телом и Кровью.

Будучи уже девяностолетним старцем, владыка Антоний по-прежнему всех желающих принимал, никому не отказывал. Можно было в любое время дня и ночи ему позвонить или приехать поговорить. В беседе можно было говорить с владыкой о любых вопросах. Он был доступным, но в то же время мог мягко и кротко поставить человека на место. А как он принимал... Было даже неудобно, потому что приходилось сидеть, а владыка за тобой ухаживал, поил чаем, угощал. Все это он сам делал. Да у него и не было никогда, пока он был здоров, келейника. Не было у него и машины, и квартира, в которой он жил, была очень скромная, а ведь он был главой одной из самых значительных епархий Русской Зарубежной Церкви.

Когда в Сербии была война, и беззащитных сербов бомбила авиация НАТО, то владыка Антоний воспринял это как свою личную беду. Он ходил даже на демонстрацию в защиту сербов. Представьте себе: старец-архиерей шел впереди всех этих людей и пел тропарь Кресту; он их всех как бы вел за собой.

Владыка всегда помнил день ангелов всех архиереев и поздравлял их; также поздравлял он с днем ангела по телефону всех своих священников и их матушек, и многих прихожан.

Для архиепископа Антония жизнь Небесной Церкви и мир святых были очень реальными и близкими. Особенно это было заметно во время совершения евхаристического канона. Владыка как бы отсутствовал на земле в это время, и даже его лицо преображалось. В Великий пост владыка Антоний очень строго постился. В Страстную седмицу он так ослабевал, что еле держался на ногах, и лицо его было очень изможденным от поста и подвигов. Но вот наступал светлый день Пасхи Христовой, и случалось что-то необыкновенное. Владыка весь светился и был полон сил. Особенно это замечали дети, они говорили, что как будто белый фонарь светит из омофора – так светилось лицо владыки Антония.



Когда я в последний раз видел владыку Антония в больнице, то его глаза уже не были здесь на земле, его глаза как будто смотрели уже из другого мира. Его внимание уже притягивало к себе Царство Небесное, как магнит притягивает железо, и вскоре он действительно отошел туда.

Накануне его кончины я всю ночь не спал и днем отправился в храм. В тот раз, когда я кончил молебен, вдруг слышу как бы голос: «Служи панихиду, служи панихиду по владыке Антонию». А ведь я не знал, что в самом деле в то самое время владыка скончался. К каким-либо случающимся чудесам я стараюсь относиться очень осторожно, не обращать на них внимания. И все-таки я стал служить, но как-то боялся вслух помянуть имя владыки Антония. отслужив панихиду, я вернулся в дом и сразу же позвонил отцу Петру Перекрестову. Его матушка взяла трубку и сказала, что полчаса назад владыка скончался. А я ответил, что как раз полчаса назад я начал служить по нем первую панихиду...

Во время своей первой панихиды и во время отпевания владыки Антония в Джорданвилле я плакал, как ребенок. Потому что чем еще кроме слез благодарности я мог отплатить за все его добро.

Нужно сказать, что когда была архиерейская хиротония владыки Антония, то в те минуты он про себя молился, чтобы Господь дал ему сердца его паствы и особенно его будущих священнослужителей. И я уверен, что Господь услышал ту молитву. По крайней мере, мое сердце принадлежало нашему владыке...

Заканчивая эти краткие воспоминания о преснопамятном архиепископе Антонии, я хотел бы сказать, что жизнь и деятельность владыки еще раз доказали, что Христианство это прежде всего любовь. А любовь это победа, побеждающая *мир*, любовью все можно покорять. В своем архиерейском служении владыка Антоний действовал любовью, и такая деятельность принесла добрые и богатые плоды.

и. П. И.

Еп. Игнатий (Брянчанинов)

ПОУЧЕНИЕ НА 54-е ЗАЧАЛО ЕВАНГЕЛИЯ ОТ ЛУКИ, ЧИТАЕМОЕ ВО ВСЕ ПРАЗДНИКИ БОЖИЕЙ МАТЕРИ

О ТЕЛЕСНОМ И ДУШЕВНОМ ПОДВИГАХ

Спаситель мира, во время странствования Своего по земле, в юдоли нашего изгнания и страданий, посетил двух благочестивых жен, родных сестер, Марфу и Марию, живших в селении, соседнем Иерусалиму, Вифании. У них в Вифании был свой дом. Они имели брата – Лазаря, удостоившегося именоваться другом Богочеловека и Его Апостолов [Ин 11, 11]. Из Евангелия видно, что Господь не раз посещал дом благочестивого семейства. При одном из таких посещений Он воскресил Лазаря, уже четыре дня лежавшего во гробе.

Святой Евангелист Лука повествует, что при упомянутом ныне посещении Господом этого дома, Марфа занялась угощением вожделеннейшего гостя, а Мария села у ног Его, и внимала слову Его. Марфа, заботясь единственно о том, чтобы угощение было самым удовлетворительным, просила Господа, чтобы он повелел Марии помочь ей. Но Господь отвечал: *Марфо, Марфо, пещишия и молвиши о мнози; едино же есть на потребу. Марія же благую часть избра, яже не отнимется от нея* [Лк 10, 41, 42]. По объяснению святых отцов, Марфою таинственно изображается благочестивый телесный подвиг, а Мариною – душевный [Блаж. Феофилакт и многие другие Отцы]. Повесть о настоящем посещении Господом двух сестер читается, по установлению Церкви, во все праздники Божией Матери. По этим двум причинам рассматривание содержащихся в повести события и учения должно быть особенно занимательным.

Марфа была старшею сестрою, и представляется Евангелистом как хозяйка дома. Она принимает Спасителя в дом, она распоряжается угощением, приготовляет пищу, убирает трапезу, приносит блюда. Служение ее – непрерывающаяся деятельность. И телесный труд, по старшинству, занимает первое место в подвижнической жизни каждого ученика Христова. «Телесным деланием, – сказал святой Исаак Сирский, – предваряется делание душевное, как сотворением тела Адаму предварено сотворение души его. Не стяжавший телесного делания не

может иметь делания душевного: второе рождается от первого, как колос от посеянного нагого пшеничного зерна» [Слово 56]. Телесный подвиг заключается в исполнении евангельских заповедей телесно. Сюда относятся: подаяние вещественной милостыни, принятие странных, участие в разнообразных нуждах и страданиях нуждающегося и страждущего человечества. Сюда относятся целомудрие тела, воздержание от гнева, от роскоши, от увеселений и рассеянности, от насмешек и пересудов, от всех слов, которыми выражается злоба и нечистота сердца. Сюда относятся пост, бдение, псалмопение, коленапреклонения, стояние на молитве в храме и в келлии. ... Телесный подвиг постепенно очищает душу от страстей и знакомит ее с духом Евангелия. Евангельские заповеди, будучи исполняемы на деле, мало по малу передают исполнителю живущие в них глубокую мысль и глубокое чувство, сообщают исполнителю Истину, Дух и Жизнь. Телесный подвиг имеет свой предел и конец: эти предел и конец заключаются в решительном переходе подвижника к подвигу духовному. Решительным переходом увенчивается переход постепенный. Служение Марфы окончилось, когда угощение Господа было совершено.

Марія, седиши при ногу Иисусову, слышаше слово Его [Лк 10, 39]. Положение, принятое Мариною, служит изображением состояния души, удостоившейся вступить в духовный подвиг. ... Достигший служения Богу духом оставляет наружные делания, оставляет попечения о иных способах Богоугождения, или употребляет их умеренно и редко, в случае особенной нужды. Духом своим он повержен к ногам Спасителя, внимает единственно Его слову, сознает себя созданием Божиим, а не самобытным существом [Пс 99, 3], сознает себя возделываемым, а Бога делателем [Ин 15, 1], предает себя всецело воле и водительству Спасителя. Очевидно, что такое состояние доставляется душе более или менее продолжительным телесным подвигом. И Мария не могла бы сидеть у ног Господа и устремлять все внимание к учению Его, если бы Марфа не приняла на себя попечение о приеме. Служение и поклонение Богу Духом и истиною есть та *благая часть*, есть то блаженное состояние, которое, начавшись во время земной жизни, не пре-

Творения иже во святыхъ отца нашего Святителя Игнатія, т. 4, стр. 353–359. Печатается с незначительными сокращениями.

кращается, как прекращаются телесные подвиги, с окончанием земной жизни. *Благая часть* пребывает неотъемлемо принадлежностью души в вечности, в вечности получает полное развитие. *Благая часть* не отъемлется от души, стяжавшей ее, пребывает навсегда ее собственностью.

