

Вестник

Монастырь
преп. Харитона

Германской Епархии
Русской Православной
Церкви за границей

5 1997



Дармштадт: открытие выставки в честь 125-летнего юбилея Царицы-мученицы Александры Феодоровны. Подробное описание в следующем Вестнике.



Предполагается, что выставка посетит разные города Германии. С 1 декабря выставка будет демонстрироваться в Бад-Эмсе (Kurhaus, Brunnensaal), а 23 января 1998 переедет в Штутгарт.



Прот. Георгий Металлинос

РАЗЛИЧЕНИЕ ПРАВОСЛАВИЯ И НЕПРАВОСЛАВИЯ ПО «ДОБРОТОЛЮБИЮ»

Настоящий доклад* продолжает и расширяет тему моего первого доклада. Общей для обоих является тайна Пятидесятницы. Известно, что точного определения Православию дать нельзя, поскольку Православие, то есть истинное христианство, христианство пророков, апостолов, отцов (и матерей) Церкви, есть богочеловеческое установление. Если же мы попытаемся приблизительно определить Православие, то нам надо будет сказать следующее: Православие есть присутствие Бога, Несотворенного, в мире и в истории и возможность для тварного спастись и стать Богом. Таким образом, в нашей вере нет деизма. «Deus creator, sed non gubernator» (лат.) Бог, «деус», сотворил мир, но больше не управляет миром, то есть Он не правитель («губернатор») земли. Это деизм. Присутствие Превечного во времени ради освящения времени это Православие. *Тлѣнному сему надлежитъ облечься въ нетлѣніе, и смертному сему облечься въ безсмертіе*, говорит ап. Павел (1 Кор. 15, 53).

Православие всегда понимается в связи с верой. Мы говорим о «право-верии», чтобы отличить его от ложных учений, то есть ложной веры. Православие (греч.: «ортодоксия») значит «праведный, истинный настрой», а ересь самочинный, ложный настрой. И то, и другое относится к области веры, к живой вере. Когда мы употребляем слово «вера» (греч. «πιστις») применительно к Новому Завету, мы имеем в виду прежде всего Божественное Откровение, содержание откровенной Самим Богом истины. Это называется по-латыни «fides quae creditur», то есть вера, которой веруют. Но Божественное Откровение не есть что-то абстрактное и умозрительное, не есть сумма теоретических истин, идей и принципов, которые человек призван принять. Согласно о. Иустину Поповичу, истина Церкви как Тела Христова есть «воплотившаяся Всеистина». Эта Всеистина есть Лицо Иисуса Христа. Мы веруем не в абстрактные мнения и учения, а в Иисуса Христа, в личную, воплотившуюся, вочеловечившуюся Всеистину. Он,

Христос, открыл Себя, то есть Он явил Себя Самому, и в Лице Иисуса Христа открыл Себя Бог.

Православие, сиречь христианство в его подлинности, есть самооткровение, самопроявление и самопредание Бога человеку. Это и произошло в Лице Иисуса Христа до и после Его вочеловечения. Иисус Христос был и остается в мире с самого первого момента творения бестелесно в Ветхом Завете и в Своем Телѣ, в Своем человеческом естестве после Своего вочеловечения, после Своего воплощения. Таким образом, Христос есть наша объективная вера, и мы можем познать Бога только во Христе. Он есть наша воплотившаяся вера, «ипостасная вера», как сказал св. Максим Исповедник. Мы делаемся верующими, когда имеем часть в этой персонифицированной Вере, то есть во Христе. Поэтому-то свв. апостолы и отцы благовествуют, что нет спасения ни в ком ином, кроме Христа, поскольку только Христос как Богочеловек может спасти людей, может соединить людей с Богом. Спасение означает на языке Православия обожение человека. Вместе с апостолом Петром в Деяниях Апостольских мы говорим об «исключительности христианской веры» в деле спасения (ср.: Деян. 4, 12). Ни в какой иной религии нельзя спастись, то есть сподобиться обожения. Это есть центр нашей веры и нашего церковного существования.

На открытую ему веру, в которую веруют, человек отвечает своей верой (по-латыни «fides qua creditur» вера, по которой веруют в Бога, образ нашей веры). Вера человека совершенно необходима для спасения. Она есть первый шаг человека на пути познания Бога. Ее значение Господь подчеркнул такими словами: *Кто будетъ вѣровать и крестится, спасенъ будетъ* и добавил: *А кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ* (Мк. 16, 16). Объективная вера обязательно должна стать и субъективной верой, чтобы спасение было возможным. Это происходит, когда Несотворенный вселяется в сотворенного, Бог вселяется в человека. Человека призывают стать верующим, принять Истину во Христе как жизнь во Христе и жить по этой Истине, чтобы и ему стать праведным, как Бог (1 Иоан. 5, 20). Его призывают стать Истиной. Таким образом, человек должен стать Истиной, чтобы быть спасенным. Истинным, то есть истинным Богом, является Иисус Христос. Кто живет в Истине, то есть в Боге, тот будет спасен и уже спасен.

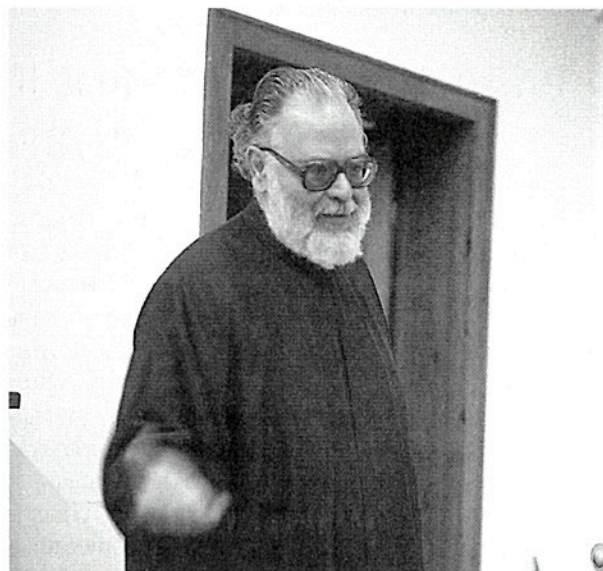
Спасение как обожение связано с правым действием веры. Православна та вера, которая

* Доклад прочитан 29 мая 1996 на мюнхенском научном семинаре «Встреча с Православием 1996», посвященном «Духовности и литургике Православной Церкви» (см. «Вестник» № 4/1996, стр. 20).

Текст статьи представляет собой фонограмму доклада о. Георгия Металлиноса. Мы намеренно отказались от редакционной правки, чтобы сохранить своеобразие устной речи.

действует сотериологически. Именно в этой связи может быть понята сущность ереси. Ересь есть искажение веры и одновременно ее разрушение, поскольку она извращает веру в двух направлениях. С одной стороны, в отношении объекта веры, Христа, с другой стороны, в отношении способа Его приятия. Таким образом, ересь извращает Самого Христа. Ересь принимает Христа частично. Так, арианство, самая крупная и значительная из ересей, не отрицала Христа целиком. Арий предположил, будто Иисус Христос – человек. Но Иисус Христос не только Человек. Он не есть тварь. Арий отверг Божество Иисуса Христа. Это ересь. Ересь разрушает богочеловеческую природу Богочеловека. Центром нашей веры является Иисус Христос. Если Иисус Христос Богочеловек, то Он может нас спасти; если же Он не Бог, Ему Самому нужно спасение, и тогда Он не Спаситель. Такого Христа мы оставляем еретикам. Нам не нужен Христос, Который не является Богочеловеком и не может нас спасти. С другой стороны, ересь разрушает способ приятия Христа. Приятие означает, что мы желаем принять слово Христово, истину Христову, Его существование. Если мы не примем во всей полноте истину Христову, то не будем спасены. Ересь не принимает Христа в Его полноте. Любая ересь это не просто ложная вера, но и не-Православие и вообще не христианство. (Примечание: позвольте еще сказать следующее. В Греции я не говорю о ереси. Сегодня это слово звучит неприятно. Я говорю о не-Православии. В христианстве и вне его есть Православие и не-Православие.) Православие есть правильное приятие Христа. Если мы принимаем Христа целиком и имеем Всего Христа, то мы будем спасены. Спасение происходит во Христе, а не только через Христа, например, через Его слово.

Приближение к Православию в свете традиции «Добролюбия» (φιλοκαλία) помогает нам также лучше понять и ересь. «Добролюбие» это сборник аскетических текстов святоотеческого Предания. Само греческое слово «филокалия» означает «любовь к красоте». О развитии веры следует сказать следующее. Вера начинается как логический процесс, как логическая энергия в смысле утвердительного ответа, приятия Христа и верности Ему. А заканчивается она во внутренней убежденности и постижении реальности Божественной благодати. Именно такое значение имеет понятие «вера» в греческом языке, в языке Нового Завета. Вера в Новом Завете означает доверие, верность Богу и убежденность, убежденность в спасении. Первая вера, «простая вера», или вера от слышания, это начало спасения. Иисус Христос, вечное и несовершенное Слово Божие, учит людей всех времен и в учении открывает Себя людям. Он при-



Прот. Георгий Металлинос в Мюнхене:
«Монашество всегда остается нашей человеческой надеждой.»

зывает их принять Его слово. Сначала Он обращается к разуму человека. Ответ человека на слово Божие есть доверие к Нему. Человек принимает Его слово. Эта первая вера, или доверие, необходима и является предпосылкой для познания Бога. Так, в Послании к Римлянам мы читаем: *Итакъ вѣра отъ слышанія, а слышаніе отъ слова Божія* (Рим. 10, 17). Слышание имеет своим источником слово Христово. Эта первая вера человека связана с естественным познанием, которое использует в качестве инструмента логику, разум. Так же, как у нас есть два вида веры, так есть и два вида познания и соответственно два органа познания. Авва Исаак Сирин говорил: «Иное дело есть ведение, которое предшествует вере, а иное то, которое рождается из веры. Первое есть естественное, а второе духовное ведение». С помощью логического познания, которое тоже есть дар Божий, мы можем различать добро и зло. А как же естественное ведение ведет нас к вере? Как говорит апостол Павел, оно ведет человека к ней через творение (Рим. 1, 20). А божественный путь это путь учения и чудес, божественных знамений.

Учение и чудеса Христовы направлены на естественное познание человека ради рождения первой веры. Так, когда Господь насытил пять тысяч в пустыне, люди, увидев знамение, совершенное Иисусом, сказали: *Это истинно тотъ Пророкъ, Которому должно придти въ міръ* (Иоан. 6, 14). В ином месте евангелист Иоанн замечает: *Много сотворилъ Иисусъ предъ учениками Своими и другихъ чудесъ, о которыхъ не писано въ книгѣ сей. Сіе же написано, дабы вы увѣровали, что Иисусъ есть Христосъ, Сынъ Божій, и, вѣруя, имѣли жизнь во имя Его* (Иоан. 20, 30–31). И еще одна цитата из Евангелия: *Дѣла, которые творю Я во имя Отца Моего, они свидѣлствуютъ о Мнѣ* (Иоан.

10, 25). Так что первая вера идет от слышания; слова и чудеса Иисуса Христа, слова и дела Христа и святых Его во все времена до сегодняшнего дня рожают в человеке веру. Ответ Марии: *Се, Раба Господня; да будетъ Мнѣ по слову твоему* (Лк. 1, 38) свидетельствует об этом доверии Богу. Только жестокосердные и необрезанные сердцем, фарисеи, отвергают дар Божий. Окамененное сердце есть духовная смерть человека. В этом состоянии человек теряет способность принимать Божию благодать.

Простая вера как интеллектуальное, логическое принятие Божественной истины недостаточна. Такую веру имеет и диавол. Бесы тоже имеют веру. *И бесы вѣруютъ и трепещутъ*, говорит апостол Иаков во второй главе своего Послания. Первая вера тогда правильна, когда ведет к делам. *Вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва сама по себѣ* (Иак. 2, 14 и далее). Дела веры суть следствие приятия Христа верующим человеком, то есть его доверия и послушания Христовым заповедям. А какие же дела несет первая вера? Преп. Симеон Новый Богослов говорит о добродетелях, которые приносит эта вера:

«Вера во Христа, истинного Бога, рождает желание вечных благ и страх мучений; желание же сих благ и страх мук приводят к строгому исполнению заповедей, а строгое исполнение заповедей научает людей глубокому сознанию своей немощности; это сознание истинной немощности нашей рождает память о смерти; кто же возымел сию память сожигательницею себе, тот преболезненно взыщет узнать, каково будет ему по исходе и удалении из сей жизни; а кто тщательно старается узнать о будущем, тому прежде всего надлежит лишить себя настоящего (т. е. благ мира сего). Ибо обладаемый пристрастием к чему-либо из сего последнего, даже самому ничтожному, не может стяжать совершенного познания о том первом» (*Деятельные и богословские главы, гл. 4. Перевод еп. Феофана*). Добродетели, рождающиеся из первой веры, очень тесно связаны друг с другом, зависят друг от друга, ибо одна порождает другую. И св. Максим Исповедник говорит: «Верующий в Господа боится осуждения. Боясь осуждения, он хранит себя от страстей. Хранящий себя от страстей переносит скорби. Переносящий скорби обретает надежду на Бога. Надеющийся на Бога отделяет свой дух от всего земного, то есть достигает бесстрастия. А отделив свой дух от всего земного, он обретает Божественную любовь». Любовь в этом случае это не человеческий «эрос». В опыте христианства, в опыте Православия любовь есть только плод просвещения Св. Духом и обожения. Здесь идет речь о самопожертвовании. Это любовь, которая ничего для себя не требует. Это есть любовь Бога, которая ничего не творит для себя. Бог дает нам все и

не получает от нас ничего. Это и есть любовь. «Эрос» же означает давать что-то другому, чтобы получить нечто от него (по-латыни «do ut des»). Но это не есть любовь.

Так возникла путаница и проблема взаимной связи веры и дел, которая до сегодняшнего дня остается одной из самых важных тем для наших университетских богословов. К этому я должен заметить, что данная проблематика нередко очень занимает и нас, православных, разумеется, тех, кто не мыслит святоотеческими категориями. Но, с точки зрения святоотеческого Предания, вопрос представляется очень простым. В послании ап. Иакова сказано о первой вере, которая мертва без дела покаяния. Ап. Павел же говорит о совершенной вере, которая одна только и может спасти, ибо она есть плод Св. Духа и связана с сыновством человека, а также со вселением в него Христа.

