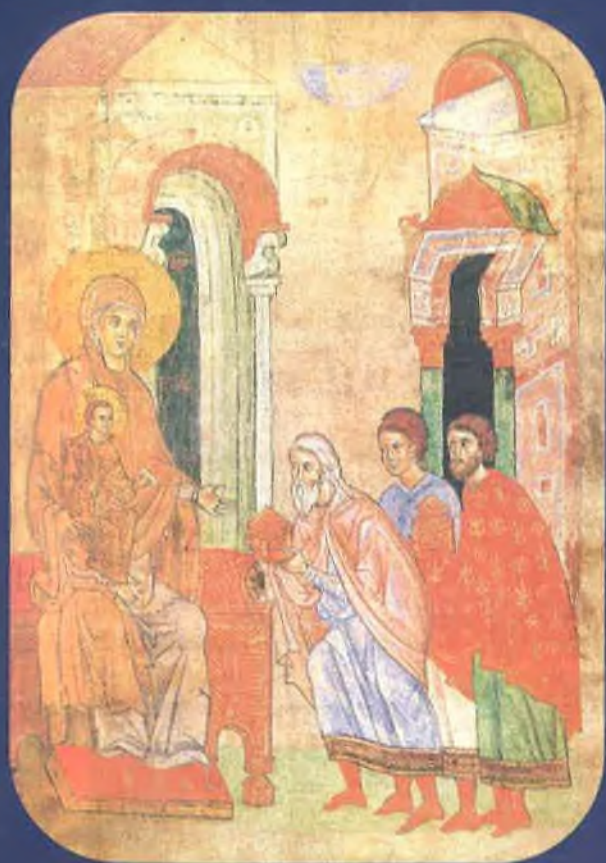


Вестник



По древнѣмъ хрѣсти-
анамъ ѿ свѣта и. н. в. 1180.

Црѣкѣ сїѡна
и пакиenneое богѣтство
корѣнѣи бакѣлѣи прїѣтъ:
хрѣтосъ же сокрѣпѣнѣа сего
и царѣи свѣздоклѣпѣнѣи
свѣздою пѣтаблѣа
бѣ сїѡнѣ влѣчѣтъ.

Германской Епархии
Русской Православной
Церкви за границей

6 1993

Редакция Вестника
и Издательство
поздравляют вас
с РОЖДЕСТВОМ
ХРИСТОВЫМ
и
с НОВЫМ ГОДОМ!



Мюнхен. Покойный протоиерей Александр Нелин
(второй справа) с арх. Марком и мюнхенским клиром.
(см. стр. 10/11)

Торонто (Канада), ноябрь 1993 г. Участники пастырского совещания (см. стр. 12)





Рождественское Послание боголюбивой пастве Германской Епархии

В темной ночи нашего греховного мира воссиял свет небесный. Он озарил всю вселенную, исцелил ее от всех болезней и влил в нее новую жизнь. Павший и духовно огрубевший, но созданный по образу и подобию Божию человек, нуждается в соприкосаемости с Неприкасаемым. Бог в Своей неизреченной милости снисходит ко скудости нашего понимания и принимает на Себя человеческую плоть, ибо Он исцеляет нас не абстрактно, не в отвлеченных понятиях, а непосредственно, реально и телесно.

В родившемся «*насъ ради, человекъ, и нашего ради спасения*» Богомладенце *живетъ всяко исполненіе Божества тѣлеснѣ* (Кол. 2, 9) – свидетельствует Св. Апостол языков. В Вифлеем Иудейский пришли к Нему пастухи и волхвы, чтобы первыми вслед за Пресвятой Девой, этой избранной представительницей рода человеческого, прикоснуться к Нему. О возможности такого прикосновения человека к Сыну Божию, твари ко Творцу, наш Господь, Сын человеческий, свидетельствует всей своей 33-летней земной жизнью. К нему, этому прикосновению, Он призывает и своих «современников», которые видели «своими глазами» проявление Его божественного могущества, а с ними и всех нас, ибо и мы можем верою прикасаться к Божеству.

Какое наставление преподает нам Св. Евангелие, когда описывает реакцию Спасителя на тайное прикосновение к Его ризе кровоточивой женщины, коя тотчас получила от этого прикосновения исцеление? Чему учит и к чему призывает нас здесь своим примером Христос? Многие в тот момент окружали Его и даже теснили Его, так что Святые Апостолы с недоумением откликнулись на вопрос своего Учителя о том, кто прикоснулся к Нему: «*народи одержатъ Тя и знѣтутъ, и глаголеши: кто есть коснувыйся*

Мнѣ?» (Лк. 8, 45). Но только одна эта кровоточивая женщина с верою коснувшаяся Его, приняла, по свидетельству Самого Спасителя, воздаяние: «*вѣра твоя спасе тя*» (48).

Во всех действиях и словах воплощенного Слова Божия проявляется Его всеведение и чудодейственность; и не призрачно, а воистину «*тѣлеснѣ*» в Нем «*живетъ всяко исполненіе Божества*». Осознаем ли мы значение этих апостольских слов, или слов Символа веры: «*воплотившагося... и воочеловѣчшася*»? Полнота всякого совершенства и блаженства вселилась в наше естество, приняла саму человеческую природу. Полнота Божества снизошла с небес на грешную нашу землю, чтобы нас, увеченных потерей всего благого, привести из юдоли земной к Себе на высоты Божества. Наш скудный человеческий ум, удалившийся от всякого совершенства и погрязший в тесноте греха, не может вместить тайну, по которой бесконечное Божество могло исполнить конечное существо. Только вера, надежда и любовь могут нам приоткрыть те бесконечные пространства Божественной любви, по которой Бог *благоизволилъ всему исполненію вселитися* в Богочеловеке Христе и *тѣмъ примирити всяческая къ Себѣ, умиротворивъ кровію креста Его чрезъ Него, аще земная, аще ли небесная* (Кол. 1, 19–20).

Неприступная Божественная бесконечность делается приступной для конечных человеческих существ. В воплощении Божиим высшее духовное естество приближается к нашему бренно-земному естеству, лишившемуся духовных устоев. И совершается величайшее чудо: полнота Его Божества исполняет не только *Его* человеческую природу, но охватывает и самую телесность Его человечества, в котором *живетъ всяко исполненіе Божества тѣлеснѣ*, и исполнение Его делается доступным всем нам; да, оно исполняет и нас Его Божеством!

В темную ночь нашего бытия вторгается всей Божественной силой *Единъ имѣяй бессмертіе и во свѣтѣ живыи непреступнѣмъ* (1 Тим. 6, 16) для того, чтобы нас, духовно умерших, приобщить к Своему бессмертию, влить в наше обветшавшее естество воду живую и животворящую и стать для нас, омраченных, вечным источником *свѣта невечерняго*. Вся земная жизнь Спасителя и вся последующая жизнь христианства — одно живое свидетельство животворящей силы, изливающейся на нас из сосуда полноты Божества — Тела Его.

Пять хлебов в Его руках делаются достаточными, чтобы насытить пятитысячную толпу. Пыль земная, собранная в брение Его руками, делается источником света для слепорожденного. Полнота Его Божества, живущая в Нем телеснѣ, прикасается к одру умершего юноши и приводит его к новой жизни. Насколько мы, дорогие братья и сестры, бываем ослеплены своим неверием или маловерием, когда перестаем ожидать от Христа животворящих прикосновений, могущих и нас привести к новой жизни, к неизреченной радости Его Богочеловеческого общения?

Многие с любопытством наблюдали за Его чудесами и слушали Его чудесные слова. Многие сопровождали, окружали и даже теснили Христа, когда к Нему подошла кровоточивая. Но только одна эта женщина, подошедшая с искренней верою приняла исцеление и исполнилась новой жизнью. Через ту же веру и мы можем прикасаться Его Божественной полноты. Она всегда готова изливаться на нас обильно. Не пора ли и нам, поэтому, в Рождественскую ночь и во все последующие дни взывать к Животворящему, испрашивая умножения веры? Бог во Христе открывает щедрую руку Свою для всякого ищущего.