Телесный подвиг очень часто окрадывается весьма важным недостатком. Недостаток этот заключается в том, когда подвижник упражняется в подвиге безрассудно, когда дает подвигу излишнюю цену, когда совершает телесные подвиги для них самих, ошибочно заключая в них и ограничивая ими все жителство свое, все богоугождение свое. С такою неправильною оценкою всегда сопряжено уничтожение духовного подвига, стремление отвлечь от него занимающихся им. Это случилось с Марфой. Она сочла поведение Марии неправильным и недостаточным, а свое более ценным, более достойным уважения. Милосердный Господь, не отвергая служения Марфы, снисходительно заметил ей, что в ее служении много излишнего и суетного, что делание Марии есть делание существенное. Этим замечанием Господь очистил подвиг Марфы от высокоумия, и научил совершать телесное служение со смирением. Точно! Телесный подвиг, еще не озаренный духовным разумом, всегда имеет в себе много суетного. Трудящийся в нем, хотя и трудится ради Бога, но трудится в ветхом человеке; на ниве его с пшеницей вырастают и плевелы; он не может быть свободным от влияния на его образ мыслей и деятельность плотского мудрования. Необходимо всем нам обратить должное внимание на наставление, сделанное Господом, и добрые дела наши, совершаемые при посредстве тела, совершать с величайшим смирением, подобно рабам, обязанным исполнять волю Господа своего, немогущим исполнять эту волю как должно по причине немощи и греховного повреждения. Занимающимся телесным подвигом очень полезно знать, что есть другой подвиг, несравненно высший, подвиг душевный, осененный Божественной благодатью. Неимеющий духовного делания, сказал Исаак Сирский, пребывает чуждым даров Духа [Слово 56], каковы бы ни были его телесные подвиги. Великий наставник монашествующих уподобляет телесное делание, одно само по себе, когда ему не соответствует делание ума во внутренней клети, ложеснам бесплодным и сосцам сухим: потому что телесное делание разуму Божию приближаться не может [Святой Исаак, слово 58, по ссылке, сделанной преп. Нилом Сорским. Предисловие к преданию.]. Это видим на Марфе. Она так была занята своим трудом, так уверена была в значении его, что не просила у Господа распоряжения Ему благоугодного, но предложила свое

разумение и свое распоряжение, ходатайствовала, чтобы они были исполнены.

Почему чтение этой Евангельской повести установлено святою Церковию во все праздники Божией Матери? Потому что Богоматерь принесла Богочеловеку возвышеннейшее телесное служение и возвышеннейшее служение духа, *слагая все глаголы Его въ сердца своемъ* [Лк 2, 51], соблюдая все случавшееся с Ним с младенчества и все относившееся к Нему *слагаючи въ сердца своемъ* [Лк 11, 27]. Для объяснения этого прилагается к повести из следующей главы Евангелия воззвание к Господу некоей жены, слышавшей учение Господа: *блаженно чрево, носившее Тя, и сосца, яже еси ссаль* [Лк 11, 27], и ответ Господа на это воззвание: *тъмже убо блаженни слышащии Слово Божіе и хранящіе є* [Лк 11, 28]. Ответ Божий на суждение человеческое! Суждение человеческое признало Богоматерь блаженною единственно за рождение ею Богочеловека: Богочеловек возвышает достоинство Богоматери, назвав особенно блаженными слышавших слово Божіе и хранящих его. Это блаженство Божия Матери имела превыше всех человеков, внимая словам Богочеловека и храня их с таким сочувствием, какого не имел никто из человеков. Здесь опять дано преимущество служению духа перед служением телесным, в противоположность суждению человеческому.

... И холодный, и разгоряченный телесный подвиг, чуждый душевного, чуждый того духовного разума, который требуется словом Божиим и должен быть душою телесного подвига, пагубен. Он вводит в самомнение, в презрение и осуждение ближних, вводит в самообольщение, образует внутреннего фарисея [Преп. Григорий Синаит. 137 глав, гл. 19. Добротолюбие, ч. 1.], отчуждает от Бога, сочетавает сатане.

Когда благодать Божия обильно осенит подвижника: тогда открывается в нем обильный душевный подвиг, руководствующий к христианскому совершенству. Тогда открывается душе ее греховность, доселе скрывавшаяся от нее! Тогда ... возникают молитва и плач в самой глубине души, произносятся умом и сердцем при молчании уст, возносятся к небу, повергают молящегося к ногам Спасителя, содержат у ног Спасителя: душа, в исповедании своей греховности и бесконечного величия Божия, входит в совершенство, вводится в совершенство десницею всеблагого Бога, который и создал человека, и воссозидает его. *Благослови душе моя, Господа, очищающаго вся беззаконія твоя, исцѣляющаго вся недуги твоя, избавляющаго отъ истльнїя животъ твой, вѣнчающаго тебя милостію и щедротами. Обновится яко орля юность твоя* [Пс 102, 2-5] всемогуществом обновившего естество наше в Себе и обновляющего нас Спасителя. Аминь.

ПРАВОСЛАВНЫЕ ПРАЗДНИКИ И ПРАЗДНИЧНОЕ БОГОСЛУЖЕНИЕ

(Публикуемый доклад был прочитан на семинаре псаломщиков, состоявшемся в Кельне в феврале этого года)

Наш церковный календарь очень богат праздниками. Есть прежде всего «*Праздниковъ Праздникъ*» – Пасха. Есть 12 «*дванадесятыхъ*» праздников. Затем существуют и средние, и малые праздники в честь святых, чудотворных икон, Соборов, чудесных событий, землетрясений... Каждый день года Церковь в своем богослужении воспоминает что-то или кого-то.

Не всегда это было так. Понятно, что в первые века совсем еще юная Церковь не могла иметь много священных памятей. В апостольские времена, несомненно, уже чествовался воскресный день (см. 1 Кор 16, 1. 2 и Деян 20, 7. 8); немного позже, во II веке – Пасха. Таким образом воскресное богослужение – древнейшее из всех церковных служб. Посему и первые страницы Типикона (главы 1-7) посвящены именно воскресному богослужению. Но, говоря об этих ранних «праздниках» первенствующей Церкви, надо представлять себе нечто совсем отличное от нынешних торжественных богослужений. В молитвах и обрядах древних христиан в день воскресный не было особых «воскресных» отличий. В этот день совершалась Евхаристия, может быть, говорилось поучение, но не более того. Впрочем, к III веку появляются наставления о непреклонности колен в воскресенье¹, и во дни особых памятей из жизни Спасителя – в среду и пятницу² и на Пасху – постятся³.

Эта простота церковного чина весьма ценилась некоторыми, и когда стали умножаться священные памятей (т. е. праздники), не все это одобряли. Подобные «консерваторы» утверждали, что для христианина каждый день должен быть одинаково посвящаемым Богу, и что даже грешно выделять какой-то один день, а другие дни урезать, и самому – ослабевать в подвиге и памяти Божией. В этом смысле пишет известный церковный мыслитель III века, Ориген:

«Скажите мне вы, которые только в праздничные дни ходите в церковь, – прочие дни разве не праздники? Разве они не воскресения [греч. *κυριακαί* = дни Господни]? Свойственно иудеям наблюдать... известные дни праздничные. Именно к ним говорит Господь: *новомесячій и субботъ, праздничныхъ собраній* (их)... *ненавидитъ душа Моя*. Итак, Бог ненавидит тех, которые думают, что только один день есть праздник, только один день есть «день Господень» (на Бытие беседа 10). Только те, которые не хотят или не могут проводить все дни как праздники, должны праздновать хотя один день Господень в неделю» (прот. Цельса VIII, 23.)⁴.

Но такой взгляд не мог получить большой поддержки при все возрастающем количестве св. мучеников, а затем – великих преподобных. Весь мир по-

трясался, слыша о сверхъестественных подвигах святых этих времен. Каждая местность, каждый город к концу гонений (в IV веке) имели мощи своих мучеников; день кончины их запоминался, и, разумеется, люди молились им. При сем и монашество процветает, и богословская мысль оживляется. В эту эпоху вселенских Соборов, вселенских святителей и великих подвижников естественно обогащается богослужение, умножаются священные памятей. В разнообразии церковного чина св. Василий Великий видит немалую пользу для верующих, делая следующие психологические наблюдения: «различные же и разнообразные молитвы и псалмопения, ... по моему мнению, полезны и потому, что при единообразии душа часто скучает и рассеивается, а напротив, когда чтение и псалмопение ... переменяются и разнообразятся, через это жар ее усиливается и возобновляется»⁵.

Когда стали умножаться различные праздники и в честь святых, и в честь событий земной жизни Спасителя и Матери Божией, появилась необходимость в градации их, т. е. надо было выделить, более украсить важнейшие. Надо заметить, что в Уставе даже в мелочах выдерживается, может быть, как некая внутренняя потребность Церкви, – благочиние, иерархия. Каждому празднику и святому – своя честь, свое место. Самым «праздничным» святым положена служба *бдѣнная*, отличающаяся наибольшей торжественностью. Затем есть святые «*полиелейные*», служба которых (*полиелейная*) несколько менее торжественна, чем *бдѣнная*. Есть еще «славословные», «шестеричные» и так называемые «простые» святые (т. е. без праздничного знака в Типиконе), наименее праздничные. Над этими различными праздниками святым первенствуют по торжественности двенадцатые Господские и Богородичные праздники. Подобным образом любой канон или стихира Богородичные или Господские всегда в богослужении занимают первое место по отношению к молитвословиям в честь святых. Например, канон Богородичный никогда не читается после канона святому, в какой-либо день. Первой чествуется «*Начальница мысленнаго назаданія*»⁶ Мать Божия.

И самые двенадцатые праздники, можно сказать, не равночестны, но Господские (в честь Спасителя и Св. Креста) заметно первенствуют над Богородичными. На это указывает целый ряд уставных особенностей этих праздников:

1. Если случится Господский двенадцатый праздник в воскресенье, то служба Октоиха совершенно отменяется и служится только служба праздника. Не так в Богородичный двенадцатый праздник, в какой, если он случится в воскресенье, надо сочетать службу праздника с Октоихом: понятно, что Богоро-

личная тема не может вытеснить Господскую, в данном случае – воскресенье. 2. Если случится Господский праздник в среду или пятницу, то пост отменяется. В подобном же случае в Богородичный праздник пост только ослабляется. 3. На литургии в Господский праздник положены особые антифоны, а в Богородичный поются обычные «изобразительные».