Дела веры имеют терапевтический характер и считаются врачевством для человеческого существования. Конечно, сами по себе дела закона никакой ценности не имеют и награды не достойны (ср.: Лк. 17, 10). Фарисеи имели дела закона, но не достигли спасения, потому что не старались достичь чистоты сердца. Очищение сердца есть предпосылка для созерцания Бога. *Блаженны чистые сердцемъ, ибо они Бога узрятъ* (Мф. 5, 8). «Без первой веры, двери тайн, никто не может придти к просвещению Духом Святым», говорит авва Исаак. Поэтому-то каждый христианин нуждается в первой вере. Без нее он не может обрести даров Св. Духа. Поскольку вера является не простым утверждением, а определенным образом жизни, верная, правая форма передачи веры приобретает большое значение, поскольку иначе она спасти не может. И эта форма тогда будет правильной, когда приведет человека к спасению. Суть правой веры знают те, кто достиг просвещения и обожения, то есть святые. Такого знания святые достигают не умозрительными построениями, а на основании своего личного опыта в благодати Св. Духа. Учение Церкви есть официальная, соборная формулировка этого опыта в виде догматов. Догматы представляют собой не абстрактную истину. Они суть изложение опыта святых. Что представляет собой Вселенский Собор? Это не научный конгресс, не собрание философов. Соборы суть места, где возвещают веру святых, опыт святых всему миру. Вот что такое Собор. А деяния Соборов вторичны. Первичный характер имеет опыт святых. Отцы Собора стремятся все верно записать, сформулировать, например, в Символе веры. Но наша вера это не Символ веры. Наша вера это то, что Символ веры предполагает в качестве опыта святых, опыта пророков, апостолов и всех святых, то есть обоженных людей.

В этой связи более ясным становится значение ересей. Ложное учение воплощает ложную веру, которая не может спасти, как мы уже сказали. Ересь есть ложное врачевство, ложное лекарство. То есть лекарство, не способное человека исцелить. Ересь убивает человека, причем навечно. Именно по этой причине произведения, книги еретиков (но не самих еретиков) сжигали. Критерием спасения верующего является для Православия нетленность его тела, как, например, Спиридона Тримифунтского на острове Корфу или ста двадцати святых в Киеве. Ересь, лжеучение искажает веру Церкви, причем в двух направлениях.

Во-первых: она превращает Церковь в идеологию или в философскую систему. Идеологизация веры есть ересь, религиозно-философская система. Во-вторых: ересь абсолютизирует дела, а это означает безудержную деятельность, миссионерство без спасения, миссионерство без просвещения Св. Духом. Что мы несем в нашем миссионерстве? О чем мы говорим? О государстве в мире и тому подобном. Так и следует понимать слова свят. Киприана (III век): «Вне Церкви нет спасения». Это значит: нецерковный образ жизни, то есть жизнь без Христа, спасти не может. А св. Ириней Лионский сказал во II веке: «Там, где Дух Святой, там Церковь и всяческая благодать». Во Св. Духе познается Церковь. И Св. Дух совершает чудеса через мощи святых и т. д. Это есть православное доказательство, что православная вера, вера наших святых, есть вера истинная.

И теперь мы подходим к совершенной, или сокровенной вере. Первая вера не спасает, как уже было сказано, но открывает путь к спасению, которое возможно только через совершенную, или сокровенную веру. Об этом свидетельствует св. Макарий Египетский (IV век): «Тот, кто стремится придти к вере и к Господу, должен умолять о принятии Св. Духа здесь, в этой жизни. Ибо Он (Св. Дух) есть жизнь души. Для того и пришел Христос в мир, чтобы Его Св. Дух даровал душе жизнь. Если кто не будет искать здесь и отныне жизнь, которая есть свет Св. Духа, и не будет хранить ее в своей душе, то ему по смерти будет уделом тьма, место ощущая Господа». Говоря простыми словами: спасаются уже здесь и сейчас, то есть в этой жизни. Эта жизнь есть дар Божий, чтобы мы могли быть спасены. Если мы не восприимем в этом мире вечный, несотворенный свет Св. Духа, если мы не очистимся, чтобы быть способными этот свет воспринять, мы спасены не будем. Об этом свидетельствуют все святые в Церкви. Эта вера как вселение Св. Духа в человека становится совершенной, сокровенной, созерцательной. Она идет не от слышания, а от видения. Человек видит Божественный свет. Это и есть сокровенная

вера. Это вера спасающая. Она есть подтверждение спасения, уверенность в спасении. Уверенность в спасении несут в себе святые. Первая вера есть в основном результат человеческих усилий, конечно, всегда в сотрудничестве Св. Духа. А совершенная, или сокровенная вера это чистый плод и чистый дар Св. Духа. Чтобы получить его, нужно сначала принять Св. Духа. Мы принимаем, естественно, не Лицо и не сущность Св. Духа. Мы принимаем энергию Св. Духа, благодать, любовь, силу и т. д. Все это подразумевается под «энергией». Эти слова имеют одно и то же значение. Чтобы обрести такую веру, нужно сначала принять Св. Духа. Принятие Св. Духа и есть главная цель христианина. По слову Господа: *Примите Духа Святаго* (Иоан. 20, 22), а также то, что Он сказал в начале книги Деяний Апостольских о явлении Св. Духа. Поэтому мы непрестанно молимся: «*Царю Небесный ... прииди и вселися въ ны*». В Православной Церкви есть только одна молитва Св. Духу: «*Царю Небесный*». От Пасхи до Пятидесятницы эту молитву не произносят. Мы говорим о воскресшем Господе, но воскресший Господь Иисус Христос посылает нам после Вознесения Св. Духа. Молитва «*Царю Небесный ... прииди и вселися в ны*» должна быть постоянной молитвой православного христианина.

Подвижничество, жизнь во Христе, раскрывает человека для Св. Духа и необходимо поэтому для всех верующих, а не для одних только монашествующих. Нет «двух духовностей», как порой утверждают, одной для монахов, а другой для простых верующих или для живущих в миру священников. Есть лишь одна духовность, и это жизнь во Св. Духе, жизнь во Христе, жизнь во Св. Троице. Такой жизнью спасаются и монахи, и все христиане.

Живым членом Церкви является тот, кто имеет в себе Св. Духа, Который живет в его сердце и *ходатайствует за насъ въздыханіями неизрѣченными* (Рим. 8, 26). Такой человек есть храм Духа Святого. Здесь, к сожалению, наблюдается большое недоразумение. Храмом Св. Духа становится не тот человек, который читает Св. Писание, а который имеет в себе благодать Св. Духа. Апостол Павел говорит в Послании к Римлянам: *Если же кто Духа Христова не имѣетъ, тотъ и не Его* (Рим. 8, 9). Таким образом, Христу принадлежит тот, в ком живет Св. Дух. Вселение Св. Духа в человека есть знак принадлежности Христу.

Сокровенная вера есть лучшее из всех доказательств бытия Божия, как сказал св. Григорий Палама. Он говорит: «Вера лучше всех доказательств и как недоказуемое начало святого доказательства, ибо она есть опыт, то есть внутренняя уверенность». Св. Григорий Палама говорит здесь о второй вере. О вере в сердце, а это и

есть уверенность присутствия Бога в нас. Но о такой вере могут говорить только святые, т. е. те, кто имел или имеет такой опыт. Поэтому мы, университетские богословы, понимать этого не можем. Поэтому-то Православие и не имеет логических доказательств бытия Божия. Они ему и не нужны. Что оно делает, если оно, конечно, истинное Православие, так это внутренне готовит верующего с помощью духовного отца к видению Бога как несотворенной благодати. В этом смысле прав апостол Фома, когда говорит, что хотел видеть Бога. Христа как Бога, благодать Христову хотел он видеть, и поэтому неверие Фомы в песнопениях Антипасхи названо «спасительным неверием».

В этой связи я хотел бы привести несколько примеров из Нового Завета, свидетельствующих о правой, сокровенной вере. Речь пойдет о ключевых моментах для православного чтения Св. Писания. Ибо есть неправославное и православное восприятие Св. Писания, особенно Нового Завета. *Дабы всякій върующій въ Него, не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную* (Иоан. 3, 16). Здесь нам нужен «языковый кодекс» нашей веры, наше богословие. Вечная жизнь есть причастие человека Божественному свету. Вечную жизнь могут иметь только те, кто верует во Иисуса Христа. Но какой верой? Те, кто имеет в сердце присутствие Духа Святого. Вера есть вселение Духа в сердце, а вечная жизнь благодать, несотворенная энергия Бога.

Евангелие от Иоанна (3, 18): *Вѣрующій въ Него не судится*. Евангелие от Иоанна (11, 26): *Всякій живущій и върующій въ Меня не умретъ вовеки*. Если мы имеем в себе свет Духа, Св. Троицы, тогда мы не умрем, и поэтому Крещение называют первым воскресением. Человек умирает и продолжает жить во Христе. Он облачается во Христа, а затем следует второе воскресение на Страшном суде Господа.

Евангелие от Иоанна (14, 12): *Вѣрующій въ Меня, дѣла, которые творю Я, и онъ сотворитъ, и больше сихъ сотворитъ*. Это мы видим в жизни святых. К такой вере относится слово ап. Павла: *Вѣра же есть осуществленіе* (греч.: *υπόστασις*) *ожидаемаго и увѣренность въ невидимомъ* (Евр. 11, 1). Ожидаемое для нас, христиан, есть Божественный свет, Его несотворенная Слава. Мы стремимся увидеть это Царство. Сокровенная вера есть опыт Божественной действительности, Славы Божией. То, что не видят, есть несотворенная Благодать и несотворенный Божественный свет, который нельзя воспринимать телесными очами. Сокровенная вера есть «эленхос» (*ελεγχος*), как говорит ап. Павел. «Эленхос» означает проверку, проверку всего, чего нельзя видеть внешним зрением. Через просвещение Св. Духом человек приходит к видению (греч.: *θεωρία*) несотворенной Славы Божией. Тогда

вера уже живет не в разуме, а в сердце человека. Поэтому она и называется сокровенной. Эту действительность передает слово Апостола: если будешь *сердцемъ твоимъ вѣровать, ... спасенъ будешь* (Рим. 10, 9). *Сердцемъ твоимъ*: в православном, святоотеческом понимании это не метафора, а действительность, реальность. В этой связи надо и понимать слово Христово в Евангелии от Луки: *Но Сынъ Человѣскій, пришедъ, найдетъ ли вѣру на земль?* (Лк. 18, 8). Какую веру? Естественно, первая вера будет существовать до конца времен, пока и бесы будут иметь такую веру. Но здесь говорится о второй, о сокровенной вере: найдет ли Христос по Своему Второму пришествию эту веру, то есть веру святых? В истории Церкви было однажды сказано, что, когда больше не будет святых, тогда и грянет Страшный суд. Тогда мир не будет больше иметь ценности, чтобы ему существовать.

Другой важный пример совершенной веры это восемь первых стихов 3-й главы Деяний Апостольских: *Петръ и Іоаннъ шли вмѣстѣ въ храмъ въ часъ молитвы девятый. И былъ челоѣкъ, хромой отъ чрева матери его, котораго носили и сажали каждый день при дверяхъ храма, называемыхъ Красными, просить милостыни у входящихъ въ храмъ. Онъ, увидѣвъ Петра и Іоанна передъ входомъ въ храмъ, просилъ у нихъ милостыни. Петръ съ Іоанномъ, всмотрѣвшись въ него, сказали: взгляни на насъ. И онъ пристально смотрѣлъ на нихъ, надѣясь получить отъ нихъ что-нибудь. Но Петръ сказалъ: серебра и золота нѣтъ у меня; а что имѣю, то даю тебѣ: во имя Іисуса Христа Назорея встань и ходи. И, взявъ его за правую руку, поднявъ; и вдругъ укрѣпились его ступни и колѣни, и вскочивъ сталъ, и началъ ходить, и вошелъ съ ними въ храмъ, ходя и скача и хваля Бога*.

Слово апостола Петра свидетельствует об уверенности в том, что в нем, в его сердце живет сокровенная вера. Тогда в сердце слышен голос Духа Святого. Так нужно по святоотеческой и православной традиции понимать главы с 12 по 14 первого Послания к Коринфянам. Там говорится не о говорении на разных языках (глоссолалия). Язык Св. Духа в этом случае есть голос Св. Духа в человеке. Так говорят с Богом. Не внешне. Это и есть вдохновение. Вдохновение бывает в сердце человека. В сердце слышат голос Бога. Св. Василий говорит по этому поводу следующее: Женщина знает, что она беременна, потому что слышит ребенка в своем чреве. Так святой слышит голос Св. Духа, а другие об этом не ведают. Это и есть спасение. Это есть просвещение Духом Святым. *Что имѣю, то даю тебѣ*. В том же Святом Духе и через Святого Духа был освящен и я. Я принял Духа Святого, как апостол Петр. Есть ли у меня такая уверенность? Св. Спиридон говорил со своей дочерью, лежавшей во гробе. У него была уверенность,

что он может говорить со своей дочерью. Могу ли я пойти на могилу своей матери и говорить с ней? У меня такой уверенности нет. *Что имбу* – вот самое главное. Петр имел уверенность, что в нем обитает Дух Святой. Почему? Апостол Петр слышал голос Св. Духа, и через этот голос апостолы получали знание, как его получали все святые. Так что знание идет не от слушания, а от сердца.

В заключение несколько замечаний.

Первое: Православие есть только там, где известен и практикуется путь к совершенной вере. Там, где путь к обожению остается неведомым, даже если вера и зовется Православием, там ересь, а не Православие. Ересь, или еретический образ жизни, игнорирует опыт обожения. В ереси вера всегда превращается в религию. Это превращение веры в религию есть практическое небрежение верой, равнозначное ее идеологизации. Нам, православным, религия не нужна. Например, Цицерон думал, что религия перебрасывает мост от Бога к человеку. Но нам такого моста не требуется. Мост от Бога к человеку есть несотворенная благодать Божия. Он Сам установил эту связь, а иной нам не нужно. Единственное, что нам нужно, это принять благодать Божию ради нашего спасения, ради нашего соединения с Богом.

Все еретики богословствуют по рассудку, научно, академически. Поэтому еретики не способны отличить истину от заблуждения, потому что не видит в себе истины и не может ее постичь. Поэтому православный не тот, кто не формулирует еретических взглядов, а тот, кто очистил себя, чтобы сподобиться просвещения Св. Духом. Это, конечно, ни в коем случае не означает отвержения и отрицания богословия как науки. Со времен ранней схоластики мы имеем богословие как университетскую науку. Эта наука нужна нам, но она не есть изначальное богословие Церкви. Университетское богословие есть богословие из третьих рук. Изначальное богословие это Божественное откровение, вторичное богословие это пересказ откровения, а нижнюю ступень богословия образует научная переработка этого предания, то есть текстов. Мы, богословы, занимаемся критикой текстов, филологией, философией, археологией в рамках богословского или религиозного предания. По словам св. Григория Нисского, брата св. Василия Великого, «еретики появляются там, где нет просвещения и обожения». В этом причина ереси. Нет просвещения и обожения у еретиков.

Второе: экуменический диалог имел бы церковный смысл, если был бы посвящен именно таким проблемам, а не академическим компромиссам. В экуменическом диалоге мы занимаемся не этими проблемами, а пытаемся по-иному

понять и интерпретировать разные вещи, например примат и непогрешимость папы римского. Это есть богословский компромисс. Это не богословие, не соборное богословие.

