

Вестник

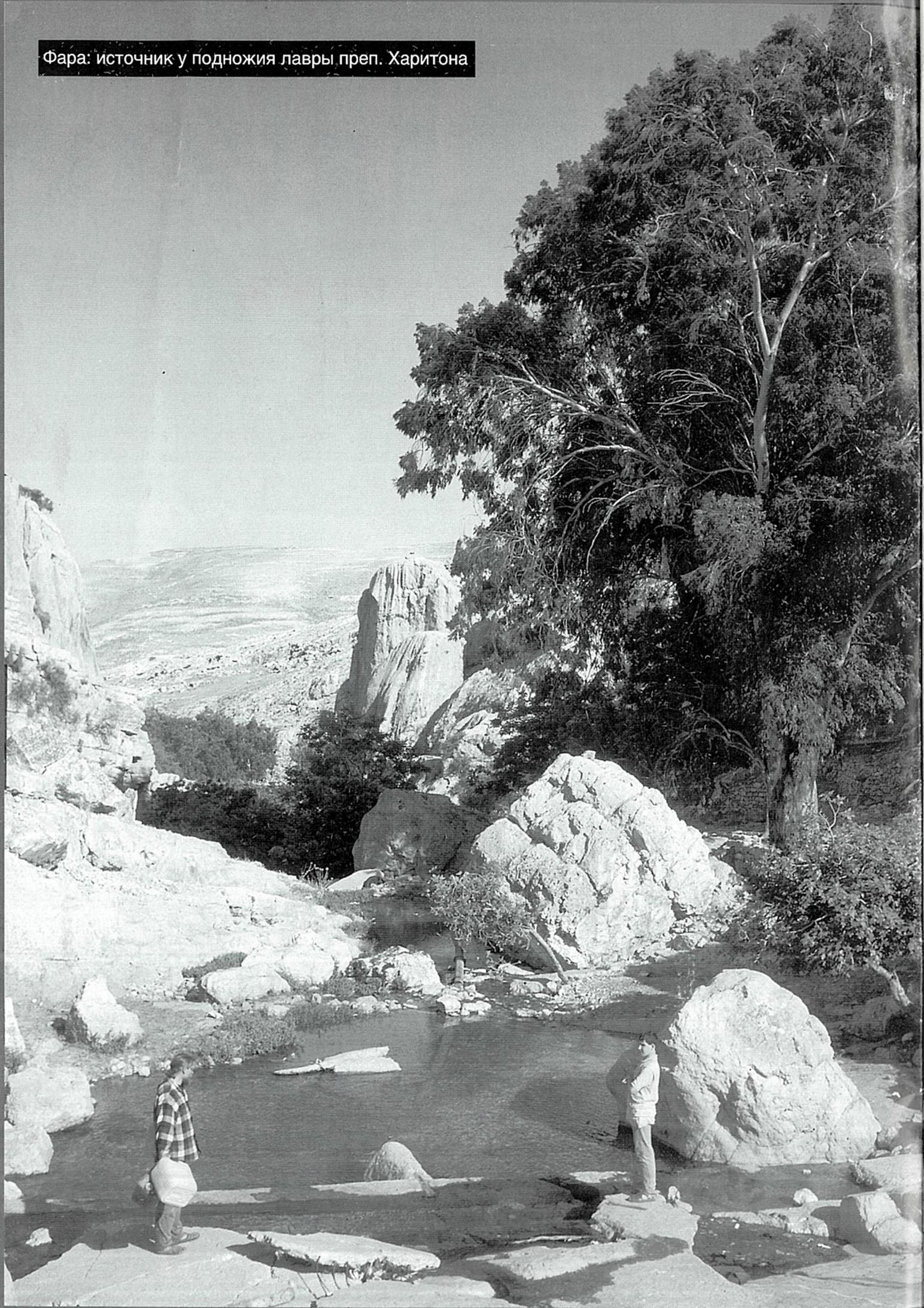
ЖИВЪ ГДЪ, И БЛГОСЛОВЕНЪ БГЪ,
И ДА ВОЗНЕСЕТСА
БГЪ СПАСЕНІА МОЕГѠ!



Германской Епархии
Русской Православной
Церкви за границей

4 1998

Фара: источник у подножия лавры преп. Харитона



МУЧЕНИЧЕСКАЯ МУДРОСТЬ НУЖНА КАЖДОМУ

СЛОВО В ДЕНЬ СВ. МУЧ. АНДРЕЯ СТРАТИЛАТА И С НИМ 2 593 ВОИНОВ

Господь, готовя Своих учеников к испытаниям, которые им предстоят, прежде всего, от ближних, от родителей, братьев, сестер и друзей, начинает Свое наставление так: *ведь вы будете к царемъ и владыкамъ, имене Моего ради, прилучитъ же вамъ во свидѣтельство* (Лк. 21, 12–13). Какое свидетельство здесь имеется в виду? Свидетельство, о котором говорит Господь, это свидетельство о Нем Самом, свидетельство о том, что воплотился Сын Божий и пришел в наш мир, и что Он есть Истина. Свидетель же, как мы знаем, есть мученик. Греческое слово *μαρτύρ* переводится у нас словом «мученик», но первоначально оно означало всего лишь «свидетель».

Против этих свидетелей, против свидетелей об Истине, о Христе как Сыне Божием, восстали сомнища иудейские, вооруженные законом и преданиями своих отцов, восстали могущественные языческие властители. И немало мудрости нужно было, чтобы противостоять их лжемудрованиям, их лести, силе и ярости. В течение веков противники христианской мудрости изменяли свое лицо, но суть оставалась той же.

Уготовляя Своих учеников к такому свидетельству, Господь говорит: *положите убо на сердцахъ вашихъ не прежде поучатися отвѣщивати* (– 14). Почему Господь так учит? Почему Его ученики не должны учиться заранее, как или чем они будут отвечать своим мучителям? Господь учит так, потому что Он Сам и Его Дух Святой наставит нас, что отвечать (Мф. 10, 19–20; Мк. 13, 11; Лк. 21, 11–12). Ибо истинный мученик, истинный свидетель Христов только тот, кто имеет в себе Самого Господа.

Мученичество, дорогие братья и сестры, может быть, не для всех. Но мученическая мудрость необходима не одним только мученикам, она нужна каждому христианину. Поэтому обратимся к слову Самой Премудрости, чтобы узнать, какому разуму учит нас Она. Разум, который мы извлекаем из Премудрости Божией, заключается в том, что мученики и многие, последовавшие за ними, познали всю нелепость многобожия.

Не пора ли и нам сознать и о-сознать многобожие, которое сеется в наших сердцах увлечением многочисленными и многообразными нехристианскими мыслями, делами, словами? В нашем мире достаточно современного многобожия, которое старается отвлечь нас от Источника истины в каждый момент нашей жизни. И опять, прежде всего ухищряются в этом наши ближние, чтобы привлечь нас как свидетелей – мучеников веры.

Древние мученики поняли недостаточность еврейского закона, они почувствовали необходимость благодати, ее Божественную силу, в которой мы

нуждаемся, и действительность ее в нашей жизни. Без этой благодати никто не может сделать даже первого шага на пути к свидетельству и мученичеству.

Премудрость Христова *цѣломудрію и разуму учитъ, правдѣ и мужеству, ихже потребіеи ничтоже есть въ жизни чловѣкомъ* (Прем. 8, 7). Целомудрие мучеников состоит не только в том, чтобы воздерживаться от страстных удовольствий. Оно состоит в том, чтобы воздерживаться от удовольствий даже невинных. Святые мученики решались на страдания, чтобы сохранить чистоту сердца, чистоту мысли, чистоту совести, чистоту души и тела. От чего блюли они чистоту сердца? От лжеучений. Не только от внешней, материальной идоложертвенной крови, но от той крови, которая может сквернить мысли, сердце, душу и тело человека.

Тем из нас, кто учится такой премудрости, Господь ниспосылает Духа Святого – ту преестественную силу, которая необходима для победы над мудрецами мира сего. Поэтому нам не нужно учиться прежде мучения, как или что отвечать.

Дух Святой вселяется в смиренного человека. Дух Святой из него говорит, говорит в нем и через него. И достоин вселения Духа только тот, кто смиряет себя, освобождает себя от всего чуждого, от мирских слов и помышлений. Только когда мы смиряемся, Дух Святой делает нас из немощных всемогущими.

Наша телесная немощь дает бесам возможность искушать нас плотскими наслаждениями. Но, по слову апостола Павла, мы бываем *распяты въ немощи* (2 Кор. 13, 4) и знаем, что *наша брань не противъ крови и плоти, но противъ бесплотныхъ начальствъ, противъ властей* (Еф. 6, 12) мира сего. Нам следует твердо стоять в вере, чтобы перенести эти искушения, ежедневные и ежеминутные, без которых нет спасения. Когда мы просим избавления от искушений, то подразумеваем только искушения веры. Мы не просим избавления от искушений телесных, наводимых бесами. Эти телесные искушения нам необходимы, чтобы идти к победе.

Основание веры и упования на Бога есть любовь. И только поэтому говорит апостол: *Аще кто не любитъ Господа Иисуса Христа, да будетъ проклятъ, маранъ ава* (1 Кор. 16, 22). *Маранъ ава* – Господь пришел. Господь пришел, и дал нам силы, чтобы победить все полки демонские. Поэтому нас могут вести *къ царемъ и владыкамъ имене Господа ради*, и мы не будем учиться заранее, как отвечать им, потому что Истина, которую мы призваны усвоить на пути к Нему, Сама заговорит из нас. Аминь.

М А Р К

Архиепископ Берлинский и Германский

Прот. Георгий Металлинос

« В МОЛИТВЕ И ПОСТЕ »

Богослужение и подвижничество как составные части духовной жизни Православия

1. ДУХОВНАЯ ЖИЗНЬ И БОГОСЛОВИЕ ЦЕРКВИ

Вся организация жизни Церкви в ее поместном и вселенском осуществлении направлена к одной и неизменной цели – обожению ее членов, т. е. их включению в «Тѣло Христово» во всей цѣлости (1 Фес. 5, 23), что образует абсолютный смысл и цель христианского бытия. Если эта цель изменится, то это автоматически повлечет за собой отчуждение Церкви (ее человеческой части); тогда Церковь деградирует в светское учреждение (объединение, союз и т. п.) и тем самым потеряет присущие ей свойства. Самым существенным искажением христианства, которое до неузнаваемости изменяет его суть, является взгляд на него как на «христианскую идеологию» или на систему «истин»¹, которые верующий призван принять ради соответствующего построения своей жизни. В этом случае христианство «учат», как учат урок в школе. Но христианство есть не то, что нужно просто «выучить», а прежде всего то, что нужно «выстрадать». Оно предлагается человеку как жизнь, как включение в «новый», данный в откровении образ жизни, как жизнь, которую принес в историю Господь наш Иисус Христос, воплотившееся Слово Божие. Верующий призван достичь на конкретном пути того рубежа, на котором он сможет применить к себе исповедание апостола Павла: *И уже не я живу, но живет во мнѣ Христос* (Гал. 2, 20). Это есть «изображение образа Христова» в верующем; ср.: *доколь не избразится въ васъ Христосъ* (Гал. 4, 19). Человек по благодати становится Христом-Богочеловеком.

Этот путь, который можно приравнять к *целительному изменению* человеческого существования², и есть *духовная жизнь*, жизнь во Св. Духе. Последнее означает участие в несотворенной благодати, подаваемой Св. Духом, которая овладевает подвижником как «Царство Небесное» и проявляется внешне как хождение во Св. Духе. Человеку предназначено жить в Троическом свете, чтобы быть истинно человеком и ближним для людей, истинно любить Бога и ближнего своего в доступных ему пределах благочестия и несвоекорыстия, чтобы жить по сло-

ву Апостола *цѣломудренно, праведно и благочестиво ... въ нынѣшнемъ вѣкѣ* (Тит. 2, 12).

Таким образом, духовным человеком, по словупотреблению Церкви, является не рассудочный, интеллектуально образованный, мудрый в мирском понимании человек, а мудрый божественной мудростью (Иак. 3, 17), то есть тот, кто сподобился стать храмом Духа Святого, носитель Духа³. Истинно духовным является обоженный, святой человек. Церковное здание «украшено святыми образами», можно даже сказать, с избытком украшено, дабы у каждого верующего постоянно была перед глазами его цель: следование путем святых; а также ради того, чтобы подчеркнуть задачу Церкви – всегда быть «мастерской святости» и, хотя бы это и звучало несовременно, но быть местом совершения святых и «духовной лечебницей» (св. Иоанн Златоуст). Эти понятия, раскрывающие духовный реализм Церкви, опираются на ее историчность, т. е. на ее пребывание в *мирѣ* (*въ мирѣ, но не отъ мира* – Иоан. 17, 14), «ради спасения которого» она и существует в истории.

Церковное богословие и богословское мышление суть содержание и выражение духовной жизни. Через богословие выражается опыт просвещения Духом Святым и обожения. Опыт стяжания Св. Духа есть предпосылка церковного богословия. Слово о Боге предполагает познание Бога⁴. Но познание Бога никогда не может быть плодом рассудочного, интеллектуального, метафизического исследования, а всегда только – «*причастія Духа Святаго*» (Божественная Литургия). По слову св. Григория Богослова, богословское мышление («любомудрствование о Боге»), как известно, предполагает богообщение, и поэтому есть дело людей искушенных, «достигших созерцания (т. е. созерцания Бога) и очистивших или хотя бы очищающих душу и тело»⁵. Богообщение делает человека богословом, богослов есть святой. Богословие, имеющее в своей основе боговидение, Св. Писание называет «пророческим даром». «Пророк» (будучи устами Бога, говорящими к народу) говорит как человек, видевший Бога, то есть является богословом⁶.

В силу этого духовная жизнь составляет сущность бытия Церкви как христианского бытия. Именно поэтому целью присутствия Церкви в мире является принятие и включение всего человечества в богообщение, воцерковление всего

¹ Профессор Афинского университета.
Публикуемый доклад был прочитан в Мюнхене на богословском семинаре «Встреча с Православием» в 1997 г.

мира. Ибо общение человека с Богом через Его несотворенную благодать есть (вечное) назначение человеческого существования и единственная возможность осуществления истинной общности бескорыстной любви среди людей. В Церкви же, являющейся общностью во Христе, исполняется слово Христово: *Ибо, гдѣ двое или трое собраны во имя Мое, тамъ Я посреди нихъ* (Мф. 18, 20).