Есть более заметные для всякого особенности праздничного богослужения. Во первых – больше пения. В будние же и великопостные дни заметно увеличивается, удлиняется чтение, наименее торжественная форма исполнения службы. Во-вторых, – больше света в храме. В Типиконе есть две специальные главы: «О вжиганіи свѣщъ на праздники Господскія, и Богородичны» (гл. 24), и «О вседневномъ вжиганіи свѣщъ» (гл. 25), т. е. не однообразно и не как попало зажигается свет в храме в дни праздничные и в будни. Свечи церковные имеют весьма утешительный, глубокий смысл¹, изображая милость Божию к людям, просвещение людей светом Евангелия... В праздники, т. е. в дни, когда особенно отмечается определенная милость Божия к нам, бывает «полиелей» (греч. πολυελεος = многомилостивый) и храм соответственно осецается максимально. В-третьих, в праздничном богослужении славословные (хвалящие Бога) молитвы преобладают, затеняя или вовсе вытесняя молитвы покаянного характера. Посему в полиелейные и более великие праздники отменяется Октоих, службы которого пре-

исполнены покаянной темой. Наконец, заметим и о колокольном звоне, что Типикон в праздники предписывает особый, более продолжительный звон к службе (ср. гл. 2 и гл. 9). Звон – это тоже часть богослужения, подготовка к нему еще вне храма. Это, можно сказать, маленькое «предпразднество» богослужения. Известно, что самые великие праздники имеют и дни «предпразднества». Подобным же образом Типикон определяет во все бдѣнные праздники более продолжительный, заблаговременный звон; в той мысли, что к более великим праздникам нужна и большая подготовка.

Сказав немного об уставе праздников, заметим, что на эту тему сказать можно было бы значительно больше. Наш «иерусалимский» Типикон, отличающийся от других типиков прежде всего торжественностью своих праздничных богослужений, занимается преимущественно этой темой, т. е. описанием более или менее праздничных служб. Желающих лучше ознакомиться с уставом праздничного богослужения следует отослать к Типикону, в котором они обретут богатый материал для изучения. **Инокня Васса (Ларина)**

1. Тертуллиан: «О молитве», 23. //15 правило св. Петра Александрийского.

2. «Учение 12 апостолов», 8./Апостольское правило 69-е.

3. У древних понятие «пост» было почти синонимом понятия «праздник»: на пост смотрели как на своего рода торжество. У многих древних писателей пост называется «стоянием». См. «Пастырь» Ермы (под. 5); Тертуллиан («О постах», 19).

4. Цитату Скабаллановича: «Толковый Типикон», ч. I, стр. 119. Киев, 1910.

5. Цитата у архиеп. Филарета (Гумилевского): «Исторический обзор пѣснопѣцьей и пѣснопѣній греческой церкви», стр. 105. С-Петербург, 1902.

6. Акакисть Благовѣщанія, Икосъ 10.

7. См. о церковных свечах у преп. Симеона, Нового Богослова: «Слова», т. I, стр. 336-337. Изд. Авонского Пантелеимонова монастыря, М., 1890.

ПРАЗДНИК СРЕТЕНИЯ ГОСПОДНЯ И ИСТОРИЯ ЕГО

(Публикуемый доклад был прочитан на том же семинаре)

Сретение принадлежит к числу двенадцатых праздников Богородичных¹, хотя и пишется обычно: *Срътєніє Господне*. Это видно главным образом из уставных особенностей сего праздника: Сретение, так сказать, функционирует как Богородичный праздник. Ибо если Сретение случится в неделю (воскресенье), то Октоих не отменяется, как в Господские праздники, а сочетается со службой праздника. И пост не отменяется в среду и пятницу, если Сретение случится в эти дни. И на литургии поются, как в Богородичные праздники, антифоны изобразительные, а не праздничные. В одном месте (храмовая глава 8-я) Типикон прямо называет сей праздник «*Сретєніємъ Прєсвятыя Богородицы*». При всем этом надо заметить, что все таки чаще тот же Типикон (гл. 48) называет Сретение «*Господнимъ*» праздником; и на литургии положен входной стих, как в Господские праздники; да и все почти стихиры и канон – с немногими Богородичными мотивами – решительно Господские. Поэтому причисление Сретения к праздникам Богородичным носит условный характер. Причина такого колебания в тематике праздника лежит, возможно, в сложности его истории, о которой мы скажем вкратце.

Древнейшее упоминание о Сретении встречается у Сильвии Аквинатской, известной паломницы в Иерусалим IV века. Сильвия наблюдала в Иерусалиме, что «40 день от Богоявления... здесь праздновался с большой честью»². Очевидно, что сначала это был местный обычай Иерусалимской Церкви, перешедший впоследствии и в другие Церкви, как и вообще многие иерусалимские обычаи, и самый устав. В Византии до Юстиниана Сретение праздновали 14 февраля, (а не 2-го, как ныне), ибо и Рождество Христово первоначально праздновалось 6 января, в один день с Богоявлением; так что как раз получается 40 дней до 14 февраля. Однако, когда Рождество Христово уже давно праздновалось, по западному образцу, 25 декабря, все же продолжали праздновать Сретение 14 февраля, как бы по инерции. Эта несообразность была наконец исправлена по любопытной причине: богословы-антимонофиситы заметили, что армяне (к этому времени окончательно отделившиеся от вселенской Церкви), стали праздновать Рождество и Сретение по-старому, т. е. 6 января и 14 февраля, и на этот обычай стали смотреть как на монофиситский, и, чтобы не праздновать «с монофиситами», Сретение было передвинуто на 2 февраля³. Официально ввел праздник Сретения император Юстиниан в 542 году, по поводу народных бедствий, но очевидно тогда праздник не привился, так как еще раз вводит его полвека спустя император Маврикий (582–602). Служба Сретения писалась по-

степенно, главным образом великими песнописцами VIII века: Космою Маюмским († после 780 г.), Иоанном Дамаскиным († 780) св. патриархом Германом († 740). Несколько стихир написано Андреем Критским († 713)⁴ и Анатолием, еп. Солунским (IX в.), а кондак приписывается⁵ св. Роману Сладкопевцу (2-я половина V в.).

Чтобы понять содержание любого богослужения, любого праздника, очень важно знать: когда, в какую эпоху написана данная служба. Ибо Церковь в разные времена имела дело с разными ересями, и в полемике с той или иной ересью находила нужным подчеркивать и разъяснять ту или иную догматическую истину. В этой богословской работе принимали деятельное участие св. Отцы-песнописцы. Так как перед нами служба Сретения Господня, написанная главным образом в VIII веке, то перенесемся мысленно в ту эпоху, вспомним главную ересь того времени: иконоборчество. Не входя в подробное описание иконоборческого движения, вспомним основной тезис иконоборцев: Бог неизречен, невидим, неопишуем, духовен, и потому недопустимо описание Его на иконах. По меткому замечанию профессора Флоровского, основная тенденция иконоборческого движения – «ложный пафос неизреченности, пафос разрыва между «духовным» и «чувственным»⁶. Против иконоборцев св. Отцы утверждают, что Бог был видим во плоти, и реально, в истории, явился. Отсюда в событиях земной жизни Спасителя, в частности и в событии Сретения Господня, св. Отцы-песнописцы подчеркивают именно реальность, зримость события, отвечая на иконоборческое «нечувствие священного реализма истории»⁷. Почти в каждой стихире праздника Сретения выделяются слова старца Симеона: яко видѣста очи мои спасение Твое (Лк 2, 30). Вообще ложная апофатика еретиков всесторонне опровергается положительной истиной и реальностью евангельского события: невидимый – видится; неместимый – на руках старческих вмещается; безначальный – как младенец начинается; неописанный – описан... Из многих подобных примеров рассмотрим хотя бы один – сдѣланъ по полѣлеи:

Младенствуещи мене ради, Ветхийъ деньми; щещеніемъ прѣобщаещиися чистѣйшійъ Боже, да плоть увѣриши мнѣ юже отъ Дѣвы. И симъ Сумеонъ поучаяся, позна Тя Бога являшагося плотию, и яко жизнь лобзаше, и радуяся старчески зываше: отпусти мене, Тебе бо видѣхъ живота всяческихъ.

Кондак и икос Сретения, приписываемые преп. Роману Сладкопевцу, историки относят⁸ к более ранней эпохе. Однако мы найдем в икосе именно вышеописанное, т. е. как бы антиконоборческие мотивы. Но в иконоборчестве, как известно, ничего принципиально нового не было. И преп. Роман во второй половине V века имел дело отчасти с тем же, с чем боролись свв. Дамаскин, Герман и Косма три века спустя. Монофиситы, разделившиеся вскоре после Халкидонского Собора (451 г.) на множество сект, среди которых была секта «нетленномнителѣй» (учив-

ших о нетленности плоти Христовой), своим урезанным, неполным восприятием догмата о воплощении, так же вызывают на утверждение реальности, зримости воплощенного Бога:

Къ Богородицѣ притецемъ хотящійи Сына ее видѣти, къ Сумеону носима, Егоже съ небесе безплотнѣи видяще, дивляхуся глаголюще: чудная зримъ нынѣ и преславная, непостижимая, несказанная! Иже бо Адама создавый носится яко младенецъ, невѣстимый вмѣщается на рукахъ старчихъ, Иже въ нѣдрѣхъ неописанный сый Отца Своего, волею описуется плотию, а не Божествомъ, единъ Человѣколюбецъ.

Впрочем, последние слова: «волею описуется плотию, а не Божествомъ» настолько характерны именно для иконоборческой эпохи⁹, что не лишена основания гипотеза о более позднем происхождении этого икоса.

В кондаке же заметны именно более ранние мотивы, относящиеся ко времени, когда праздник только еще учреждался: упоминается император (о его роли в учреждении праздника см. выше), намекается на избавление от народного бедствия: «предваривъ и нынѣ спасъ еси насъ Христе Боже»:

Кондакъ, гласъ 1: Утробу дѣвичу освятивый рождествомъ Твоимъ, и руцѣ Сумеонъ благословивый, якоже подобаше, предваривъ и нынѣ спасъ еси насъ Христе Боже, по умири во бранехъ жителство, и укрьпи императора, егоже возлюбилъ еси, едине Человѣколюбче.