Третье: с ересями борются не силой и не средствами закона. Ереси отражают опытом обожения. Где есть этот опыт, там нет ереси. К сожалению, наше христианство развивается по пути идеологии и философии. Поиски спасения почти прекратились, и существует только монашество, чтобы напоминать нам о брани ради обожения и о совершенной вере Св. Духа. Поэтому монашество, если только оно православное, было и остается носителем православной духовности. Монашество всегда остается нашей человеческой надеждой. Во все времена монашество было надеждой Православия, надеждой Церкви, абсолютным центром Церкви. Монашество вместе со Св. Евхаристией.

Четвертое: поиски совершенной веры в местной Церкви есть критерий неложности ее миссии. В этой связи встают некоторые критические вопросы. Что есть миссия? Что она возвещает? Христа или нечто иное? Какого Христа? Христа Православия, всего Христа или Христа ересей? Какая Церковь берет на себя эту миссию и исполняет ее? Церковь ли это, или государство, или еще что-то? Почему и зачем нехристиан зовут в Церковь, если не для совершенной веры?

Пятое: Православие боится не преследований, а ересей, которые одни только и могут окончательно повредить вере. Во все времена вере вредили ереси, а не преследования. Конечно, в преследованиях нет ничего хорошего, но они укрепляют веру, как, например, в России. Как и у нас, греков, у сербов и т. д. во время турецкого и латинского владычества. В течение 632 лет остров Корфу, моя родина, находился во власти латинян.

Шестое: Православие, если это действительно Православие, во все времена совершало святых, а через совершение святых в мире и пребывает Православие, то есть Церковь святых и освящения.■



О. Юстин (Попович)

Толкование на Евангелие от Матфея*

Призвание Матфея на апостольство (9, 9-13)

•9,9• Что Он имеет власть прощать грехи, Господь Иисус вскоре доказывает еще раз: призывая на апостольское служение Матфея мытаря. В то время мытари считались очень грешными людьми, недостойными особенной чести. Спаситель и призывает на апостольство мытаря, чтобы показать, что Он может сделать непорочными и святыми даже самых грешных и ненавистных людей. Евангелист, в данном случае сам Матфей, благовествует: *проходя оттуда Иисус увидя человека, сидящего у сбора пошлинь, по имени Матфея, и говорит ему: следуй за Мною. И он встал и последовал за Ним* (ст. 9). – Евангелист Матфей не стыдится вспоминать свое звание, ибо даже Господь Христос не стыдился ни его самого, ни его звания. Нет сомнения, привлекательность личности Христовой должна была быть чудной и чудотворной, если по одному слову Его Матфей мытарь оставляет все: и дом, и занятие, и друзей, и уходит за Ним, который не имел где главы приклонить. Поэтому Господь Иисус удостаивает Матфея великой чести: приходит в его дом на обед (Лк. 5, 29). Подобранный этим, Матфей, вероятно, сам пригласил на обед своих друзей и знакомых – мытарей, которых иудеи, в частности, самозванные праведники фарисеи, считали грешниками.

•9,10• И когда Иисус возлежал в дом, многие мытари и грешники пришли и возлегли с Ним и учениками Его (ст. 10). Это вызвало негодование у самозванных праведников – фарисеев, и они говорили Его ученикам: *Для чего Учитель ваш есть и пьет с мытарями и грешниками* (ст. 11). Это значит: и Он Сам грешен и нечист. Этим, говорит Святой Златоуст, они перед учениками клеветуют на Учителя. Все это они делали с недобрым намерением, желая отвлечь учеников от Учителя. Что же отвечает бесконечная Премудрость? *Не здоровые имбуют нужду во врач, но больные* (ст. 12). Из слов фарисеев Господь выводит совершенно противоположное заключение. Они ставили Ему в вину общение с мытарями; а Он, напротив, говорит, что не имеет общения с ними – недостойно Его и Его человеколюбия, и что исправлять таких людей есть дело не только не заслуживающее никакой укоризны, напротив, весьма важное, необходимое и достойное бесчисленных похвал¹.

Богочеловеческий урок Спасителя состоит в том, что грех – это главная болезнь челове-

ского существа; от этой болезни страдают все люди; здоровы же те, кто не имеет греха. Этим Господь божественно мудро укоряет фарисеев, которые в своем самообольщении считают себя великими праведниками, не нуждающимися в каких бы то ни было лекарствах от греха. Косвенным образом Господь им как бы говорит: вы, фарисеи, считаете себя праведниками и духовно здоровыми, и не чувствуете потребности в Спасителе и Враче. Я вам не нужен, ибо вы не знаете себя, не знаете какой ад вы носите в своих грехах и за своими грехами. Если бы вы позволили, чтобы Я в гробницу ваших душ пролил Свой свет, вы бы ужаснулись своего духовного тления и своего злосмрадия. На земле нет человека совершенно здорового, т. е. совершенно безгрешного, ибо всякий грех – это болезнь. Я врач души и тела; дружу с мытарями и грешниками, ибо они чувствуют свою болезнь и нуждаются во Мне, чтобы Я их исцелил. *Пойдите, научитесь, что значит: милости хочу, а не жертвы* (ст. 13).

•9,13• Чтобы оправдать такое Свое общение с грешниками и мытарями, Господь указывает фарисеям на пророков, сказавших эти слова: *милости хочу, а не жертвы*. Это говорит Бог через пророка Осию (Ос. 6, 6). Говоря: *пойдите и научитесь*, Господь их еще и обличает как невежд. Святой Златоуст благовествует: Господь не сказал: *милости хочу и жертвы*, но *милости хочу, а не жертвы*: одно одобрил, а другое отверг. И этим показал, что общение с грешниками, за которое Его обвиняли, не только не воспрещено, но и предписано законом, и даже предпочтается жертвам. В доказательство этого Спаситель приводит самое место из Ветхого завета, в котором предписывается делать то, что Он делает. К этому Господь Иисус присовокупляет: *ибо Я пришел призвать не праведников, но грешников к покаянию* (ст. 13). Эти слова Спаситель сказал в посмеяние фарисеев, подобно тому, как сказано: *се Адамъ бысть яко единъ отъ насъ* (Быт. 3, 22). А что на земле не было ни одного праведного, о том свидетельствует апостол Павел, говоря: *всѣ согрѣшили и лишены славы Божіей* (Рим. 3, 23). С другой стороны, слова Христовы служили утешением для призванных, – Он как бы так говорил: Я не только не гнушаюсь грешниками, но для них одних и пришел. А чтобы не сделать их беспечными, Он, сказав: *ибо Я пришел призвать не праведников, но грешников*, не остановился на этих словах, но присовокупил: *къ покаянію*, т. е. Я пришел не для того,

чтобы грешники остались грешниками, но чтобы они переменились и стали лучшими².

Ответ Иисуса ученикам Иоанновым о посте (9, 14-17)

•9,14• Обращение Христа с грешниками и то, что Он ест с ними, а особенно то, что Его ученики едят и не постятся, соблазняет учеников Иоанновых и они хвастливо сравнивают свой пост и пост фарисеев с отсутствием поста у Его учеников, говоря: *почему мы и фарисеи постимся много, а Твои ученики не постятся* (ст. 14). Иоанн Предтеча сам был великим постником (ср. Мф. 11, 18); этому он научил и своих учеников. Постились и фарисеи дважды в неделю (Лк. 18, 12). Между тем, ученики Иисусовы не постятся, т. е. меньше постятся. И если постятся, то их пост не есть нечто, чем они хвалятся и что они показывают перед людьми, чтобы люди их видели.

Святой Евангелист благовествует: *И сказал имъ Иисусъ: могутъ ли печалиться сыны чертога брачнаго, пока съ ними женихъ?* (ст. 15). Иисус – жених; Церковь – невеста; ученики близкие друзья Его; Он их радость; Его пребывание в теле – это время радости для них; пост – это выражение скорби и печали, потому нет теперь места для него; *но придутъ дни, когда отнимется у нихъ женихъ, и тогда будутъ поститься* (ст. 15). Жених будет отнят у них, так же как Иоанн отнят у своих учеников. А это будет тогда, когда Господь Иисус пострадает, будет распят и погребен, и воскреснет. Тогда ученики будут поститься, скорбя о Нем. Тогда наложат на себя пост, который вместе с молитвой усиливает христустремленность души до несслыханных размеров. Святой Златоуст говорит: Господь Христос как бы хочет сказать: когда Я буду взят от них телесно, тогда они будут выражать постом свою печаль, а ныне для них время радости и веселья. Потому не должно превращать его во время печали. Пост действительно имеет в себе нечто печальное, но не по своей природе, а потому, что ученики еще слабы. Нет сомнения, что для тех, кто хочет вести святую жизнь, пост составляет приятное и возделенное занятие³.

•9,16-17• Ученики Иоанновы хотят, чтобы ученики Христовы облекли свои новые чувства, насажденные в них Христом, в старые формы. Они хотят, чтобы новая жизнь была втиснута в тесные оболочки старой, обветшавшей жизни. Господь им указывает на неестественность и бессмысленность этого: *Никто къ вѣтхой одеждѣ не приставляетъ заплатъ изъ небѣленной ткани, ибо вновь пришитое отдеретъ отъ стараго и дѣра будетъ еще хуже* (ст. 16). Душу новозаветного человека нельзя починить ветхозаветным постом. Она новая и имеет новозаветное содержание, но

также точно имеет и свои новые образы жизни, новые формы, новые добродетели, среди них и новозаветный пост. В Богочеловеке Христе все новое: и душа, и тело, и совесть, и ум, и разум, и жизнь, и человек, и личность. Новозаветный человек не может быть вменен в ветхозаветные нормы и формы; он не подходит ни под какую ветхозаветную формулу и категорию. Он есть новая душа для нового тела, новая сущность для новой формы. *Не вливаютъ также вина молодого въ мѣхи ветхѣе; а иначе прорываються мѣхи, и вино вытекаетъ, и мѣхи пропадаютъ; но вино молодое вливаютъ въ мѣхи новые, и сберегается то и другое* (ст. 17).

Исцеление кровоточивой женщины и воскрешение Иаировой дочери (9, 18-26)

•9,18• Пока Господь еще *говорилъ* с учениками Иоанна, подошелъ къ Нему нѣкоторый начальникъ и, кланяясь Ему, говорилъ: *дочь моя теперь умираетъ; но приди, возложи на нее руку Твою, и она будетъ жива* (ст. 18). Этого начальника евангелист Марк (5, 22) и Лука (8, 4) называют Иаиром и говорят, что он был начальником синагоги. – Нет сомнения, страдание Иаира неизмеримо: умерла его единственная двенадцатилетняя дочь, и перед ужасом смерти он забывает свое положение и ищет победителя смерти. Он – начальник синагоги – бросается к ногам Иисуса, как будто не знает, что за это будет отлучен от синагоги. А если и знает, то это сознание ничтожно перед страшным сознанием, что его единственная дочь мертва. Это убийственное сознание собрало все его чувства в одно невыносимое чувство – всечувство, в одно невыносимое желание – всежелание: еще раз увидеть живой свою дочку. Несчастный отец пришел к Иисусу, ибо наверное слышал, что у человеколюбивого Иисуса есть слезы для чьей угодно боли, для чьей угодно скорби, уху для любого вопля, сердце для любого страдания. И он просит Иисуса. Вера его велика, но не совершенна, ибо он требует, чтобы Иисус не просто сказал слово, но чтобы Он пришел и возложил руку свою на единственную дочь его, чтобы она ожила.

•9,19• И сострадательный Иисус *ставъ пошелъ за нимъ и ученики Его*. Пошел за начальником синагоги, который пренебрег всей фарисейской осмотрительностью, смирил себя, забыл все знания, пережил банкротство синагоги, беспомощность ветхозаветного закона, ибо они были неспособны спасти его единственную дочь от смерти. Иаир как бы говорит: все синагоги вместе, Учитель и Господь, не в состоянии были исцелить единственную мою дочку; болезнь была сильнее всех ветхозаветных лекарств; я исполь-

зовал все законы, испробовал все средства; я – начальник синагоги – с ужасом почувствовал, что я не начальник смерти, но смерть – начальник мой. Смерть сильнее моей ветхозаветной веры и Закона, сильнее всех людей. И я изнемогал в раскаленной печи ужаса и отчаяния и спрашивал: кто сильнее смерти? кто? кто? Скажите отчаянному отцу, скажите вы, отцы; скажите вы, матери; скажите вы, родители! Наших детей, это драгоценнейшее сердце наше – отнимает смерть. Кто нас спасет от нее? Кто? Ты единственный, Господь и Учитель, только *приди и возложи руку Свою* на умершую единственную дочь мою, и она оживет, ибо побегут из нее все смерти и все смертное.

•9,20• И всеосстрадательный Иисус пошел за Иаиром со Своими учениками. Иаир, вероятно, очень спешит; его обезумевшее сердце каждую секунду растягивает в отчаянную вечность. И пока Иаир, в смертельной муке, не чувствуя на себе тела, спешит, Иисус встал, Иисус остановился, Иисус разговаривает. *И вотъ женщина, двѣнадцать лѣтъ страдавшая кровотечениемъ, подошедши сзади, прикоснулась къ краю одежды Его* (ст. 20). *Ибо она говорила сама въ себѣ: если только прикоснусь къ одеждѣ Его, выздоровѣю* (ст. 21). А Иисус, *обратившись и увидѣвъ ее, сказалъ: дерзай, дочь! въра твоя спасла тебя. Женщина съ того часа стала здорова* (ст. 22).

Перед болезнью кровоточивой женщины все человеческое потерпело поражение. Лекарства ей не только не помогли, но усугубили ее болезнь. Но где не может помочь человек, может Богочеловек; то, что человек не может вылечить своей наукой, Богочеловек лечит – своей одеждой, потому что Его одежда – переносчик Его целебных сил. Прикоснувшись к одежде Иисусовой, женщина почувствовала в теле, что выздоровела от болезни. И тотчас же Иисус ощутил в себе силу, испещенную из Него (Мк. 5, 29-30). Произошло некое таинственное перенесение животворной силы из Богочеловека в больную женщину. Но естественно задать себе вопрос: что же переносит эту силу из Богочеловека в человека? Господь Иисус открывает это Евангелием – вера, безоглядная вера: *Дерзай, дочь! въра твоя спасла тебя* (ст. 22). – Верой больная обрела источник чудотворной силы Христовой; артерией веры она связала свое сердце с богочеловеческим сердцем Спасителя, и почерпнула из него целительную силу. Господь хвалит веру исцеленной, беседует с ней, и показывает, что вера сделала ее дочерью Божией.

А Иаир? Бедный Иаир, неужели Господь забыл про него? Пока Иисус говорил, *приходятъ отъ начальника синагоги и говорятъ: дочь твоя умерла; что еще утруждаешь Учителя?* (Мк. 5, 35). Так нам это событие пространнее описывают Евангелисты Марк и Лука. По их повество-

ванию, Иаир оставил дом и пошел искать Иисуса, когда дочь его была при смерти. «Начальник синагоги, говорит Святой Златоуст, называл дочь свою умершею или судя по продолжительности путешествия, или желая увеличить свое несчастье, ибо те люди, которые просят помощи, имеют обыкновение увеличивать и представлять в большем виде свои беды, чтобы тем удобнее склонить на милость тех, кого они просят⁴.