Приближающемуся с верой к неистощаемому источнику благодати Господь всегда готов восполнить всякий недостаток, исцелить всякую болезнь, очистить всякий грех, спасти от смерти телесной и духовной. Он едино со Отцем, а мы едино с Ним: *Азъ во Отца Моего и вы во Мнѣ, и Азъ въ васъ* (Иоан. 14, 20). В наших храмах Он Сам всегда при-

сутствует, покрывая видом хлеба и вина Свою Божественную и спасительную силу — *исполнение Божества, живущего въ Немъ тѣлеснѣ*; и здесь Он дает нам возможность не только прикасаться к Нему, но и, приступая снова и снова со страхом Божиим и верою, ясти Его Плоть, пити Его Кровь, вкушати Его жизнь и *исполнение* во исцеление души и тела.

Но Господь вселяется и обитает в нас не насильно, а в той мере, в которой Он нас обретает готовыми и способными к общению с Ним. Если ум наш постоянно устремлен к Нему в благоговении и молитве, то Он одухотворяет его, по обетованию: вселяется в него и будет ходить в нем (Лев. 26, 12). Ум, устремленный к Богу, делается сосудом Его света и Его вечной истины, и Он *являетъ ему безвѣстная и тайная премудрости Своя* (Пс. 50, 8). Очищенное покаянием сердце Бог *омываетъ и паче снѣга убѣляетъ*. Сам Господь вселяется в богоустремленное естество человеческое и дарует ему вместо земной жизни небесную, вместо тленной — вечную. Как мы видим на примере имущего быть прославленным в предстоящем году архиепископа Иоанна Шанхайского и Сан-Францисского, даже брненное тело, будучи богоносным сосудом, может являть на себе печать благодатной, нетленной жизни. Воплощение Сына Божия дарует и нам возможность малым подвигом становиться богоносцами. Не грешно ли нам ввиду такого высокого призвания коснеть в теплом ослеплении? Не пора ли и нам горящим любовью сердцем объять Свет Истинный, изливающийся потоками из полноты Божества?

Богъ, богатъ сый милостію, обнищашъ, чтобы нищетою Его мы обогатились (2 Кор. 8, 9). В эту Рождественскую ночь да преобразимся же и мы из детей тьмы в чада света, ибо днесь нашего ради спасения родился Христос-Бог, осуществовавшийся человечеством! Аминь.

Рождество Христово 1993

+ *Архиепископ* 

Марк, Архиепископ Берлинский и Германский

о. Юстин (Попович)

Толкование на Евангелие от Матфея

Шестое блаженство (глава 5, стих 8)*

*Блаженни чистіи сердцемъ,
яко тѣи Бога узрятъ.*

Святые добродетели создают в душе святое расположение, постепенно становятся нашей природой, и тогда человек ими мыслит, ими ощущает и ими живет. А святые мысли, святые ощущения, разве это не очи, бесчисленные очи, видящие Бога? Ибо святость самой своей природой влечет и отводит к Единому Святому; и святому дается Святое, и сам источник всего святого и всех Святых – это Бог. Отсюда и литургическая истина: «Святая святых». Человек создан с боголикой душой, чтобы сама природа его души влекла его к Богу. Для человека богоустремленные святые расположения души – естественны и логичны. Развить их до наибольшей меры и сделать их сутью своего существа и жизнью своей жизни – это и есть цель человеческого существования как на земле, так и на небе. Всесвятой поэтому и сказал: *Будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ небесный* – Бог (Мф. 5, 48). И еще через св. апостола повелел: *По примѣру призвавшаго васъ Святаго* (т. е. по Христу), *и сами будьте святы во всѣхъ поступкахъ. Ибо написано: «Будьте святы, потому что Я святъ»* (1 Петр. 1, 14–16).

Без святости нет боговидения. Апостол Павел как бы объясняет шестое блаженство когда благовествует: *Безъ святости – хоріо αλασίου – никто не увидитъ Господа* (Евр. 12, 14). Человеку необходима личная святость, чтобы он мог видеть Бога. Чем менее свят человек, тем менее он видит Бога. Закостенелый грешник ничуть Его не видит, ибо он никак не ощущает Его; грехи ему этого не позволяют. Для закостенелого грешника естественно ощущать, что зло есть наиболее непосредственная и наиболее очевидная реальность, ибо в грехах зло логично и естественно и оно – свое, а Бог для них нечто чуждое, чужое, нелогичное, неестественное, ненужное, а поэтому и не существующее.

Если грехи сплавляются с человеческой душой, то они участвуют и в ее мыслях, и в ее ощущениях, и в ее делах, а все, что от них и им подобно, человек ощущает как свое и исполняет как свое. Но и противоположное сему – истина: если божественные добродете-

ли сплавляются с человеческой душой, тогда они участвуют во всей жизни человеческой, и все, что к ним относится, а это – Бог и Божественное, человек и видит, и ощущает как нечто свое. Из грязного источника вытекает грязная вода, из чистого – чистая. Из греховной, скверной, нечистой души выходят греховные, скверные и нечистые мысли и ощущения; из добродетельной же, светлой, чистой души выходят добрые, светлые, чистые мысли и чувства. Это – Божественная истина, выраженная Св. апостолом: *для чистыхъ все чисто; а для оскверненныхъ и нечестивыхъ нѣтъ ничего чистаго, но осквернены и умъ ихъ и совѣсть* (Тит. 1, 15).

Основное новозаветное правило Богопознания заключается в словах: *Безъ святости никто не увидитъ Господа* (Евр. 12, 14). Без святой жизни нет истинного богопознания, ибо нет истинного боговидения. Чтобы человек мог познать Бога живого и истинного, он должен предварительно освятить святой жизнью свой главный орган познания: сердце. Если он его освятит, то вместе с ним он освятит и ум, и совесть, и волю, и чувства; одним словом: освятит и душу, и тело. Господь сказал: *Блаженни чистіи сердцемъ*. Почему же Он не сказал: *Блаженны чистые умом, оком, совестью, телом?* Потому что Господь подразумевает под «сердцем» всего человека, всю психофизическую его природу. Сердце – это центр и средоточие человеческого существа, человеческой личности. Оно – источник всех мыслей, всех чувств, всех желаний, всех дел. Эту истину о сердце человеческом Господь выражает так: *Изнутри, изъ сердца человѣческаго, исходятъ злые помыслы, прелюбодѣнія, убійства, кражи, лихоимство, злоба, коварство, непотребство, завистливое око, богохульство, гордость, безумство* (Мк. 7, 21–22; Мф. 15, 19). Эти слова Господни означают: если сердце нечисто, то нечист и ум, нечиста совесть, нечиста душа, нечисто тело. Грехи оскверняют сердце, делают его нечистым, поганым; добродетели его очищают от грехов, делают его чистым, святым. А на первом месте: сам Бог добродетелей – Господь Христос. Евангельская истина гласит: *кровь Іисуса Христа очищаетъ насъ отъ всякаго грѣха* (καθαρίζει ημᾶς ἀπο πάσης αμαρτίας), но при одном условии: *если ходимъ во свѣтѣ, подобно какъ Онъ во свѣтѣ* (1 Иоан. 1, 7). Божественным светом Христовым следует постоянно омыwać свое сердце и снаружи, и

* Продолжение.

изнутри, дабы оно было чисто и свято, и свободно от всякого греха. А человек это делает, когда он живет Евангелием Христовым. А Евангелием Христовым он живет, если он идет путем Христовой Правды, Христовой Истины, Христовой Любви, Христовой Доброты, Христового Смирения, Христовой Кротости и других богочеловеческих добродетелей. Сердце, очищенное Христом, сердце, Христом освященное – вот око, видящее Бога и знающее Его; знающее на основе своего личного опыта. Это – единственное истинное богопознание в человеческом мире, ибо оно основано на святом опыте. Святой же опыт не обманывает; он один говорит всю истину о Боге.