Замечательно тут также то, что Богородичный мотив здесь первенствует в начальных словах: *Утробу дѣвичу освятивый рождествомъ Твоимъ...* Если в остальных частях службы, написанных позже, первенствует Господская тема с определенным, христологическим смыслом, то в кондаке Богородичная и народномольбственная темы выдвинуты на первый план. В этом отношении кондак сей звучит почти диссонансом в службе Сретения. Но, может быть, здесь лежит разгадка вышеупомянутого колебания в тематике Праздника, как бы не вполне Господского и не вполне Богородичного. Можно предположить, что праздник Сретения, первоначально учрежденный как праздник Богородичный, как молебное обращение к Божией Матери, впоследствии при изменившихся церковных обстоятельствах приобрел нужный для борьбы с еретиками Господский смысл.

В заключение скажем, что вышеизложенным едва ли освещается только та сторона сторона праздника Сретения, которая касается истории его. Вневременное же значение евангельского события остается доступным каждому, кто пожелает сам вникнуть в сии богослужебные тексты.

Инокония Васса

1. Прот. К. Никольскій, «Пособіе къ изученію устава богослуженія. С.-Петербургъ, 1907, стр. 550. 2. Цитата у М. Скабаллановича, Толковій Тѣлконъ. Киевъ, 1910, ч. I, стр. 303-304. 3. Проф. В. В. Болотовъ, Лекціи по исторіи древней Церкви. Репринт, Москва, 1994, т. IV, стр. 509. 4. Считается за одно лицо с Андреем Пирром, именем котораго надписано несколько стихир. См. у архіеп. Филарета (Гумилевскаго), Историческій обзоръ пѣснопѣвцевъ и пѣснопѣнія греческой церкви. С.-Петербургъ, 1902, стр. 196. 5. Там же, стр. 168. И у Скабаллановича, стр. 367. 6. Г. В. Флоровскій, Восточные Отцы V-VIII вѣковъ. Парижъ, 1933, стр. 249. 7. Там же. 8. Вопрос об авторствѣ богослужебныхъ поесей вообще весьма сложенъ, по недостаточности свѣдѣній о самъ в богослужебныхъ книгахъ, по изменчивости, в теченіи исторіи, богослужебнаго чина. Поэтому нередкѣ невозможно съ уверенностью сказать, кто написалъ ту или иную свящанную поеснь. 9. Ср. кондакъ Недѣли Православія: «Неописанное Слово Отчее...».

М. В. Шкаровский

ГЕРМАНСКАЯ ЕПАРХИЯ ВО ВРЕМЯ ВТОРОЙ МИРОВОЙ ВОЙНЫ (II)

ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ НА ТЕРРИТОРИИ «ВЕЛИКОГО РЕЙХА»

На фоне нынешней кампании против Русской Зарубежной Церкви в целом, и, в частности, против Германской епархии, особое значение приобретает восстановление исторической правды. Серьезное историческое исследование показывает совсем иную картину, чем хотелось бы современным клеветникам, вводящих русских людей в заблуждение пропагандистскую ложь сталинских времен. На самом деле в годы войны 1941–1945 происходила встреча двух частей России. Мы публикуем первую часть одноименной главы из новой книги русского историка Михаила В. Шкаровского на тему о жизни Русской Церкви во время Второй мировой войны. Мы уже опубликовали ту часть главы, которая посвящена деятельности монастыря преп. Иова Почаевского (см. "Вестник" № 3/2000). В следующих номерах последует разбор темы пастырского окормления военнопленных и "остарбайтеров". Издание книги на немецком языке ожидается к середине 2001 года. – Ред.

Начало нацистской агрессии против Советского Союза 22.06.1941 г. явилось рубежом, существенно изменившим положение Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей (РПЦЗ).

Хотя министерство церковных дел Германии пыталось сохранить свой прежний, относительно благожелательный курс, все большую роль в определении церковной политики играли другие, принципиально враждебные русскому православию, немецкие ведомства, прежде всего канцелярия НСДАП и главное управление государственной безопасности Германии. Всевозможные ограничения и стеснения вскоре коснулись различных сторон жизни епархии. Но речь (фактически) шла о большем – о полном отказе министерства церковных дел Германии от своего прежнего курса, направленного на распространение епархии на все попадавшие в сферу нацистского контроля территории с перспективой создания в будущем самостоятельной Германской Православной Церкви. Первые заметные коррективы этого курса произошли в 1939-40 гг. на территории генерал-губернаторства, но в основном он продолжался до лета 1941 г. и даже по инерции частично еще несколько месяцев. Стремление руководства НСДАП раздробить Русскую Церковь и вообще православный мир на враждующие между собой группировки не оставляло места для каких-либо объединительных тенденций. Это хорошо видно на примере ответа из канцелярии НСДАП в июне 1942 г. по поводу очередного запроса министерства церковных дел о создании православного института в Берлине: «Вопрос организации подобного учебного заведения снят с повестки дня военными событиями последнего года на Балканах... Конечно, при определенных условиях именно благодаря православному учебному заведению в Берлине мог бы быть создан центр для совместной работы различных церквей рейха, однако следует добиваться не столько единства, сколько гораздо большей степени раздробленности православной церкви»¹.

В первых же последовавших после нападения на СССР директивах Гитлера и других руководителей Третьего Рейха, в частности в указаниях восточного министерства Германии от 03.08, приказах Верховного Командования Вермахта (ОКВ) от 06.08 и начальника главного управления государственной безопасности Германии Гейдриха (Heydrich) от 16.08, говорится о полном исключении доступа заграничных священников на территорию оккупированных восточных областей и содержится фактический запрет расширения Германской епархии РПЦЗ на восток².

Важные изменения произошли и в практической деятельности русского духовенства. На территории Третьего Рейха оказалось несколько миллионов их соотечественников – восточных рабочих (*остов*) и военнопленных – и, несмотря на первоначальные жесткие запреты, православные священники всячески стремились окормлять их духовно. Также различными нелегальными и полуполюгальными путями оказывалась помощь в возрождении Церкви в оккупированных восточных районах. Преодолевая все ограничения и стеснения, к концу войны, прежде всего за счет притока новой паствы, епархия значительно выросла в количественном отношении. Подавляющее большинство ее священнослужителей честно исполняло свой пастырский долг, даря надежду и утешение в разгар военных действий.

Известие о начале войны с СССР вызвало противоречивые чувства у представителей русской церковной эмиграции в Германии. В тот момент наряду с тревогой многие выражали надежду, что следствием военных событий станет свобода Церкви после долгих лет преследований и гонений, а изгнанники смогут вернуться на Родину (поэтому и сам факт вторжения германских войск расценивался скорее положительно). Об этом, по существу, говорилось в послании архиепископа Берлинского и Германского Серафима от 22.06.1941. Но наиболее известной

позднее стала опубликованная в берлинской газете «Новое Слово» статья известного своей оппозиционностью национал-социализму архимандрита Иоанна (Шаховского) «Близок час»:

«Человеконенавистническая доктрина Маркса, вошедшая в мир войной, – войной исходит. 'Я тебя породила, я тебя и убью,' – кричит сейчас война большевизму. До каких дней желанных – и подсоветской, и зарубежной – России довелось дожить... Не сегодня-завтра откроются пути свободной жизни, свободного исповедания веры Христовой, свободных слов о Боге... Промысел избавляет русских людей от новой гражданской войны, призывая иноземную силу исполнить свое предназначение... Сверх человеческого действует меч Господень»³.

Позднее, в августе 1945 г., архимандрит Иоанн так комментировал сам факт появления и текст своей статьи: «Мне казалось, что мои слова должны были ободрить и укрепить те русские сердца, которые впали в то время в *уныние* и *недоумьние* (Лк 21, 25), утраченные огромной движущейся на русский народ лавиной Германии, ставившей себе целью порабощение народов... Более, чем кто-либо, мы видели дух тогдашней Германии и менее кого-либо могли желать военно-политической победы языческой идеологии нацизма в своем собственном доме. Его окончательная победа казалась невозможной именно в силу совершенно утопически им поставленных целей: истребление христианства и в Германии, и в мире... Ничего прогерманского она [статья] не имела и говорила только о том, что 'взятие немцами оружия,' по пророчеству о. Аристоклия, есть начало духовного спасения России... Это ободряющее пророчество я и привел в статье своей, отнюдь не предполагая, конечно, что честь возвышения русского духа будет принадлежать германским штыкам... Но немецкий народ все же был призван Промыслом стать хирургом, вернее хирургическим ножом для русского народа, ножом, взрезающим гнойную пленку на глазах русской души... Немцы в отношении русского народа должны были исполнить именно то дело, какое царь вавилонский Навуходоносор получил от Бога власть исполнить в отношении Израиля. Он стал фактором промыслительного очищения и возвышения израильского народа»⁴.

Горячее стремление русской эмиграции вернуться на Родину и участвовать в ее возрождении, в том числе и религиозном (о чем архимандрит Иоанн писал 14.07.1941 Митрополиту Евлогию в Париж), осталось неосуществленным. Еще до начала войны – 18.06.1941 – начальник гестапо Мюллер (Müller) разослал во все отделения государственной полиции (Staatspolizeistellen) указ о препятствовании самовольному возвращению эмигрантов-выходцев с великорусской тер-

ритории из Рейха на восток. За неразрешенное оставление рабочего места и места проживания предусматривался арест⁵. Лишь отдельным эмигрантам удалось попасть в Россию, и то главным образом в качестве переводчиков, призванных на службу в вермахт. Об одном из немногих таких случаев в частности сообщала в своем письме архимандриту Иоанну от 26.09.1941 Н. Нольдэ (N. Nolde), муж которой, священник М. Лесинг-Масальский, исполнял обязанности переводчика и в то же время крестил в районе Смоленска 60 детей⁶.