Все кончено: смерть стала между Иисусом и единственной дочкой Иаира, и исполнила ужасом сердце Иаирово; смерть сильнее всех людей; победа над смертью невозможна, – об этом свидетельствует весь Ветхий Завет; это знает и начальник синагоги Иаир, и поэтому он весь сокрушен, его никто не может утешить. Но вот, Иисус его утешает: *не бойся, Иаир, только въруй* (Мк. 5, 36). – Но, ведь смерть здесь, чем поможет вера? – Веруй, только веруй, как женщина, прикоснувшаяся ко Мне; веруй в Меня, если не можешь веровать в мои одежды. Я задержался на пути, исцелил женщину, чтобы дочь твоя умерла и ты оказался беспомощным перед всепобеждающим злым духом рода человеческого – смертью. Слышал ли ты Мой разговор с женщиной? А он был ради тебя, ради всех. Ты слышал Мои слова: *дщерь, вера твоя спасла тебя, исцелила тебя*. Научись от женщины. Разве рука Моя не может стать лекарством против смерти? веруй в Меня настолько, насколько женщина веровала в мою одежду, и ты увидишь невиданное, услышишь несслыханное. Веровать, только веровать в то, что противоречит всему опыту рода человеческого в истории, веровать в победу над смертью, в воскресение мертвых. Ибо в этом и заключается правая вера, единственная вера. В этом – основная разница между христианской верой и ветхозаветной верой, и всеми внехристианскими верами. Вся новизна Новозаветной веры – это победа над смертью = воскресение мертвых = жизнь вечная.

•9,23-24• *И когда пришелъ Иисусъ въ домъ начальника и увидѣвъ свирѣльщиковъ и народъ въ смятеніи, и сказалъ имъ: выйдите вонъ; ибо не умерла дѣвица, но спитъ. И смѣялись надъ Нимъ.* – Господь Иисус устанавливает новую точку зрения, новый взгляд на смерть: смерть – это сон. Смерть – это сон для Богочеловека и Его друзей (ср. Иоан. 11, 11). Это – новое отношение к смерти, невозможное для Ветхого Завета и ветхозаветных людей; поэтому они и смеялись над Господом Иисусом. До Христа смерть – это самый большой ужас; начиная с Христа, смерть – это сон. С пришествия Господа Христа, благовествует Святой Златоуст, смерть уже не есть более смерть, но стала сном⁵. Для Богочеловека Господа Иисуса воскресить человека – это то же самое, что пробудить его от сна. Тот, кто смеется над этим,

смеется над единственно истинным смыслом жизни, и единственно истинной радостью существования человеческого на земле. Поэтому Господь Иисус и выгнал людей, смеющихся над этим, взял с Собой самых близких Своих учеников и родителей девицы (Мк. 5, 37), вошел туда, где лежала девица, взял ее за руку и девица встала (ст. 25).

Девица встала значит: Господь Христос показал и раз и навсегда доказал, что смерть – сон, от которого может пробудить Он, Богочеловек. И быстро разнесся слух о сем необыкновенном чуде по всей земле той (ст. 26).

Воскресение – это единственное утешение не только для Иаира, но и для всех людей вообще. Ибо чем можно было бы утешить Иаира, и род человеческий, если не воскресением общим, когда Господь Иисус воскресит всех умерших людей?

(Продолжение следует)

¹ Беседа 30, 2; с. 364.

² Беседа 30, 3; с. 365.

³ Там же, с. 366.

⁴ Беседа 31, 1; с. 370.

⁵ Беседа 31, 2; с. 373.

Иконы

для кафедрального собора

Наш призыв жертвовать на иконы для придела свят. Николая в Мюнхенском кафедральном соборе нашел добрый отклик – все иконы уже оплачены.

Мы благодарим всех, кто своей помощью содействовал строительству нашего храма.

Надеемся, что столь же щедрыми будут пожертвования и на роспись придела фресками.

Фонд помощи священникам

На наш последний отчаянный призыв жертвовать в Фонд помощи священникам, откликнулись, благодарение Господу, не только приходы нашей епархии, но и отдельные жертвователи.

Мы благодарим их всех за щедрые пожертвования.

Мы благодарим также всех, кто своими взносами – будь то длительное время или же с недавних пор – способствует тому, чтобы создать прочное основание для нашей церковной жизни.

НОВОЕ ИЗДАНИЕ РУССКИХ ЛЕТОПИСЕЙ

Наш давнишний корреспондент из Рязани Александр Иванович Цепков прислал нам первый том задуманного им большого и очень нужного нынешнему русскому читателю труда – переиздания Полного Собрания Русских Летописей. Новое издание открывает Симеоновская летопись (т. 18 ПСРЛ). Книга издана на прекрасной бумаге, богато иллюстрирована цветными фотографиями листов древних летописей, современными фотографиями сохранившихся храмов тех времен, рисунками, кар-

тами и схемами, помогающими читателю в усвоении исторических реалий, дополнительно снабжена генеалогическими схемами русского летописания и родословными таблицами русских князей. В целом издание производит очень хорошее впечатление.

Что же касается аргументов издателя в защиту принятого им шрифта, в котором отсутствуют буквы «ѣ, ѵ, ѿ, і», то аргументы эти отнюдь не показались нам убедительными. Ссылка на дороговизну изданий, в которых сохраняются «исчезнувшие» буквы представляется явным анохронизмом в том случае, если используется компьютерный набор. А «ста-

рая» орфография – учитывая изобилие репринтных изданий на российском книжном рынке – для современного русского читателя стала, пожалуй, столь же привычной, как и «новая».

Найдет ли издатель возможность набрать следующие тома, не отказываясь от употребления «ѣ, ѵ, ѿ, і», а также «ѣ» в конце слова, или нет (нам все же хочется надеяться, что найдет), предпринятое им издание так важно и нужно, что мы от всего сердца желаем Александру Ивановичу благополучно продолжить и завершить столь самоотверженно и отважно начатый труд.

ПРОТОИЕРЕЙ АЛЕКСАНДР ЖАРКОВ УБИТ В ЦАРСКОМ СЕЛЕ

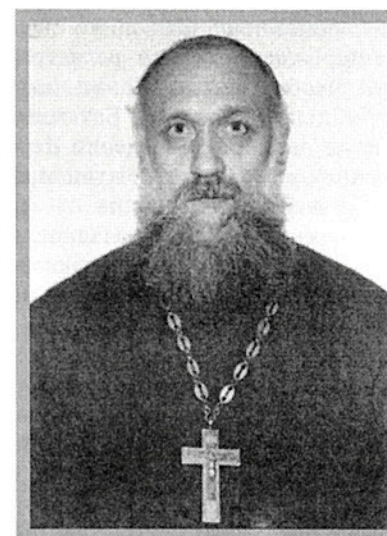
14 сентября в Царском Селе был убит священник РПЦЗ протоиерей Александр Жарков. По просьбе митрополита Виталия, Первоиерарха нашей Церкви, секретарь прихода, окормлявшегося о. Александром, написала его биографию и описала обстоятельства, предшествовавшие убийству. Мы печатаем этот текст в сокращении. – ред.

Протоиерей Александр Жарков родился 12 февраля 1946 г. Закончил Ленинградскую духовную семинарию. Служил на приходах Ленинградской области, а с 1981 г. – в маленьком деревянном храме Св. Александра Невского в Шувалово, тоже на окраине города. В 1990 г. он стал настоятелем этой церкви.

Батюшка о. Александр был очень смиренный. Он не искал славы от людей. Он не любил и не умел много и красиво говорить, говорил кратко, был прост и доступен в общении.

Все, кто в той или иной мере были им руководимы, свидетельствуют о несомненной духовной пользе от его советов, о силе его молитвы. Он одевался очень скромно. Служил просто, без помпезности. Было немало людей, которые более глубоко обратились к Православию под влиянием краткой беседы с батюшкой после службы или отпевания. Почти все люди, которым посчастливилось ближе узнать батюшку – будь то верующие, маловерующие или совсем неверующие и нецерковные люди, «книжные» или же «простые» и малообразованные – все прониклись к нему симпатией, уважением и доверием, хотя он никогда не старался никому понравиться. Просто в нем был свет, и люди это чувствовали сердцем.

6 февраля 1993 г. о. Александр освятил городскую больницу № 3 в честь св. препмуч. вел. кн. Елизаветы¹, и в комнатке-часовне начались регулярные службы, после которых причащали лежащих больных. Чуть раньше начались регулярные отпевания в больничном морге. Часовня дохода практически не приносила, а содержалась с катехизаторской



целью, а на выручку от отпеваний о. Александр ремонтировал церковь. Сам он жил очень бедно: вместе с женой, тещей и дочерью в крошечной двухкомнатной квартирке на последнем этаже пятиэтажного дома в Гатчине. До прихода приходилось добираться почти два часа. Утром ему надо было выходить в 6 часов, чтобы успеть на электричку, зимой мерзнуть в нетопленном вагоне, потом ехать в переполненном метро и автобусе.

После завершения дорогостоящих ремонтных работ в церкви (золочение иконостаса) батюшка решил строить новую церковь около освященной им больницы. 9 марта 1994 освятили крест на месте будущего храма. Епархия денег не давала, строили в долг.

О. Александр считал, что когда патриархия окончательно «онечестивится», можно будет отделиться от нее с новым храмом. В том, что это произойдет, он не сомневался, видя, как далеко зашло участие МП в экуменическом движении. Он не слишком вникал в догматические тонкости, а как-то интуитивно, в простоте считал, что объединение с неправославными отвлотительно, что это – предательство Православия.

Некоторое время о. Александр оставался настоятелем двух церквей, старой и строящейся. Потом по его просьбе в храм Св. Александра Невского был назначен новый настоятель,

а батюшка продолжал достраивать церковь Св. препмуч. Елизаветы. Регулярные службы там начались с Рождества 1996.

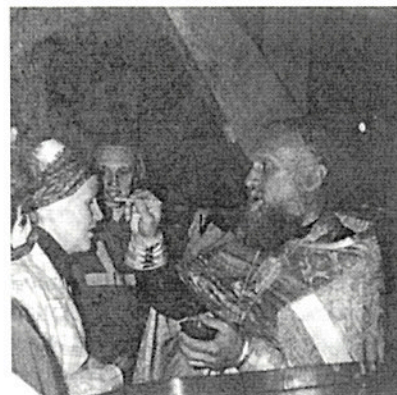
В епархию поступил донос на о. Александра, полный злобной клеветы. Митрополит поверил доносу и назначил в храм нового настоятеля. О. Александра переводили в город, находящийся в 4 часах езды от Гатчины. Батюшка сразу же ушел за штат. Теперь, когда само существование прихода было поставлено под угрозу, пришлось решение о выходе из МП. Сослужить с патриархийным священником он категорически отказался. Начались угрозы.

О. Александр был принят в нашу Церковь 24 июня 1997 г. Основная часть прихода перешла за ним. Количество сплетен о батюшке резко увеличилось.

Новый настоятель объявлял с амвона, что о. Александр строил церковь на деньги «зарубежников», которые велели ему перейти к ним. Про о. Александра пошли слухи: «продался за границу», «связался с американской церковью». Прочие грязные и гнусные сплетни мы опускаем, читатель в состоянии сам представить себе на что способна людская злоба, вдохновляемая «отцом лжи».

6 сентября в морг по доносу приехали работники отдела по борьбе с экономическими преступлениями. Они действовали очень жестко: одного священника поставили руками к стене и обыскали на глазах у пришедших на отпевание родственников, о. Александра, другого священника РПЦЗ и свечницу после долгого допроса увезли в отделение милиции. Там следователь пригрозил посадить их в камеру. «Вот и хорошо, мы там будем служить», – ответил батюшка. «Кому служить?» – изумился следователь. – «Господу Богу». – «Как?» – «По уставу». Уже в середине допроса милиционеры смягчились. Один из них сказал батюшке: «Вы нам не нужны, просто вы мешаете кому-то там».

Милиция опечатала комнату священника в морге, а часовню



Прот. Александр Жарков миропамазует

опечатадо начальство больницы по особому письму митрополита. Незадолго до этого сторонники патриархии собирали у лежачих больных подписи. У людей, далеких от Церкви, спрашивали: «Хотите, чтобы православную часовню заняла зарубежная церковь?» Большинство, реагируя на слово «зарубежная», отвечало отрицательно.

Дело с регистрацией прихода, тянувшееся с момента перехода его в РПЦЗ, приближалось к концу. 15 августа строители опечатали храм за неуплату долгов. Они готовы были ждать постепенной выплаты от о. Александра, так как однозначно считали, что только он должен служить в

храме, который был делом его жизни. Новый настоятель с некоторыми верными ему прихожанами пытался взломать храм, но строители не позволили.

Все ждали только регистрации, чтобы приход снова зажил нормальной жизнью. Батюшка строил планы о возведении церковного дома, об открытии при храме воскресной школы...

12 сентября он отпраздновал свой День Ангела – св. Александра Невского, а через день его не стало.

В воскресенье 14 сентября он вышел из дома около 6 утра. Сказал матушке, что вернется днем. Когда он не пришел вечером, она забеспокоилась. Дозвонившись в справочное моргов, узнала, что труп с похожими приметамы поступил в морг Царского Села – дорожно-транспортное происшествие. Утром она поехала туда и опознала тело о. Александра. Патологоанатом обнаружил пулевые ранения и версия о ДТП была отвергнута. Вероятно, батюшку подкарауливали по пути на электричку. Экспертиза показала, что убийство было совершено «по всем правилам»: выстрел в грудь и другой («для верности») в голову. Затем тело несколько раз переехали автомобилем, что

создало видимость несчастного случая, из-за этого следствие началось на два дня позже.

О. Александр отошел в лучший мир, где, как надеются все его духовные чада, он получит от Господа праведное воздаяние за все труды и страдания, которые понес в земной жизни, за терпение клеветы, за смирение, незлобие и бескорыстное служение Церкви, за тот свет, который он дарил людям и за его мученическую кончину.

Вечная память рабу Божию протоиерею Александру!

Секретарь осиротевшего прихода св. препмуч. Елисаветы завершает свое письмо такими словами:

«Батюшка ушел, а мы остались. Кто будет следующей жертвой? И доколе мы еще будем спать?»

Господи, вразуми и помилуй всех нас!»

Нельзя не присоединиться к этому молению. ■

* В связи с чем, он, кстати, просил архиепископа Марка написать службу преподобномученице кн. Елисавете. Эта служба была впервые использована в день памяти св. новомученицы во время пребывания владыки в Святой Земле в июле нынешнего года – см. «Вестник» № 4/97. – Ред.

ЧУДО В САН ПАУЛО

2/15 августа с. г. священник Константин Бусыгин, исполняющий обязанности настоятеля Свято-Николаевского Кафедрального Собора в бразильском городе Сан Пауло сообщил Митрополиту Виталию, Первоиерарху Русской Зарубежной Церкви о том, что в соборе начала мироточить бумажная копия Мироточивой Иверской иконы Божией Матери. Чудо произошло при следующих обстоятельствах.