Сказано: *Блаженни чистиi сердцемъ!* Этим как бы сказано: блаженны святые сердцем! Чистота, святость, блаженство это – синонимы, и они составляют одно целое, потому что они из одной и той же духовной ткани. Святые мысли, святые ощущения, святые расположения это – невидимые капилляры, которые черпают свои жизненные, творческие, бессмертные, вечные силы из неисчерпаемых источников Божией жизни, Божьего творчества, Божией бессмертности, Божией вечности. Все это обитает в ризнице сердца. Чистое сердце не означает вакуум: в нем нет грехов, но оно исполнено святыми мыслями, святыми чувствами, святыми расположениями, которым нет края ни в этом, ни на том свете. Через святые добродетели в чистое сердце постоянно выливаются с неба, и разливаются несказанные блаженства, которым никакая смерть не может повредить. Иметь сердце – это великий дар и великая мука. Нечистое сердце – это великая мука, целый ад. «Тамо гады имъ же нѣсть числа», по словам св. Серафима Саровского. Чистое сердце – это великий дар, великая радость, великое блаженство, целый рай, ибо в нем живет Бог со Своими совершенствами. Если кто-то спросит, что такое рай в нашем земном мире, то непогрешимый ответ может быть только один: рай – это чистое сердце, святое сердце. А ад? – Нечистое сердце. Хотя человек и живет в этом мире, он устремлен в те миры, и душа его постоянно тянется к другим мирам. Поэтому нет ничего ни легкого, ни веселого в том, чтобы быть человеком. Если он очистится от греха, то вот и рай на земле, вот блаженства, о которых не ведают другие земные существа. По этой причине за человека и борются миры.

Когда все евангельские заповеди оживут в сердце, и пройдут через него сверху до низу, с начала до конца, от края до края, тогда сердце очистится и исполнится вечной Божествен-

ной любовью, тогда и совесть очистится, и навсегда преисполнится Богом (ср. 1 Тим. 1, 5). Если спросить, где весь человек, то евангельский ответ один: весь человек в сердце. Тут и вся его совесть, тут и все его миры. Труднее всего очистить от зла совесть: того падшего ангела в человеке, который весь из наитончайшей ткани. Совесть очищается только «путем новым и живым». А это значит? – Кровью Иисуса Христа (ср. Евр. 9, 22). Если человек причастит свою совесть Животворной Кровью Богочеловека Христа, то совесть его заблистает ангельской чистотой и станет для него непогрешимым вождем, ведущим его по стезям Божественной бессмертности и вечности. И все эти стези завершаются Царствием Небесным, в котором рай со всеми его блаженствами.

Только постоянно живя помощью святых евангельских добродетелей, только непрерывно переживая Божественную Святость во всем своем существе, человек очищает себя от всякой скверны тела и духа (ср. 2 Кор. 7, 1). Так в человека вселяется та святая Божественная сила, которая держит далеко от него всякий грех и всякое зло, обеспечивает ему чистоту сердца и в ней – бесконечное блаженство. Через святые евангельские добродетели в человека постепенно вселяется Сам Дух Святой, Который и дает сердцу человеческому все божественные силы, необходимые ему для спасения от греха, смерти и дьявола, необходимые и для жизни бессмертной как на этом свете, так и на том (ср. Деян. 15, 8–9; 2 Петр. 1, 3). Из Евангелия ясно: нет очищения без освящения, нет чистоты без святости. И наоборот: нет святости без чистоты. Ибо чистота от грехов достигается исключительно путем святой жизни в божественных добродетелях. В великом и мучительном подвиге очищения и освящения сердца участвуют совокупно все евангельские добродетели, предводимые верой и молитвой. Ибо *всякая тварь Божія, а прежде всего богообразное сердце человеческое, освящаются словомъ Божіимъ и молитвою* (1 Тим. 4, 5). С другой стороны, все, что оскверняет человека и делает его сердце нечистым, – а это грехи, пороки, страсти и их творцы – нечистые духи, – изгоняется из сердца *только молитвою и постомъ* (Мф. 17, 21). Да, только молитвой и постом! Это всеистинное слово безгрешного Спасителя. А верую вселяется Христос в сердце человеческое, это тоже всеистинное слово безгрешного Спасителя (Ефес. 3, 17). А чтобы Господь Христос веки оставался в сердце человеческом, этого человек достигает творя заповеди Господни, ходя так, как Он ходил, живя так, как Он жил (ср. Иоан. 14, 21–23; 1 Иоан. 1, 7; 2, 6; 1 Петр. 1, 15).

Нет сомнения, блаженство чистых сердцем заключается в том, что они серафимски-ревностно и херувимски-проницательно хранят Господа в своем сердце, но и сердце свое в Господе (ср. Гал. 2, 20; Фил. 4, 7).

Бога никто никогда не видѣлъ (Иоан. 1, 18); это – истина действительная до Христа. Но начиная с Христа, действительна такая истина: *Единородный Сынъ, суущій въ нѣдрѣ Отчѣмъ, Онъ явилъ Бога*» (Иоан. 1, 18). Ибо в Единородном Сыне Божиим, Богочеловеке Христе *обитаеъ вся полнота Божества тѣлесно* – *κατοικεи παν το πληρωμα της Θεοτητος σωματικως* (Кол. 2, 9; ср. 1, 19, Еф. 1, 23), т. е. Бог обитает в теле, как настоящий человек. И кто видит Богочеловека Христа, на самом деле видит Бога, поэтому Он и сказал о Себе: *Видѣвши Меня, видѣлъ Отца* (Иоан. 14, 9). Только здесь подразумевается видение, каково возможно для человеческой природы. Человек, как ограниченное и относительное существо, не в состоянии видеть саму сущность Бога, а также он не может полностью ее познать. В этом отношении действительна истина, высказанная св. апостолом Павлом: *Богъ обитаеъ въ неприступномъ свѣтѣ; Его никто изъ чловѣковъ не видѣлъ, и видѣть не можетъ* (1 Тим. 6, 16). Человеческая природа не в состоянии переносить непосредственное видение Божией сущности. Эта истина, которую Бог сообщил людям еще в Ветхом Завете: *Чловѣкъ не можетъ увидѣть Меня и остаться въ живыхъ* (Исх. 33, 20).

Люди могут видеть Бога только в некоторой мере, и то в облаках, которые доступны человеческой природе. И в Самом Богочеловеке Христе Бог сокрыт телом как завесой (ср.

Евр. 10, 20). А когда вечный свет Божества воссияет через Его Тело сильнее, тогда святые Его ученики падают ниц на землю, ибо они не могут перенести его блеск, как это произошло при Спасителевом Преображении. А когда Господь Иисус допускает, чтобы вечный свет Его Божества воссиял несколько сильнее, тогда и неустрашимый Савл падает от него на землю и – слепнет! (Деян. 9, 3–9). Когда Боговидец Моисей видит Бога, он Его видит в облике, доступном человеческой природе. То же самое и с патриархом Иаковом, когда он говорит: *Я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу* (Быт. 32, 30). Это действительно и для боговидения св. Пророка Исаии (Ис. 6, 1–13), и для всех видений Бога многими угодниками Божиими: они видят не Его сущность, но делаются зрителями и сообщниками Его вечной силы и энергии, свойственных Его природе. Но во всем этом важно следующее: видение Бога дается только людям чистого сердца, людям, освятившим свое сердце при помощи божественных добродетелей и постоянно переживающими Бога, переживая Его Истину, Его Правду, Его Любовь и остальные Божественные добродетели. Истинно слово святого Благовестника: *Если мы любимъ другъ друга, то Богъ въ насъ пребываетъ* (1 Иоан. 4, 12). Что действительно для Любви Божественной, то действительно и для Правды, и для Истины, и для Доброты, и для всего Божьего в человеке. Ибо Бог обитает в человеке через евангельские добродетели, исполняя его существо несказанным блаженством, начинающимся в этой, чтобы вечно продолжаться в той жизни.

(Продолжение следует)

Лазарь Милин

Церковь и секты (III)

(Продолжение. Начало см. № 4/1993)

Если же какой-нибудь член Церкви отказывается от Христа, перестает верить в Него как Сына Божия, Икупителя и Спасителя рода человеческого, если отказывается от веры в Его Божество и во Святую Троицу, и если таковой переходит в какую-нибудь другую религию или в атеизм, такой человек сам себя отделяет от Христа и Его Церкви. Он – отступник от Христа, апостат. Его больше нельзя сравнивать с остающимся в больнице больным, – его можно сравнить только с мертвецом, которого из больницы выносят. Поскольку Христос – *Путь, Истина и Жизнь* (Иоан. 14, 6)

и поскольку *Онъ – Лоза, а мы вътви*, то с человеком, который отпадает от Христа, происходит то же, что и с ветвью, отделившейся от лозы – она засыхает, ее подбирают и бросают в огонь (Иоан. 15, 5–6). Отступник, строго говоря, трояко перестает быть членом Церкви. Во-первых, он сам самовольно исключает себя из Церкви. Во-вторых, когда он так поступает, тогда его отвергает и невидимый Божий Суд. В-третьих, видимый акт церковной власти, которым Церковь исключает его из своего общения, есть только констатация того факта, что он уже перестал быть членом Церкви.