Сразу же после начала войны против СССР местные власти, нередко видевшие теперь во всех русских врагов, начали ущемлять и церковную деятельность. Глазами одной очевидицы ситуация в Лейпциге выглядела так: «В 1941 г. эмигрантам было отказано в доме искусства (т. е. 'клубе русской эмиграции'), а также в собраниях любого рода. Богослужения продолжались, но среди посетителей неизменно присутствовал представитель гестапо в штатском или в униформе. Я сразу же начала получать повестки в отделение гестапо, где меня снова и снова допрашивали о том, кто (именно) относится к этой церкви... Меня ругали за то, что я, будучи 'немецкой девчонкой,' до такой степени забылась, что помогаю врагу, и к тому же обручилась с украинцем... Я уже много лет исполняла обязанности звонарки и вдруг, во время очередного бесконечного допроса, меня обвинили в том, что я обслуживаю радиостанцию в колокольне... Обыски у меня дома и в церкви ни к чему не привели. А искали у меня большевицкую литературу или приходские списки»⁷.

Над русскими храмами в Лейпциге и Дрездене вообще нависла угроза полного закрытия. 25.10.1941 имперский наместник в Саксонии написал министру церковных дел Германии, что он считает необходимым «ввиду нынешних обстоятельств» распустить «Комитет по сохранению Русской Церкви в Лейпциге» и закрыть оба православных храма. Желая спасти их и ощущая недостаточность лишь собственного воздействия на имперского наместника, министерство церковных дел обратилось за поддержкой к министерству иностранных дел Германии. В письме государственному секретарю фон Вейцзэкеру (v. Weizsäcker) от 31.10.1941 в качестве главного аргумента против закрытия церквей выдвигались возможные неблагоприятные внешнеполитические последствия: «К вышеуказанным церковным приходам относятся все лица православного вероисповедания независимо от их гражданства, в первую очередь (постоянно) проживающие здесь румыны и болгары, чьи правительства стоят на немецкой стороне... Закрытие православных храмов в Лейпциге и Дрездене послужило бы первым мероприятием подобного

рода на всей территории Рейха, включая только приобретенные ее районы, и, поскольку именно нынешнее положение дел в православных церквях Германии повсеместно является объектом внимательнейших наблюдений, естественно произвело бы сенсацию и за пределами Рейха»⁸. Расчет министерства церковных дел оказался правильным – встревоженные чиновники МИДа полностью поддержали позицию первого и подготовили свое обращение к имперскому наместнику: «Возможное принятие мер против вышеуказанных церковных приходов может очень быстро стать известным за рубежом и, в свою очередь, оказать неблагоприятное воздействие на наши отношения с юго-восточными национальными Православными Церквями, к которым мы имеем внешнеполитический интерес». Это письмо в сокращенном варианте было отправлено в Дрезден 08.11.1941, а уже 18.11 в МИД пришло сообщение из министерства церковных дел о том, что имперский наместник оставил свой план. Но при этом было заново проведено формирование церковных правлений при участии и по согласованию с гестапо⁹.

Пресекали немецкие власти и многие благотворительные акции русской церковной эмиграции по оказанию помощи своим соотечественникам в оккупированных восточных районах. Так, неудачей закончилась крупнейшая подобная акция, предпринятая сестричеством св. Ольги при Владимирской церкви в Берлине. Один из прихожан храма в мае 1946 г. вспоминал, что на призыв о сборе верхней одежды и белья миряне из различных городов Германии откликнулись с огромным энтузиазмом. Были люди, снимавшие с себя буквально последнюю рубашку и отдававшие последний грош. Через несколько дней все приходские помещения были забиты вещами – таким образом было подготовлено 1 100 больших ящиков. Уже велись переговоры о покупке продовольствия на собранные 23 000 марок. Дело оставалось лишь за разрешением на отправку¹⁰. В берлинской русской газете «Новое Слово» даже появилось сообщение: «Сестрам будет дана возможность вывезти все собранные вещи в эти районы (к востоку и к северу от Смоленска) и распределить их среди населения. Первая партия груза должна быть отправлена в начале ноября»¹¹.

Но груз так и не был отправлен. Настоятель Владимирской церкви архимандрит Иоанн был вызван в гестапо и допрошен о проведенном сборе, после чего последовала реквизиция собранного. Все ящики были забраны нацистской организацией «Зимняя помощь» («Winterhilfe»). Удалось отстоять только деньги, которые были использованы для помощи восточным рабочим¹².

В то же время министерство церковных дел по-прежнему стремилось оказывать своеобраз-

ное покровительство епархии, порой смягчая наносимые ей удары. Даже в условиях начавшейся войны с СССР 31.03.42 министерство выделило 3 000 марок на реставрацию русской церкви в Висбадене¹³. При этом министерство все еще считало, что все православные приходы, оказавшиеся на территориях, находящихся под контролем Третьего Рейха, должны войти в Германскую епархию. Чаще всего это присоединение, продолжавшееся до начала 1942 г., происходило по инициативе самих приходов.

Так, глава православной епархии Чехии и Моравии, епископ Горазд (Павлик), 28.05.1941 обратился к архиепископу Серафиму (Ладэ) с прошением о том, чтобы Владыка принял эту епархию «под свою архипастырскую опеку, заботу и защиту как в церковном, так и в государственно-политическом отношении»¹⁴. Епархия состояла из 20 приходов с общим числом верующих порядка 25 000 и до тех пор находилась под юрисдикцией Сербской Церкви. Оккупация Сербии сделала невозможными существовавшие прежде церковные связи, и решение еп. Горазда являлось его собственной добровольной инициативой. Как видно из интервью члена Синода Сербского Патриархата германским журналистам от 11.09.1941, он принципиально не возражал против перехода епархии в подчинение архиеп. Серафима, но выражал сомнения в том, что это в германских интересах: «Если бы немецкая Православная Церковь была автокефальной, то у чешской Православной Церкви была бы возможность объединиться с немецкой автокефальной Церковью... Если немецкое государство не учредит Православную автокефальную Церковь при жизни архиепископа Серафима, то еще неизвестно, каким образом это сможет произойти после его смерти и какую позицию займет Русская Православная Церковь». Местные власти также не были против перехода, о чем имперский протектор в Чехии и Моравии писал 01.09 премьер-министру в Праге. Окончательное урегулирование вопроса состоялось через 2,5 месяца, о чем министерство церковных дел 21.11 известило МИД¹⁵. Епископ Горазд сразу установил тесную связь с архиепископом Серафимом, несколько раз приезжал в Берлин, служил в местном русском соборе и даже участвовал там 13.06.1942 в хиротонии епископа Потсдамского Филиппа. В свою очередь архиепископ Серафим посылал еп. Горазду св. миро, антиминсы и т. д.

Примерно в то же время – в конце 1941 г. – осуществилось формальное включение в состав Германской Епархии православных приходов в Словакии. В начале XX столетия произошло «национальное пробуждение» русинов на территории Карпат. В 30-е годы на этой территории, где во времена Австро-Венгерской империи не

было ни одного православного прихода, насчитывалось около 120 000 православных верующих. Для них была основана епархия под юрисдикцией сербского патриарха, епископ которой проживал в Прешове и назывался Мукачевско-Прешовским. Вследствие присоединения территории Карпат к Венгрии 15.03.1939 епархия была разделена государственной границей на две части. Большинство православных приходов отошло к Венгрии и к территории Словакии, формально провозглашенной независимым государством; в Мукачевской епархии осталось лишь 10 приходов, русский монастырь Преп. Иова в Ладомировой и два церковных прихода митр. Евлогия в Прессбурге и Нитре¹⁶. Уже 04.08.1939 Архиерейский Синод РПЦЗ заслушал донесение настоятеля монастыря Преп. Иова с приложением докладной записки благочинного, протоиерея В. Соловьева, епископу Мукачевскому и Прешовскому Владимиру о желательности в данной политической обстановке передачи приходов, расположенных на территории Словакии, под управление епископа Берлинского и Германского. В тот же день Синод выразил свое согласие, «если Сербская церковная власть нашла бы осуществление сего желательным»¹⁷. Но решение этого вопроса затянулось. После нападения Германии на Сербию в апреле 1941 г. епископ Владимир был интернирован, а затем выслан на родину, и православные приходы остались без архипастырского окормления. В ответ на их ходатайства архиепископ Серафим письмом от 16.09.1941 известил настоятеля монастыря Преп. Иова о том, что принимает в свои руки управление словацкими приходами. Евлогианские приходы также перешли в его ведомство согласно договоренности от 03.11.1939. 28.11.1941 архиепископ Серафим обратился в министерство церковных дел Германии с письмом о включении словацких православных приходов в Германскую Епархию. Министерство ответило согласием, о чем 12.12 и известило начальника полиции безопасности и СД, а 05.01.1942 – министерство иностранных дел¹⁸.