Во время посещения Бразилии Чудотворной Мироточивой иконой брат Иосиф, хранитель иконы, согласился принять от Свято-Николаевского прихода новый кивот для святыни, а старый оставить в Сан Пауло. Брат Иосиф согласился также написать для собора копию иконы. Чтобы кивот не оставался тем

временем пустым, была сделана бумажная копия, наклеена на картон и покрыта прозрачной клеющей пленкой. Перед самым отъездом брата Иосифа в Канаду копию приложили к Чудотворной иконе. Целую неделю простоял кивот на аналое в трапезной, так же, как стояла и сама Мироточивая икона.

1/14 августа о. Константин служил Божественную литургию, после которой освятил воду. После обеда уборщица, благочестивая бразильянка, позвала его и показала, что по иконе течет миро. О. Константин не мог поверить своим глазам: от головы Спасителя до руки Богоматери видна была струйка мира. Присмотревшись внимательнее, первые свидетели чуда заметили, что все изображение Богоматери покрыто миром, так что местами образовались капли.



Брат Иосиф среди участников VIII Всезарубежного съезда в Сан Пауло

Сразу же отслужили молебен с акафистом, на котором присутствовали матушка о. Константина Татяна, староста собора К. А. Кардерелли, В. П. Бибииков и уборщица. Затем о. Константин позвонил протоиерею Георгию Петренко, настоятелю Св.-Троицкого храма на Вила Альпина. О. Георгий приехал немед-

ленно. Внимательно осмотрев икону, он подтвердил то, что казалось невозможным потрясенным очевидцам чуда. О. Георгий отслужил второй молебен с акафистом. На следующий день уже в храме, при немалом количестве прихожан, которые были оповещены еще ночью, священники снова служили молебен с акафистом. Такие богослужения продолжались в продолжение всего Успенского поста.

УБИЙСТВО В АФИНАХ БРАТА ИОСИФА, ХРАНИТЕЛЯ МИРОТОЧИВОЙ ИВЕРСКОЙ ИКОНЫ БОГОРОДИЦЫ

Архиерейский Синод РПЦЗ с печалью подтверждает, что брат Иосиф (Хозэ) Мюнхес-Кортес, хранитель мироточивой иконы Пресв. Богородицы, был зверски убит в Афинах 30 октября. Во время его пребывания в Греции и до дня его смерти брат Иосифа сопровождал священник Русской Православной Церкви Заграницей, о. Александр Ивашевич. Последний рассказывает, что когда они были в Афинах, к ним подошел молодой румын, который обратился к брату Иосифу за помощью, чтобы получить разрешение на поездку в Канаду. Брат Иосиф и о. Александр проводили этого человека до его гостиницы, в районе Афин, имеющем дурную репутацию, чтобы ему помочь в этом деле. Очевидно, после отъезда о. Александра, брат Иосиф еще раз проводил этого человека до гостиницы, где и совершилось убийство.

Согласно сообщениям, исходящим от управления афинской полиции, был арестован один румын, хорошо известный полиции. Он признался в том, что участвовал в убийстве брата Иосифа.

К сожалению, некоторые сообщения нецерковной прессы представили происшедшее в искаженном виде. Мы просим всех верующих не обращать внимания на фантастические выдумки некоторых журналистов. Тысячи людей в Русской Православной Церкви имели возможность познакомиться с братом Иосифом во время его путешествий по всему миру с мироточивой иконой, и те, которые его знали, пони-

мают, что эти газетные сплетни и намеки – несомненно лживые и распространяются с намерением дискредитировать брата Иосифа и его труды.

Архиерейский Синод получил удостоверение в том, что святая мироточивая икона хранится в безопасном месте, в соответствии личным распоряжениям брата Иосифа.

По последним имеющимся

данным тело брата Иосифа прибудет в Монреаль в понедельник 10 ноября. Согласно личным распоряжениям брата Иосифа, его отпевание и погребение будут совершены в Свято-Троицком монастыре в Джорданвилле.

Мы просим всех верующих молиться об упокоении души новопреставленного раба Божьего Иосифа и за всю нашу Церковь в эти непокойные времена. ■



Брат Иосиф в Обители Преп. Иова Почаевского (Мюнхен). Он стоит около плащаницы свят. Моисея Новгородского

ЕП. КИРИЛЛ В ГАМБУРГЕ НА ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК



Крестный ход в день гамбургского престольного праздника: слева от епископа Кирилла — свящ. Иосиф держит Евангелие, и диакон Александр (из Берлина); справа — диакон Николай Вольпер.

8/21 июля гамбургский приход Блаж. Прокопия, Христа ради юродивого Устюжского и Любежского чудотворца отметил свой престольный праздник.

По просьбе архиепископа Марка, который из-за неотложных дел в Святой Земле не смог лично возглавить праздничных богослужений, в Гамбург прибыл Преосвященнейший Кирилл, епископ Сеатлийский.

В субботу 6/19 июля епископ Кирилл возглавил воскресное всенощное бдение в Гамбурге. Ему сослужили священник Иосиф Вовнюк, диакон Николай Вольпер и приехавший из Берлина диакон Александр Зайцев.

7/20 июля, в воскресенье, в сопровождении диаконов Александра и Николая владыка Кирилл отправился в Любек, где долгие годы не было архиерейского богослужения. За Божественной литургией ему сослужил местный настоятель прот. Амвросий Бакхауз и сопровождавшие владыку диаконы.

После литургии был устроен прием.

Затем владыка возвратился в Гамбург, где совершил, вместе с местным священником Иосифом Вовнюком и вышепоименованными диаконами праздничное всенощное бдение. В самый день праздника, в понедельник, приехал также прот. Амвросий Бакхауз.

После Божественной литургии и молебна с крестным ходом сестричеством прихода была устроена праздничная трапеза, за которой владыка Кирилл рассказывал прихожанам о положении дел нашей Духовной Миссии в Святой Земле, откуда он как раз и прилетел к гамбургскому храмовому празднику.

Спаси Господи, владыке Кириллу за его труды в нашей епархии!

Для гамбургского прихода в эти праздничные дни была сугубая радость, так как новорукоположенный архиепископом Марком диакон — о. Николай Воль-

пер, который перед праздником служил положенные 40 дней в монастыре преп. Иова в Мюнхене, впервые сослужил в Гамбурге на престольный праздник.■

22 июля/4 августа, в день памяти св. равноап. Марии Магдалины архиепископ Марк совершил праздничное богослужение в храме, освященном в честь этой святой в Дармштадте. В своей проповеди владыка особенно подчеркнул значение этого дня в жизни нашей Церкви, которая в настоящее время преодолевает трудности, возникшие в связи с проблемами Хевронского монастыря.■

Вечером 8/21 августа в монастыре Преп. Иова Почаевского в Мюнхене архиепископ Марк совершил после Повечерия постриг в мантию рясофорного монаха Филиппа (Лаби). Новопостриженный монах был наречен Филаретом в честь св. Филарета Милостивого.

О. Филарет поступил в монастырь в 1990 г. и несет свое послушание в редакции монастырского издательства. В его обязанности входит, в первую очередь, подготовка к печати всех русскоязычных изданий. Помимо этого, о. Филарет занят также на кухне и в швейной мастерской. Однако, самая важная его обязанность состоит в клиросном послушании, он как уставщик и регент отвечает за весь ход богослужения на клиросе, и, разумеется, за то, как, что и кто поет и читает.■



Братия Обители Преп. Иова Почаевского в Мюнхене вокруг ее настоятеля архиеп. Марка. Справа от владыки — архим. Лука из Свято-Троицкого м-ря в Джорданвилле.

В СВЯТОЙ ЗЕМЛЕ У ПРЕП. ХАРИТОНА

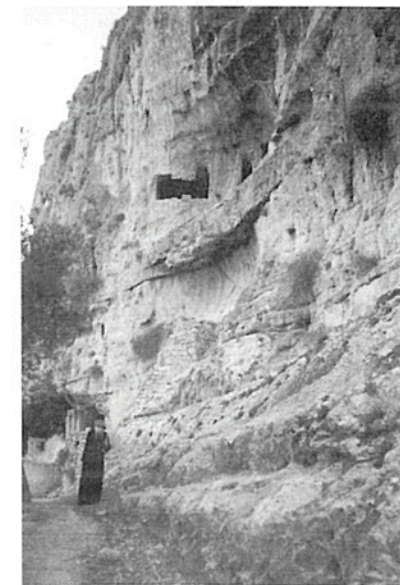
11/24 августа архиепископ Марк снова вылетел в Иерусалим, чтобы заняться там проблемами нашего монастыря в Хевроне. Он прибыл туда как раз в тот мо-



М-рь Преп. Харитона — древнейшая лавра в Св. Земле. По разрушенным стенам видно, какие здания стояли здесь еще несколько лет назад. В скором времени начнется их восстановление.

мент, когда новый начальник нашей Духовной Миссии, архимандрит Алексей, прибывший из Австралии через Афины, приступил к своим обязанностям.

Утром в понедельник 12/25 августа архиепископ Марк посетил заместителя Иерусалимского патриарха, митрополита Василия. Владыка беседовал с митр. Василием о нынешнем состоянии проблем вокруг Хевронского монастыря, а также об общих вопросах нашего пребывания в Святой Земле. Митрополит Василий заверил его в сочувственном отношении Иерусалимского патриархата к нашим проблемам, и подчеркнул, что церковные вопросы ни в коем случае не должны решаться путем вмешательства государственных инстанций. Подобные случаи могут разрушить много



больше, чем можно создать многолетней трудоемкой работой.

Как обычно, архиепископ Марк испросил благословения для совершения богослужений во время своего пребывания в Святой Земле. В течение следующего дня он посетил, вместе с архимандритом Алексием, высокопоставленных представителей Церкви и государств, таких как руководители дипломатического представительства США и различных европейских государств в Иерусалиме и Тель-Авиве. Он представил нового начальника Духовной Миссии и обсудил положение дел с монастырем у Мамврийского Дуба.

Ночью с воскресенья на понедельник перед праздником Успения архиепископ Марк принял участие в Крестном ходе с Плащаницей Богоматери из Иерусалима в Гефсиманию, где он также встретился с митрополитом



М-рь Преп. Харитона, Израиль. В этом пустынном ущелье находится место древнейшего монашеского поселения, принадлежащее нашей Духовной миссии.

литургии, которую архиепископ Марк совершил в Гефсимании в сослужении архимандрита Алексия и иеромонахов Иоанна и Петра, и трапезы с чином Панагии владыка вместе со всеми сестрами и паломниками отправился к находящемуся на территории монастыря камню, на котором, по преданию, Богоматерь оставила свой пояс. По окончании праздника владыка имел обстоятельную беседу с епископом Павлом



Архим. Алексей, нынешний начальник Духовной миссии. Слева: матушка Моисея, новоназначенная игуменья Елеонского м-ря.

Тимофеем. На следующий вечер архиепископ Марк вместе с духовенством и сестрами обоих монастырей, Елеонского и Гефсиманского, служил Акафист Успению Богородицы в Храме на гробнице Богоматери в Гефсимании. Утром предпразднества Успения архиепископ Марк, в связи с различными встречами с представителями государства смог только частично участвовать в чине погребения Богоматери в храме в Гефсимании. Зато сам праздничный день был совершенно свободен от внешних обязанностей и мог быть полностью посвящен молитве. После

из Ниццы, который с группой паломников из Франции приехал в Иерусалим и здесь нашел приют в нашей школе в Вифании.

В субботу 17/30 и воскресенье 18/31 августа архиепископ Марк совершил в Спасо-Вознесенском монастыре на Елеонской горе богослужения по случаю 400-летия передачи Чудотворной иконы Почаевской Божией Матери монастырю преп. Иова Почаевского.

Снова и снова должен был владыка вместе с архимандритом Алексием выяснять вопросы монастырского распорядка а также состояния имущества и различ-

ные управленческие проблемы или наметать пути их решения, так что часто не было возможности принять участие во всех богослужениях.

Помимо визитов и бесед с церковными и светскими высокопоставленными лицами в Иерусалиме и Тель Авиве архиепископ Марк посетил также Иерихон, лавру преп. Герасима на Иордане и лавру преп. Харитона. 5 сентября он вернулся об-

ратно в Мюнхен, где совершил богослужения 6 и 7 сентября.■

1/14 сентября владыка выехал в **Берлин**, чтобы, помимо совершения богослужений, провести также подробные беседы с духовенством и представителями прихода. Он также рассказал прихожанам о своих впечатлениях от поездки в Святую Землю.■

ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК В ВИСБАДЕНЕ: ЕПИСКОП АМВРОСИЙ СОСЛУЖИТ АРХИЕП. МАРКУ



Вход на литургии, в нижнем храме

В день памяти св. прав. Елисаветы, жены св. пророка Захарии, архиепископ Марк возглавил праздничные богослужения в Свято-Елисаветинском храме в Висбадене. В канун праздника, 4/17 августа владыка, вместе с протоиереем Николаем Артемо-

вым выехал в Висбаден, чтобы во второй половине дня провести там заседание Епархиального совета. В Висбаден приехал также епископ Амвросий Вевейский. Вечером священник Славомир Иванюк служил начало всенощной в нижнем храме, по-



Праздничная трапеза во дворе



Много гостей из священнослужителей приехали, чтобы сослужить архиеп. Марку и еп. Амвросию. Справа налево: прот. Николай Артемов (Мюнхен), свящ. Славомир Иванюк (Висбаден), прот. Михаил Арцимович (Медон/Франция). Слева от архиеп. Марка — диакон Андрей Мейассу (Медон/Франция). Други священнослужители остались за кадром.



скольку в верхнем все еще идут реставрационные работы. Литию с освящением хлебов возглавил епископ Амвросий в сослужении протоиереев Димитрия Игнатьева, Николая Артемова, Михаила Арцимовича и иереев Славомира Иванюка и Иоанна Гринчука, а также диакона Андрея Мейассу из Парижа и висбаденского диакона Виктора Зозули. На чтение Евангелия на середину храма вышли оба епископа.

Утром следующего дня оба архиерея вместе с вышепоименованным духовенством и приехавшими тем временем протоиереем Сергеем Пухом их Люксембурга, игуменом Агапитом из



Свящ. Славомир награждается камилавкой

Мюнхена и священником Петром Штурмом из Швейцарии совершили Божественную литургию. После литургии все присутствующие приняли участие в крестном ходе с чтением Евангелия на четырех сторонах храма.

По завершении богослужения все были приглашены на праздничную трапезу перед приходским домом. Сияло солнце, стояла теплая погода, и была прекрасная возможность для дружеского обмена мнениями в радостной, праздничной атмосфере.■

18 сентября протоиерей Божидар Патрнович и староста приходов в Кельне и Бад Эмсе Владимир В. Левин во время праздничной церемонии в замке Мартинсбург в г. Ланштайн приняли от фонда Ромберга пожертвование в размере 10 000 н. м., предназначенное для реставрации храма в Бад Эмсе.■

Праздничную Всенощную в канун Рождества Пресвятой Богородицы архиепископ Марк служил в мюнхенском кафедральном соборе.