Насколько это тяжкий грех, объясняет нам св. апостол Павел в Послании к евреям, где он сравнивает человека, преступившего Моисеев закон с отступником от Христа. *«Если отвергшийся закона Моисеева, — пишет апостол, — при двух или трех свидетелях, без милосердия наказывается смертию, — то сколь тяжчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия, и не почитает за святыню кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет?»* (Евр. 10, 28–29).

Ересь — кривоверие

Отступничество есть наитягчайший грех против веры. Есть однако еще один вид греха против веры и Церкви, это — ересь. Ересь — это осквернение и порицание основных истин Христового учения, якобы во имя Св. Писания и на его основе. Еретик не переходит в какую-либо другую религию, скажем в ислам, или иудаизм, или буддизм. Он полагает и утверждает о себе, что остался при Христе и продолжает верить Св. Писанию, но заявляет, что Церковь ошибочно истолковала основные истины Св. Писания, а он хочет это исправить и вывести на правильный путь. Поэтому он отказывается от церковного учения как «ошибочного» и даже как противоречащего Св. Писанию, отделяет себя от Церкви. Законная церковная власть устанавливает, что какое-то учение является ересью и отвергает его, еретика же призывает к покаянию и отказу от ереси. Если он этого не сделает, то может быть отлучен от Церкви решением церковной власти.

Следует отличать заблуждение в вере от ереси. Заблуждение несознательно и непроизвольно. Может случиться, что кто-то неправильно понимает истину веры просто по неведению, по недостаточной осведомленности. Но, когда ему указывают на ошибочность его умопостроений, он отказывается от них и отбрасывает их. Однако если он, несмотря на это, упорно остается при своем образе мыслей да еще и других приобщает к нему, тогда это уже настоящая ересь, а не только непроизвольное и несознательное заблуждение.

Еретик грешит не только тем, что противится церковному учению и законной церковной власти, но также и тем, что своим еретическим учением подспудно объявляет Христа либо невеждой, либо обманщиком. Приведем для иллюстрации несколько примеров: из Свящ. Писания мы видим, что Спаситель послал Своих апостолов крестить людей во имя Отца, и Сына, и Святого Духа. Следовательно, Он учит нас, что Бог един в трех лицах. Он

говорит о Себе, что Он Сын Божий, то есть второе лицо Святой Троицы, един по существу с Отцом. Если после всего этого кто-то скажет, что верит Свящ. Писанию, но отрицает веру в Св. Троицу — как это делают унитарии, в том числе и свидетели Иеговы — тогда тем самым он оспаривает основные истины Свящ. Писания и окольным путем, подспудно, представляет Христа либо обманщиком, либо человеком, не знающим, что он говорит. Разве это не большой грех?

То же самое можно сказать и о тех еретиках, которые признают во Христе только Божество, отвергая реальность Его воплощения и этим реальность Его человеческого естества. Ибо, если они отрицают реальность Боговоплощения, и если они эту человеческую природу Христа объявляют всего лишь призрачной, тогда призрачным становится и Христово распятие, и муки, и страдания, и воскресение и все пребывание Его на земле среди людей. Тогда тем самым и наше спасение и искупление — явно призрак, обман. Неужели Христос был обманщиком?!

Если кто-то признает на словах, что Христос — воплощенное второе лицо Пресвятой Троицы, или Бог-Сын, но отрицает или же обходит молчанием, что Его Мать тем самым — Богородица, тогда он не только оспаривает этим слова Свящ. Писания о том, что Сам Святой Дух устами праведной Елисаветы назвал Мать Христову *Матерью Господней* (Лк. 1, 43), но окольным путем отрицает также свое собственное утверждение, что верует в Божество Христа, и совершает такой же грех в отношении Христа как и тот человек, который открыто отвергает его Божественное естество. Может быть даже больший грех, ибо это окольное отрицание, скорее всего, только лукавый камуфляж.

Если кто-то утверждает, что верует в Свящ. Писание, и даже ревностно его читает и следует ему, как утверждали это основатель адвентизма Вильям Мюллер и его сотрудники, и если он в Свящ. Писании прочел слова Христовы о том, что никто не знает, когда будет день и час Его Второго Пришествия на землю (Мф. 24, 36), и если он прочел также и напоминание, адресованное Христом любопытным ученикам, что им не дано знать время и час, оставленные Отцом в Своей власти (Деян. 1, 7) — если, следовательно, он все это знает, и утверждает, тем не менее, что высчитал дату Второго Пришествия Христова, то что это как не открытое непослушание Христу и прямое отрицание Его слов? Создается впечатление, будто прочитав эти слова Христовы, он сказал Христу: «Рассказывай это другому! Может быть, другие и не знают. Может быть, и Ты

не знаешь, когда придешь во второй раз. Но я знаю! Я бы лгал человечеству, если бы сказал, что не знаю и если бы не открыл людям истину, что Ты придешь в мае 1844 г.!» Такой человек никак не мог быть воодушевлен Духом Святым, но мог руководствоваться только лукавым духом лжи.

Когда Спаситель висел на кресте, распятый между двумя разбойниками, и когда благоразумный разбойник обратился к Нему с молитвой *«Помяни меня, Господи, когда придешь въ Царствие Твое»*, Христос ему ответил: *«Истинно говорю тебе, ныне же будешь со Мною в раю»* (Лк. 23, 42–43). Если знающий эти слова Христовы при этом отрицает существование рая и загробную жизнь души, как это делают многие еретики, он тем самым делает ни что иное, как представляет Христа великим обманщиком, способным обмануть даже кающегося, который так искренне обращается к Нему с мольбой о помиловании.

Отношение Церкви к еретикам основано на Свящ. Писании. Когда некоторые из древних еретиков старались возмутить лукавством галатских христиан, уговаривая их вернуться к исполнению ветхозаветных законных предписаний, апостол Павел пишет им: *«Если бы даже мы, или ангел с неба сталъ благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали вамъ, да будетъ анафема. Какъ прежде мы сказали, такъ и теперь еще говорю: кто благовѣствуетъ вамъ не то, что вы приняли, да будетъ анафема»* (Гал. 1, 8–9).

Как видим, св. ап. Павел считает чистоту евангельского учения, неизменяемость и неповреждаемость Евангелия настолько важными, что дважды повторяет анафему против тех, кто извращает учение Христово ложными догмами или неправильным переводом и ошибочным толкованием Свящ. Писания. Поскольку подобное сознательное и преднамеренное извращение евангельских истин может исходить только от человека недобрых намерений, апостол Павел напоминает своему ученику Титу: *«Еретика, послѣ перваго и втораго вразумленія, отвращайся, зная, что таковой развратился и грѣшитъ, будучи самоосужденъ»* (Тит. 3, 10–11). А св. евангелист Иоанн говорит о еретиках: *«Они вышли отъ насъ, но не были наши; ибо, если бы они были наши, то остались бы съ нами; но они вышли, и чрезъ то открылось, что не всѣ наши»* (1 Иоан. 2, 19).

Следовательно еретики, так же, как и отступники, хотя и были вначале членами Церкви, отпали от нее самовольно, будь то по незнанию, как это делают те, кого еретические проповедники искусными уловками убедили в «истинности» своей точки зрения и в «ложности» или «ошибочности» церковного учения,

будь то по недостаточному знанию и пониманию Свящ. Писания, будь то по упорному коснению в ошибках, будь то по причине своих злонамеренных планов. Что-то из всего этого всегда лежит в основе всякой ереси и всякого ересиарха.

Схизма – раскол

Наконец может случиться, что кто-то не извращает догматическое и моральное учение Церкви, но все же отпадает от нее, противопоставляя себя ее законной власти, действуя против интересов Церкви и возбуждая в Церкви смуты и бунты против законной церковной власти, и таким образом нарушает церковное единство. Такие люди не еретики, ибо они не оспаривают истинность церковных догматов, они – раскольники.