Два прихода митр. Евлогия на территории протектората Чехии и Моравии (в Праге и Брно) были присоединены к Германской Епархии уже в ноябре 1939 г., сохраняя при этом свое юрисдикционное отношение к Митрополиту Евлогию. Подобная ситуация сложилась и в Бельгии после ее оккупации. В этой стране имелось 3 прихода, входивших в Западно-Европейскую епархию РПЦЗ. Ее глава, проживавший в Париже Митрополит Серафим (Лукьянов), обратился к архиепископу Берлинскому с просьбой перенять на себя временное управление данными общинами, указав причину в докладе Синоду от 13.12.1940: «В связи с прекращением регулярного железнодорожного сообщения с Бель-

гией я лишен возможности посещать вверенные мне русские приходы в Бельгии и разрешать на месте вопросы, связанные с легализацией наших приходов и устройством других церковных дел». 31.12.1940 Архиерейский Синод утвердил передачу общин во временное управление архиепископа Берлинского¹⁹.

На территории Бельгии существовали также и 6 евлогианских приходов, которыми управлял архиепископ Александр (Немоловский). В 1938-40 гг. он неоднократно в своих проповедях и обращениях к пастве резко осуждал деятельность нацистов. Например, 31.07.1938 в своей проповеди он говорил: «Нам посланы страшные испытания... В Германии жестокий варвар Гитлер уничтожает Христианскую веру, одновременно насаждая язычество. Мы молим Бога, чтобы он спас эту страну от этого ужасного человека, так как там еще хуже, чем в советской России».

После оккупации Бельгии гестапо арестовало архиепископа 04.11.1940; в наручниках и с нагрудной табличкой с надписью «Враг № 2» его перевели в тюрьму в г. Ахен. Оттуда он попал в берлинскую тюрьму. Архиепископ Серафим сумел вызволить владыку Александра (которого даже хотели расстрелять) из заключения, взяв его на поруки и поселив при русском храме в Тегеле, где последний и оставался до конца войны²⁰.

В своем письме от 26.02.1942 начальник полиции безопасности и СД следующим образом информировал МИД об этих событиях: «В связи со своей антинемецкой позицией представляющий митрополита Евлогия архиепископ Александр Немоловский (был) удален из Бельгии и перемещен в Берлин-Тегель»²¹.

Митрополит Евлогий передал подчиненные ему бельгийские приходы в юрисдикцию епископа Сергия Пражского с оговоркой, что соглашение от 03.11.1939 может применяться и в отношении этих приходов. Таким образом, они также вошли в православную Германскую Епархию. Архиепископ Серафим в 1941 г. дважды посетил Брюссель, занимаясь переустройством церковной жизни в бельгийских приходах. В этой связи он писал 01.12.1941 в министерство церковных дел, что прежняя ожесточенная и открытая борьба представителей «синодального» и «евлогианского» направлений теперь урегулирована, однако за предшествовавшие годы накопилось много взаимной враждебности, для ликвидации которой необходимо принять определенные меры: «В конце концов я даже в настоящий момент считаю роспуск церковных советов всех православных приходов Бельгии (обеих ориентаций) необходимым. Вместо прежних церковных советов в каждом приходе должен быть назначен один уполномоченный». Влады-

ка просил также разрешить назначить своим представителем в Бельгии протоиерея А. Шабашева (так как не часто сможет бывать там) и подчеркивал: «Епископ Сергей уже в начале этого года выразил свое согласие касательно предложенной мною реорганизации православных приходов в Бельгии»²².

Из упоминавшегося письма начальника полиции безопасности и СД видно, что преобразование бельгийских приходов было проведено, А. Шабашев назначен представителем Владыки для синодальных общин, а для евлогийских в качестве такого представителя предусматривался священник А. Грипп-Киселев.

Следует упомянуть, что в январе 1942 г. в министерство церковных дел поступило заявление Комитета по строительству русской церкви – памятника Николаю II и другим жертвам большевицкого террора в Брюсселе с просьбой оказать денежную помощь в размере 10 320 германских марок на завершение отделки храма. 14.02.1942 министерство переслало это заявление в МИД с просьбой выделить средства, «если это в германских интересах». На запрос своего начальства представительство МИДа в Брюсселе 02.04.1942 ответило, что не возражает по поводу оказания помощи в строительстве церкви, но негативная позиция главного управления госбезопасности Германии помешала выделению денег²³.

Кроме православных бельгийских и чехословацких приходов в Германскую Епархию еще до лета 1941 г. вошли 9 русских и 7 украинских общин на бывшей территории Польши, включенной в состав Третьего Рейха, три прихода в Судетском округе, приходы в Люксембурге, два прихода в Лотарингии и два церковных прихода в Вене. Таким образом, в конце 1941 г. православная епархия Германии включала в себя 77 приходов, 14 богослужебных мест и один монастырь. Все эти преобразования получали полное одобрение руководства РПЦЗ. Ее глава, митрополит Анастасий, 20.01.1942 писал архиепископу Серафиму: «...прежде всего радуюсь тому, что так успешно идет там Ваша работа по объединению. Дай Бог, чтобы предстоящее епархиальное собрание закрепило это объединение и успешно разрешило вопросы, связанные с новой организацией епархии»²⁴.

Проходившее 29–31.01.1942 в Берлине первое и последнее во время II мировой войны епархиальное собрание стало важным этапом в истории православной Германской епархии. В его работе участвовали представители 37 важнейших приходов, в том числе почти всех из 13 евлогийских. Председателем собрания был архиепископ Серафим, который в своем докладе осветил историю развития епархии, отметив: «Со стороны министерства церковных дел Германии было проделано все возможное для того, чтобы

укрепить нашу епархию как внутренне, так и внешне, а также чтобы обеспечить ее прочность. Многократно нам оказывалась материальная помощь, к примеру, нам предоставили большую сумму на работы по ремонту храмов»²⁵.

Заметную роль в работе собрания играл благочинный евлогийских приходов в Германии архимандрит Иоанн (Шаховской), избранный одним из 4 заместителей председателя. Он предложил организовать комитет, задача которого должна была заключаться в сборе богослужебных принадлежностей для приходов на освобожденных восточных территориях. На третий день заседаний архимандрит прочитал обширный доклад на тему «Забота о спасении душ в наше время». Согласно предоставленному в министерство церковных дел и опубликованному протоколу собрания архимандрит Иоанн «указывает на сложности пастырского окормления военнопленных». Говоря же о роли пастыря в условиях того времени, благочинный подчеркнул: «Второй важной задачей является соблюдение христианской истины и защита Церкви от антихристианских учений и теорий. Критерием для проверки всего должно служить Слово Божие. Священник также должен оберегать Церковь от вмешательства в политику и бороться против привнесения политики в Церковь... Церковь также не должна быть орудием для мирских целей»²⁶. Полностью прав российский историк А. Никитин, отмечавший в своей монографии, что «те, кто знал и сочувствовал внутренней позиции о. Иоанна, легко могли увидеть в его словах об 'антихристианских учениях и теориях' критику как национал-социализма в целом, так и расовой теории»²⁷.

По вопросу о духовном окормлении военнопленных в неблагоприятном для властей духе высказался и архиепископ Серафим. Выступавшие на собрании сообщали также о других случаях ограничений и стеснений со стороны национал-социалистских властей. Так, Е. Васильев сообщает, что в г. Калиш дети русского происхождения были исключены из немецких школ. Занятия по религии с ними проводились отдельно. Особенно неблагоприятная ситуация существовала в Вартовском округе, избранном руководством НСДАП в качестве «испытательного полигона» для опробования антицерковной политики по отношению ко всем христианским вероисповеданиям. Как сообщил собравшимся архимандрит Герман, в Вартовском округе православным общинам был запрещен сбор пожертвований²⁸.

Характерной чертой собрания был подлинно пастырский подход. Это было особенно заметно при обсуждении вопроса об участии в церковном возрождении на оккупированных территориях. Для этой цели предлагалось создать осо-

бий миссионерский комитет, организовать религиозно-философские кружки для подготовки апологетов, наладить издание молитвенников, изготовление крестиков и т. д.

Без каких-либо конфликтов проходило обсуждение очень сложной и горячей «украинской проблемы». Представитель прихода из Лодзи П. Сологуб выразил следующие претензии и пожелания:

«1) Необходимо создать благочиние, которое будет охватывать все украинские приходы... 2) В тех районах, где проживает много украинцев, должны быть созданы новые приходы. 3) В тех районах, где сохранилось церковное имущество, ранее принадлежавшее православной церкви бывшей Российской империи..., украинские приходы имеют право претендовать на 50%-ную его долю. 4) Богослужения на украинском языке должны быть допущены там, где количество украинцев значительно... 5) Назначение украинского разъездного священника для религиозного окормления украинцев, проживающих в таких поселениях, где нет украинских приходов... 6) Для украинских приходов на территории Германии должен быть разработан свой устав».

Все эти предложения были приняты епархиальным собранием, что объясняется умиротворяющим влиянием архиепископа Серафима. В протоколе записано, что А. Михайловский из Вены даже заявил, что «он впервые свидетель того, как русские и украинцы подходят к церковным вопросам в духе братской любви»²⁹.

Среди важнейших резолюций, принятых собранием, следует указать также решение обратиться «в соответствующие высшие государственные и церковные органы с ходатайством об организации Центральноевропейского Митрополичьего Округа и назначении архиепископа Серафима его главой», а также резолюцию № 3:

«Архиерейскому совету православной епархии Германии поручается безотлагательно организовать епархиальный миссионерский комитет. В обязанности епархиального миссионерского комитета будут входить (следующие задачи): издание религиозной литературы, в особенности апологетического содержания, и ее распространение среди населения освобожденных от Советской власти районов; изготовление нательных крестиков, сбор богослужебных сосудов и т. д. для нуждающихся православных приходов на освобожденных восточных территориях...» Кроме того архиепископа Серафима просили «организовать православное окормление русских и украинских военнопленных и обратиться по этому поводу с очередным обоснованным прошением в соответствующие ведомства». Эта резолюция, как и решение о создании религиозно-философского кружка, «для того чтобы участ-

ники этого кружка позднее могли успешно трудиться у себя на родине на поприще религиозного и морального просвещения», из-за сопротивления немецких властей в основном выполнены не были.