2. ВАЖНЕЙШИЕ ЭЛЕМЕНТЫ ДУХОВНОЙ ЖИЗНИ

Это – подвижничество и богослужение⁷. *Богословие* выражает предмет веры как самооткровение Божественной любви и как ежедневное прославление и исповедание Церкви как Тела Христова. *Подвиг* и *богослужение* образуют способ жизни во Христе как верность зову Бога и как предпосылки для следования ему.

«Спасение во Христе есть возвращение человека на путь совершенства и бессмертия через причастие Св. Духа»⁸. Приходя к «причастию Св. Духа», человек участвует в бытии Бога и реализует себя как «личность», осуществляя бескорыстие личностного общения Св. Троицы. Этот путь бывает успешным при включении всего человеческого существования в Тело Христово, при его вохристовлении, ради того, чтобы человек стал истиной, смог познать Бога (1 Иоан. 5, 20), соединиться с Ним, то есть обожиться.

Этот образ жизни и существования в Теле Христовом есть *подвиг*, ибо именно этого требовал Господь, говоря, что *Царство Небесное силою берется, и употребляющие усилие восхищают его* (Мф. 11, 12). И апостол Павел подтверждает нам это такими словами: *усмиряю и порабощаю тѣло мое, дабы, проповѣдуя другимъ, самому не остаться недостойнымъ* (1 Кор. 9, 27). Подвижничество есть важнейшая составная жизни во Христе и постоянный путь покаяния (*μετάνοια*), делающего человека способным воспринимать благодать Божию. Поскольку принятие Духа Святого (*примите Духа Святаго* – Иоан. 20, 22) есть цель человека, он должен «открыться» для благодати. Подвиг убивает мятежную сторону природы человека, чтобы ему возвратиться к своей первозданности. Всеобъемлющее освящение человеческого естества произошло «единожды» через спасительный подвиг Христа и принятие Им нашей природы. Подвиг освящает конкретную человеческую личность и готовит человеческое естество к соединению с нетварным, с благодатью.

Будучи борьбой всецелого человека, подвиг есть для Церкви метод богословского познания. Правда, здесь обязательно нужно подчеркнуть,

что подвижнические упражнения (аскетизм) верующего не имеют этического характера. Это значит, что они направлены не просто на улучшение характера и поведения человека, но на личное причастие празднику и радости Церкви – *торжествующему собору и церкви первенцевъ* (Евр. 12, 23). Именно поэтому подвиг пробуждает в верующем чувство несказанной радости, перед которой меркнет любая (фарисейская) неискренняя осмотрительность и напускная приниженность, которая есть всего-навсего аффектированная, показная набожность. Христианский подвиг есть сознательное участие в послушании Христа и Его святых ради умерщвления своей воли и конечного приведения ее в соответствие с волей Христа (Филип. 2, 5), которое, однако, далеко от всякой социальной условности и эгоистического стремления к собственной выгоде, а есть просто понимание истинности христианского бытия и решимость предать себя ему. Поэтому подвижничество ведет к постоянному наслаждению богочеловеческой реальностью, центром которой является Бог и богообщение.

Однако, благочестие и «духовность» Православия носят литургический характер. Хотя жизнь Православия не исчерпывается пределами (формального) культа⁹, тем не менее богослужение составляет сердцевину и сущность его бытия. Как заметил о. Георгий Флоровский, «христианство является литургической религией. Церковь есть в первую очередь богослужebная общность. Сначала идет культ, а за ним следует (догматическое) учение и дисциплина (церковное устройство)»¹⁰. Это значит, что «литургическое собрание» Церкви «есть источник жизни, ее центр; отсюда исходит новое учение, его спасительная благодать и его совершение»¹¹. Вся церковная жизнь происходит в рамках культа. Церковь реализует себя как богослужebная общность, потому что вся ее жизнь во всех ее проявлениях превращается в постоянное богослужение.

Участие верующих в богослужении Тела Церкви раскрывает стремление *быть со Христомъ* (Фил. 1, 23). За богослужением верующий ощущает себя младенцем на руках матери, то есть в своем естественном окружении. И потому он воспевает: *Возвеселился о рекшихъ мнѣ: въ домъ Господень поидемъ* (Пс. 121, 1).

В любой форме церковного богослужения имеют место два устремления: человека к Богу ради славословия Бога и Бога к человеку ради освящения человека. Совершенно неуместен здесь, конечно, схоластический вопрос о том, что чему предшествует, ибо Божественная любовь проявляется в непрерывном устремлении к миру: *не мы возлюбили Бога, но Онъ возлюбилъ насъ* (1 Иоан. 4, 10). И здесь нужно привести слова Златоуста: «большинство вещей, да поч-

ти все – дело Бога, а нам Он оставил лишь малость»¹². Церковное богослужение есть таинственный диалог между Творцом и творением, богочеловеческая общность. Оно становится *истинной* встречей Бога и человека, потому что происходит *въ истинномъ* Боге (1 Иоан. 5, 20), и приносимой Богу *«жертвой хваления»*, и вручением всего нашего существа его Источнику, как нас призывают за литургией: *«сами себе и другъ друга, и весь животъ нашъ Христу Богу предадимъ»*. Так богослужение становится *плодомъ устъ, прославляющихъ имя Его* (Евр. 13, 15).

Также ясен и богословский характер богослужения, потому что богословская речь, то есть Писание и Отцы, становится предлагаемым народу словом богослужения¹³. Богослужение Церкви есть *школа благочестия*, формирующая церковное мышление, сознание тела Церкви. Кроме того, богослужение Церкви само по себе открывает Троическую тайну жизни – тайну Бога, тайну человека и тайну творения, а также их взаимные связи. Одновременно оно есть откровение тайны человека как общественного существа (Быт. 2, 18)¹⁴. Поэтому его вводят в дарованную Богом общность Креста, определяемую следующими евхаристическими составляющими: *«горь имеемъ сердца»* и *«возлюбимъ другъ друга, да единомыслиемъ исповѣмы»*. За православным богослужением верующий переживает тайну нового *вѣка*, вошедшую в мир вместе с воплощением Сына Божия и Его победой над тлением, грехом, смертью. Имеется в виду тайна *нового неба и новой земли* (Откр. 21, 1), *гдѣ смерти не будетъ уже; ни плача, ни вопля, ни бользни уже не будетъ* (Откр. 21, 4). За богослужением все наше существо предается во власть Христу, потому что мы отлагаем *«всякое нынѣ житейское попеченіе»*, чтобы принять Его *«яко Царя всѣхъ»* (Божественная Литургия) и прославляем Троицкого Бога, как непрестанно славят Его невидимые силы, ангелы небесные (Ис. 6, 1 и далее).

В смысле сказанного выше становится ясно, почему подвиг и литургическая жизнь дополняют друг друга. Богослужение Церкви имеет праздничный характер. Каждый день для Церкви – праздник, ибо памяти святых подтверждают победу Христа над миром (Иоан. 16, 33). Кроме того, подвиг как предвкушение радости этого праздника вводит верующих в Праздник Церкви, в ее духовное торжество. Он есть подготовка к участию всего человека в *новой твари* (2 Кор. 5, 17), открывающейся в богослужении. Он есть путь для возвращения к *«ката ѳѳси»* («естественному»), основная предпосылка для стремления и восхождения к *«ѳѳр ѳѳси»* («сверхъестественному») в трансцендентности (потусторонности, премирности) богослужения. Как замечает св. Иоанн Златоуст, цель устремления здесь (в богослужении) – душа,

очищающая себя, бодрствующий дух, благоговейное сердце, твердый помысл, чистая совесть; если человек, имея это, присоединяется к лику святых Божиих, он может встать рядом с Давидом.

Через непрестанную молитву, смирение, бесстрастие, пост и постоянное участие в богослужениях подвижничество ставит перед собой цель превратить жизнь в жертву живую, святую, благоугодную Богу (Рим. 12, 1), чтобы она в конце концов обрела первоизданную красоту, подлинность и истинный смысл. Особенно монашеское подвижничество обретает в богослужении духовный оазис, богослужение дарует ему отдохновение от суровости повседневного подвига. Помимо этого, те свойства, которые приобретает верующий своим подвигом с помощью благодати, через богослужение и, прежде всего, Божественную Евхаристию, воцерковляются; это совершается в Телѣ Христовом, в Церкви, и личное событие становится общим, т. е. церковным. Ибо только тогда оно обретает значение; только после воцерковления индивидуального это индивидуальное освящается. Вне Тела Христова не только нет спасения, но и самая совершенная добродетель остается «нечистой» одеждой (Ис. 64, 6).

Богослужение включает во Христа всю жизнь верующего. Подвиг помогает достичь этой цели, потому что нечистый из-за страстей человек не способен истинно славить Бога. Вспомним слова пасхальной стихирѣ: *«И насъ на земли сподоби чистымъ сердцемъ Тебе славити»*. *«Чистое сердце»* – это то, на что направлен христианский подвиг (ср. псалом 50, 12: *Сердце чисто созижди во мнѣ, Боже*). Только «чистым сердцем» человек способен узреть Бога (Мф. 5, 8), т. е. достичь цели своего церковного существования. Именно это выражает и св. Иоанн Дамаскин в своем Пасхальном каноне: *«Очистимъ чувства, и узримъ непреступнымъ свѣтомъ воскресенія Христа блистающая»*¹⁵. Богослужение ведет к обожению, но только при наличии чистоты сердца и чувств (что есть предпосылка для богослужения)¹⁶, что, естественно, является плодом соединения человека с источником спасения, благодатью Троицкого Бога, как в подвиге, так и в богослужении. Кроме того, Троицный Бог, даровавший богослужение как возможность освящения, Сам установил также подвижничество как постоянную открытость человека для спасающей благодати. Если богослужение есть *вход* в Царство Небесное, то подвиг есть *путь* в это Царство. Богослужение определяет и открывает цель нашего существования, а подвиг помогает достичь этой цели.

Кроме того, в подвиге как постоянном образе жизни христианина все его существование превращается в богослужение *въ истинъ* (Иоан.

4, 24). Ибо живущий в подвиге христианин весь становится «храмом Божиим», в котором совершается тайна спасения. Как молящиеся сердцем в церкви Коринфской (1 Кор. 14) участвовали в собрании всего Тела, хотя имели в сердце непрестанную молитву (1 Фес. 5, 17), так и совершенствующийся в подвиге человек участвует в собрании и богослужении Тела и таким образом реализует свои благодатные дары. К тому же без общения с братьями во Христе невозможно и общность со Христом¹⁷.

Тем самым, важное значение имеет, чтобы подвиг не являлся просто фактором подготовки верующего к участию в богослужении; скорее, он служит для верующего к сохранению благодати, которую он уносит в себе, когда уходит из храма, а также к продолжению своего общения с Богом. Этой темой занимается и св. Николай Кавасила, а именно в главе, названной «Чем становится посвященный, когда по усердию своему сохраняет дарованную в Таинствах благодать»¹⁸. В конечном счете подвиг ведет к тому, что богослужение распространяется и распростирается на всю жизнь человека, которая и становится непрерывным богослужением, «литургией после литургии».

3. МОНАШЕСТВО КАК ЛИТУРГИЧЕСКИЙ ПОДВИГ

Монашество поддерживает и связь между подвигом и богослужением и тем самым сохраняет для народа Божие духовные опоры на его пути. Жизнь монаха есть воистину школа покаяния. Монашествующий – это тот, кто формирует жизнь в покаянии (μετάνοια)¹⁹. Если исходить из того, что покаяние и есть тот коренной переворот, который принесен Христом в мир ради его обновления, то именно монашество сохраняет христианство в мире как постоянный (духовный) переворот, одновременно продолжая духовность первых веков и охраняя Церковь от опасности обмирщения, полагая ему пределы. Будучи безусловно последовательным в брани ради обожения, монашество в каждую эпоху выражает «с избытком» христианский подвиг, «путь превосходнейший» (1 Кор. 12, 31), который становится правилом духовной жизни. Поэтому его и называли «превосходнейшим путем». Хотя все христиане призваны «силой» брать Царство Божие, монашествующие своим более последовательным и совершенным подвигом следуют заповеди Господа гораздо точнее.

Итак, все верующие следуют к одной цели. Но монашествующие в своей брани имеют больше возможностей. Их путь есть переживание «последнего времени» (1 Иоан. 2, 18), постоянное бодрствование в ожидании грядущего Господа. Поэтому монашество есть подлинная фор-

ма христианской жизни и «свет» сражающихся в миру. Включение богослужения в духовную брань монашествующих, хотя и рассматривается порой как значительное отступление от первоначального взгляда Церкви на богослужение, тем не менее оказалось великим благом для Тела Церкви, поскольку через монашествующих поддерживается связь богослужения и исповедничества, ибо и монашество как «мученичество совести»²⁰ является историческим продолжением христианского мученичества.

Уже апостольская община Иерусалима выступает как истинно богослужebная община. «Едиными устами и единым сердцем» возносят верующие молитву Богу (Рим. 15, 6; 1 Петр. 4, 1; Октр. 15, 4 и др.). Этой традиции монашествующие будут сохранять верность как носители исповедничества ранней Церкви. Их жизнь будет складываться как жизнь богослужения, а сами они будут ходить как «ангелы во плоти» и *служebные духи* (Евр. 1, 14)». Кроме того, монашествующий не остается просто пассивным «потребителем» на богослужении, но участвует в нем и становится его совершителем; тем самым он участвует в бытии Церкви как Тела Христова. Организованное Василием Великим, монашеское общежитие было создано по образцу Церкви как «монашеская община», в которой повседневная жизнь выражается как литургическое прославление. Через киновию богослужения Церковь развивает свою динамику в области подвижничества²¹. Пространственный центр киновии всегда образует «католикон», или «кириа-кон», т. е. главный храм, являющийся местом литургических собраний всего монастыря.

С появлением организованного подвижничества, начиная с IV века, возникла прямая связь между богослужением и подвигом²². Монашествующие включали в свое богослужение известные из императорского Типикона молитвенные поклоны для выражения сокрушения, самоосуждения и предания себя Богу. Таким образом, богослужение, как непрерывное покаяние (μετάνοια) принимало подвижнический характер. В этом духовном смысле следует понимать слова преподобного Памвы, которые одновременно показывают отличие от богослужения мирян: «Ибо монахи ушли в эту пустыню не для того, чтобы представать перед Богом, и возвышать дух, и распевать славословия, и петь в такт, и помавать руками; но наш долг в том, чтобы со страхом и трепетом, со слезами и воздыханиями, с благоговением и памятованием негромким голосом возносить молитвы Богу». Эти слова ясно передают дух монастырского богослужения, то есть его укоренение в монашеском подвиге. Хотя монашество в последующие века приобретает более богатый культурный опыт, чем общины в миру, и становится

главным фактором развития богослужения Церкви, оно никогда не утрачивает этого духа, связанного с присущим ему духовным здоровьем. Монашеству также удалось именно с помощью подвижничества сделать повседневную жизнь органическим продолжением богослужения.