Расколы или схизмы чаще всего появляются на основе дисциплинарных и канонических вопросов, но часто также на почве вопросов церковно-политических, и даже чисто политических. В истории Церкви было много таких тяжелых ситуаций, когда по причине дисциплинарных, канонических и политических распрей рождались схизмы. Когда берут верх личные амбиции отдельных лиц, занимающих высокое положение в Церкви, или же массами верующих овладевают политические страсти, тогда преодолеть такой кризис и избежать раскола очень трудно. Как в случае ереси, так и здесь, один впадает в раскол по искренней ревности, считая, что своими действиями приносит пользу Церкви, другой – по личным расчетам, однако бывает и так, что антицерковные силы маскируются, надевая на себя личину набожности и «заботы о Церкви», и борются по видимости за «процветание Церкви», за «ее свободу», за «ее честь», а на самом деле скрытно и искусно работают на ее разъединение и ослабление.

Верующие христиане имеют, вне всякого сомнения, право на личное восприятие отдельных проблем и практических нужд Церкви. Они также имеют право на собственные политические убеждения и политическую принадлежность. Однако, если эти свои взгляды и убеждения они выражают в действиях, направленных непосредственно против Церкви, тогда они исключают себя из Церкви своими делами, хотя их догматические взгляды остались незамутненными. Поскольку они не слушают призыва и напоминания законной церковной власти оставить свою антицерковную деятельность, постольку церковная власть применяет к ним слова Спасителя: *«Если кто не послушаетъ Церковь, то да будетъ онъ тебѣ какъ язычникъ и мытарь»* (Мф. 18, 17). Такой

человек, раскольник, остается без всяких церковных прав, даже без Причастия, до тех пор, пока не покается.

Церковная власть – организация Церкви

Мы видели, что Спаситель выразил желание и намерение основать Свою Церковь как союз верующих. Между тем никакое общество, и Церковь в том числе, не может существовать без определенной организации, без определенной власти. Это настолько неизбежно, что даже революционные и реформаторские движения всех родов и цветов, вплоть до анархистов, имеют все же не только известные законы и правила, которых придерживаются, но даже и определенных лиц, которые руководят ими и которым они подчиняются. Это общее правило действительно для всех религиозных объединений, действительно оно и для Церкви. Поэтому Спаситель, основывая Свою Церковь, дал главные законы ее организации.

Из Евангелия мы видим, что Спасителя сопровождали многие люди, желающие услышать Его учение или увидеть какое-нибудь Его чудо, или обращавшиеся к Нему за чудесной помощью в бедствиях (Мф. 4, 25; Лк. 6, 17–19; Лк. 7, 11–17; 8, 40–56; Мф. 15, 22; Мк. 9, 14–29; Мф. 14, 13–14; 15, 29–31). Всей этой массе народа Спаситель излагал Свое учение, изрекая истины, поучения, советы и заповеди, которые относились ко всем присутствующим, и даже вообще ко всем людям, желающим идти за Ним; и больше того, даже к тем, кто отказался от Его учения. Он говорит каждому: *«кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ»* (Мф. 11, 15).

Между тем, из Евангелия мы видим также, что Спаситель избрал 12 Своих учеников, наделив их особым положением, особой должностью, особыми правами и особой властью, которых Он отнюдь не дал всем тем, кто его слушал, когда он проповедовал Свое учение. Так, например, Спаситель посылает в мир не всех своих слушателей, обязав их проповедовать благовестие о Царствии Божием, но только Своих избранных учеников, среди коих Он имел одну группу из 70 (Лк. 10, 11–12); и еще один более узкий круг, состоящий из 12 учеников (Мф. 10, 1–10). Спаситель не сказал в с е м своим слушателям: *«Идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа»* (Мф. 28, 19). Этого Он не сказал даже всему тому собранию, состоящему из 500 христиан, которым явился после воскресения (1 Кор. 15, 6). Значит, не в с е м, но только одиннадцати ученикам (поскольку Иуда уже отпал).

Точно так же заповедь совершать св. таинство Евхаристии Спаситель дал только

ученикам, а не каждому христианину в отдельности (Лк. 22, 19).

Посылая Своих учеников на проповедь Евангелия, Он снабдил их силой чудотворения (Мф. 10, 1; Лк. 9, 1–2; Мк. 6, 7). И то, что они действительно творили чудеса, молясь и призывая имя Христово, прямо подтверждается Св. Писанием. Петр перед храмом Иерусалимским исцеляет хромого, поминая имя Христова: *«Во имя Иисуса Христа Назорея, встань и ходи»*. И, взявъ его за правую руку, поднялъ; и вдруг укрѣпились его ступни и колена. И, вскочивъ, сталъ и началъ ходить и вошелъ с ними въ храмъ, ходя и скача и хваля Бога. И весь народъ видѣлъ его ходящимъ и хвалящимъ Бога; и узнали его, что это былъ тотъ, который сидѣлъ у Красныхъ дверей храма для милостыни; и исполнились ужаса и изумленія отъ случившагося съ нимъ (Деян. 3, 4–10).

Апостол Иаков советует верующим: *«Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви, и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго, и возставитъ его Господь; и если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему»* (Иак. 5, 14–15).

Евангелисты даже не замалчивают случаи, когда их попытки исцелить больных не увенчались успехом (Мф. 17, 14–16; Мк. 9, 17–18), что свидетельствует об искренности их повествования и о том, что ученики действовали властью, полученной от Христа и по его указаниям. Однако и этот дар Христос дал не всем Своим последователям, но только ученикам, а остальным лишь в исключительных случаях.

Наконец, Спаситель обещает и дает ученикам наивысшую возможную власть. *«Истинно говорю вамъ, – говорит Спаситель ученикам, а не всем христианам, – что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ»* (Мф. 18, 18). Это обещание, данное всем ученикам, (а не всем верующим) Спаситель осуществил после Своего воскресения. В тот день, явившись им в горнице, где они были собраны, Он сказал: *«Миръ вамъ! Какъ послалъ Меня Отецъ, такъ и Я посылаю васъ»*. Сказавъ это, дунулъ, и говоритъ имъ: *«примите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся»* (Иоан. 20, 21–23).

Это наивысшая власть, обещанная и данная кому-либо из людей. И как раз потому, что она наивысшая, власть эта не могла быть дана одному из учеников в большей, а другому в меньшей степени, но только всем в равной мере. Об этом свидетельствует и сам факт, что Спаситель этими Своими словами обращается ко всем ученикам, а не только к одному или нескольким. *(Продолжение следует)*

И з ж и з н и Е п а р х и и

13 октября Архиепископ Марк прибыл в **Берлин**, чтобы отметить престольный праздник Покрова Пресвятой Богородицы вместе с приходом. В сослужении берлинского священника о. Евгения Сапронова владыка совершил всенощное бдение в канун праздника и Божественную литургию в самый праздник 1/14 октября. Несмотря на то, что праздник пришелся на будний день, в храме собралось много верующих. После службы почти все прихожане остались на чашку чая, чтобы побыть со своим архиереем и услышать от него о последних событиях в церковной жизни и о нынешнем положении Церкви вообще. Как всегда, общение между архипастырем и верующими было очень



Престольный праздник в Берлине: свящ. Евгений Сапронов сослужит арх. Марку

живое. На следующий день владыка Марк воспользовался случаем, чтобы повидаться с больными прихожанами (напри-

мер, с долголетней старостой прихода), которые по состоянию здоровья не смогли приехать в церковь.■

3/16 октября владыка прибыл в **Ганновер**. В субботу вечером на всенощной он вышел на чтение Евангелия, а в воскресенье 4/17 октября возглавил Божественную литургию. Ему сослужили игумен Максим (Проданович), настоятель Христо-Воскресенского прихода в Ганновере священник Серафим Корфф и протоиакон Георгий Кобро. На Малом Входе на Божественной литургии владыка наградил о. Серафима правом ношения камилавки в знак признательности за его неутомимую пастырскую работу, которую он вынужден исполнять наряду с полной нагрузкой работы в миру.■



Справа на фотогр.: свящ. Серафим Корфф, награжденный камилавкой

13/14 ноября н. ст. немецкоязычный приход Святого Димитрия Солунского в г. **Кельне** отметил (пост фактум) свой престольный праздник архиерейским богослужением. Архиепископ Марк совершил всенощное бдение и Божественную литургию вместе с настоятелем кельнского прихода, иереем Божида-ром Патрногичем при протод. Георгии Кобро. В день праздника архиепископ Марк сказал проповедь, основанную на апостольском чтении дня, на тему о спасении благодатью.■