В самый день праздника, в воскресенье 8/21 сентября архие-

пископ Марк вместе с иеродиаконом Евфимием и несколькими прислужниками из Мюнхена выехал в **Нюрнберг**, чтобы отпраздновать там вместе со священником Евгением Скопинцевым и его приходом престольный праздник. К сожалению, наш приход в Нюрнберге не имеет собственного помещения для церкви и уже много лет вынужден пользоваться гостеприимством различных организаций. Последние два года приход проводит богослужения два раза в месяц в Kolpinghaus в центре города. Здесь же, благодаря великодушию хозяев, представлялась возможность устроить праздничную трапезу для духовенства и верующих. Архиепископ Марк имел возможность лично побеседовать со многими прихожанами.

В этот день в кафедральном соборе служил румынский епископ Софроний, гостивший в эти дни в Мюнхенском монастыре.■

Съезд 1997 (25 по 27 декабря н. ст.)

При кафедральном соборе Свв. Новомучеников и Исповедников Российских и Свят. Николая в Мюнхене

состоится **Съезд Православной Общественности**

ТЕМЫ

— 1 —

«Жизнь со Христом или жизнь во Христе?»

докладчик: Высокопреосвященный Марк, Архиепископ Берлинский и Германский

— 2 —

«Позиция предстоятеля Русской Православной Церкви в 20-е и 30-е годы»

докладчик: Прот. Валентин Асмус (Москва)

— 3 —

«Положение Русской Прав. Церкви в 20-е и 30-е годы. Введение — обзор»

докладчик: Прот. Николай Артемов (Мюнхен)

Работа над текстами:

- Декларации лояльности 1926 г. и 1927 г.,
- Соловецкое послание

Дискуссии. Сравнительное рассмотрение тогдашней и сегодняшней ситуации в мировом Православии ...

Приглашаются другие докладчики на смежные темы.

Съезд начинается 25 в 18 часов и кончается 27 в 17 часов затем воскресные богослужения в Кафедральном Соборе Свв. Новомучеников и Исповедников Российских и Святителя Николая. Все доклады и прения будут проходить на двух языках.

Желающих принять участие в съезде просим записываться до 15 дек. (н. ст.) по адресу: Lincolnstr. 58, 81549 München ☎ (089) 690 07 16; (089) 690 42 95 или Fax (089) 699 18 12

БАДЕН-БАДЕН БРАТСКОЕ ОБЩЕНИЕ ПРИХОДОВ



22 июня православная община Преображенского храма в Баден-Бадене принимала гостей из прихода штуртгартской церкви Свят. Николая. Возглавлял группу штуртгартских верующих о. Илья, сослуживший настоятелю баден-баденского храма протоиерею Миодрагу при совершении Божественной литургии. Молитвенное единение двух общин, состоящих, в основном, из новообращенной горячо верующей молодежи, создало атмосферу особой духовной приподнятости, сохранявшейся затем в течение всего дня.

После литургии все собрались в церковной трапезной. День встречи совпал с заговением на Петров пост, так что угощение было на редкость обильным и разнообразным. Надо отдать должное самоотверженности членов баден-баденской общины, очень много потрудившихся для хорошего приема гостей. Во время трапезы завязывались знакомства, велись беседы, способствовавшие духовному сближению верующих. Из трапезной члены обеих приходов снова поднялись в храм, где с большим интересом выслушали рассказ об истории и современной жизни Преображенской церкви.

Общение продолжалось и во время экскурсии по городу, проведенной двумя молодыми прихожанами из Баден-Бадена. Гости увидели великолепный парк, знаменитое казино, всемирно известные купальни. Духовной до-

минантой прогулки стало посещение румынской православной церкви, предстоятель которой

очень радушно принял братьев по вере. По его благословению русские православные исполнили в храме несколько церковных песнопений.

Эта встреча несомненно содействовала сближению и духовному обогащению членов двух приходов Германской епархии Русской Православной Церкви за границей. В дальнейшем намечается установление подобных контактов не только на территории Германии, но и за ее пределами. Остается только пожелать успешного развития этому благотворному начинанию, осуществленному по инициативе настоятеля баден-баденского храма. ■

ПРИХОД – ЕДИНАЯ СЕМЬЯ



26 июля община баден-баденской церкви Преображения Господня собралась в доме одной из прихожанок храма. Прихожане и раньше постоянно общались между собой, как в храмовой трапезной после литургии, так и бывая в гостях у своих друзей и братьев по вере. Но подобная общая встреча за стенами храма была проведена впервые. В каком-то смысле это было «испытание на прочность», и надо сказать, что община выдержала его с честью. Собралось около 30 человек, стол ломился от приготовленных заботливой хозяйкой и привезенных гостями яств.

Но верующие собрались отнюдь не только для вкушения пищи материальной. Гостям была предложена беседа о молитве «Отче наш», которую провел один из членов прихода. Это было продолжением начатой уже более года назад по инициативе настоятеля программы христианского просвещения.

Духовное общение продолжалось и после беседы, на уютной лужайке перед домом и во время прогулки в очаровательный зоопарк, расположенный на берегу Рейна. Вся встреча была пронизана атмосферой человеческого тепла и христианского единения. Не случайно, прощаясь с собравшимися, настоятель храма протоиерей Миодраг сказал, что в этот день исполнилось его заветное желание видеть свой приход одной большой семьей, объединенной любовью Божией. ■



Прот. Амвросий Бакхаус

Пересадка органов

Дорогие братья и сестры!

Сперва несколько предварительных замечаний*. Мы сегодня говорим о реальности наших дней, которая заставляет нас делать собственный, личный, свободный выбор.

Во многих вещах нашей жизни есть традиция выработки решений, но в вопросе пересадки органов каждый из нас призван выбирать сам. Чтобы что-то решить, надо обладать знанием, а именно эта область – пересадка органов ради продления жизни, искусственное оплодотворение, генная инженерия так насыщена чувствами и эмоциями, что очень трудно добаться до реальной действительности.

Орган, который наиболее часто передают другим, это кровь. Первый врач, выполнивший это, имел пациентом мальчика, истекавшего кровью, у которого в связи с травмой было сильное кровотечение. Кровь нам необходима и как жидкость: когда у нас в теле остается менее 1,5 литров крови, приходится ожидать холостой работы сердца, и, если желудочки сердца пустеют, оно после нескольких ударов останавливается, хотя кровь в теле еще есть. Врач перелил кровь от донора, то есть от другого человека, и ребенок выздоровел и еще долго жил, потому что причиной тяжелого состояния была травма, которую удалось залечить. Так произошло «чудо». Вскоре после этого другой врач тоже попытался выполнить переливание крови, но пациент умер.

Сегодня мы все это можем объяснить, но если представить себе, что первое переливание окончилось бы неудачей, то и исследования, и практика задержались бы в своем развитии на несколько поколений. Я убежден, что во всем этом есть рука Бога, которая всегда с нами, которую мы ощущаем. Мы должны отдавать себе отчет в том, что именно Он ведет руку врача.

Наши современные знания описывают кровь по ее химическому, физиохимическому составу, отмечая не только его зависимость от видов жизни, но и внутривидовые различия. У людей состав крови бывает разный, причем некоторые составы друг с другом несовместимы. Успех

переливания крови зависит от того, насколько хорошо подходят друг к другу отдельные факторы группы, подгруппы крови. Сумма знаний о переносимости и непереносимости структур крови, групп крови у человека превратилась в отдельную науку.

Результаты исследований, многократно подтвержденные практикой, доказывают, что невозможно без отрицательных последствий для реципиента переливать кровь животного человеку.

Обсуждалась только нравственная сторона дела, в меньшей степени медицинская. Этот исторический экскурс, о реальности которого мы судить не можем, показывает нам в наших рассуждениях, что уже тогда техническая сторона всегда была связана с вопросом о допустимости такого шага.

В наше время переливание крови вновь подвергается критическому обсуждению из-за новой для нас болезни СПИДа.

Донорство крови имеет свою особенность, потому что за него очень часто платят деньги.

Сегодня мы берем кровь, тщательно исследуем ее, храним в течение долгого времени, пока не будут закончены все анализы, чтобы с помощью самых современных технических средств не допустить передачи заболеваний при переливании.

Теперь о пересадке органов – не почек, ведь у нас их по две, и одну можно изъять у живого человека, не переливании крови, потому что ее можно сдать в большом количестве, а о других органах, когда смерть донора является предпосылкой для пересадки, что, как правило, относится и к почкам.

И в связи с этим я хочу сказать о смерти как о медицинском диагнозе.

Это должно быть совершенно ясно, когда кто-то задумается о том, что при изъятии органов донор вовсе не был мертв. Я вскоре к этому вернусь. Итак, остановлюсь пока на естественной смерти и на том, как она констатируется. Этого часто просто не избежать.

Практически повсеместно есть указание доставлять погибшего на судебно-медицинскую экспертизу, если есть подозрение, что могли иметь место уголовные действия. В Гамбурге это касается также и всех людей, умерших от неиз-

* Доклад о. Амвросия Бакхауса, доктора медицины, на Православном съезде в Мюнхене 27.12.1996. Текст печатается по звукозаписи со значительными сокращениями.

вестной причины, которые не получали медицинской помощи; когда приходится слышать: «Мой муж умер без врача», то это явно указывает на то, что никто не знает точно, предшествовали ли смерти какие-либо заболевания и какие именно. Если у умершего был врач, то мы доверяем ему, и законодатель тоже верит, что он может определить и надежно подтвердить естественную смерть пациента, что его смерть была логически ясным следствием истории его жизни и болезни. Формуляр свидетельства о смерти дополнительно позволяет врачу проявить добросовестность и с надежностью определить причину(-ы) смерти.

Если врач не может составить мнения о пациенте или если результаты осмотра не позволяют однозначно определить причину смерти, необходимо доставить тело на судебно-медицинскую экспертизу, чтобы она констатировала смерть и выявила ее причину. Но и это является исключением; обычно мы можем исходить из того, что констатация смерти (я скажу потом в положительном смысле, а сначала отрицательное определение) есть поверхностное действие без привлечения технических средств, то есть без ЭКГ, рентгена, анализа крови; не делают вообще ничего. Тот, кто в качестве врача или прозектора (во многих странах для этого врача не требуется) констатирует смерть, исходит вовсе не из медицинского заключения. Кто присутствовал при смерти людей, знает, что часто можно совершенно точно видеть момент наступления смерти, то есть действительный момент смерти, когда душа отлетает от тела, когда Господь призывает человека в вечность. Это такое интенсивное и такое яркое переживание, а вся атмосфера вокруг покойного так ясна и убедительна, что я могу сказать в положительном смысле: выдаваемые свидетельства о смерти, которые с материалистической, медицинской стороны все же поверхностны, допустимы именно с точки зрения реальной действительности. И поэтому разумно введен порядок, хотя бы у нас в Гамбурге, что человек, имевший лечащего врача, живший в своем мире, в котором он шел навстречу смерти, не подлежит обязательной судебно-медицинской экспертизе.

И вот еще на что нам нужно обратить особое внимание, когда мы говорим о сердце: жизнь есть цельность, единство. Жизнь всегда больше, чем функции разных органов. И поэтому весьма разумно, что именно при этом мы вспоминаем нашу молитву Духу Святому, Подателю жизни. Тот, кто занимался этой проблемой, думал о том, что такое жизнь, как она возникает, тот начинал постигать (руководствуясь именно наукой), что жизнь есть дар и изволение Бога, что она не происходит только от простых, естественных элементов или условий.

Мы все время переоцениваем возможности людей. Но и Св. Писание знает врача, а в книге Исход, к вящей радости всех врачей, сказано: *Я Господь, целитель твой* (Исх. 15, 26). Но там дальше не сказано: *не можешь иметь иных целителей, кроме Меня*. В силу этого ясно, что Господь призвал нас, врачей, как и всех нас, поработать Ему. Очень хорошо об этом говорится в книге Премудрости Иисуса, сына Сирахова:

Почитай врача честию по надобности во нем, ибо Господь создал его. Отъ Вышняго врачевание, и отъ царя получаетъ онъ даръ. Знание врача вознесетъ главу его, и между вельможами онъ будетъ въ почетъ. Господь создалъ изъ земли врачевства, и благоразумный человекъ не будетъ пренебрегать ими. Не отъ древа ли вода сделалась сладкою, чтобы познана была сила Его? Для того Онъ и далъ людямъ знание, чтобы прославляли Его въ чудныхъ дѣлахъ Его. Онъ врачуетъ человекъ и уничтожаетъ болѣзнь его. Приготавлиющій лѣкарства дѣлаетъ изъ нихъ смѣсь, и занятія его не оканчиваются, и чрезъ него бываетъ благо на лицѣ земли. Сынъ мой! въ болезни твоей не будь небреженъ, но молись Господу, и Онъ исцѣлитъ тебя. Оставь грѣховную жизнь и исправь руки твои, и отъ всякаго грѣха очисти сердце. Вознеси благоухание и изъ семидала памятную жертву и сдѣлай приношение тучное. Дай место врачу, ибо и его создалъ Господь, и да не удаляется онъ отъ тебя, ибо онъ нуженъ. Въ иное время и въ ихъ рукахъ бываетъ успѣхъ. И они молятся Господу, чтобы Онъ помогъ имъ подать больному облегчение и исцѣление къ продолженію жизни. Но кто согрѣшаетъ предъ Сотворившимъ его, да впадетъ въ руки врача! (Сирах. 38, 1-15).

Болезнь и смерть приключаются в греховном мире. Но Иисус Христос сказал нам очень ясно и понятно: болезнь человека нельзя относить к его греху.

Евангелие от Иоанна, гл. 9, рассказ об исцелении слепорожденного:

И, проходя, увидѣлъ человекъ, слѣпнаго отъ рожденія. Ученики Его спросили у Него: Равви! кто согрѣшилъ, онъ или родители его, что родился слѣпымъ? Иисусъ отвѣчалъ: не согрѣшилъ ни онъ, ни родители его, но это для того, чтобы на немъ явились дѣла Божіи (Иоан. 9, 1-3).

Но тем не менее, болезни случаются в мире греха, и мы обязательно должны понять, что для врача, для друга, для подруги, для дальних и ближних человека очень трудно перестать заниматься поисками личной вины больного.

В связи с пересадкой почки я тоже хочу рассказать вам кое-какие истории (я говорю только на основе своего опыта, а не из книг), чтобы показать вам, что наша дискуссия, выражаясь современным языком, «попала под каток действительности».