Пребывание в молитве требует от монашеского более активного участия в богослужении. Он осуществляет себя в нем. Поэтому он стремится жить в постоянном общении с Богом, как младенец, ищущий материнских объятий. Участие в богослужении удерживает монашеского в постоянном богообщении и в общении с братией. Неучастие в богослужении означает для монашеского удаление от Христа и отделение от материнского Тела Церкви. Поэтому отнюдь не парадоксально, что отшельники во все времена причащались у общежительных монахов, чтобы иметь возможность причащаться в любой день и таким образом также принимать участие в церковном общении. Возведенное в абсолют, оторванное от богослуженной общности подвижничество в Церкви невысказимо. Василий Великий, самый большой поборник монашества в истории Церкви, в своих трудах по аскетике ставит на первое место литургическую практику, подчеркивая, что молитвы, возносимые не совместно, во многом теряют силу²⁴.

4. МОНАШЕСТВО И БОГОСЛОВИЕ

Сохранение подлинной связи подвига и богослужения в монашестве дает ему силу для динамичного развития церковного богословия, как это можно видеть во все времена. Не случайно истинные богословы Церкви (Отцы) вышли из подвижничества, причем в его организованный форме, монашестве, являющемся естественным продолжением жизненных традиций Церкви. Монашество в своем подлинном измерении как бы окрыляет богословское мышление. В перспективе, которую открывают подвижничество и богослужение Церкви, проявляется, следовательно, почвенная связь монашества с богословским познанием и богословским мышлением Тела Церкви. Именно по этой причине я из принципа рассматриваю академическое (университетское) богословие всего лишь как возможность научного приближения и анализа полученных в ходе истории свидетельств Тела Церкви, но никогда – в качестве предпосылки церковного т. е. исходного богословского мышления, или откровения божественного познания. Это достигается только на истинном «богословском факультете Церкви», то есть в монашеском опыте, основанном на главах с 12 по 14 1-го Послания к Коринфя-

нам, в которых сказано о дарах Духа. Только тот, кто постоянно (как монашествующие) посещает эту школу благочестия, в которой преподает Сам Бог, может стать церковным богословом с в ы ш е²⁵.

Примечания:

1. Бог не открывает никаких «бесплотных» истин и идей, но открывает Себя как Самонистину и Всенистину во плоти.
2. См. тетралогию (4 тома) Пресвященнейшего митрополита Иерофея Навпактского и св. Власия Орδόδοξη Ψυχοθεραπεία (Эдесса 1986 и след., 4 тт.).
3. Ср.: 1 Кор. 2, 11–16 (особенно стих 15).
4. К. Παπαπέτρου, Η αποκάλυψις του Θεού και η γνώσις αυτού. (Афины, 1969). Он же, Η ουσία της Θεολογίας. Συστηματική μελέτη επί ενός πατερικού ερμηνευτικού έργου. (Афины, б/г)
5. 1-е Слово о богословии (Слово 27), § 3.
6. О предпосылках богословского мышления см.: о. Иоанн Раманидис, Δογματική και Συμβολική Θεολογία της Ορθόδοξου Καθολικής Εκκλησίας, Салоники, 1973. Он же, Ρωμαίοι ή Ρωμαίοι Πατέρες της Εκκλησίας., т. 1, Салоники, 1984.
7. См.: о. Г. Д. Металлинос, Η Θεολογική μαρτυρία της Εκκλησιαστικής Λατρείας. Афины, 1995, стр. 184 и далее.
8. О. И. С. Раманидис, Το προπατορικόν αμάρτημα. Афины, 1989, стр. 150.
9. Д. С. Баланос, Είναι η Ορθόδοξος Ελληνική Εκκλησία μόνον κοινωνία λατρείας. Афины, 1904.
10. Ορθόδοξος λατρεία в сборнике: Θέματα Ορθόδοξου Θεολογίας (пер. Папалександропулос, Салоники 1973), стр. 141–173 (здесь: стр. 159).
11. О. Василиј Гутикакис, Εισοδικόν. Στοιχεία λειτουργικής βιώσεως του μυστηρίου της ενότητος στην ορθόδοξη Εκκλησία. Св. Гора Афон, 1974, стр. 15.
12. Иоанн Златоуст, ΕΙΣ ΨΑΛΜ. 115, 2 PG. 55. 322.
13. См.: о. Г. Д. Металлинос, Η Θεολογική μαρτυρία, цит. соч., стр. 128 и далее. (= Ο λειτουργικός λόγος)
14. См.: о. Г. Д. Металлинос, Богослужение и подвиг, в: Жизнь в Теле Христовом, Афины, 1990, стр. 157.
15. Песнь 1, тропарь 1.
16. На эту тему см.: о. Г. Д. Металлинос, цит. соч., стр. 274 и след.
17. Ср.: 1 Иоан. 4, 20 и след.
18. 'Περί της εν Χριστώ ζωής', Слово 7, PG. 150, 625 и след.
19. Правило 43-е VI Вселенского Собора.
20. А. И. Фитракис, Μάρτυριον και Μοναχικός βίος, Афины, 1948. Ср.: о. Г. Д. Металлинос, Ο Άγιος και ο Μάρτυρας ως μιμητής του Κυρίου, в сборнике: Ο Άγιος και ο Μάρτυρας στη ζωή της Εκκλησίας (Введение к 12-му Конгрессу по патристическому богословию), Афины, 1994, стр. 56–58.
21. А. I. Phytakias, Athen, 1948, vgl. V. G. D. Metallinos, im Sammelband: (Einführungen vom 12. Kongreß Patristischer Theologie), Athen, 1994, S. 56–68.
22. О связи между монашеством и богослужением см.: «Ασκητικά» Василия Великого (PG. 31, 520–1428).
23. На эту тему см.: о. Г. Д. Металлинос, Η Θεολογική μαρτυρία ..., цит. соч, стр. 61 и далее.
24. См.: В. Крист, Μ. Παρακис. Anthologia Graeca carminum Christianorum, Lipsiae, з. XXIX а.
25. PG. 32, 494 В.
26. См.: о. Г. Д. Металлинос, Θεολογική παιδεία και Εκκλησιαστική αγωγή. Афины, 1993, (репринт из журнала «Εκκλησία» 1993, стр. 127 и далее).

ПРОПОВЕДЬ АРХИЕПИСКОПА МАРКА В МЮНХЕНСКОМ КАФЕДРАЛЬНОМ СОБОРЕ

Во имя Отца и Сына и Святаго Духа.

Дорогие братья и сестры!

Господь говорит: *Мнѣ подобаеѣ дѣлати дѣла Пославшаго Мя, дондеже день еѣ; придетъ ночь, егда никтоже можетъ дѣлати; егда въ мирѣ есмь, свѣтъ есмь міру* (Иоан. 9, 4-5). Слепорожденный, о котором мы слышали сегодня в евангельском чтении, был лишен света. Но многие из нас сами себя лишают света тем, что не ищут Господа сознательно и в подвиге. Сам Господь есть свет. Он осиявает душу человеческую, Он прогоняет мрак неверия и неведения, Он просвещает ум человеческий, чтобы он стал богочеловеческим для постижения неизреченных Божественных таин.

Молитва приглашает свет в дом души. Когда узники апостолы были в темнице, то молитва низвела к ним свет освобождения, как мы слышали сегодня в апостольском чтении: *Въ полунощи же Павелъ и Сила молящася пояста Бога, послушаху же ихъ юзницы. Внезапу же трусь бысть велий, яко поколебатися основанію темничному; отверзошася же абіе двери вся и всѣмъ юзы ослабѣша* (Деян. 16, 25–26). Молитвою они способствовали не только собственному освобождению, но также и освобождению темничного стража. Убедившись в силе их молитвы, этот страж принял от них святое крещение, прозрев духовно.

Только человек чистого сердца имеет и чистый глаз, только он *простъ*, и поэтому может видеть светлые тайны Божии. О таких сказано: *Славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаилъ сіе отъ мудрыхъ и разумныхъ и открылъ то младенцамъ* (Мф. 11, 25). Простые души и простые очи – это суть младенцы, которым открываются тайны Божии. Причина же неведения и невидения заключена не в Боге, а в человеке, который считает себя мудрым, то есть исполнен гордыни.

Простота и чистота сердца связана со светильником тела – оком. *Свѣтильникъ тѣлу еѣ око, аще будетъ око твое просто, говоритъ Господь, все тѣло твое будетъ свѣтло* (Мф. 6, 22). Телом здесь называется душа, а оком – ум. Если ум, как душевное око, мудрствует горнее и стремится к небесным высотам, то зрение его сильно распространяет свет на все устройство вещей, не только на этого данного человека, не только на его душу, но на души всех, окружающих его. Христоносец есть светоносец. Подобными словами Господь нас призывает освободить ум наш от земного, от грубой материи, от страстных влечений. Всякая забота мирская приводит во смятение и помрачение. Мрак опускается на душу также тогда, когда мы принимаем слова Господни только по внешней форме, а не по внутреннему их смыслу. В этом видится желание, так часто встречающееся в наши дни, превратить христианство в религию. *Людіи сіи, говорит пророк Исаия, устнами своими почитаютъ Мя, сердце же ихъ далече отстоитъ отъ Мене: всуе же почитаютъ Мя* (Ис. 29, 13).



От гордых мудрецов и мудрствующих телесно горделивцев Господь сокрыл драгоценные тайны Своего Царства. *И какъ они не заботились имѣть Бога въ разумѣ, говоритъ святой апостол Павел, то предасть ихъ Богъ превратному уму* (Рим. 1, 28). Таковым Господь в день суда скажет: *Не вѣмъ васъ, потому что словомъ чтите благочестіе, а на деле поступаете худо. Слепорожденный прозрел телесно. Темничный страж прозрел духовно. Апостоламъ же Господь сказал: вы есте свѣтъ міра* (Мф. 5, 14). Он Сам их сделал светом и повелел, чтобы через них просвещался весь мир. *Ниже вжигаютъ свѣтильника и поставляютъ его подъ спудомъ, но на свѣщницѣ, и свѣтитъ всѣмъ, иже въ храминѣ. Тако да просвѣтитъ свѣтъ вашъ предъ чловѣки* (Мф. 5, 15–16). Апостолы и вслед за ними равноапостольные Мефодий и Кирилл, просветившие славянские народы, сами стали светом и служили светом для уверовавших, просветив сердца их светом Духа Святого, которым сами были просвещены.

Принятие Духа нельзя откладывать на будущее время. Человек нуждается в Духе и Свете здесь и теперь. Поэтому следует молиться о том, чтобы принять Духа Света и Света Духа, потому что Он есть жизнь души. Господь пришел в наш мир исцелить всех нас, слепорожденных, приобщить наши души к жизни Духа Святого. *Дондеже свѣтъ имате, вѣруйте во свѣтъ, да сынове свѣта будете* (Иоан. 12, 36), *придетъ ночь, егда никтоже можетъ дѣлати* (Иоан. 9, 4). После окончания жизненного поприща нашего в этом мире уже не можем мы изменить своего пути. *Истинно, истинно говорю вамъ: принимающій того, кого Я пошлю, Меня принимает; а принимающій Меня принимаетъ Пославшаго Меня* (Иоан. 13, 20). Поэтому воспринявший заповедь и исполняющий ее таинственно воспринимает Святую Троицу. В этом свете, во свете Святой Троицы, дорогие братья и сестры, мы ходим, когда принимаем Святые Таинства Церкви, ибо Церковь есть дом света. Мы принимаем святой свет Троичный, когда обращаемся молитвенно ко Господу, каждый у себя дома и здесь, в церкви, когда мы просвящаемся словами Слова – Живого Бога. Аминь.

Неделя 6 по Пасхе. О Слепом. Равноап. Мефодия и Кирилла, первоучителей Словенских.

Мюнхен, 11/25 мая 1998 г.

ИРЛАНДИЯ. ДОКЛАД В ДУБЛИНЕ. ПРАЗДНИК В СТАРДБАЛЛИ

В пятницу 16/29 мая архиепископ Марк полетел в Ирландию, чтобы отметить престольный праздник в храме Св. Кольмана в Стардбалли.

В пятницу после обеда он был встречен прихожанами в дублинском аэропорту и поехал вместе с ними в Дублин в колледж Всех святых, где вечером был назначен доклад владыки о связи русской культуры с Православием и о сохранении этой связи в условиях церковной жизни за пределами России. На доклад, который был проведен на английском языке, собрались как русские жители Дублина, так и заинтересованные ирландцы. После доклада, вызвавшего

большой интерес, слушатели задавали множество вопросов из разных областей церковной и духовной жизни и культуры. По окончании доклада и ответов на вопросы владыка принимал верующих и отвечал на личные духовные или практические вопросы до позднего вечера, и таким образом приехал в Стардбалли только рано утром следующего дня.