Приход св. Архангела Михаила в **Мюнхене-Людвигсфельде** отметил свой престольный праздник 7/20 и 8/21 ноября торжественным богослужением, возглавленным архиепископом Марком в сослужении иерея Анастасия Дрекопфа и протод. Георгия Кобро. В этот воскресный день владыка проповедовал о подражании свойствам ангелов в отношении послушания Богу и старшим в церковной иерархии, в особенности же в заботе о спасении ближнего. Это — непрестанное делание ангелов, у них нам

следовало бы учиться всегда думать в первую очередь о спасении наших ближних. Человек, занятый этим, без труда будет воздерживаться от всякого греха, от всякой ссоры — всего того, что так легко отчуждает людей друг от друга. Смирение ангелов, из коих только самые высшие непосредственно зрят свет Божий и затем передают его другим, также должно служить нам примером, которому мы все призваны следовать, не пытаясь проникнуть в тайны Божии, превосходящие наши духовные способности.■

9 и 10 ноября (27 и 28 октября ст. ст.) братия обители преп. Иова Почаевского в Мюнхене отметила свой престольный праздник. Архиепископ Марк служил в сослужении иерея Николая Артемова и протодиакона Георгия Кобро. Братским хором во время литургии руководил иеромонах Агапит.

За Божественной литургией архиепископ Марк рукоположил монаха Евфимия, собрата обители, в иеродиакона. О. Евфимий (в миру – Евгений Логвинов) вошел в состав братии в 1990 году и прошел в обители разные послушания. В настоящее время он работает в основном в монастырской типографии.

До своего поступления в монастырь новорукоположенный иеродиакон долгое время работал научным сотрудником во Всероссийском научно-реставрационном Центре в Москве, в отделе, где реставрируют иконы и имел уникальную возможность видеть и изучать многие и многие древние русские иконы. Опыт и знания, полученные им на этой работе, часто помогают в издательской деятельности братии при подготовке к печати текстов и изобразительных материалов. ■



Рукоположение монаха Евфимия в иеродиакона в обители преп. Иова Почаевского

К о н ч и н а п р о т . А л е к с а н д р а Н е л и н а

В воскресенье 29 ноября/12 декабря 1993 в 6 часов утра скончался прот. Александр Нелин. Вечером того же дня гроб с телом усопшего привезли в монастырь, где он находился до отпевания. Это кажется чудом, потому что в Мюнхене вообще запрещено вносить тела усопших в храмы. Отпевание началось в среду 2/15 декабря в 8:30 ч. утра, а в 12:00 гроб был предан земле на кладбище Оберменцинг. Отпевание совершил архиепископ Марк с иеромонахом Агапитом, иереями Николаем Артемовым и Иосифом Вовнюком и иеродиаконом Евфимием.

О. Александр был рукоположен в диакона 25 марта 1972 Преосвященным Епископом Пав-



лом. 22 апреля 1973 владыка Павел рукоположил его в сан священника. Многие годы о. Александр состоял членом Духовного

суда Германской епархии. Уже по достижении пенсионного возраста о. Александр продолжал содержать себя сам, работая инженером. Долгое время он окормлял наш приход в Берлине, часто заботился и о других приходах, далеких от Мюнхена. Совсем мало осталось прихожан Берлинской Покровской церкви, знавших о. Александра лично, но они навсегда сохраняют в памяти его образ, тот духовный свет и крепость в православной вере, которые служили людям незаменимой поддержкой в тяжкие годы лишений. С любовью и благодарностью вспоминают о. Александра и прихожане кафедрального собора в Мюнхене, где он был старшим священником в

последние годы. Когда болезнь уже не позволяла ему служить, он продолжал исповедовать своих духовных чад и всячески помогал настоятелю. О. Александр всегда трогательно заботился об одиноких и немощных, часто навещая их на дому, совершая молебны, причащая Св. Таин Христовых, или в одиночестве молился о них в соборе. Своей душевной заботой и предельной скромностью он заслужил любовь прихожан самых разных возрастов. Вечная ему память!■

Отец Александр совершает панихиду на кладбище лагеря военнопленных Plattling в сослужии свящ. Николая Артёмова и архидиакона Агапита



Новый кафедральный собор в Мюнхене

Уже давно Мюнхенский приход Святителя Николая ведет переговоры о покупке участка с храмом для нового кафедрального собора нашей епархии. Речь идет о храме, построенном в бывшем американском поселке в 50-е годы. После ухода американских войск здание перешло в собственность германского государства, у которого наш приход и наша епархия совместными усилиями покупают этот объект. Переговоры длились значительно дольше, чем мы первоначально надеялись, но все же в конечном итоге привели к положительному результату. В течение всего периода переговоров Строительная комиссия Мюнхенского прихода уже могла вести основательную предварительную работу для необходимых переустройств в храме, получив для этого в свое время чертежи здания от американцев. В конце ноября приход поручил архитектору разработать детальные планы с тем, чтобы строительные работы в храме могли начаться сразу же по подписании купчей.

По инициативе нашей молодежи приход собрал начиная с 1984 года, когда переговоры шли о другом



объекте, 393 300 НМ. Приносим сердечную благодарность всем жертвователям, внесшим свою лепту. Храм с участком обойдется нам в 998 750 НМ. К этому уже в ближайшие месяцы добавятся расходы по строительным работам в размере 395 000 НМ в первой стадии, и 245 000 – во второй.

Уплаченные доселе суммы были покрыты епархией, участвующей наполовину в общих расходах, а также кредитами. Для уже начатых строительных работ нам придется снова взять кредиты, если не поступят пожертвования в большем размере. В прошлом мы часто слышали, что тот или иной готов внести свое пожертвование только тогда, когда строительство сдвинется с мертвой точки. Думается, что покупка здания и участка представляет из себя наибольший сдвиг, какой только можно вообразить. Пройден поворотный пункт в жизни нашего мюнхенского прихода и нашей епархии, и теперь от нас всех зависит, сможем ли мы закончить начатое дело во славу Божию, чтобы в Мюнхене появился, наконец, достойный русский православный храм.

Германская епархия и мюнхенский приход призывают поэтому всех поддержать эту величайшую задачу своими посильными пожертвованиями.■

Канадская епархия

12/25 октября архиепископ Марк улетел в **Торонто** для участия в пастырском совещании. В Свято-Троицком храме собралось свыше 60 священнослужителей Восточно-Американской, Канадской и Средне-Американской епархий, а также несколько представителей Сиракузско-Троицкой и Сан-Францисской епархий. Ввиду предстоящего осеннего заседания Архиерейского Синода на пастырском совещании присутствовал также ряд архиереев: митрополит Виталий, архиепископы Антоний Лос-Анжелосский и Лавр, епископы Иларион, Вениамин и Григорий. Таким образом, доклады и прения велись на высоком уровне и охватывали широкую тематику.

29 октября по 3 ноября (н. ст.) архиепископ Марк участвовал в заседании Архиерейского Синода, начавшегося в Монреале, а с воскресного вечера 31 октября продолжившегося в Преображенском скиту в Мансонвилле.

В воскресенье 18/31 октября на торжественной литургии митрополиту Виталию в Свято-Николаевском соборе в **Монреале** сослужили архиепископы Антоний Лос-Анжелосский, Антоний Западно-Американский и Сан-Францисский, Лавр и Марк и епископы Варнава, Иларион, Вениамин и Серафим. Епископы Григорий и Даниил стояли в алтаре и причащались. В храме присутствовали две чудотворные иконы – Курская Коренная и Иверская Монреальская мироточивая. По просьбе первоиерарха проповедь сказал недавно рукоположенный в Женеве епископ Серафим.

На своем осеннем заседании Архиерейский Синод занимался в первую очередь вопросом наших архиереев и приходов в России, а также в Австралии, где уже значительное время нет своего епископа. Поскольку проживающие в России архиепископ Лазарь и епископ Валентин были в мае сего года уволены на



Участники пастырского совещания в Торонто

покой Архиерейским Собором, возникла необходимость принять решение о способе окормления Российских приходов, которые теперь непосредственно подчинены Архиерейскому Синоду. В результате напряженной работы Синода было найдено такое решение этого сложного вопроса, которое должно привести к улучшению взаимосвязи во всех областях. Для Австралии, к сожалению, все еще не нашли кандидата в архиереи, поэтому Синод попросил первоиерарха митрополита Виталия еще осенью посетить эту епархию, чтобы на месте принять необходимые решения.