Для умиротворяющей деятельности архиепископа Серафима было характерно, что Владыка откорректировал список из 8 кандидатов в члены Архиерейского совета, избранных на собрании, исключительно по своей инициативе включив в него двух активных представителей евлогийской общины – священника С. Положенского и старосту храма Св. Владимира в Берлине, Н. Васильева. В марте 1942 г. все кандидаты были утверждены министерством церковных дел – такое санкционирование со стороны властей являлось в нацистской Германии обязательным актом³⁰.

В соответствии с резолюцией епархиального собрания Архиерейский Синод РПЦЗ 26.05.1942 принял решение о преобразовании Германской Епархии в Среднеевропейский Митрополичий Округ, в состав которого вошли церкви в Великой Германии, протекторате, Бельгии, Словакии и Люксембурге. Митрополитом был назначен архиепископ Серафим. Об этом решении 27.05 Митрополит Анастасий написал в министерство церковных дел, и 04.06 министерство отправило Владыке ответ о своем полном согласии. Такой быстрый ответ объясняется тем, что министерство церковных дел, действуя в соответствии со своей концепцией, сумело еще раньше получить согласие на утверждение архиепископа Серафима в качестве митрополита у уполномоченного фюрера по делам всеобщего духовного и мировоззренческого обучения и воспитания при НСДАП, А. Розенберга, и у начальника полиции безопасности и СД. Об этом 24.04.1942 министерство уведомило МИД³¹. Вероятно получить такое согласие было непросто, так как Розенбергу была присуща открытая враждебность к РПЦЗ и архиепископу Серафиму лично.

13–14.06.1942 в Берлине состоялись торжества по поводу открытия митрополичьего округа. В эти дни также была проведена хиротония настоятеля берлинского собора архимандрита Филиппа (Гарднера) во епископа Потсдамского, второго викария Германской Епархии. В хиротонии помимо архиепископа Серафима участвовали епископы Горазд, Сергей Пражский и Василий Венский. Митрополит Анастасий также очень хотел приехать в Берлин для участия в акте открытия митрополичьего округа и хиротонии, о чем он писал 29.04.1942 Владыке Серафиму. Однако, проводя политику изоляции руководства РПЦЗ, немецкие власти отказали митрополиту в получении визы на проезд из Сербии в Германию³².

11.06 Владыка Анастасий назначил архиепи-

скопа Серафима членом Архиерейского Синода. Судя по сохранившейся в Синодальном Архиве переписке, их связь, несмотря на различные препятствия, была регулярной и достаточно тесной. Именно эта переписка опровергает утверждение германского историка К. Гэдэ о том, что архиепископ Серафим стремился к независимости от Карловацкого Синода³³. Митрополит Берлинский и Германский все свои важнейшие решения обязательно согласовывал с митрополитом Анастасием, и каких-либо явных конфликтов между ними не было, хотя стремление помешать этим контактам со стороны немецких властей несомненно присутствовало. Правитель дел синодальной канцелярии Г. Граббе позднее писал: «Теперь нам сделалось понятным, почему нам было так трудно сноситься с архиепископом, потом митрополитом Серафимом в Германии. Они [нацисты] совсем не хотели, чтобы он был слишком связан с нами, но и ему самому тоже не особенно позволяли сноситься с властями по церковным делам, особенно на оккупированном Востоке»³⁴.

В современных работах представителей РПЦЗ даже упоминается, что Владыка Серафим отказался выйти из подчинения Митрополита Анастасия, как того хотели немцы. Это утверждение, однако, представляется. Бесспорно, чиновники министерства церковных дел желали отделения Среднеевропейского митрополичьего округа и создания на его базе автокефальной немецкой Православной Церкви, но вероятно лишь в перспективе, после окончания войны. Каких-либо следов попыток осуществить этот план (с которым не были согласны другие, гораздо более влиятельные, немецкие ведомства) в 1942–45 гг. в архивных документах не обнаружено.

В первой половине 1942 г. произошло последнее территориальное расширение епархии владыки Серафима. В ответ на обращение местного

духовенства 15.01.1942 он издал указ о принятии 5 русских общин в Венгрии в административное управление и учредил там свое Представительство. 06.03 венгерское министерство культуры утвердило полномочия последнего, а 08.06.1942 об утверждении положения о Представительстве сообщил в своем письме митрополит Анастасий. К лету 1944 г. число русских приходов в Венгрии возросло до 7, и кроме того было образовано 16 более мелких общин и подобщин³⁵. Число же православных мирян епархии в начале 1942 г. уже составляло около 130 000, в том числе согласно докладу владыки Серафима в министерство церковных дел от 03.10.1940: на предвоенной территории империи – 15 000, в бывшей Польше – 14 750, в протекторате – 30 000, в Австрии – 2 000 и 500 в Данциге³⁶. А вскоре в Германию хлынул миллионный поток восточных рабочих, и паства Митрополита увеличилась во много раз...

(Продолжение следует)

1. ЦХИДК (Центр хранения историко-документальных коллекций, Москва), ф. 1470, оп. 1, д. 14, л. 115. 2. ЦХИДК, ф. 500, оп. 5, д. 3, л. 62-5; ф. 1470, оп. 2, д. 5, л. 387; ВА (Bundesarchiv Berlin), R6/177, Bl. 9. 3. «Материалы к биографии архиепископа Иоанна (Шаховского)» в: «Церковно-исторический вестник», Москва, 1998, № 1, стр. 81. 4. Там же, стр. 86-7. 5. ВА, R58/1030, Bl. 144. 6. ЦХИДК, ф. 500, оп. 3, д. 455, л. 66. 7. Из письма тогдашней звонарки Лейпцигского Прихода, А. Финц, доктору Кэте Гэдэ от 8.4.1980. 8. ВА, R901/69300, Bl. 228-9. 9. *Ebenda*, Bl. 230-2. 10. *Архиепископ Иоанн Сан-Францисский (Шаховской)*, Избранное, Петропавловск, 1992, стр. 365-6. 11. «Новое слово» от 9.11.1941. 12. *Архиепископ Иоанн Сан-Францисский*, Указ. соч., стр. 366; «Материалы к биографии архиепископа Иоанна (Шаховского)», стр. 82. 13. ВА R510/23092, Bl. 115-7, 127. 14. *Ebenda*, R 901/69300, Bl. 105. 15. *Ebenda*, Bl. 105, 186; R901/69301, Bl. 14. 16. E. Suttner, Die Katholische Kirche in der Sowjetunion. Würzburg 1992, S. 33; W. Haugg, Materialien zur Geschichte der östlich-orthodoxen Kirche in Deutschland in: *Kynos* 1942/43, 6. Band, S. 106. 17. ГАРФ (Государственный архив Российской Федерации), ф. 6343, оп. 1, д. 275, л. 2. 18. СА (Синодальный архив Нью-Йорка), д. 15/41, л. 16; ВА, R901/69301, Bl. 110. 19. ГАРФ, ф. 6343, оп. 1, д. 283, л. 25-6. 20. К. Гаеде, *Russische Orthodoxe Kirche in Deutschland in der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts*. Köln, 1985, S. 244-5; А. К. Никитин, Указ. соч., стр. 226, 367; А. Казембек, «Знаменательный юбилей. К полувековому служению архиепископа Брюссельского и Бельгийского Александра в архиепископском сане» в: «Журнал Московской Патриархии», 1959, №21, стр. 13-6; *Епископ Григорий (Граббе)*, Указ. соч., стр. 329. 21. ВА, R901/69301, Bl. 159. 22. *Ebenda*, Bl. 61-3. 23. *Ebenda*, Bl. 141-2, 159, 266. 24. СА, д. 15/41, л. 22. 25. W. Haugg, 1942/43, S. 110. 26. *Ebenda*, S. 112, 120-1. 27. А. К. Никитин, Указ. соч., стр. 319. 28. W. Haugg, 1942/43, S. 111-3. 29. *Ebenda*, S. 111, 114, 117-8. 30. *Ebenda*, S. 124-7; А. К. Никитин, Указ. соч., стр. 320-1. 31. ГАРФ, ф. 6343, оп. 1, д. 375, л. 1, 114; ВА, R901/69301, Bl. 291. 32. СА, д. «Обучреждении в Германской епархии 2-го викариата», л. 15-6, 18-9, 21-2. 33. К. Гаеде, 1985, S. 220. 34. *Епископ Григорий (Граббе)*, Указ. соч., стр. 327. 35. А. Арсеньев, Указ. соч., стр. 7-8. 36. *SR/CP* («Сообщения и распоряжения Высokesопросвященнейшего Серафима Митрополита Берлинского и Германского и Средне-Европейского митрополичьего округа»), июль 1944, стр. 1-2; СА, д. 18/41, л. 17-8, 28-9, 33; «Церковная жизнь», 1942 № 7, стр. 109. 36. ЦХИДК, ф. 1470, оп. 2, д. 5, л.