В субботу 17/30 мая староста Свято-Кольмановской церкви показал архиепископу Марку некоторые древние достопримечательности в окрестностях, где уже в ранние века жили православные христиане и подвиза-

лись монахи. Вечером владыка присутствовал на всеобщем бдении, совершенном иереем Петром Болком из Лондона. В воскресенье утром, пока о. Петр совершал проскомидию, владыка Марк крестил младенца, а потом он вместе с о. Петром совершил Божественную литургию, за которой проповедовал на русском и английском языках. После литургии за трапезой архиепископ Марк общался со всеми прихожанами, пока его не отвезли на аэродром для обратного полета. Во время пересадки в Лондоне архиепископа Марка встретил священник Вадим Закровский, чтобы обсудить ряд вопросов приходской жизни, в частности, связанных со строительством храма. ■

ЛИТУРГИЯ В ХРАМЕ-УСЫПАЛЬНИЦЕ НА РОТЕНБЕРГЕ



Владыке сослужили прот. Николай Артемов, иереи Евгений Скопинцев, Илья Лимбергер и Иоанн Кассбергер и иеродиакон Евфимий. Хор шуттгартского прихода пел с большим воодушевлением и под умелым руководством. После литургии в крипте под храмом была совершена панихида по Великой княгине и королеве Вюртембергской Екатерине. По окончании богослужения священники и верующие имели возможность общаться со своим архипастырем за трапезой в близлежащем ресторане. Также общались между собой священники и прихожане, приехавшие из разных мест на это богослужение. ■

ШТУТГАРТ-РОТЕНБЕРГ. Традиционная литургия и панихида в церкви в усыпальнице Вел. Княгини Российской и Королевы Вюртембергской Екатерины Павловны

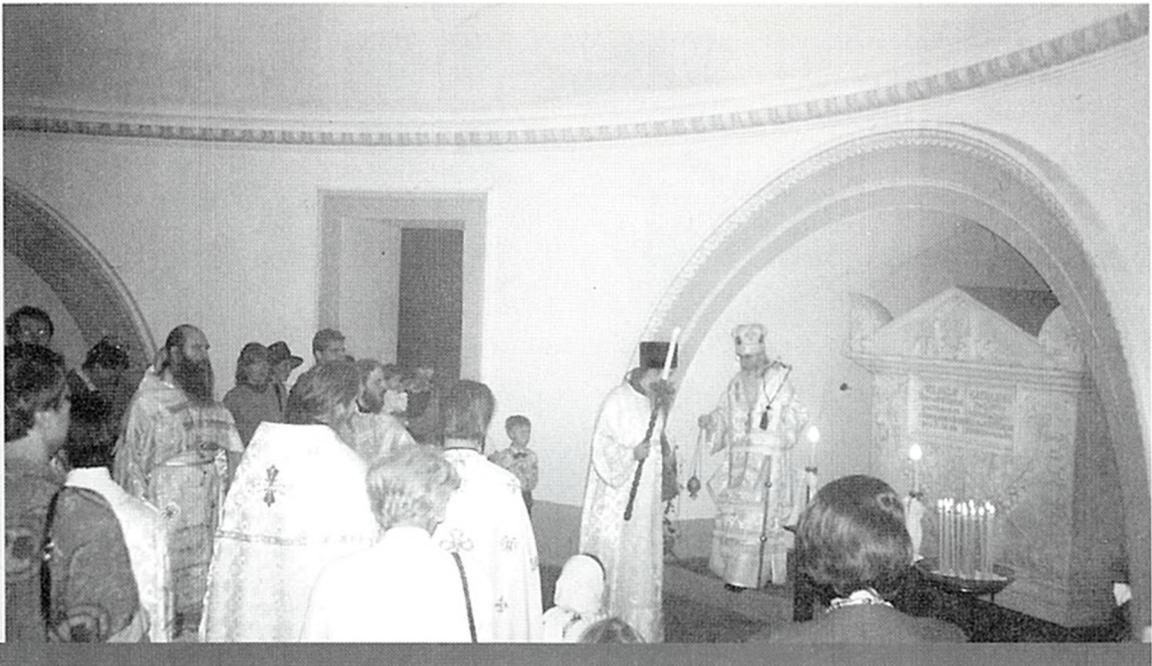
На следующий день, в понедельник 19 мая/1 июня состоялась архиерейская литургия в храме на Ротенберге близ Штут-

гарта. На эту литургию, как обычно, собрались верующие из всей округи.



ШТУТГАРТ
РОТЕНБЕРГ

Каждые
гробницы
Вел.
Княгини
Российской
и Королевы
Вюртенберг
ской
Екатерины
Павловны



ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ЭРЛАНГЕНЕ

Праздничное богослужение. На первом плане – свящ. Евгений Скопинцев.

Праздничная трапеза в саду

На второй день Св. Троицы – Духов День, архиепископ Марк, по сложившейся традиции, совершил Божественную литургию в Троицком храме в г. Эрлангене. Здесь ему сослужили прот. Евстафий Страх из Бад Киссингена и настоятель этого храма иерей Евгений Скопинцев, а также иерод. Евфимий. Несмотря на празднование в предыдущий день Св. Троицы, прихожане снова приготовили богатую трапезу, за которой еще долго сидели в саду рядом с храмом.■





ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В БАД ГОМБУРГЕ

На праздник Всех Святых архиерейское богослужение состоялось во Всехсвятском храме в Бад Гомбурге. В пятницу 12 июня владыка Марк возглавлял заседание Епархиального Совета в Висбадене, а в субботу 13 июня прот. Димитрий Игнатьев совершил всенощное бдение в Бад Гомбурге в сослужении с протодиаконом Георгием Кобро и диаконом Владимиром Цури-

ковым из Джорданвилля. Архиерейский Марк вышел на литию и на полиелей с чтением евангелия и совершил конец со славословием. Вечером он был приглашен франкфуртским старостой Михаилом Горачеком.

В воскресенье 1/14 июня в 9:30 ч. утра была назначена архиерейская встреча, после которой прислужники облачали владыку в середине храма на кафедре. Несмотря на тесноту, в очень маленьком храме собралось свыше

ста верующих. По обычаю после богослужения и крестного хода была устроена трапеза в палатке в саду у настоятеля о. Димитрия Игнатьева. Матушка и прихожанки позаботились об угощении молящихся. Владыка мог пообщаться с священнослужителями и прихожанами. ■

БАД ГОМБУРГ. Престольный праздник
храма Всех Святых

внизу: Крестный ход. Перед архиеп. Марком — прот. Димитрий, протод. Георгий и диакон Владимир (из Джорданвилля).

НАВЕРХУ в окошке: Трапеза в палатке.



Вечером того же дня владыка посетил наш храм Св. муч. Александры в Бад Эмсе, чтобы удостовериться, что новый управляющий устроился должным образом. ■

На следующий день архиепископ Марк участвовал во встрече с представителями общества по охране архитектурных памятников, с архитектором и разными специалистами по вопросам ремонта Свято-Елисаветинского храма в Висбадене, на которой решались вопросы окончательного оформления внутренности храма. ■

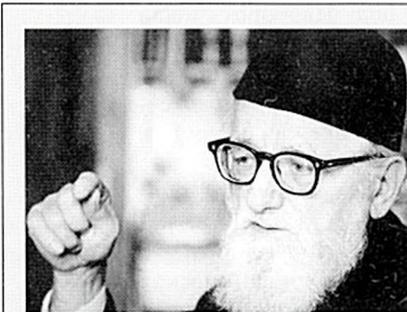
Вечером того же дня архиепископ Марк возглавлял заседание маленькой строительной комиссии с архитектором и потенциальным строителем кафедрального собора в Мюнхене для обсуждения вопросов, связанных с предполагаемым строительством колокольни. На этом заседании приняли решение предпринять все необходимые шаги для окончательной планировки колокольни, усилить сбор средств и готовиться к началу строительства весной 1999 г. ■

АРХИЕРЕЙСКИЕ СЛУЖБЫ В КОПЕНГАГЕНЕ

В пятницу 13/26 июня архиепископ Марк в сопровождении иеродиакона Евфимия и инока Александра поехал в Гамбург.

Встретившись в Гамбурге с о. Иосифом, его семьей и прихожанами и переночевав в церковном доме, владыка на следующее утро с своими спутниками отправился в Копенгаген. Здесь их встречали прихожане-датчане, которые только что окончили литургию на датском языке, совершаемую раз в месяц по субботам. За трапезой, устроенной прихожанами, владыка имел возможность общаться с датчанами. После обеда у него были встречи с прихожанами, а вечером он присутствовал на всенощном бдении, совершенном иеромонахом Арсением с иеродиаконном Евфимием. Архиепископ Марк вышел на середину храма на полиелей с величанием Святителю Ионе и на чтение евангелия. Вечером он общался с верующими у старосты на дому.

В воскресенье утром 15/28 ию-



По дороге в Гамбург: визит к отцу игумену Максиму (Продановичу), находящемуся в старческом доме в Ганновере.

ГАННОВЕР



Ново-построенная сербская церковь



В храме Св. Александра Невского в Копенгагене

менный грешник не может видеть славы Божией, истинный последователь Христов преобразуется по славе Божией: *«мы же вси откровеннымъ лицемъ славу Господню взирающе, въ тойже образъ преобразуемъся отъ славы въ славу, якоже отъ Господня Духа»* (2 Кор. 3, 18).

ня архиепископ Марк совершил Божественную литургию в сослужении иеромонаха Арсения, протоиерея Сальваторе Кайоццо, приехавшего из Стокгольма, и иеродиакона Евфимия. Для проповеди владыка выбрал стих из дневного апостольского чтения: *«Оправдившиися върою, миръ имамы къ Богу Господемъ нашимъ Исусъ Христомъ»* (Рим. 5, 1). Владыка указал, что, естественно, не мы можем «оправдываться», а Бог Своей благодатью дает нам участвовать в Его правде и праведности, которые мы приобретаем как собственные качества, когда растаем во Христа и живем Им. Свойство Божие делается нашей природой настолько, что человек участвует и во славе Божией, ибо св. Апостол Павел учит нас, что мы *«хвалимся упованиемъ славы Божия»* (Рим. 5, 2). В то время как ветхозаветный человек и совре-

В воскресенье после обеда и вечером владыка снова общался с прихожанами. Особенно много вопросов ему задавали по поводу недавно прошедшего архиерейского Собора и общей церковной ситуации.

В понедельник ранним утром архиепископ Марк с иеродиаконном Евфимием и иноком Александром отправились в обратный путь в Мюнхен, куда они прибыли во время вечерней службы. ■



Перед храмом в Копенгагене

По давно сложившейся традиции архиерейское богослужение в день Царственных мучеников 3/16 и 4/17 июля состоялось в храме Св. равноапостольной Марии Магдалины в Дармштате. Владыке Марку сослужил иерей Иоанн Гринчук и диакон Виктор Зозуля. Приехали паломники из разных городов. Они же и составили хор. ■

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ГАМБУРГЕ



На праздник Св. Прокопия Устюжского чудотворца и иконы Божией Матери Казанской архиепископ Марк служил в Свято-Прокопьевском храме в г. Гамбурге.

Как на всенощном бдении накануне праздника, так и за Божественной литургией, владыке сослужили прот. Амвросий Баггауз, настоятель храма – иерей Иосиф Вовнюк, иеромонах Арсений из Копенгагена, иеродиакон Евфимий и диакон Николай Вольберг из Гамбурга.

В проповеди владыка сказал, что св. Прокопий, оставивший свою земную родину и подвизавшийся в далекой стране суровым подвигом юродства, в полном смысле исполнял слова Апостола о распятии плоти *со страстями и похотями* (Гал. 5, 24). Своей жизнью св. Прокопий также показал, что бедная одежда еще не нагота, а скудное питание еще не го-

лод. Наоборот, такая одежда напоминает нам о райской наготе, наготе от страстей, ибо одежда появилась только вследствие греха. С другой стороны, скудная пища напоминает о том, что первая человеческая чета именно по недостатку воздержности отчуждилась от Бога и была изгнана из рая. Когда человек наподобие св. Иоанна Крестителя берет на себя такие подвиги добровольно, тогда он может отвергнуть любовь к земному и материальному и прикнуться к небесному и духовному. Беднее по земному, он богатеет в небеса и в жизнь вечную. Таким образом св. Прокопий подаст и нам пример безропотного перенесения испытаний и упования на волю Божию, ибо Господь знает нашу меру и время, которое нам необходимо для того, чтобы укрепиться в вере и терпеть в подвиге.

После Божественной литургии с крестным ходом владыка вручил благословенную грамоту долголетнему члену приходского совета 90-летней Валентине Александровне Лоренц, поблагодарив ее за большие труды, понесенные ею в течение десятилетия на благо Церкви. За трапе-

зой владыка делился своими переживаниями в Святой Земле, рассказал о спорах последних месяцев в связи с собеседованиями с представителями Московской Патриархии в Германии и об отношении нашей Церкви к недавнему захоронению мнимых останков царской семьи в С.-Петербурге. После ряда отдельных бесед владыка со своими спутниками отправился на обратный путь в Мюнхен. ■



ГАМБУРГ. Престольный праздник храма Св. Прокопия. Иером. Арсений (из Копенгагена) держит чудотворную икону Иерусалимской Божией Матери



Франкфуртский приход в июле 1998 организовал в городе цикл концертов петербургского детского и юношеского хора «Лира» под управлением Ларисы Корчинской. Приехало около 30 хористов в возрасте от 9 до 16 лет. Хор дал во Франкфурте 14 концертов, в том числе концерт духовной музыки в нашем храме свят. Николая. Помимо церковных песнопений (русских, греческих и западных) в репертуар хора входят также русские и немецкие народные песни. Концерты прошли с большим успехом.

Хор, состоящий приблизительно из 70 певцов, организован около девяти лет назад. Большинство детей, входящих в состав этого музыкального коллектива, посещают помимо общеобразовательной школы также специальную музыкаль-

ную. Ныне хор известен далеко за пределами С.-Петербурга, не только в России, но и за рубежом. На музыкальных конкурсах в Финляндии, Болгарии и Италии мастерство юных исполнителей было отмечено высокими наградами.

НАВЕРХУ. Хористы за столом заседаний.

В ЦЕНТРЕ. Представители города Франкфурта приветствуют участников детского хора «Лира» из С.-Петербурга.

ВНИЗУ. Участники хора в зале для приема гостей франкфуртской ратуши.



**РУССКИЙ
ДЕТСКИЙ
ХОР
ПОЕТ
ВО
ФРАНКФУРТЕ**

Русские скауты в Германии



ДЕМЬМХАУЗЕН (БАВАРИЯ).
ЛАГЕРЬ ФРАНКФУРТСКИХ
СКАУТОВ.

Слева: Скауты у могил
«старого волка» Бо-
риса Борисовича Мар-
тино и муч. Александра
Шморелля. Борис Бо-
рисович был выдаю-
щимся деятелем рус-
ского скаутского дви-
жения в эмиграции.