Новопосвященный епископ Серафим сообщил о намеча-

ющихся после кончины архиепископа Антония Женевского перестановках в Западно-Европейской епархии, а также о планах нового административного устройства епархии.

Архиепископ Антоний Сан-Францисский докладывал о проведенном недавно освидетельствовании останков приснопамятного архиепископа Шанхайского и Сан-Францисского Иоанна, которые оказались нетленными*. Синод определил созвать очередной Архиерейский Собор в связи с предстоящим прославлением архиепископа Иоанна 2 июля 1994 г.■

* См. статью на стр. 16.



Архиерейское сослужение в Монреальском кафедральном соборе

Святитель Иннокентий, митр. Московский

Святитель Иннокентий (в святом крещении Иоанн) родился в селе Ангинском, Иркутской губернии, 26 августа 1797 года в семье бедного пономаря Евсевия Попова. Осиротев в раннем возрасте, Иоанн поступил в Иркутскую семинарию, где проучился свыше 11 лет.

С семинарии Иоанн Попов приобрел свою новую фамилию – Вениаминов. Ректор, желавший сохранить в памяти имя почившего иркутского епископа Вениамина, узрел в молодом способном студенте прекрасные душевные качества и наружность, напоминавшие ему бывшего архипастыря.

В 1817 году Иоанн Вениаминов женился, был рукоположен в сан диакона и определен учителем 1-го класса приходского училища. В 1823 году иркутским епископом Михаилом II был получен указ из Святейшего Синода послать священника в колонию Российско-Американской Компании на остров Уналашку. Было сделано воззвание, но никто не пожелал уезжать в такие отдаленные места.

Об этом воззвании слышал некто Иван Крюков, выходец из Америки, который в то время проживал в Иркутске со своим семейством по торговым делам. Он имел квартиру в приходе о. Иоанна Вениаминова, к которому питал сердечное расположение и, сделавшись его духовным сыном, часто бывал у него. Беседуя с ним, увидел Крюков в нем человека мудрого, словесного и предприимчивого, а потому советовал ему пожертвовать собой и ехать в Америку для просвещения дикарей-алеутов, с которыми он прожил около 40 лет.

В одно время, по какому-то делу, случилось быть о. Иоанну Вениаминову у Преосвященного Михаила. Здесь он встретился с Иваном Крюковым, который пришел к Преосвященному взять напутственное благословение. Увидя о. Иоанна, Крюков, при Владыке, опять завел разговор об алеутах, об их усердии к молитве и слушанию слова Божия. Этот разговор, неоднократно слышанный о. Иоанном от Крюкова, теперь имел совершенно иное, чем прежде действие. По уходе Крюкова, о. Иоанн Вениаминов тотчас же заявил Преосвященному о своем желании ехать в Уналашку.

В 1824 году, ко времени прибытия о. Иоанна Вениаминова на Уналашку, там было десять селений, в которых насчитывалось жителей: алеутов, креолов и русских – 470 душ.

Текст и фотография взяты из «Иннокентий, митр. Московский и Коломенский». Изд. Комитета Русской Православной Молодежи за границей. 1990.



Святитель Иннокентий (1797–1879) будет прославлен вместе со святителем Николаем Японским в Сан-Франциско 17/30 января 1994 г.

Первый же его заботой было построение храма Божия, в который могли бы туземцы собираться на молитву и к слушанию слова Божия. Прежде самой постройки о. Иоанн подготовил алеутов к разным работам, уча их плотничному, столярному, слесарному и кузнечному делу, а также выделке кирпича и каменной кладке. Второй заботой отца Вениаминова было построение дома для себя с семейством.

Практический ум его делал его способным ко всякого рода занятиям: он был плотником и механиком, и часовщиком, и делателем сетей. Он занимался научными наблюдениями, а также учил своих и чужих детей, рассказывал им из священной истории, а иногда случалось и играл с ними в мяч, гулял с ними по горам, заставляя их собирать разные камешки, а потом рассказывал о свойстве каждого камешка.

Между временем проповеди слова Божия и вышесказанных трудов, отец Вениаминов трудился в изучении местных языков и наречий островитян Алеутского отдела, чтобы возможно было слово Божие передать алеутам на родном их наречии.

Ознакомившись с наречием алеутов, их обычаями и преданиями, он с сердечным расположением принялся за дело своего служения. Слово проповеди было у него почти неутомимо: оно звучало в храме, оно производилось и под открытым небом.

Детей он учил молитвам и внушал родителям заботиться о воспитании их в духе хри-

стианском. В проповедях своих он раскрывал нравственные их недостатки, внушал им, как эти пороки неприятны перед лицом Божиим, перед Которым не могут утаиться не только наружные действия, но даже и внутренние сердечные движения. Объяснял им значение праздников, таинства исповеди, св. Причащения, говорил о посещении храма Божия.

Теперь он сам увидел, как скоро привилось слово Божие к этим простодушным и добрым людям; его сердце радовалось и услаждалось о том, с каким вниманием слушали они проповедь Евангельскую. Когда алеуты увидели на своем языке Катехизис, переведенный о. Иоанном, то даже старики начали учиться грамоте, собственно для того, чтобы читать на своем родном языке.

Во время своих многих путешествий по островам отец Вениаминов при своем любознательном уме, кроме проповеди слова Божия и изучения местных наречий, наблюдал и окружающую острова природу. Он не упускал ни одного случая резко выделяющегося, как среди народа, так равно и в природе, чтобы не записать в свою памятную книжку; по возвращении своем в Уналашку, он все собранные сведения разбирал и приобщал к своим научным исследованиям.

К числу первых его трудов принадлежит перевод на алеутско-лисьевский язык Катехизиса и Евангелия от Матфея. Эти переводы привели алеутов в восхищение. Теперь они могли славословить Бога и слышать Его учение на родном своем наречии. Между тем, и русская литература получила алеутский букварь, с полным переводом важнейших молитв.

Десятилетние труды и подвиги о. Иоанна на Уналашке обратили на себя внимание начальника главного правления Российско-Американской Компании барона Врангеля. Отца Иоанна наградили наперсным крестом, а также в виде повышения он был переведен с острова Уналашки на остров Ситху.

Остров Ситха, на который промыслу Божию угодно было переселить о. Иоанна, есть один из значительнейших островов Ванкуверовых, где находится порт Ново-Архангельск, составлявший в то время главное средоточие управления Российскими колониями на берегах Америки и на островах восточного океана.

В этот Новоархангельский порт на Ситхе 22 ноября в 1834 году прибыл со всею своею семьею священник отец Иоанн Вениаминов к соборной церкви Архистратига Михаила.

Здесь отец Вениаминов, как и на Уналашке, всецело посвятил себя просвещению колошей, которые были независимы и находились под сильным влиянием своих шаманов. Для обращения этих людей в христианскую веру

требовалось время и искусный образ действия. Для этого отец Иоанн предварительно старался проникнуть в быт колош, ознакомиться с духовными их потребностями, их обычаями, преданиями и их языком.

На протяжении пятнадцати лет, сперва на Уналашке и потом на Ситхе, отец Иоанн Вениаминов проявлял свою деятельность в проповедании слова Божия диким народам в духе мира и кротости. Он с отеческою заботой устраивал для детей и новокрещенных школы, снабжал учебниками и книгами для чтения, переведенными им самим на народные их наречия; обучал их не только грамоте, но и разным мастерствам.

1838 год был последний и при том даже грустный для отца Иоанна в его миссионерском служении. Дальнейший успех в утверждении христианства не мог быть продолжаем так успешно, как бы следовало, так как не достаточно было четырех священников, находившихся в то время в колониях, — равно не достаточно были и средства обеспечения и содержания священнослужителей и причта. А потому он стал хлопотать у Иркутского архиепископа Нила о разрешении ему отпуща в С.-Петербург, чтобы там лично объяснить пред высшею церковною властью состояние миссионерского дела в американском крае и просить о помощи для дальнейшего процветания миссионерского служения.

Кроме этого дела, ему необходимо было ехать в С.-Петербург по поводу переводов его на алеутско-лисьевский язык, в напечатании которых было ему отказано, так как в Святейшем Синоде никто не знал алеутского языка, а потому и проверка их была невозможна.