Почка отказывает по разным причинам, и этого почти не замечают: человека одолевает

усталость, изо рта уже пахнет мочой, но, если некому обратить на это внимание, то и это остается незамеченным, да и кто обратит внимание, если у соседа немного пахнет так изо рта, потому что отказала почка? А потом человек теряет сознание, вдруг падает и лежит. Но у нас хорошая система скорой помощи, машина доставляет его в больницу, и от врача не требуется большого искусства, чтобы «вернуть его к жизни»: он подключает его к аппарату гемодиализа, ему очищают кровь. Это, конечно, из области невозможного, невероятного: представьте себе, как сложно устроена почка; двенадцать процентов нашей крови непрерывно протекает через две маленькие почки, и в них отфильтровывается большое количество жидкости из крови, от пятнадцати до двадцати литров в сутки, и из этого первичного фильтрата обратно в организм поступает то, что ему нужно для жизни; на первый взгляд излишне сложный процесс. Но, если рассмотреть все в подробностях, придется сказать, что это очень разумно. Организм не знает всех ядов, и поэтому он не может «сказать», что будет выделять только яды; процесс принятия решений в наших клетках идет в противоположном направлении. Трудно себе представить, но это доказано: каждая клетка живого существа, каждая клетка человека имеет, говоря компьютерным языком, «память», в которой закодированы все вещества, полезные для клетки и для организма: кислород, глюкоза, витамины, минеральные вещества, гормоны. То же и почка: она распознает и добывает для организма все «хорошие» вещества, а «вредные отходы», яды удерживаются в фильтрате почки и выводятся.

Это как программа проверки правописания в компьютере: эта программа знает не все слова, которые я пишу, но знает почти все «правильные» слова и сравнивает написанные мной слова со своей памятью; если слово там есть, то «все в порядке», а если нет, оно неправильное. Программа может ошибаться, но человек вслед за компьютером может признать «неправильное» правильным.

Подобный процесс идет в почках непрерывно, секунда за секундой, минута за минутой, час за часом, десятилетие за десятилетием, и этот процесс можно заместить. Это значит, что я могу вывести кровь из организма, пропустить ее через систему фильтров, через полупроницаемый фильтр, то есть через фильтрующую стенку, которая пропускает только определенные вещества, и очищенная кровь возвращается обратно. Один из моих однокашников лишился почек и должен был регулярно, три раза в неделю (!) проходить по три-четыре часа гемодиализа; он был из тех, кто любит «пропустить наперсток», и вот он перед процедурой принимал по не-

скольку рюмок и думал себе: «Все знают, что от меня пахнет спиртным», но потом, после процедуры, весь алкоголь отфильтровывался, никакого похмелья, вполне способен водить автомобиль и так далее. То, что я проиллюстрировал здесь примером с алкоголем, происходит со всеми продуктами распада и ядами моего организма.

Итак, человек, о котором я говорил, потерявший сознание, поступает на диализ, приходит в себя, чувствует себя хорошо и бодро, а все говорят: «Очнулся! Что это было?» — «Да вот, почка отказала». «А что будет дальше?» И тут врач говорит: «ах, этого нельзя знать, может, опять заработает, может, это было чистая случайность...» Пока еще никаких мыслей, никаких дискуссий о пересадке почки и тому подобном. Через два дня все повторяется, а после четвертого диализа он уже не обсуждает проблему, соглашаться ли ему на очищение крови. Я лично могу обсуждать этот вопрос, мне ведь диализ не нужен, у меня пока еще почки действуют безотказно, но в тот момент, когда я потеряю сознание из-за отказа почки, а потом, пройдя всю эту машинную терапию, приду в себя, я не буду протестовать, я ведь сам видел, все это не так уж страшно.

Но для меня необыкновенно важно, чтобы мы на самом деле поняли: ведь болезнь нельзя «обдумать», пока человек здоров; он осознает свое положение только тогда, когда заболел, поскользнулся болезнь изменяет наше мышление, и поэтому мы, будучи больными, мыслим совсем по-другому.

Теперь переходим к сердцу.

Собственно, прежде думали, что именно сердце определяет состояние смерти, но вот уже несколько десятилетий, как медицина научилась полностью замещать функции сердца в течение долгого времени, целых недель. И это, конечно, означает, что при необходимости травму сердца можно спокойно залечить.

Однако сердце это вовсе не насос нашего организма. Причем это не богословский, а медицинский факт. Сердце есть центр человека, но центр этот не автономная машина. Автономную машину, насос можно легко заменить, можно с помощью техники сменить, выключить ее, но то, что является самым главным в сердце, это нечто другое. Мы часто просто не сознаем, насколько тесно связано наше сердце со всем организмом. Оно просто часть нашего существа.

Вдыхание ядовитого газа в большой концентрации приводит к параличу «штурмана», управляющего сердцем и дыханием, своеобразного микрокомпьютера в продолговатом мозгу. Он не погибает, а засыпает. И, пока этот пост управления спит, сердце будет стоять и дыхание не

возобновится. Это значит, что наше сердце самыми мельчайшими нервными окончаниями, самыми тонкими химическими реакциями крови (кислород, углекислота, фосфор) связано со всем организмом. Этот маленький штурман в продолговатом мозгу постоянно измеряет концентрацию кислорода в крови, постоянно измеряет концентрацию углекислоты и так далее; он измеряет кровяное давление лучше, чем наши приборы, он измеряет все, он все знает, и на основании этих многочисленных и постоянно обновляемых данных дает команды сердцу, как ему биться, дает команды легким, как им дышать. Все это мы знаем по собственному опыту: вы бежите к автобусу, а как только вы в него садитесь, сердце вдруг начинает колотиться, дыхание становится глубоким почему? Потому что во время бега было израсходовано много кислорода и выделено много углекислоты, но, пока эти данные были замерены и обработаны, прошло несколько секунд, в которые вы успели добежать до автобуса, а теперь поступила команда: регенерация, восстановление равновесия. Сердце и анатомическое сердце так органично включено в наше тело, что то, что рассматривают как насос, сердцем считать нельзя.

Поскольку сердце, отвергающее всякую привязанность, символизирует для нас внутреннее соприкосновение тела и бестелесности, то наше телесное сердце, биение которого мы ощущаем, есть для нас центр, внутренний центр нашего существа, ближайший брат души и одновременно больше, чем мускулистый насос в груди, который приводит в движение нашу кровь.

Поскольку сердце целиком заключено в нашу душу, если мне позволительно так легко и просто говорить о душе, то для меня совершенно понятно, даже естественно, что люди, получившие в результате пересадки органов второе сердце, не изменяются. Новое сердце со всей его историей жизни в теле и душе другого человека целиком попадает в тело и душу человека, который его получает; только когда оно начинает биться в теле реципиента, оно во всех измерениях личности становится сердцем того, кто его получил.

Сердце глубоко укоренено во всех взаимных связях нашего тела, что подтверждается и в медицинском плане; говоря от сердца, думая и чувствуя сердцем, мы ощущаем богатство нашего человеческого бытия, в котором телесное и бестелесное стали едины.

Эта ширь окружена любовью Бога:

Возрадовалось сердце мое въ Господь! (1 Цар. 2, 1)
Даруй же рабу Твоему сердце разумное (3 Цар. 3, 9).

Я даю тебѣ сердце мудрое (3 Цар. 3, 12).

Да будутъ слова устъ моихъ и помышление сердца моего благоугодны предъ Тобою (Пс. 18, 15).

Сердце чисто созижди во мне, Боже (Пс. 50, 12).
И дамъ вамъ сердце новое (Иез. 36, 26).

Блаженны чистые сердцемъ, ибо они Бога узрятъ (Мф. 5, 8).

Ибо отъ избытка сердца говорятъ уста (Мф. 12, 34).

А Марія сохраняла всѣ слова сии, слагая въ сердце своемъ (Лк. 2, 19).

Сердцемъ веруютъ къ праведности (Рим. 10, 10).

Эти немногие стихи из 170 мест Св. Писания, где говорится о сердце, дают нам почувствовать, что сердце намного больше, чем тот орган, который можно заменить при пересадке.

Смерть мозга

Это трудная мысль: отказ сердца не есть последняя причина и не есть надежный признак смерти. Если мое сердце получит смертельное повреждение, врачи смогут поддержать мою жизнь, пока я не получу новое сердце или пока мы, может быть, не сможем делать искусственные сердца. Когда мое сердце стоит, с медицинской точки зрения я еще не мертв. Или скажу более осторожно: тогда есть возможность меня вылечить. Это будет точная формулировка: я не могу сказать, жив я или мертв, но, если мое сердце смертельно повреждено, есть возможность меня вылечить так или иначе.

Мозг как главный пункт управления нашим организмом так сложен, что по сравнению с ним европейская телефонная сеть детская игрушка. Самый большой современный компьютер карлик перед мозгом маленькой мартышки. То есть мозг это главный пост управления, центр переработки информации такой сложности, что мы сейчас его просто не в состоянии понять, а тем более заменить. Ни сейчас, ни в обозримом будущем мы не сможем поддерживать жизнеспособность разрушенного мозга; очень важно также прояснить, что мы не можем, как в случаях с сердцем, на длительное время заменить функции мозга машинами в реанимационном отделении. Самое удивительное вот что: человек попадает в больницу, его сердце еще работает, а разрушенный мозг разбухает, отмирает и как бы сам себе перекрывает доступ крови, но сердце продолжает биться, и, если пациент находится в реанимации, его сердце можно заменить машиной и оно будет и дальше работать, хотя сигналы от мозга в него не поступают. Поэтому смерть мозга пока еще самый надежный признак того, что мы так часто называем просто смертью, то есть невозвратимого, необратимого разрушения необходимой предпосылки для телесной жизни. Это разрушение мозга; подумайте хотя бы о выстреле в затылок.

Медицинское искусство и наука сегодня могут надежно и точно определить необратимое разрушение головного мозга.

Мы сможем лучше понять действительность, даже и в эмоциональном плане, если сформулируем это так: после необратимого разрушения мозга никакая техника и никакая реанимация не в состоянии поддерживать жизнь человека; техника и реанимация могут только на время сохранить тело умершего от разложения путем искусственного поддержания дыхания и деятельности сердца. Они могут успешно снабжать кровью части тела, например, матку с живым плодом, искусственно подавая к нему с кровью необходимые для функции матки вещества, так что плод, в достаточной мере обеспеченный кровью, будет продолжать жить он на самом деле живет и развивается.

Точно также искусственное поддержание кровообращения и питания органов может на время сохранить от разрушения, например, почки, печень, сердце, так что эти органы в теле человека с ненарушенной функцией мозга смогут работать еще годы и десятилетия. Они живут не сами по себе, а вживляются при пересадке в тело и получают от реципиента то, что мы считаем жизнью¹.

Обряды перехода от жизни к смерти (подробно разработанные и описанные французами под названием «rite du passage») это сопровождение умирающего человека, и у всех народов и культур это именно сопровождение его на пути, а вовсе не определение времени, момента смерти. Об этом же говорит и сцена смерти Фауста (Гете, «Фауст», ч. 2), когда даже черт с уверенностью не знает, когда умер Фауст.

Вся обряды и обычаи, связанные со смертью, с дорогой в иной мир, показывают этот процесс протяженным во времени. Православная Церковь молится об умерших в день смерти, на третий, девятый и сороковой день, в годовщину смерти и в день тезоименитого святого. Подобные представления известны и в других церквях и религиях (Египетская и Тибетская Книги мертвых).

Это значит, что мудрость человечества не знает определения момента наступления смерти, что мы, сопровождая умирающего на его пути, соприкасаемся с таким миром, который превосходит наше время с его часами и понятиями.

Мы люди, но иногда создается впечатление, что именно в самом «человеческом» деле, в умирании, мы привлекаем категории и масштабы оценок из мира животных и растений, а потому никак не можем договориться о надежном определении момента смерти.

Награда, которую Сорбонна в начале века назначила за безупречное определение смерти, до сих пор не выплачена.

Когда человек умирает, то превалирует, упрощенно говоря, душа. Бог «зовет» человека в вечный мир, к Себе.

Поэтому более уместно говорить не о моменте смерти, не о смерти мозга, а уже в выборе слов показать, что мы с почтением и участием относимся к смерти человека и готовы принять изволение Бога.

Вопрос: можем ли мы сегодня вернуть человека в то, что мы называем жизнью? На это можно ответить, если мы сумеем определить, что такое жизнь, и если мы сознательно устраним все критерии из мира, в котором живут также растения и животные.

Даже если бы было мыслимо возвращение человека с необратимо поврежденным мозгом к жизни (о чем мне до сих пор ничего не известно), я бы сам себе сказал: эти возможные, искусственно поддерживаемые жизненные функции, эту возможную «жизнь», которую я могу писать только в кавычках, я готов пожертвовать, чтобы мои органы дали моему незнакомому ближнему жизнь (при пересадке сердца) или позволили бы ему жить в полную меру (как при пересадке почки).

Я согласен с тем, что говорит нынешнее правовое положение: человек, ждущий какого-либо органа, ни в коей мере не может претендовать на его получение. Но это правовое положение не определяет моего решения и, по моему мнению, не может влиять на мою решимость следовать за Христом.

Христос призывает меня, позвольте мне высказать это простыми словами, быть готовым дать какой-либо орган моему дальнему ближнему, когда случай связывает мою биографию с биографией ожидающего этого органа человека.

Мое тело (я говорю не с правовой точки зрения, а с убежденностью веры) мне не принадлежит. «Живот» не принадлежит «женщине»²; во время беременности тело женщины принадлежит также и ребенку, который в нем живет. Это наглядно показывает, что наше тело не есть наша собственность. Дать свое тело ближнему своему и в виде простой помощи, и вплоть до мученичества; вот такая дана нам заповедь, и мы по силам исполняем ее и не можем отвергнуть перед Господом. Но мое тело, которое доверено исключительно мне, «принадлежит нам», что проявляется хотя бы в том, что я дышу, ем, пью, а также в животворящей силе сообщества.

Сюда относятся честность, добросовестность, сюда относится умножение наших знаний и возможностей медицины, сюда относится – вспомним древние добродетели – мудрость; эта мудрость и честность и приводят нас к нашему личному решению.

Наука есть искусство и знание, которое состоит из вероятностей. Только Бог знает, ведает и видит этот мир и наше бытие во всей полноте и без всяких ограничений. В науке и

повседневной жизни мы способны к познанию, достоверность которого определяется надежностью наших методов и нашего мышления. Мы часто забываем, что даже самое надежное решение и знание верно лишь «с большой вероятностью». Мы забываем это свойство нашего познания потому, что нам для принятия многих решений в жизни достаточно вероятности, которая приближается к достоверности.

Поэтому требование, что я должен быть «совершенно», то есть «на сто процентов» уверен в том, что я «мертв», прежде чем соглашусь на изъятие какого-либо органа, такое требование мы предъявлять к человеку не можем и не имеем права. Будет недобросовестно предаваться иллюзии абсолютной уверенности. Говоря богословским языком, это идолослужение в науке, когда уверенности ожидают от Бога или тем более утверждают это. Доверие к человеческим действиям есть всегда риск, риск, который мы с доверием и радостью можем взять на себя. Пожалуй, нет такого действия и такого решения в нашей жизни, которое не стояло бы под знаком этого смирения человеческой ограниченности.

Доверять ли верности и честности, с которыми мы встречаемся в трансплантационной медицине, об этом решать нам, но решение это не должно быть необдуманным. Отказ дать согласие на изъятие органов должен иметь веские основания.