НА МОГИЛЕ
МУЧ. АЛЕКСАНДРА ШМОРЕЛЛЯ В
МЮНХЕНЕ:

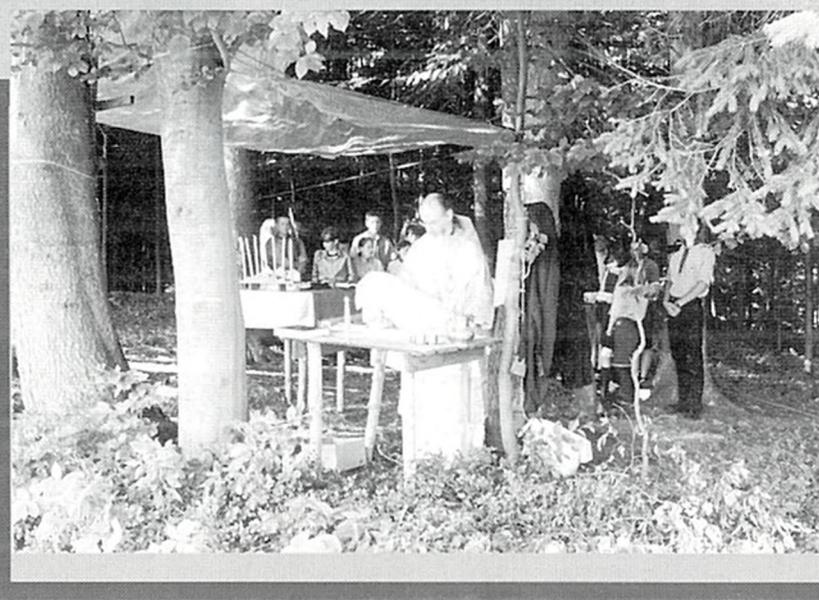
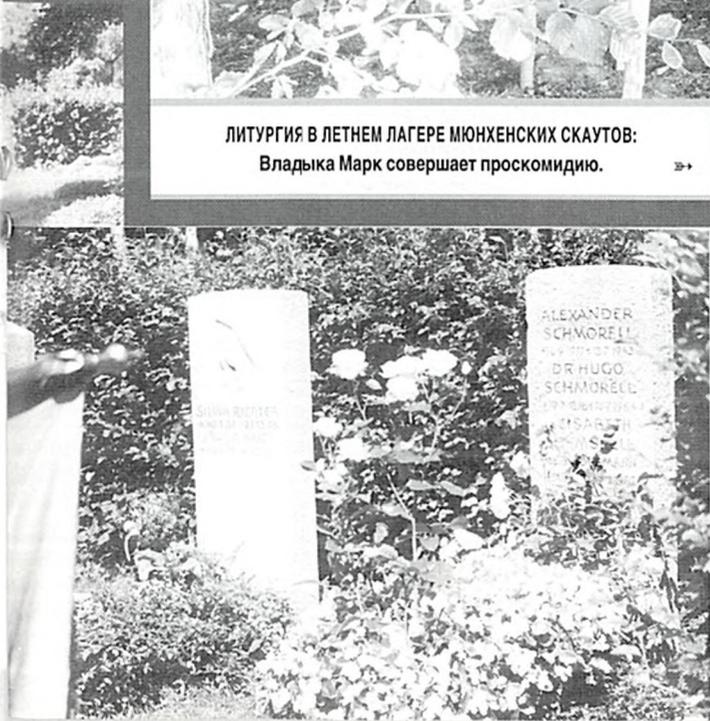
«Вечная память!»



Брайтенберг б. Пассау.
ЛАГЕРЬ МЮНХЕНСКИХ СКАУТОВ



ЛИТУРГИЯ В ЛЕТНЕМ ЛАГЕРЕ МЮНХЕНСКИХ СКАУТОВ:
Владыка Марк совершает проскомидию. ➔



ОБРЕТЕНИЕ
НЕТЛЕННЫХ
МОЩЕЙ
МУЧЕНИЦЫ
АНАСТАСИИ
(ПАНАГОПУЛУ-
СТРОГУЛУ)

Три года тому назад в Иерусалиме была убита Анастасия Панагопулу-Строгулу, бывшая ранее губернатором острова Хиос, мать греческого священника Иоакима Строгилоса, строителя Вознесенской церкви на Елеонской горе. Церковь эта была снесена по приказанию муниципалитета Иерусалима ровно за три года до злодейского убийства матери священника. Нижняя церковь св. Пелагии чудом избежала разрушения: оно было остановлено, когда икона Пантократора, выброшенная из верхней церкви, на глазах у разрушителей вернулась в храм.

О. Иоаким и его мать жили после разрушения Вознесенской церкви в Иерусалимской патриархии в Старом городе, и приезжали раз в неделю служить литургию в церкви св. Пелагии на Елеоне. Вечером 7/20 июля раба Божия Анастасия пошла зажигать лампадки в церкви. На обратном пути на нее напали убийцы в черных масках, брызнули на нее жидкостью, от которой она потеряла сознание и заклеили нос и рот пластырем, что и послужило причиной смерти — она задохнулась. Убийцы напали и на о. Иоакима, употребив те же приемы, но он успел из последних сил позвать на помощь. Злодеи бежали. Избитый и раненый ножом о. Иоаким был доставлен в ту же больницу, куда отвезли тело его матери.



Отпевание рабы Божией Анастасии было совершено 11/24 июля владыкой Иаковом в присутствии многочисленного греческого духовенства. О. Иоаким

внизу. О. Иоаким у гроба с мощами своей матери, мученицы Анастасии. На заднем плане — игуменья Моисея (Елеон).

справа. Церковь Преп. Пелагии на Елеонской горе.

О. Иоаким рассказывает об обретении мощей. Слева деревянный гроб с телом его матери.

служил литургию и принимал участие в отпевании. Тело положили в пещеру, которую о. Иоаким приготовил для своего собственного погребения, и замуровали. Решено было открыть гробницу по прошествии трех лет, что и было сделано 8/21 июля 1998.

Редакция получила сообщение из Иерусалима от начальника нашей Духовной Миссии игумена Алексиса. Мы помещаем ниже его рассказ об этом событии. — *Ред.*





«Сегодня утром о. Иоаким, который живет в маленьком монастыре, принадлежащем Иерусалимскому патриархату и расположенном на Елеонской горе напротив места, откуда вознесся Господь, открыл гробницу своей матери Анастасии, которая была три года тому назад зверски убита и впоследствии похоронена всего в нескольких шагах от места своей мученической кончины.

Тело было найдено не тронутым тлением, и, услышав об этом, мы с игуменьей Моисеей и другими монахинями поспешили туда, чтобы поклониться новоявленной мученице.

В это время там никого не было, поскольку слух о событии еще не успел распространиться. Мы застали только о. Иоакима, погруженного в молитву. Мы попросили его, чтобы он открыл для нас стеклянную крышку, покрывающую гроб; лицо и руки мученицы были полностью закрыты новым белым полотном. Он выполнил нашу просьбу, и я спо-

добился помочь ему сложить руки его убиенной матери и уложить полотно вокруг ее лица. Мы делали это таким образом, чтобы теперь руки и лицо были открыты и видны после того, как гроб снова закроют стеклянной крышкой.

До этого он ничего с телом не делал. Он просто извлек его из могилы и положил в новый деревянный гроб со стеклянной крышкой на всю длину тела. Мы заметили, что несколько насекомых ползают вокруг лица и рук. Не чувствовалось никакого запаха тления. Мы предложили о. Иоакиму воспользоваться химическим средством, чтобы удалить насекомых, но он отказался, сказав, что теперь, когда тело открыто свежему воздуху и свету, жучки уйдут сами.

Я должен сказать, что руки особенно поразили меня. Суставы были гибкими и ногти белыми. Кончики пальцев – мягкими и нежными, как у живого человека, и кисти рук двигались свободно и гибко, когда

мы сгибали их, поправляя четки и т. п.

Тело имеет светлорыжий цвет (цвет кофе или какао). Кожа и ткани под кожей хорошо сохранились. Глазные яблоки под веками сохранили свою форму. Волосы и брови целы.

После того, как мы помогли о. Иоакиму оправить тело и плотно, мы окончательно заперли гроб на ключ. О. Иоаким сказал, что через несколько недель тело снова будет вынуто из гроба, чтобы подобающим образом омыть и опрятать его согласно церковным обычаям. Пока же он хочет оставить его так, как оно было обретено в могиле.

Вечером была совершена всенощная, которая началась в 21:00, а вслед за ней уже после полуночи – Божественная литургия. Все сестры, которые желали принять участие в этих богослужениях, получили на это мое благословение и благословение игуменьи Моисей.

Игумен Алексей.»



С 6 по 11 июля архиепископ Марк находился в Иерусалиме по делам Русской Духовной Миссии в Св. Земле. В эти дни он занимался преимущественно внутренними делами наших обителей и юридическими вопросами по делам имущества Миссии и обителей, положения наших монашествующих, а также вифанской школы.

В четверг 26 июня/9 июля архиепископ Марк поехал на Фару, чтобы провести ночь в молитве в Лавре Преп. Харитона. Помимо местных насельников, иеромонаха Иоанна (Шмельц), инока Иосифа, и трудников Олега и

Александра в этот день прибыли в лавру трое монашествующих из Иерихона, находящиеся там временно собратья обители в Нью-Йорке, и паломники из Америки. Вечером в четверг иером. Георгий (Шефер) из Джорданвилля служил вечерню и повечерне. После этого братия угощала ужином. В три часа утра в пятницу архиепископ Марк начал полунощницу, во время которой он начал совершать проскомидию. После полунощницы последовала утренняя, часы и Божественная литургия, которую владыка совершил иерейским чином. За литургией многие из

присутствующих причастились, прежде всего именованный из Америки, о. Сампсон, который год назад в этот день принял здесь монашеский постриг от своего игумена о. Иоакима.

В субботу 11 июля архиепископ Марк совершил Божественную литургию в обители Св. Марии Магдалины в Гефсимании и после визита к палестинскому губернатору Иерусалима в Абу Диз улетел обратно в Германию, где он совершил Божественную литургию на праздник свв. Апостолов Петра и Павла в кафедральном соборе в Мюнхене. ■



ЛАВРА ПРЕП. ХАРИТОНА

Братия монастыря: инок Иосиф (1-й справа), иером. Иоанн (4-й справа), трудник Олег (1-й слева), трудник Александр (3-й слева) с гостями из США: иером. Георгий (Шефер) из Джорданвилля (5-й справа).

ФОТО СЛЕВА: Так выглядит сегодня монастырский храм.

ИЕРИХОН

В этом здании живут монахи из Нью-Йорка с местным монахом Тихоном (2-й справа)





**ХРАМ ПЕРВОГО И ВТОРОГО ОБРЕТЕНИЯ
ЧЕСТНОЙ ГЛАВЫ СВ. ПРОРОКА
И ПРЕДТЕЧИ ГОСПОДНЯ ИОАННА,
НА ЕЛЕОНСКОЙ ГОРЕ.**

Храм построен на месте первого и второго обретения. В день этого праздника здесь с благословения Блаженнейшего Диодора, Патриарха Иерусалимского впервые была совершена Божественная литургия.

Наверху: вид на храм с юго-западной стороны.

Справа: в конце литургии монахиням раздается антидор.



К 80-й ГОДОВЩИНЕ УБИЙСТВА ЦАРСКОЙ СЕМЬИ

Воспоминания баронессы С. Буксгевден (II)

из книги «Жизнь и трагедия Александры Феодоровны,
Российской Императрицы»

Глава XXX

Тобольск,
август 1917–апрель 1918 г.*

Государыня проводила свои длинные дни, готовясь к урокам, которые она продолжала давать двум своим детям: немецкий Великой княжне Татьяне и Закон Божий Цесаревичу, поскольку на священника не приходилось рассчитывать после неприятностей с упоминанием их императорских титулов в церкви. Порой она вставала поздно и завтракала с Алексеем Николаевичем в своей комнате. Она много читала, работала, переписывала ноты и упражнялась петь ектенийные припевы на богослужениях, где и она сама, и дочери пели вместе с церковным хором. Она очень редко выходила, но иногда, в хорошую и теплую погоду, сидела на балконе, тепло укутавшись. Когда других не было дома, она часто часами играла на рояле. У нее не было нот, но она играла на память, переходя от одной любимой пьесы к другой, в зависимости от расположения духа.

По вечерам, когда собиралась вся семья, если Государь не читал вслух, Государыня играла с ним в «безик». Она всю свою жизнь считала, что игра в карты – дело несколько предосудительное, но в данном случае поступалась своей совестью, чтобы немного позабавить его и помочь ему провести время. Для него дни были просто ужасны своей монотонностью. Он читал и давал своему сыну уроки истории, но для человека умственно и физически активного подобная жизнь была невыразимо однообразной. К счастью, им всем можно было выходить во двор тогда, когда они хотели; таким образом он мог заниматься физическим трудом на свежем воздухе, либо расчищая лопатой дорожки от снега, либо занимаясь пилкой дров. Помимо этого он помог детям построить для Царевича небольшую ледяную горку, что было большим удовольствием для всей молодежи. Признаком перемены настроения солдат было то, что они после Нового года разрушили эту горку, мотивируя это тем, что с нее дети могли видеть людей, проходящих по улице.

Задолго до Рождества Государыня с дочерьми начала мастерить самодельные рождественские подарки для всех членов семьи и слуг. Это придавало подаркам большую ценность и в то

же время экономило расходы. Была устроена елка, и комендант дома, а также учителя Цесаревича приняли участие в семейном торжестве. Детям Боткина¹ и мне не было разрешено присоединиться к компании, и нам Императрица послала маленькие елочки, собственноручно украшенные. Даже моя старая гувернантка, с которой она никогда лично не встречалась, не была забыта. Государыня нарисовала ей небольшую картинку, изображающую миртовое дерево, чтобы напомнить ей празднование Рождества, принятое в Англии, с припиской, в которой она просила «разрешить дочери ее землячки преподнести ей небольшой подарок, который она для нее изготовила, с теплыми пожеланиями».

Молодежь была довольно веселой, но двое старших понимали, насколько серьезным становилось положение. Великая княжна Ольга Николаевна сказала мне, что они делают вид, будто все в порядке, ради своих родителей. Младшие дети не осознавали опасности, и Великая княжна Мария Николаевна как-то сказала г-ну Гиббсу² в первые дни по их приезде, что она бы ничего не имела против навсегда остаться в Тобольске! За зиму они даже поставили несколько пьесок на английском и французском языках, что явилось приятным отвлечением от действительности. Репетировали с ними оба их учителя, и особенно Великая княжна Анастасия продемонстрировала настоящий комедийный талант. Даже Императрица смеялась на этих представлениях и – ради своих детей – проявляла к ним большой интерес. Она писала программы и помогала актерам одеваться. Единственными зрителями были свита и слуги, проживавшие в доме. Присутствовал, конечно, и комендант.