С о д е р ж а н и е № 5 - 6 / 2 0 0 0

- ◆ 1 ◆ *Архиеп. Марк*: Рождественское Послание
- ◆ 2 ◆ *Свят. Иоанн Шанхайский*: «Христосъ рождается, славите!»
- ◆ 3 ◆ Послание Архиерейского Собора РПЦЗ
- ◆ 5 ◆ Резолюция Архиерейского Собора от 11/24.10.2000
- ◆ 7 ◆ От канцелярии Архиерейского Синода (28.11/11.12.2000)
- ◆ 8 ◆ *Архим. Юстин Полович*: Толкование на Евангелие от Матфея (18, 10-35)
- ◆ 12 ◆ *Митр. Исидор Петроградский*: «В объятиях Отчих» – дневник инока (VII)
- ◆ 14 ◆ Жизнь епархии
- ◆ 26 ◆ Святая земля
- ◆ 28 ◆ Кончина Архиеп. Антония Сан-Францисского. Слово прот. Петра Перекрестова (28). «Мое сердце принадлежало владыке Антонию» (30)
- ◆ 32 ◆ *Свят. Игнатий (Брянчанинов)*: Поучение на 54-е зач. Евангелия от Луки (богородично)
- ◆ 34 ◆ Православные праздники и праздничное богослужение. Сретение (35)
- ◆ 30 ◆ *М. В. Шкаровский*: Деятельность Православной Церкви на территории «Великого Рейха» (1941–1945 гг.)

Объявления

Педагогический семинар ◆ 21 ◆
Книжный магазин Леснинского м-ря ◆ 33 ◆

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

«Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на перевод. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет Монастыря: **PSCHA München (BLZ 700 100 80) Kto. 53031-801**

Адрес Редакции: «VESTNIK»

Kloster des Hl. Ijob von Počaev
Hofbauernstr. 26

D-81247 München – DEUTSCHLAND

☎ (089) 834 89 59 Fax: (089) 88 67 77

Лучший подарок для ребенка:
православная детская книга!

КНИЖНЫЙ СКЛАД ЛЕСНИНСКОГО МОНАСТЫРЯ

предлагает духовную литературу для детей:

(во французских франках)

Закон Божий	
- Для семьи и школы (тп. 600 стр.)	60.-
- В вопросах и ответах для детей (тп. 583 стр.)	55.-
Азбука православная (Евангелие, Апостол, жития святых) (тп. 471 стр.)	100.-
Библия для детей (тп. 485 стр.)	90.-
Псалтирь для детей (тп. 47 стр.)	45.-
Молитвослов для самых маленьких (тп. 60 стр.)	65.-
Молитвослов для самых маленьких (мп. 30 стр.)	15.-
Моя первая исповедь (тп. 142 стр.)	75.-
Азбука юного христианина (мп. 92 стр.)	65.-
Церковнославянский букварь (тп. 119 стр.)	30.-
Жития святых (мп. + 30 стр.)	10.-
мучч. Веры, Надежды, Любви и Софии; влкмучч. Варвары, влкмуч. Пантелеимона; прор. Илии; свв. Константина и Елены; препмучч. Гвения и Клавдии; влкмуч. Димитрия Солунского и др.	
Чудесные Истории из жизни святых (тп. 94 стр., рб)	60.-
Иллюстрированные сказки	
Из серии "Мастера иллюстрации": Бобовое Зернышко (тп. 95 стр.)	90.-
Царь медведь (тп. 45 стр.)	80.-
Лиса и волк (тп. 96 стр.)	90.-
Идет коза (тп. 63 стр.)	80.-
Жар пища (тп. 48 стр.)	80.-
Пушкин: Сказка о Царе Салтане и др. (тп. 120 стр.)	80.-
Царь медведь (тп. 45 стр.)	80.-
Гуси-лебеди (тп. 92 стр.)	60.-
Русские детские сказки (тп. 77 стр.)	60.-
Книги для подростков 10-16 лет:	
Учебник Жизни (тп. 224 стр.)	40.-
Искра Божия (для девочек) (тп. 492 стр.)	95.-
Аулашевич: - Заветное око (тп. 188 стр.)	50.-
- Мое милое детство (тп. 250 стр.)	55.-
- Сказки русских писателей (тп. 215 стр.)	60.-
- Сердце Милующее: звери на службе у святых (мп. 48 стр.)	20.-
Чарская А.: - Один за всех / о преп. Сергии / (мп. 108 стр.)	45.-
- Книга о Церкви (тп. 380 стр., рб)	120.-
- Рассказы о Православных святых (тп. 620 стр., рб)	120.-
- Путешествие мальчика к о. Иоанну Кроншт (мп. 56 стр.)	20.-
- О Святой Православной Вере (для школьников) (мп. 248 стр.)	50.-
Никифоров-Волгин - Дорожный посох (тп. 444 стр.)	70.-
Пособие по Аскетике (для современного юношества) (мп. 223 стр.)	55.-
Книга о св. бл. Ксении Петербургской (тп. 300 стр.)	55.-
Аудиокассеты	
Из серии "Христианское воспитание детей. В подарок нашим детям"	40.-
<i>Рождественская сказка: сказка о Рождественской Елочке: Галина Правда: Подарок Ангела: Сказка о Белом Медведе: Ноев Ковчег: Сказание о Казанской иконе: Сказание о Целителе пантелеимоне: О Сергии радонежском: Вера Маленького мальчика</i>	
Пушкин: Метель: Сказка о Царе Салтане	40.-
Для взрослых:	
Ангел Хранитель: Секреты Семейного счастья: из Дневника Царицы-мучч. Александры	40.-
В помощь родителям:	
Азбука православного воспитания (мп. 220 стр.)	45.-
Молитвы родителей за детей (мп. 69 стр.)	25.-
Когда болеют дети (мп. 80 стр.)	25.-
Детский пост (лучшие рецепты детского постного стола) (мп. 47 стр.)	25.-
Наш православный дом (как молодой семье создать свой прав. дом) (тп. 310 стр., рб)	60.-
В подарок матери и дочери (сборник житий и рассказов о женщинах-христианках) (тп. 256 стр.)	55.-
Церковь, дети и современный мир (мп. 172 стр.)	30.-

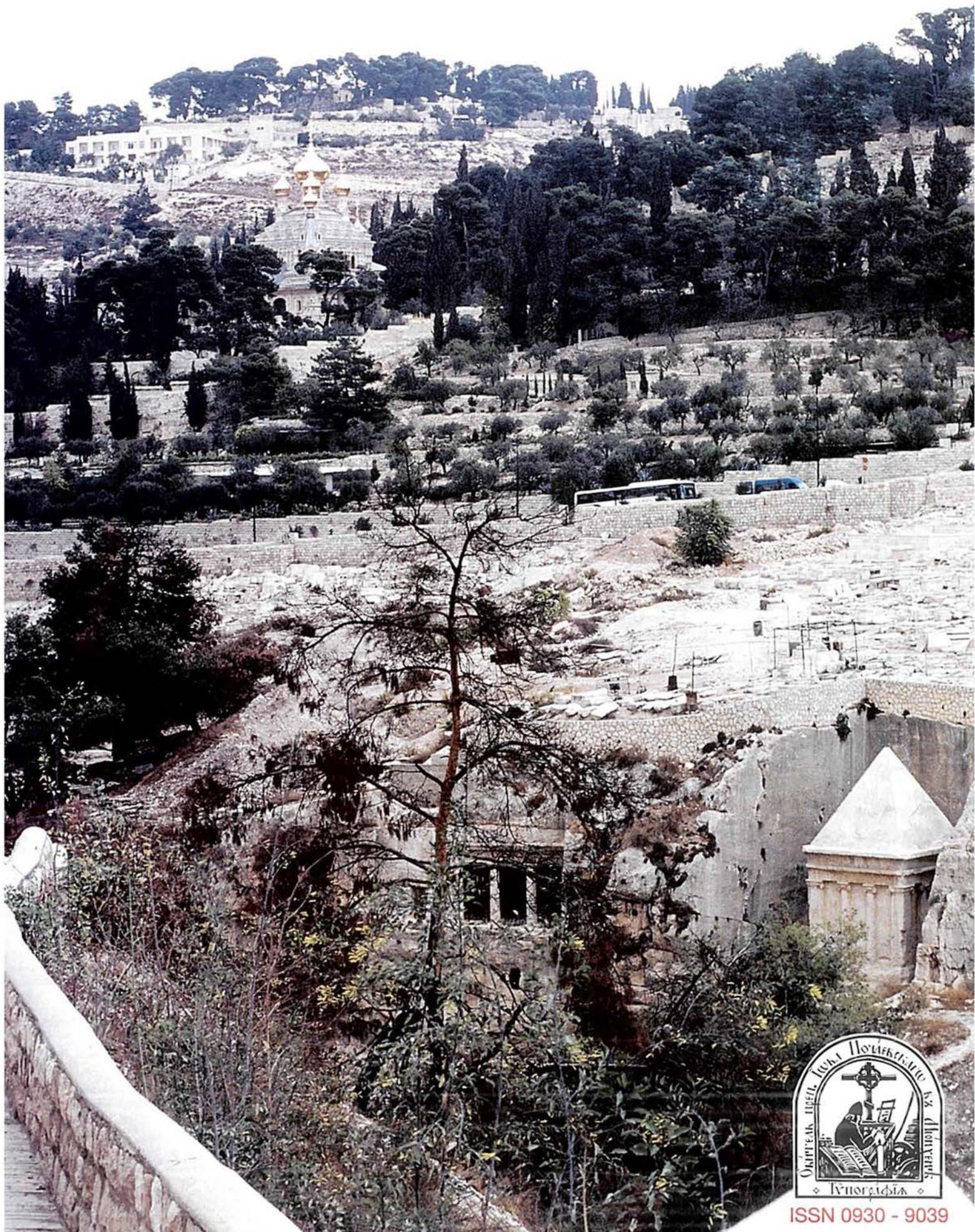
Заказы посылатъ по адресу:

Lesna Books * Couvent de Lesna * Provemont * F-27150 Etrépagny * France.

Или по факсу: + 33 - 2.32.27.31.75 За упаковку и пересылку добавить 10 % общей суммы.

(сокращения тп: твердый переплет, мп: мягкий переплет, рб: большого размера)





ISSN 0930 - 9039