Если мы, умея хорошо водить машину, поедем отсюда на центральный вокзал, то не будем гарантии, что мы благополучно доберемся

до него: есть исчисляемая вероятность, что мы в этой поездке погибнем, но тем не менее мы все же отправимся, потому что видимая безопасность представляется нам достаточной.

Если наши сегодняшние размышления или когда-нибудь сама жизнь поставит нас или наших близких перед вопросом: «согласны ли мы на изъятие органов?», то давайте сохраним мудрость, которая знает, что решение есть риск, несмотря на всю надежность человеческого познания, и что нас все время спрашивают: «Готов ли ты дать свои органы твоим близким и чего стоит тебе такая помощь?»

Это решение, от которого нас не может избавить наука, решение веры; для меня оно совершенно самостоятельное, личное решение и одновременно решение, принимаемое перед Богом или, как у нас принято говорить, «предь лицом Его».

Примечания

1. См. тж.: *Смерть мозга, Немецкое общество по анестезиологии и интенсивной терапии, 1995 (нем.)*

Противоположный взгляд на смерть мозга:

О невозможности приравнивания смерти мозга к смерти человека. Заключение о концепции смерти мозга. Изд. Frank Schadt Verlag, Sybillenweg 18, 46537 Dinslaken. ISBN 3-00013-717 (нем.). Дискуссионное выступление по докладу проф. Д. Мита, Тюбинген: Пересадка органов и дефиниция смерти. О трудных взаимоотношениях этики и антропологии (нем.).

Заседания Католической академии Гамбурга, 14/15 февраля 1997 г.: «Закон о пересадке органов и дефиниция смерти» (нем.).

2. Намек на лозунг демонстраций за отмену запрета на аборт: «Mein Bauch gehört mir!» («Мой живот принадлежит мне»). *Прим. перев.*



Доклад о пересадке органов о. Амвросия Бакхауса, доктора медицины, на Православном съезде в Мюнхене 27.12.1996

д-р Г. Зайде

Документация-перечень приходов Русской Православной Церкви в Германии после Второй Мировой войны (III)

БАД АЙБЛИНГ (Bad Aibling)

Церковь во имя преп. Серафима Саровского

83043 Bad Aibling

Приход основан 30 января 1946 г. В протоколе было подчеркнуто, что приход состоит из «христиан разной национальности, которых объединяет православная вера», проживающих в г. Бад Айблинге и его окрестностях. Еще упомянули, что церковная жизнь будет протекать по «правилам православных приходов Германской епархии». Основатели обратились к митрополиту Серафиму с просьбой «принять новый приход под свой омофор и включить его в состав Германской епархии». Ходатайство было удовлетворено 2 февраля соответствующим указом из Мюнхена.

Прихожане проживали в лагере перемещенных лиц (Ди-Пи) в местечке Хааг, где, однако, своего храма не было. Вначале было зарегистрировано 124 человека, под духовным окормлением протоиерея Николая Черкашина. Храм, расположенный по адресу Am Graben 73, был освящен 17 марта. 18 марта состоялись выборы приходского совета.

В ходе последующих недель были открыты приходские мастерские, например, столярная, швейная и сапожная. Вероятно, это послужило причиной того, что новый приход носил несколько странное наименование «Православный рабочий приход Преп. Серафима Саровского». Посему скоро из Мюнхена последовало указание убрать слово «рабочий» и впредь именоваться лишь «Православным приходом». Церковное руководство, повидимому, усмотрело в первоначальном наименовании чересчур «советский душок». Прот. Николай Черкашин обслуживал приход до августа 1946; его преемниками стали священники Дмитрий Воронкевич (до августа 1948), Георгий Сергиенко (до марта 1949) и Алексей Рубановский (до сентября 1951). Кроме данного прихода в Бад Айблинге с лета 1948 г. имелся и русский сиротский дом, в котором жило 39 детей в возрасте от 7 до 18 лет. Их усиленно обучали немецкому языку с целью дать им возможность продолжать свое школьное образование в местных школах. Старшие дети ходили в ПТУ. Все сироты были православными, однако различных национальностей: 13 русских, 7 украинцев, 5 белоруссов, 2 поляка, 2 латыша, 1 литовец, 2 калмыка и 6 русских немцев. Однако сиротский дом подчинялся не приходу, а городу. С октября 1948 настоятель русского храма отвечал за преподавание в сиротском доме Закона Божьего.

Вначале приход состоял из 250–300 человек, но

с 1949 г. он стал терять многих прихожан в результате переселения за океан. В начале 1950 оставались записанными 62 семьи. В 1950 г. 5 человек были приняты в Православие. Это были люди, рожденные в восточноевропейских странах, но принадлежавшие там к католической церкви. Чин приема в Православие был довольно необычным: по указу митрополита Серафима эти люди исповедовались, после чего их имена всего лишь громко поминались на службе, чтобы тем самым сообщить присутствующим об их приеме в Православие.

Начиная с сентября 1951 г. в г. Бад Айблинге больше не было своего священника. Оставшихся прихожан окормляли священники из Мюнхена. Церковь просуществовала, по-видимому, до середины 1950-х годов.

БАД БРЮКЕНАУ (Bad Brückenau)

97769 Bad Brückenau

В этом курорте, расположенном недалеко от Бад Киссингена, в 1908 г. в зале для курортников был освящен храм для приезжающих на отдых и лечение. О том, совершались ли там службы перед Первой мировой войной, у нас сведений не имеется. Но можно считать, что в летние месяцы для отдыхающих изредка совершались богослужения. О дальнейшем существовании этой домовой церкви после Первой мировой войны тоже имеются лишь два отрывочных сведения: митрополит Евлогий (Георгиевский) пишет в своих воспоминаниях («Путь моей жизни», стр. 384), что он в 1921 г. приезжал в Бад Брюкенау на освящение храма. По-видимому, речь шла о новом, повторном освящении этой домовой церкви, устроенной в 1908 г. О дальнейшей судьбе храма мы узнаем только из отчета, который игумен Александр в 1941 г. писал для митрополита Серафима. Отец Александр рекомендует «по возможности снова начать регулярно служить в Бад Брюкенау». Это указывает на то, что церковь в тот момент еще существовала. Однако у нас нет данных о том, чтобы там действительно вновь начали проводиться богослужения. Наоборот, следует предполагать, что вскоре после этого письма церковь была закрыта и упразднена, ибо уже по причине нехватки священников в этот период нельзя было и думать о том, чтобы вновь начать там регулярно служить. Вполне возможно, однако, что церковный инвентарь был передан какому-либо приходу, заново возникшему после начала Второй мировой войны.■

Восьмой всезарубежный съезд русской православной молодежи в Сан Пауло



С 13 по 20 июля сего года в Сан Пауло (Бразилия) проходил Восьмой всезарубежный съезд русской православной молодежи. В его работе приняли участие делегаты из Канады, США, Австралии, России, Венесуэлы, Аргентины, Уругвая, Бразилии – всего 120 человек.

Съезд открылся Божественной литургией и молебном в Свято-Троицком храме на Вила Алпина. Богослужение совершили архиепископ Лавр (США) и епископ Агафангел (Россия) в сослужении всего духовенства, прибывшего на съезд. Съезд проходил в пригороде Сан Пауло, в конференц-зале гостиницы, в которой участники жили всю неделю.

Первым выступил Архиепископ Лавр с докладом «Положение православного христианина в современном мире», в котором владыка рассмотрел окружающую нас технотронную цивилизацию с точки зрения учения Православной Церкви и указал, в частности, на опасности, которые таит эта цивилизация для православного человека.

Далее с докладом Льва Лебедева «Возрастающее участие Божией Матери в судьбах мира» выступил

его сын, священник Вячеслав Лебедев (Россия). Актуальность этого доклада подтверждалась еще и тем, что весь съезд проходил в присутствии и под святым покровом Чудотворной Иверской иконой. В тот же день состоялся доклад иеродиакона Феофилакта из США на тему «Пересадка человеческих органов и медицинская этика», который вызвал большой интерес и оживленную дискуссию.

Первая половина следующего дня была посвящена России и, в частности, положению Русской Зарубежной Церкви в разных регионах страны. С докладом выступил епископ Агафангел. Хотя основная часть его доклада касалась положения наших приходов в Одессе и Крыму, в результате возникшей дискуссии, а также из коротких выступлений некоторых участников, также приехавших из России, слушатели могли составить представление о положении приходов РПЦЗ в целом по России. Затем, во второй половине дня, был доклад прот. Владимира Шленева из Аргентины «О душе», также вызвавший оживленное обсуждение.

В последующие дни были заслушаны и обсуж-

дены доклады «О познании Бога» иерея Павла Волменского из Сакраменто (США), «Вселенские соборы» прот. Владимира Скалона (Аргентина) и доклад иерея Валерия Рожнова «Кто воюет против человека?», прочитанный прот. Георгием Петренко (Бразилия). В последний день заседаний было выделено время для ответов на вопросы.

Неделя, отведенная для съезда, была отмечена и несколькими большими праздниками. Так, в день Святых Царственных Мучеников (17 июля), все участники съезда присутствовали на Божественной литургии и молебне в Покровском храме на Педрейра, а в день Обретения мощей преп. Сергия была служба в Свято-Сергиевском храме на Индианополисе. Кроме того, в самой гостинице несколько раз силами присутствовавшего духовенства и хора, составленного из участников съезда, служили акафист Чудотворной мироточивой иконе. Во время съезда было отмечено небывало обильное истечение мира. Однажды ночью миро даже вытекло из кивота на пелену, покрывавшую аналой.

На традиционном «Вечере талантов» выступили представители всех стран-участниц. Особый интерес вызвал лирический концерт, специально организованный для участников устроителями съезда, в котором приняли участие известные бразильские оперные певцы.



Съезд завершился Божественной литургией, за которой все участники причастились Св. Таин, и благодарственным молебном в Свято-Николаевском соборе на Тамандаре.

Участники съезда выражают единодушную благодарность инициативному Комитету по организации съезда за отличную организацию, внимательное, доброжелательное и отзывчивое отношение ко всем многочисленным гостям, а также особую признательность за терпение отважным инициаторам съезда – прот. Георгию Петренко и иерею Константину Бусыгину.■



Священнослужители
вокруг
архиепископа Лавра
и епископа Агафангела

С о д е р ж а н и е № 5 / 1 9 9 7

- ◆ 1 ◆ Прот. Георгий Металлинос: Различение Православия и неправославия по «Добротолению»
- ◆ 7 ◆ Архим. Юстин Попович: Толкование на Евангелие от Матфея (9, 9–24)
- ◆ 11 ◆ Убийство прот. Александра Жаркова
- ◆ 12 ◆ Чудо в Сан Пауло: икона мироточит
- ◆ 13 ◆ Убийство брата Иосифа
- ◆ 14 ◆ Из жизни епархии
- ◆ 19 ◆ Прот. Амвросий Баххауз: Пересадка органов
- ◆ 25 ◆ Документация-перечень приходов Русской Православной Церкви в Германии после II мировой войны (III)
- ◆ 26 ◆ VIII Всезарубежный съезд молодежи в Сан Пауло

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли, согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

«Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Счет Монастыря: PSCHA München (BLZ 700 100 80)
Kto. 53031-801

Адрес Редакции: «VESTNIK»

Kloster des Hl. Iob von Poßau
Hofbauernstr. 26 (ex-Schirmerweg 78)
D-81247 München – DEUTSCHLAND
☎ (089) 834 89 59
Fax: (089) 88 67 77



Тринадцать икон русского иконописца Николая Шелекова

Издано по благословению Преосвященного Митрополита, Архиепископа Берлинского и Германского



РУССКИЙ ПРАВОСЛАВНЫЙ ФОНД
по науке, содержанию, памятникам и благотворительности

К АЛЕНДАРЬ **1998**

ЗАКАЗЫ НА
ИКОННЫЕ
КАЛЕНДАРИ
(по-русски или
по-немецки):

Russische
orthodoxe
Kirchenstiftung,
Bergstr. 32,
53604 Bad Honnef,

или

Kloster des Hl. Hiob,
Hofbauernstr. 26
81247 München,
Fax: 089/ 88 67 77

Формат
42 x 29,7cm
Цена DM 20,-
+Porto

К А Л Е Н
Д А Р И 1998

Карманный календарь с указанием
постных дней и православных святых.
Цена: 7,-DM



"Православный
церковный
календарь"
на 1998 г.

(формат 15 x 21 см)
святцы - посты -
ежедневные чтения -
двухкрасочная печать

Цена: 12,-DM

Издание Обители
преп. Иова Почаевского
в Мюнхене

Datenbank

für deutschsprachige Literatur
der orthodoxen Kirche

Inhalt:

Lieferbare und vergriffene Buchtitel,
Hinweise auf unveröffentlichte
Manuskripte, nur digital vorliegende
Texte zum Selbst-Ausdrucken u. ä.

Entstehung:

Grundlage der jetzigen Datenbank:
Angaben von V. Ambrosius
Backhaus mit Ergänzungen aus
anderen Quellen.

Weiter- entwicklung:

Neue Titel können von jedermann
erfaßt und der Allgemeinheit
zur Verfügung gestellt werden.
Geplant: Einbeziehung der im
„Boten“ erschienenen Artikel.

System- voraus- setzungen:

- Macintosh oder IBM-Kompatibler
mit Windows 95/NT
oder u. U. Windows 3.x
- Keine weitere Software
(Filemaker Runtime ist enthalten).

Bezugsquelle:

Im Internet: <http://www.muc.de/~svwa/orthodoxie.html>

Oder per Post: Stefan v. Wachter,
Vollmannstr. 33 a, D-81925 München

Preis:

Über Internet: kostenlos

Zuschicken der Diskettenversion:

- für Macintosh oder Windows95/NT:
bitte DM 5,- in Briefmarken
beilegen;
- Win32 (ist für Windows 3.x erfor-
derlich) zusätzlich: DM 3,-

Bitte schicken Sie mir eine
Diskettenversion der Literaturdatenbank für

Bei Bestellung von Disketten bitte
die Adresse und die Angabe
des Betriebssystems nicht vergessen.

- ☐ Macintosh (DM 5,-)
- ☐ Windows (DM 5,-)
- ☐ Da ich Windows 3.x verwende, benötige ich zusätzlich die Disketten für Win32 (DM 3,-)

ЗАКАЗЫ НА КАТАЛОГ

четырёхцветная печать
больше 130 снимков

Формат
43 x 32 cm

Kloster des Hl. Hiob,
Hofbauernstr. 26
81247 München,
Fax: 089/ 88 67 77

Цена DM 25,-+Porto

Ausstellungskatalog



1897
|
1997



1872
|
1997

125 Jahre der Geburt
der Zarin von Rußland
und Märtyrerin
Alexandra Feodorovna,
Prinzessin von Hessen
und bey Rhein

100 Jahre
Russische Orthodoxe
Kirche der
Hl. Maria Magdalena
in Darmstadt
auf der Mathildenhöhe

Mit dem Segen S.E. Mark, Erzbischof von Berlin und Deutschland



ISSN 0930 - 9039