После января для Царской Семьи возникли новые трудности, из-за обстоятельств, о которых они никогда бы не подумали. До сих пор расходы по содержанию всего дома несло правительство. Но когда место Временного Правительства заняли большевики, из Петрограда перестали поступать средства, и Кобылинскому стало трудно платить своим людям. Чтобы приобрести необходимое на нужды хозяйства, князь Долгоруков и генерал Татищев сами подписывали счета, но торговцы начали беспокоиться, и магазины стали неохотно отпускать товары в кредит. Имелось еще немного денег, оставшихся от суммы, предоставленной графом Бенкендорфом на переезд, но чтобы растянуть их как можно больше, приходилось строго экономить.

* Продолжение. Начало см. «Вестник» № 3/1998, стр. 5.



ТОБОЛЬСК.
Царская семья
перед
оранжерей
губернаторского
дома.

Когда князь Долгоругов объяснил это Государыне, она обсудила дело с членами свиты, ответственными за ведение хозяйства, и было решено, что она сама, князь Долгоруков и мосье Жильяр, практичный швейцарец, будут общими усилиями вести хозяйство, чтобы управиться с этим с наименьшими затратами. Некоторых из слуг нужно было уволить, причем Государыня дала им достаточно денег, чтобы они могли вернуться в Петроград, если они пожелают туда отправиться. Оставшиеся слуги предложили трудиться бесплатно. На это Государыня не могла согласиться, хотя и была глубоко тронута их предложением, и их жалование было соответственно урезано. Все домохозяева договорились совместно нести кухонные расходы. Обед в час дня был главной трапезой, и состоял из супа, мясного или рыбного блюда и небольшого количества фруктов. На ужин обычно подавали макароны, рис или блины и овощи. Нередко «небесные дары», как Государыня называла анонимные подношения рыбы или дичи, пополняли эти довольно скромные блюда. Когда же таковых не поступало, еды хватало еле-еле; добавки никто не получал. Роскоши, конечно, не было никакой, за исключением тех редчайших случаев, когда какой-нибудь богатый купец посылал немного икры или нежного балыка. Сахару тоже было очень мало, в день на человека раздавали по три кусочка. Вкуса кофе никто не

знал, кроме Государыни, для которой он играл роль лекарства. Обходились без масла, за исключением тех случаев, когда кто-нибудь присылал его в подарок. Тонкое нижнее белье Государыни расплзлось от беспощадной стирки в городской прачечной. Денег на покупку новых вещей не было, да и в любом случае почти все магазины за исключением тех, что продавали самые необходимые повседневные вещи, были закрыты, а то немногое, что контрабандой провозилось из Японии, продавалось по бешеным ценам. Случилось так, что несколько друзей проведели об этом особенном затруднении, и послали коменданту немного нижнего белья и теплую одежду для Государыни и ее дочерей. Она была растрогана и исполнена благодарности и боялась, что дарители из-за нее обделили себя. Вот так монотонно тянулись долгие, серые зимние дни; все старались сохранять свои интеллектуальные интересы, чтобы мелкие инциденты их полутюремной жизни не слишком угнетающе действовали на них.

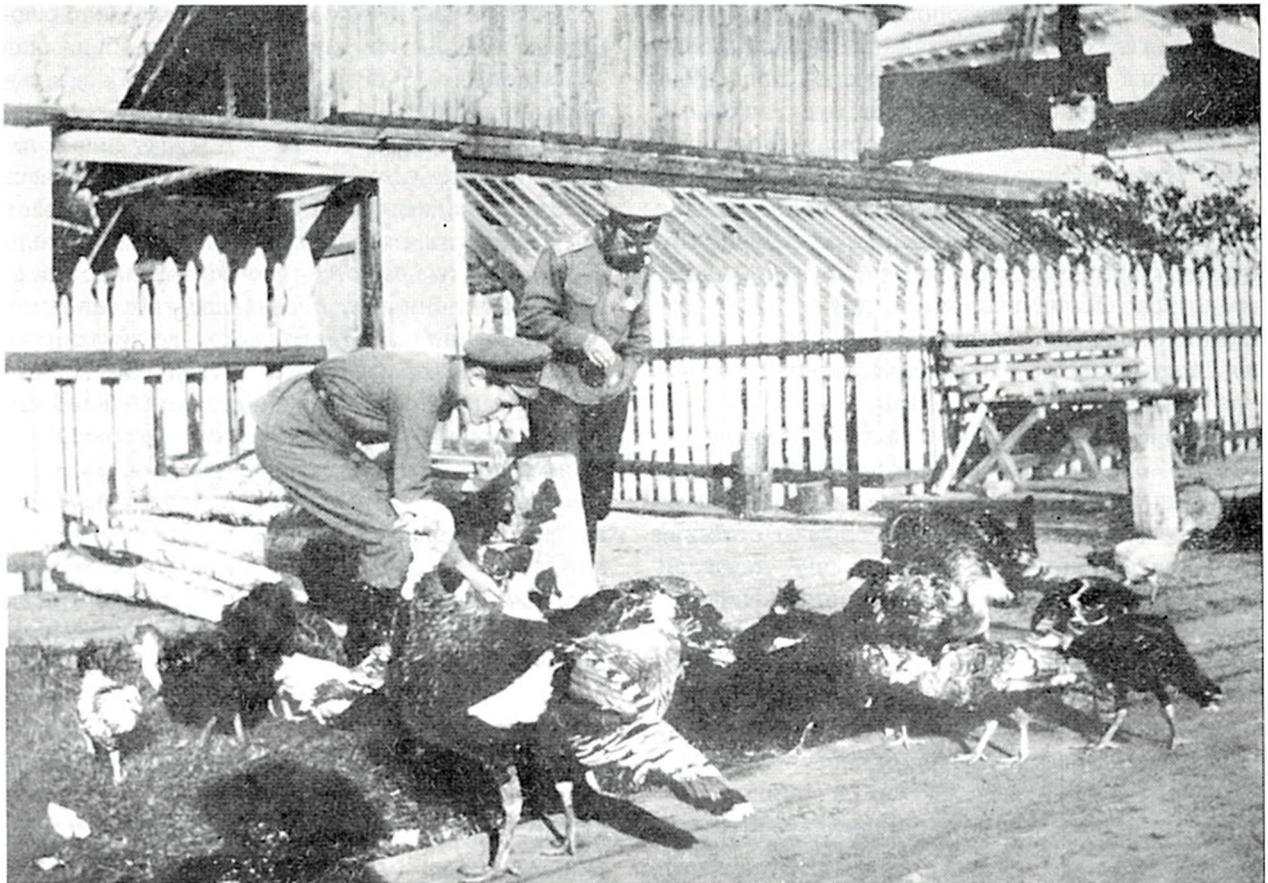
Что в ходе этих скучных месяцев воспринималось особенно болезненно, так это отсутствие достоверных сведений о происходящем в мире. Письма поступали нерегулярно. Большевицкий режим затормозил работу почты, и письмам, прежде чем дойти до Тобольска, нужно было пройти через столько отделов ЧК, что большое количество из них по дороге пропадало. Когда

же какие-то письма все же доходили, то и в них никто не осмеливался писать открыто, даже если они были направлены членам свиты и слугам. Доходившие до Тобольска газеты не содержали ничего, кроме официальных телеграмм, искаженных и окрашенных в пропагандистские тона большевицкими властями. Помню, например, прочитанный мною детальный отчет о революции в Дании в 1918 г.; я очень удивилась, когда приехала туда на следующий год и узнала, что там ничего подобного не было.

Все же эти газеты, каковы бы они ни были, были нашим единственным источником новостей, и через них мы получали хотя бы слабое впечатление о влиянии революции. Государь и Государыня были невыразимо огорчены состоянием, в которое сползала страна. Именно это сильнее всего отравляло им жизнь. Судьба России по-прежнему оставалась главной идеей, занимавшей их умы. Все записки, которые Государыня мне направляла, были исполнены этой мыслью. И ее письма г-же Вырубовой отражают то же чувство, хотя и более тщательно сформулированное, поскольку эти письма проходили почтовую цензуру. Она писала: «Я не могу спокойно об этом думать – такая страшная боль в сердце и в душе. И все же я уверена, что Господь не оставит это так. Он пошлет мудрость и спасет Россию, я уверена.» Брест-Литовский мир

был большим ударом – настоящим мучением для них, потому что великая жертва, принесенная Императором, оказалась напрасной.

В феврале из штаб-квартиры полка в Царском Селе поступил приказ освободить некоторых старших солдат из охраны от несения службы, поскольку срок их службы истек, и заменить их новыми. Вероятно военпослужащие стали волноваться, что они все еще остаются в подчинении старому Временному Правительству, и по секрету послали двух ходяков в Москву, чтобы узнать, что же там происходит. Их там хорошо приняли, и по своем возвращении они сообщили товарищам, что новая власть, по видимому, установлена прочно и что на будущее с ней нужно будет считаться. Тем временем и в Москве вспомнили о Тобольске. По приказу из Москвы в городе был выбран Совет, старое управление подало в отставку, и во второй половине февраля Панкратов и Никольский поспешно уехали, т. к. новые солдаты, присланные из Царского Села, грозили взять их под арест. Вскоре после того, как человек по фамилии Дуцман³ был назначен комендантом – преемником Панкратова, он вселился в губернаторский дом⁴. Эти новые солдаты были того же сорта, что и те, от которых мы уже столько пострадали в Царском. Когда старая охрана отбывала, некоторые из солдат тайно приходили



ТОБОЛЬСК. Царь-мученик Николай с царевичем Алексеем кормят птиц.

проститься с Царской Семьей. Они в конце концов искренне полюбили детей, и в общей сложности стали менее враждебно настроенными, чем вначале.

К концу марта в Тобольск прибыло еще больше солдат. До тех пор город был как бы забыт. В Тюмени банды матросов терроризировали жителей, грабя и бросая людей в тюрьму под предлогом «реквизиций», но они не предпринимали долгого пути верхом в Тобольск. Теперь же и в Тобольск прибыли незваные гости. Никто не знал, были ли они посланы по приказу из Москвы или нет, но предполагали, что новоприбывшие появились по собственному почину.

13/26 марта банда солдат прибыла из Омска, столицы и административного центра Восточной * Сибири. Они разместились в женской гимназии, под командой некоего Дементьева⁵. Если не считать, что они следили, чтобы большевицкий режим утверждался повсюду, их прибытие не вызвало значительных перемен в городе, и они не вмешивались в дела охраны Царской Семьи. За ними прибыл еще один отряд из соседнего горнорудного центра, города Екатеринбург. Солдаты, входившие в состав этих отрядов, были в большинстве своем латыши, некоторые были бывшими матросами, а некоторые Екатеринбургскими рабочими. Жители Тобольска были ими невероятно напуганы. Каждый день арестовывали зажиточных купцов, чтобы семьи выкупали их за большие суммы. Начались реквизиции, и на улицах развешивали объявления, в которых под угрозой смерти была предписана сдача всех запасов золота, серебра и ценностей властям. Группы вооруженных членов этих отрядов приступили к обыскам, имея при себе ордера, выданные распоряжающимися теперь в городе местными Советами, а зачастую без ордеров на обыск. Банды из Омска повидимому не ладили с бандой из Екатеринбурга, и в апреле Екатеринбургская банда отбыла для выколачивания контрибуций из Березова, городка, расположенного далеко на севере. Спустя несколько дней их сменил новый отряд из Екатеринбурга, возглавляемый евреем Заславским⁶. Хотя каждая группа, возможно, втайне надеялась завладеть Государем и его семьей, они не пытались сделать это силой; тем более, что регулярная охрана заявляла, что если кто-либо попытается отнять у них их пленников, то они убьют всю Царскую Семью, прежде чем ее выдать. Солдаты охраны явно все больше нервничали при виде всех этих прибывающих отрядов. Они опасались, что их заменят, если они не станут проявлять чрезвычайной суровости в обращении со своими пленниками, и в конце кон-

цов они запретили свите выходить в город, очень грубо обращались со слугами и даже настаивали на личном посещении губернаторского дома, чтобы убедиться, что там не было спрятано оружие.

Полковнику Кобылинскому удалось успокоить своих людей, найдя им новые занятия, и поручив им охранять винные склады в городе. Это была оплачиваемая обязанность, выполняемая австрийскими военнопленными, но поскольку последние покидали город и возвращались к себе на родину согласно Брест-Литовскому мирному договору, их нужно было заменить.

В апреле из Москвы поступил приказ арестовать «граждан Долгорукова, Татищева и Гендрикову», и двое господ и две дамы (М-ль Шнайдер была Кобылинским включена в этот список) были переведены в губернаторский дом 13 апреля. Дом теперь оказался переполнен, и новоприбывшим приходилось жить вдвоем и втроем в одной комнате, поскольку дам сопровождали их горничные.

От Государыни не укрылось значение этих перемен. 3 апреля 1918 г. она написала Вырубовой: «Хотя мы знаем, что буря приближается, наши души спокойны. Что бы ни случилось, будет по воле Божией. Слава Богу, хотя бы маленькому лучше.» Вдобавок к другим ее заботам, она постоянно беспокоилась о состоянии здоровья Цесаревича, поскольку он был опасно болен. Он подхватил коклюш от своего товарища по играм, Коли Деревенко⁷, и при кашле у него лопнул кровеносный сосуд. Внутреннее кровоизлияние было почти таким же страшным, как во время приступа в Спале. Д-р Деревенко⁸ был в отчаянии, поскольку в плохо обеспеченном городке он не мог найти почти никаких необходимых лекарств. До сих пор Алексей Николаевич, также как и его сестры, чувствовал себя вполне хорошо. В январе они переболели краснухой, но в общем от климата не страдали. Государыня день и ночь сидела со своим сыном и лишь Великой княжне Татьяне она разрешила сменить себя на несколько часов. Боли были невыносимыми, температура высокой, и жизнь мальчика висела на волоске. К счастью, д-р Деревенко испробовал новое средство, оказавшееся успешным, и кровотечение удалось остановить.

У Наследника все еще был сильный жар и он был весьма слаб, когда обрушился новый страшный удар: московские правители наконец вспомнили о Тобольских узниках. Никому в Тобольске не было известно, почему они избрали именно этот момент и что они задумали. Прибытие особого уполномоченного Яковлева⁹ явилось сюрпризом как для Кобылинского, так, повидимому, и для всех остальных. Яковлев приехал 9/22 апреля, облеченный всеми необходи-

* Западной – прим. перев. Г. К

мыми полномочиями. Его приезд был каким-то загадочным. Его охрана состояла из отряда верховых солдат и у него было два помощника, один из них матрос по фамилии Хохряков¹⁰, другой – бывший офицер Родионов¹¹. Первый, очевидно, в свое время служил кочегаром на судне «Александр II». Сам Яковлев, хотя также носил бушлат, но по социальному положению явно стоял выше. Он, вероятно, был политическим эмигрантом и обладал определенной культурой. Его прибытие совершенно оттеснило Дуцмана в тень. Он собрал охрану и засыпал ее похвалами, сообщив им, что правительство намеревается хорошо заплатить им за верную службу. На полковника Кобылинского он произвел впечатление человека, привыкшего управ-

лять массами. На солдат и местные Советы очень подействовали его верительные документы, подписанные самим Свердловым. По их мнению, теперь настал его черед командовать. Ему приходилось подчиняться, т. к. если он хотел, то мог казнить любого без суда и следствия. Он явно был важной персоной. Вначале ничего не было сказано о задачах его миссии, но полковнику Кобылинскому скоро стало ясно, что он собирался куда-то увезти Царскую Семью. Очевидно он понял, что перевозить Наследника Алексея Николаевича в том состоянии, в котором он находился, было невозможно, т. к. посетив губернаторский дом и повидав там всю Семью, он вернулся вторично, чтобы повидать Алексея Николаевича, и затем по телеграфу



СВИТА, ПОСЛЕДОВАВШАЯ

ЗА ЦАРСКОЙ СЕМЬЕЙ

В ТОБОЛЬСК.

Слева направо:

генерал-адъютант

И. Л. Татищев, П. А. Жильяр,

князь В. А. Долгоруков,

г-жа Шнейдер,

графиня А. В. Гендрикова.

Все они, кроме П. Жильяра,

разделили трагическую участь

Царской Семьи.

долго о чем-то совещался с Москвой. Охране Яковлев заявил, что отныне они, а также полк. Кобылинский, освобождаются от своих обязанностей. Полковник номинально продолжал нести свою службу вплоть до 14 мая, но все приказы отдавались Яковлевым и Родионовым. У Кобылинского сложилось впечатление, что Яковлев лично не испытывал враждебных чувств к Государю, и, преодолев первый шок от новой власти, он стал смотреть на вещи оптимистичнее. Генерал Татищев этих надежд не разделял и сказал мне, что по его мнению это наиболее опасный кризис, через какой когда-либо приходилось проходить Царской Семье.

25 апреля Яковлев сообщил Государю, что собирается его увезти, хотя и не сказал, почему или куда. Когда Государь отказался уезжать, Яковлев сказал что в случае, если он будет упорствовать, ему придется применить силу, поскольку была дана инструкция его увезти. Наступило общее смятение. Все думали, что Государя увозят в Москву и кто знал, что там могло произойти. Для Государыни это было самое ужасное время из всего ею пережитого. Она разрывалась между чувством долга матери и жены. Она чувствовала, что не может допустить, чтобы Государь поехал один. С другой стороны, ее сын лежал опасно больной, и мысль, что ей предстоит оставить его в этом состоянии, почти сводила ее с ума. Это был единственный раз, когда она полностью потеряла самообладание, часами в растерянности меряя комнату шагами. Момент отъезда Государя наступал и нужно было принимать какое-то решение*.

В конце концов Великая княжна Татьяна настояла, чтобы мать приняла какое-то решение. «Ты не можешь продолжать так мучиться», сказала она. Государыня собрала все свое мужество и пошла к Государю, чтобы сказать ему, что она решила ехать с ним. За Наследником Цесаревичем могли ухаживать его сестры, а она чувствовала, что ей надо быть вместе с Государем. Девушки сами решили, что Великая княжна Мария, которая из всех сестер была физически наиболее сильной, отправится вместе с родителями. Ольге Николаевне предстояло заниматься домом, Татьяне Николаевне – ухаживать за братом, а Анастасия Николаевна была слишком мо-

* Фрейлина Императрицы, Тутельберг, рассказала следователю Соколову, который позднее по приказу адмирала Колчака вел расследование обстоятельств исчезновения Царской Семьи, что Государыня ей сказала: «Это самый трудный момент в моей жизни. Вы знаете, что мой сын для меня значит, и я должна сделать выбор между ним и моим мужем. Но я решила. Мне надо быть твердой. Я должна оставить своего ребенка и разделить жизнь или смерть моего мужа.» – Николай Соколов, Судебное следствие по делу об убийстве Царской Семьи. – С. 6.



Лейб-медик Евгений Сергеевич Боткин, расстрелянный в подвале ипатьевского дома вместе с Царственными мучениками (см. сноску 1).

лода, чтобы ее принимать в расчет. Князь Долгоруков спросил Государя, кому из приближенных его сопровождать, и Государь выбрал его. Пришел и д-р Боткин со своим знаменитым саквояжем, и когда его спросили, зачем он его принес, ответил, что поскольку он, естественно, едет со своим пациентом (имея в виду Государыню), то саквояж ему может пригодиться. Остаток этого дня Царская Семья провела в своем кругу. Больного мальчика нужно было подготовить к тому, что его родители уезжают, и Государыня почти все время проводила с ним, стараясь представить их отъезд как нечто обычное, чтобы его не пугать, и говоря ему, что он сам с сестрами скоро за ней последует. К вечерней чашке чая свита присоединилась к Царской Семье. Великие княжны сидели тесно прижавшись к матери, в глазах их проскальзывало отчаяние. Около 3 часов пополуночи Их Величества попрощались с членами свиты и со слугами. Около 4 часов к парадному подъехало несколько простых повозок, без рессор. Та, что предназначалась для Государыни, была крытой. Туда посадили Государыню; д-р Боткин заявил, что она не может ехать в таком неудобном транспорте – в повозках не было сидений; тогда из свиарника принесли соломы и постелили на дно по-

возки, а сверху застелили коврами и положили подушки. Государыня сделала знак Государю, чтобы он за ней последовал, но Яковлев заявил, что он должен ехать с ним, и тогда Великая княжна Мария села рядом с матерью. Яковлев отдал честь, когда вышел Государь, и охрана отсалиютовала оружием. Яковлев, в общей сложности, по-своему относился к Государю с уважением, и даже был внимательным, настаивая, чтобы Государь взял дополнительное пальто. В третьем тарантасе, как именуются безрессорные сибирские повозки, разместились д-р Боткин и князь Долгоруков. В четвертый сел Матвеев¹², офицер Тобольской охраны, и одна из горничных Императрицы, Анна Степановна Демидова¹³. Чемодуров¹⁴, камердинер Государя, и слуга Седнев¹⁵ сели в последний тарантас. Конная охрана, состоявшая из людей Яковлева и нескольких стрелков, которые настояли на своем желании сопровождать Государя, окружали повозки и в 4 часа утра весь поезд на большой скорости отбыл, громяхая по улицам в неясном утреннем свете. Три Великих княжны стояли и глядели им вслед, и долго еще их одинокие фигуры были видны, прежде чем они исчезли за распахнутой дверью.

Поездка была ужасна, и можно себе представить что испытывала Государыня, когда ее на полной скорости трясло по жутким сибирским дорогам. Эти дороги даже в лучшие времена отвратительны, а в то время как раз были в наихудшем состоянии, поскольку днем снег и лед таяли, а ночью вновь замерзали твердыми комьями. Государыня послала мне телеграмму из Тюмени, сообщая, что «из нее вытрясло душу». Неоднократно колеса отскакивали и ломались, или лопались подпруги у лошадей.

Они ехали весь день, проведя несколько ночных часов в крестьянском доме, где спали на взятых с собой раскладушках, Государь и Государыня вместе с дочерью в одной комнате, слуги в другой. Дамы чуть не замерзли. Некто, видевший их на одной из остановок, сказал, что когда Великая княжна вышла из тарантаса, чтобы поправить матери подушки, ее руки были такими замерзшими, что ей долго пришлось отирать застывшие пальцы, прежде чем она смогла ими пользоваться. Она и Государыня были одеты в легкие каракулевые шубки, подходящие для езды на автомобиле в Петрограде. Им пришлось пересечь несколько рек, где лед оказался таким тонким, что они должны были переходить реки по доскам. В одном месте Государю пришлось идти по колено в ледяной воде, неся Государыню на руках. Можно себе представить, в каком состоянии они добрались до Тюмени, и все же Государыня попросила Яковлева послать детям ободряющую телеграмму, извещающую их, что все они «прибыли благо-

получно». В Тюмени их дождался поезд. Вероятно, первоначальным намерением Яковлева было отвезти их в Москву¹⁶. Из Тюмени в Москву ведут две дороги: одна идет на запад, через Екатеринбург, другая ведет сперва на восток в Омск, и потом идет через Челябинск. Яковлев выбрал эту последнюю, дабы избежать Екатеринбурга, где находился крайне-красный Совет. Они благополучно достигли станции перед Омском, но власти в Омске очевидно испугались, что пленники могут бежать дальше на восток и не разрешили везти их дальше своего города. Яковлев долго спорил с Омским Советом и вел переговоры непосредственно с Москвой. В результате полученных инструкций, поезд повернул обратно в направлении Екатеринбурга, власти которого, повидимому, были предупреждены об их прибытии. Когда поезд остановился вне города, он был окружен большим отрядом солдат. Яковлев пошел в местный Совет и там, очевидно, сдал свои полномочия, и Государя с Государыней передали Уральским (Екатеринбургским) властям. Император, Императрица и их дочь, вместе с доктором Боткиным, горничной и двумя слугами были отвезены на автомобилях в дом местного инженера Ипатьева, где их оставили в заключении. Князя Долгорукова 30 апреля увезли в городскую тюрьму.

Государыня физически и душевно чрезвычайно ослабела. Когда она выходила из автомобиля, она едва держалась на ногах. У нее не было никаких сведений об Алексее Николаевиче. На письма, которые она ежедневно писала своим детям, ответа не поступало, и она была в отчаянии. К счастью, скоро пришла телеграмма от Великой княжны Ольги Николаевны, сообщающая об улучшении состояния здоровья мальчика, но большинства писем, которые ей писали дети, она так никогда и не получила. Все же ей вначале, наверное, казалось, что пребывание в Екатеринбурге не будет продолжительным, и больше всего ее заботило отсутствие детей и мысли об их поездке.

(Продолжение следует)

1. Боткин Евгений Сергеевич (1865–1918), лейб-медик Его Величества и домашний врач Царской Семьи. Сопровождал Царскую Семью в Тобольск и Екатеринбург. Расстрелян вместе с Царственными Мучениками (4/17 июля 1918 г.) Его младшие дети: Боткина Татьяна Евгеньевна (в замужестве – Мельник) и Боткин Глеб Евгеньевич, младший сын. Приехали в Тобольск 14 сентября 1917 и поселились с отцом в доме Корнилова, где была размещена свита. Оставались в Тобольске до отъезда Августейших Детей в Екатеринбург. Оба умерли в эмиграции. Т. Е. Мельник-Боткина – автор книги воспоминаний о Царской Семье.

2. Гиббс (Gibbs), Сидней Иванович (1876 – 1963), англичанин, преподаватель (с 1908 г.) английского языка Августейших Детей. Добровольно последовал за Царской Семьей в Тобольск, куда прибыл несколько позднее, чем Семья. В дальнейшем сопровождал Августейших Детей в Екатеринбург, где был разлучен с Царственными Узниками. После гражданской войны поселился в Китае. В 1934 г. перешел в Православие, принял монашеский постриг с именем Николай, а затем и священнический сан. В 1938 г. вернулся в Англию. После войны основал в Оксфорде православный храм. Умер в сане архимандрита.

3. Дуцман Владимир Алексеевич, латыш, уполномоченный омского Совета, прибывший 11/24 марта 1918 г. из Омска в качестве официального комиссара большевиков как в Тобольске, так и над Царской Семей («Гибель Царской Семьи». Франкфурт на Майне, 1987, стр. 436).

4. В действительности Дуцман поселился в Корниловском доме, но, по словам Кобылинского, «положительно ничем себя не проявлял» — и даже не появлялся в губернаторском доме. Вся его деятельность протекала в городском Совете.

5. Дементьев — в действительности А. Ф. Демьянов, родом из Тобольска (выгнаный семинарист), «начальник красной гвардии в Омске» и «чрезвычайный комиссар» (как его называли), присланный вслед за В. Дуцманом во главе «особого отряда» (более 100 человек) из Омска в Тобольск, чтобы установить там власть большевиков, т. к. в то время Тобольский совдеп далеко не был большевизмом: руководили в нем преимущественно эсеры. Демьянов разогнал суд и создал революционный трибунал. Наладив «власть», уехал в Омск. («Гибель...», стр. 305, 434)

6. Семен С. Заславский (настоящая фамилия Канторович), большевизмский комиссар, прибывший в Тобольск из Екатеринбурга еще в начале марта с другими екатеринбургскими большевиками подпольно для установления в городе власти большевиков, после чего возглавил один из екатеринбургских отрядов, прибывший в Тобольск 31 марта/13 апреля 1918. По словам Яковлева — сторонник немедленной расправы над Царской Семей.

7. Деревенко, Николай Владимирович, сын лейб-хирурга В. Н. Деревенко, воспитанник Царскосельской Императорской Николаевской гимназии, один из немногих детских друзей Наследника Цесаревича, которого постоянно приглашали с ним играть. Последовал вместе с отцом за Царской Семей в Тобольск.

8. Деревенко, Владимир Николаевич, докт. мед., почетный лейб-хирург, ассистент проф. Феодорова. Был врачом Цесаревича. Находился при Царской Семей в Тобольске, куда прибыл несколько позднее, и затем последовал за Царственными Узниками в Екатеринбург.

9. Яковлев, Василий Васильевич (1886 — 1938), настоящее имя — Мячин Константин Алексеевич. Активный большевизмский боевик-террорист, член (с 1905 г.) а потом и один из руководителей террористической дружины уфимского партийного комитета. Отличился как организатор и участник дерзких ограблений почтовых поездов на Урале (дважды: на 200 тыс. и на 100 тыс. рублей), почты в Мисассе (на 40 тыс. рублей), самарских артельщиков (на 200 тыс. рублей), типографии, захватом оружия, динамита и др. кровавых «эксков».

В 1909 г. — «учился» в партийной школе в Болонье.

В 1910 г. приехал в Россию для организации захвата казначейства в Киеве, осуществить который не удалось, после чего опять бежал за границу и, прожив в Бельгии шесть лет, вернулся в Россию после Февральской революции. После большевизмского переворота — на высоких постах у большевиков: комиссар на центральной телефонной станции, один из пяти организаторов ЧК.

В начале 1918 года Свердлов, лично знавший Яковлева, поручил ему перевести Царскую Семей из Тобольска «на Урал», о чем рассказывает и С. Буксгевден.

В ноябре 1918 г., будучи комиссаром 2-й большевизмской армии Восточного фронта, перешел в Уфе (куда он нелегально перебрался) на сторону эсеровского правительства. Затем был арестован чешской контрразведкой и увезен с женой в глубь Сибири, откуда в 1919 г., будучи освобожден чехами на поруки, бежал в Харбин. Проживал в Манчжурии и Китае под новым псевдонимом Константин Стоянович, работал (с 1923 г.) в аппарате советского советника Сунь Ят Сена М. М. Бородина, занимался распространением коммунистической литературы, за что был арестован англичанами и освобожден только по требованию советского консула. В 1927 г. возвратился в СССР, где его арестовали и отправили на Соловки и на строительство Беломоро-Балтийского канала, затем в 1933 г. досрочно освободили, и до 1937 г. он работал в Кемеровской области и Томске в системе НКВД (руководителем лагерей ГУЛАГа), затем был уволен оттуда, а в 1938 г. был репрессирован и погреб.

Непонятно-«странные» поступки этого большевика (прежде всего — его переход к белым) давали повод к самым различным предположениям и о задачах его «миссии» в Тобольске.

10. Хохряков, Павел Данилович (1893 — 1918), матрос-кочегар Балтийского флота (с броненосца «Александр Второй»), большевик с 1916 г., в августе 1917 г. был прислан на Урал для «политической работы», стал членом Исполкома Уральского обл. совета и начальником Екатеринбургского центрального штаба Красной гвардии. Гривыл полулегально в Тобольск 14 марта 1918 г. с заданием установить в городе большевизмскую власть и, преуспев в этом деле, был даже избран председателем Тобольского совета. После отъезда Яковлева был назначен «чрезвычайным комиссаром по охране Семей» (см. Гибель, стр. 305). В мае

того же года вместе с Родионовым сопровождал Августейших детей в Екатеринбург. В дальнейшем возглавлял в Перми особый карательный отряд и, по некоторым рассказам, командовал убийцами той группы заключенных, среди которых были графиня А. Гендрикова и Е. А. Шнейдер (см. Дитерихс, т. 1, стр. 397). Был убит в бою против белых 17 августа 1918 г. («Гибель...», стр. 585)

11. Родионов (ум. в 1976 г.), настоящее имя — Ян Свикке, большевик с 1904 г., профессиональный революционер, внедрившийся в жандармский корпус. В качестве жандармского офицера его встречала на западной границе баронесса С. Буксгевден, а в Берлине — ген. Татищев («Гибель...», стр. 585). Сам Родионов не скрывал своего знакомства с Татищевым по Германии (см. «Гибель», стр. 420). «...В нем действительно чувствовался «жандарм», — вспоминает полк. Кобылинский, — но не хороший, дисциплинированный солдат-жандарм, а кровавый человек с некоторыми приемами и манерами жандармского сыщика... Ему было лет 28-30... Производил отталкивающее впечатление (практически на всех — прим. ред.). Морда у него какая-то «бабская», с ехидной улыбочкой. В нем чувствовался жестокий зверь, но зверь хитрый... Не позволял Ольге Николаевне не только запирать на ночь дверь их спальни но и затворять ее» («Гибель», стр. 306). Приехав в мае 1918 в Тобольск за несколько дней до отъезда Августейших Детей (ради чего, вероятно, и был послан в Тобольск), стал комендантом (последний) Губернаторского дома, и командиром отряда «латышей», который сменил царскосельский «отряд особого назначения». Распорядился доставкой Августейших Детей в Екатеринбург. Один из убийц генерала Духонина.

12. Матвеев, Павел Матвеевич, прапорщик большевизмского производства, последний председатель солдатского комитета Отряда особого назначения в Тобольске.

13. А. С. Демидова — комнатная девушка Государыни Императрицы, родом из Череповца, окончила курс Петербургского Демидовского училища. Ей было ок. 40 лет. Она сопровождала Их Величества в Екатеринбург и затем была расстреляна вместе с Царственными Мучениками в подвале дома Ипатьева 4/17 июля 1918.

14. Чемодуров, Терентий Иванович (1849—1918), камердинер Государя Императора. Отбыл с Царской Семей в Тобольск и затем сопровождал Их Величества в Екатеринбург, где находился в заточении в доме Ипатьева. 11/24 мая заболел и был отправлен в тюремную больницу, где о нем забыли, благодаря чему он избежал расстрела.

15. Седнев, Иван Димитриевич (1886—1918), бывший матрос Гвардейского экипажа, плававший на императорской яхте «Штадарт», лакей Великих Княжен. Отбыл с Царской Семей в Тобольск и затем сопровождал Их Величества в Екатеринбург, где 15/28 мая был взят из Ипатьевского дома, отправлен в тюрьму и в июне 1918 расстрелян в окрестностях Екатеринбурга.

16. В действительности Яковлев сначала сделал вид, что поезд направляется в Екатеринбург, но отъехал немного — изменил направление на Омск. Этот железнодорожный маневр Яковлева толковался по-разному: одни, как и Царская Семей, думали, что первоначально поезд должен был ехать в Москву, но туда его не пропустили омские большевики, другие думали даже, что Яковлев хотел спасти Царскую Семей, переправив ее в Японию, в чем обвинили Яковлева и екатеринбургцы. Не внесли ясности в сутьность большевизмских игр и опубликованные в 1988 году (в свердловском журнале «Урал» № 7) воспоминания самого Яковлева. В них он определенно пишет, что Царская Семей должна была по решению Москвы отправлена в Екатеринбург, а изменение ясно указанного ему в Москве Свердловым маршрута объясняет тем, что он боялся нападения на поезд с целью убийства Царя со стороны агрессивно настроенных екатеринбуржцев, и что сам Свердлов дал ему «инструкцию немедленно ехать в сторону Омска», что как-будто подтверждается найденными телеграммами. Но тогда многое остается непонятным в действиях большевиков. Зачем, например, екатеринбуржцам было так грубо нарушать слово о гарантии сохранности Царской Семей, данное их руководителем Голощекиным Москве (ведь пришлось бы нападать на посланного Москвой комиссара), когда Царская Семей все равно попала в их руки? Умалчивает Яковлев и о дальнейшем пути измененного им по «инструкции» Свердлова маршрута поезда с Царской Семей: только до Омска или все-таки в Москву? Непонятно, почему в Екатеринбурге, куда Яковлев должен был привезти Царя и Царицу, никакого городского начальства, способного контролировать порядок и безопасность Царской Семей на вокзале не оказалось, и поезд встретила агрессивно настроенная толпа, чуть ли не готовая, по описанию того же Яковлева, на месте расправиться с пассажирами поезда? А главное — почему после того как поезд направился в сторону Омска и когда ему уже не угрожала опасность нападения со стороны екатеринбуржцев, тот же Свердлов не сообщил о том, что маршрут изменен им самим, не только в Екатеринбург, но даже и в Омск ради избежания того «непонимания» и активных агрессивных действий, которые совершенно естественно вызвал Яковлев своим изменением маршрута не только у екатеринбуржцев, но и у омичей, встретивших его как «контрреволюционера»?

Заявление по поводу двух дезинформаций

В № 6 (73) одного издания, выпускаемого в США под названием "Церковные новости" (далее – "Ц. Н."), утверждается (на стр. 1) будто бы наш правящий архиерей, архиепископ Марк, находясь с 6 по 11 июля в Святой Земле, встречался с представителем МП митрополитом Кириллом (Гундяевым), что является откровенной дезинформацией. (О пребывании архиепископа Марка в Святой Земле см. стр. 18 данного номера "Вестника.") Архиепископ Марк не встречался с митр. Кириллом. Опубликованная информация была получена "Ц. Н." не из официальных сообщений, а – как это принято в "Ц. Н." – "непосредственно из Иерусалима" без указания имени информатора, и поэтому в данном случае можно предположить, что редакция была введена в заблуждение. Другую же "информацию", помещенную в том же номере на стр. 4, где говорится о "гнусной роли сыгранной им (т. е. архиепископом Марком – ред.) при захвате Московской Патриархией Хеврона", подобным заблуждением оправдать нельзя. Абсурдность такого обвинения ясна всякому, кто следил за событиями: "при захвате Московской Патриархией Хеврона" архиепископа Марка там просто не было. Ответственным за дела на Святой Земле архиепископ Марк был назначен Синодом после захвата Хеврона, в частности, именно для того, чтобы вернуть монастырь у Мамврийского дуба в ведение РПЦЗ.

И ранее в "Ц. Н." печаталось много инсинуаций и оскорблений в адрес нашего владыки, но мы не считали нужным реагировать на это, т. к. "Ц. Н." принадлежат к ряду изданий, вступать в полемику с которыми означает опуститься до их уровня. Но в данном случае мы решили опровергнуть очередную клевету, т. к. она посягает не только на доброе имя нашего правящего архиерея, но и на соборное единство епископата. Дело в том, что составители "Ц. Н." заявляют: "Его (т. е. архиепископа Марка – ред.) переизбрание в состав членов Архиерейского Синода после гнусной роли, сыгранной им при захвате Московской Патриархией Хеврона – является совершенно очевидным афронтом Собора по отношению к Первоиерарху", т. е. пытаются клеветой и ложью в адрес нашего архиерея спровоцировать раскол в соборном согласии иерархии нашей Церкви, противопоставляя Первоиерарха Собору. Можно только удивляться, почему люди, считающие себя церковными, не гнушаются прибегать к столь беззастенчивой лжи. Неужели в надежде на то, что старый прием очернения невинного: "клеветайте, клеветайте, чему-нибудь да поверят!" все-таки найдет для себя благоприятную почву?

Поскольку "Ц. Н." часто пытаются говорить от лица "верных чад" РПЦЗ и как бы защищая интересы "всей ее полноты", то следует сказать о самом издании.

Оно не является официальным органом какой-либо епархии (или хотя бы церковной организации) РПЦЗ. Однако из номера в номер в "Ц. Н." уделяется центральное место жизни РПЦЗ, но освещается она крайне тенденциозно, при этом редакция не гнушается сплетен и непроверенных слухов. Владыка Марк – не единственный архиерей РПЦЗ, подвергающийся нападкам "Новостей" – другим достается не меньше. Соборные постановления РПЦЗ составителями "Ц. Н." высмеиваются и игнорируются, зато с явной симпатией подается деятельность таких раскольнических образований как т. н. "Бостонский раскол" и особенно "Суздальский раскол", возглавляемый лишенным сана бывшим еп. Валентином (Русанцовым), который именуется в "Ц. Н." архиепископом. О том же, что он не имеет общения с РПЦЗ сознательно умалчивается (см. напр. стр. 7 "Ц. Н."). С такой же симпатией сообщалось ранее и о деятельности также некогда лишенного сана архимандрита Антония (Граббе), который именуется в "Ц. Н." епископом. Эта идейная солидарность с теми, кто уже отпал от церковного единства с РПЦЗ, и пропаганда их деятельности со стороны людей, которые в настоящее время также пытаются внести раскол в РПЦЗ, закономерны и показывают подлинное "церковное" лицо издателей "Ц. Н.", их подлинное отношение к РПЦЗ.

"Ц. Н." называют себя "независимым органом церковной православной мысли". Но "независимость" – понятие не церковное и не святоотеческое. На церковном языке независимость от соборного согласия и соборных постановлений именуется самочинием.

Архиерейский Синод РПЦЗ еще в 1994 году на своем заседании 17/50 августа имел суждение "О противоцерковной деятельности" редактора "Церковных Новостей" Анастасии Георгиевны Шатиловой, в котором в частности говорится следующее: "Искажая истину на свой лад в своих так называемых "Церковных Новостях", А. Г. Шатилова становится на духовно-опасный путь раскола, вводя в церковную среду смущение и обман, соблазняя этим стадо церковное. Своими противо-церковными действиями она ставит себя вне Русской Зарубежной Церкви и вступает в ряды наносящих вред Церкви." ("Церковная жизнь" №№5-6, Нью-Йорк, 1994 г., стр. 3-4). Синод вынес постановление о том, что "пастырям следует всячески ограждать неосведомленных прихожан от злонамеренного искажения истины в этой листовке (т. е. в "Ц. Н.)."

Епархиальное управление Германской епархии РПЦЗ

НА ОБЛОЖКЕ ЭТОГО НОМЕРА

- **Елеон.** Вид на Иерусалим с места мученической кончины рабы Божией Анастасии.
На черно-белом фото о. Иоаким Строгилос с игуменией Моисеей у гроба с мощами своей матери (см. стр. 16–17)
- **Русские скауты** из С.-Петербурга на могиле Бориса Борисовича Мартино – «Старого Волка». Всю свою жизнь Борис Борисович надеялся, что в России снова возродится скаутское движение. Ныне в России 7 000 скаутов (см. стр. 14–15)

С о д е р ж а н и е № 4 / 1 9 9 8

- ◆ 1 ◆ *Архиеп. Марк:* Мученическая мудрость нужна каждому (Слово в день св. муч. Андрея Стратилата)
- ◆ 2 ◆ *Прот. Георгий Металлинос:* «В молитве и посте»
- ◆ 7 ◆ *Архиеп. Марк:* Проповедь в Неделю 6-ю по Пасхе
- ◆ 8 ◆ Из жизни Епархии
- ◆ 14 ◆ Русские скауты в Германии
- ◆ 16 ◆ Святая Земля. Обретение мощей мучц. Анастасии (Панагопулу-Строгулу)
- ◆ 20 ◆ К 80-й годовщине убийства Царской семьи: Воспоминания баронессы С. Буксгевден (II)
- ◆◆◆ *Продолжение Толкования архим. Юстина на Евангелие от Матфея (гл. 11) – в следующем номере.*

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

«Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет Монастыря: PSCHA München (BLZ 700 100 80) Kto. 53031-801

Адрес Редакции: «VESTNIK»

Kloster des Hl. Hlob von Počava
Hofbauernstr. 26 (ex-Schirmerweg 78)
D-81247 München – DEUTSCHLAND
☎ (089) 834 89 59 Fax: (089) 88 67 77

Фара: вид на лавру преп. Харитона





БОРИС БОРИСОВИЧ
МАКЕДОНСКИ
СМЕРНОСТ
22.7.1902



ISSN 0930 - 9039