По приезде в С.-Петербург он стал хлопотать о печатании своих переводов и сочинений на алеутско-лисьевский язык: Катехизиса, Евангелия от Матфея и «Указания пути в Царство Небесное». После этого он испросил разрешения отправиться в Москву для сбора пожертвований на восточное миссионерство.

В России о. Вениаминов смог издать свои труды и исследования об алеутах. А его сочинение «Указание пути в Царство Небесное» было признано необходимым не только на одном алеутско-лисьевском языке, но и на славянском и русском.

В ноябре 1839 года о. Вениамин получил скорбное известие о кончине своей жены в Иркутске, где он оставил семью по приезде из Америки. Через год на Троицком подворье отец Иоанн Вениаминов был пострижен митрополитом Филаретом в монашество с именем Иннокентия, а на другой день был произведен в сан архимандрита.

15 декабря архимандрит Иннокентий был хиротонисан в Казанском соборе во епископа и с того дня Камчатка, Охотская область и колонии Российско-Американской Компании были отчислены от Иркутской епархии и образовалась из них самостоятельная епархия — Камчатская, кафедра которой была на острове Ситхе.

Вернувшись в Ситху 25 сентября 1841 года, епископ-миссионер Иннокентий, в новом сане, еще более начал трудиться в апостольских подвигах, назидая и поучая свою паству; при том, своим примерным самоотвержением возбуждал и священников к неослабной деятельности в сеянии и утверждении слова Божия.

Первой его заботой было то, что он во всех станах стал улучшать училища, снабжая их необходимыми вещами. Далее, снаряжал миссии туда, где не было священников и где народ находился в язычестве. Прожив на острове Ситхе более полугода, он начал собираться в путешествие для обозрения своей епархии.

Во время этого путешествия, по дороге из Уналашки к острову Еловому, и произошел случай, приведенный в описании святой жизни старца Германа, когда по молитве к нему святителя Иннокентия прекратилась буря, в течение 28 дней не давшая кораблю возможности приблизиться к острову и когда все путники были на грани гибели от недостатка воды.

Дальнейший путь епископа по своей епархии продолжался не только на кораблях и лошадях, но и на собаках. Владыка подъезжал к Камчатскому собору не в карете с четверней хороших лошадей, а на нартах в несколько пар собак!

Видя обильную жатву от сеяния слова Божия, преосвященный Иннокентий пожелал устроить в Новоархангельске духовную семинарию, где бы возможно было получить образование детям юных христиан креол и алеутов, которые со времени могли быть законоучителями своих соотечичей. Для этой цели он хлопотал перед Св. Синодом дозволить перенести духовное училище из Петропавловска в Новоархангельск, переименовавши его в семинарию, на что, к его немалой радости, последовало разрешение. После этого неутомимый труженик еще несколько раз вдвигался в путешествия, обозревая и ревизуя свою епархию. За его общепользную деятельность он в 1850 году был возведен в сан архиепископа.

Успешное распространение христианства в Азии и Америке между инородцами, насаждаемое заботливостью архиепископа Иннокентия, обратило внимание высшей духовной власти и на Якутскую область, которая была

смежна с Камчатскою. А потому нашли необходимым присоединить к его епархии и Якутскую.

В начале 1852 года архиепископ Иннокентий, приведя в порядок церковные дела по Камчатской епархии, отправился на постоянное жительство в Якутск, где, после предварительного ознакомления с положением церковных дел, принялся со свойственной ему любовью и настойчивостью за просвещение этого края, устроая церкви, училища и переводя церковные и священнические книги на местный язык, чтобы и якуты могли на своем природном наречии сознательно усвоить истины Евангельского учения.

В 1859 году труды архиепископа Иннокентия вполне достигли своей цели, так как 15 июля того же года Якутский Троицкий собор оглашался пением и чтением на якутском языке. Это первое богослужение на родном наречии поразило якутов, которые до того были тронуты этим событием, что просили архиепископа Иннокентия, дабы этот день навсегда был у них праздничным, так как они в первый раз в этот незабвенный для них день услышали божественное слово в храме на своем родном наречии.

В 1862 году архиепископ Иннокентий поселился в городе Благовещенске, а оттуда плывал по Амуру, чтобы в селениях совершать богослужения.

18 января из С.-Петербурга пришла эстафета от обер-прокурора о назначении Императором Иннокентия митрополитом Московским. Приняв этот новый жребий, преосвященный Иннокентий избрал себе преемником преосвященного Вениамина Селенгинского, который уже был знаком с этим дальним и обширным краем.

Будучи митрополитом Московским, преосвященный Иннокентий сделал весьма важное дело — учредил Миссионерское Общество и превратил Московский Покровский монастырь в миссионерский, где подготавливались будущие миссионеры и получали приют и покой больные и окончившие свою деятельность труженики.

В Великую Пятницу 1879 года, на 82-м году жизни, Иннокентий, митрополит Московский, отошел ко Господу. Его духовное наследие — это его научные исследования и богословские труды. Обобщая свой пастырский и личный опыт, Владыка указал людям путь в Царство Небесное.

Красной нитью, стержнем всех его трудов является мысль, неоднократно повторяемая самим святителем — «итак, братие, хотите ли жить с Богом в Царствии Небесном, — будьте христианами православными».

Новопрославленные Святые



Обретение мощей Свят. Иоанна, арх. Шанхайского

Святитель
Иоанн
Максимович
(1896–1966),
архиепископ
Шанхайский
и Сан-
Францисский
будет
прославлен
в Сан-Франциско
(Калифорния)
19 июня/2 июля
1994 г.

Архиерейский Собор Русской Зарубежной Церкви, состоявшийся в мае 1993 в Лесненской обители под Парижем, постановил прославить со святыми Блаженного архиепископа Иоанна (Максимовича). Вследствие этого было проведено вскрытие гробницы и обретение мощей Святителя. Подробное описание этого события было представлено в отчете Синода, на основе которого мы сообщаем нижеследующее.

— Редакция.

Первое мероприятие – обследование гробницы, находящейся в храме, и гроба, в котором покоились останки усопшего Святителя, было предпринято 17/30 сентября 1993 г., в день памяти Свв. мучч. Веры, Надежды и Любви и матери их Софии. Мощи уже 27 лет почивают под спудом в усыпальнице Кафедрального Собора Пресвятой Богородицы «Всех Скорбящих Радости» в Сан Франциско, где последние годы своей жизни Владыка Иоанн был архиепископом. Все эти годы гробница оставалась наглухо закрытой тяжелой бетонной плитой. Вечером, после заупокойной литии и молитвы «перед началом благого дела», приняв благословение правящего архиерея, архиепископа Антония Сан-Францисского, и в его присутствии ряд избранных лиц ломами приподняли и осторожно сняли бетонную плиту весом в 410 фунтов (185 кг), покрывавшую гробницу. Архиерейская мантия, покрывавшая гроб, «была точно в таком состоянии, какое было 27 лет тому назад, т. е. совершенно новой, абсолютно тлением не поврежденной. При осмотре самого гроба было обнаружено, что гроб проржавел в некоторых местах. Особенно железо проржавело вокруг всего отверстия гроба между крышкой и нижней частью гроба. Над левым плечом гроб проржавел насквозь. (Размер приблизительно

1 дюйм (2,5 см) ширины и 3 дюйма (7,5 см) длины). Никакого запаха тления не исходило из этого отверстия. Левая сторона около левого плеча тоже сильно проржавела. На самой бетонной гробнице снаружи в этом месте были темные пятна». Гроб, бывший при погребении голубовато-серым, пожелтел от времени и покрылся темно-коричневыми пятнами. Найти отверстие для ключа от крышки гроба при первом обследовании не удалось. Было решено не поднимать гроба, ввиду неизвестности, в каком состоянии дно его, и приготовить для мощей временный деревянный гроб до изготовления настоящей раки. Положив бетонную плиту на свое место и вновь возложив на нее митру и другие предметы, находившиеся на ней, трудившиеся совершили благодарственную молитву и разошлись.

Таинство исповеди и участие в Божественной Литургии, а также строгий пост были приготовлением участников в обретении мощей Святителя Иоанна в понедельник вечером 29.9/11.10.1993 г. После вечерни и молитвы в приделе Св. прав. Иоанна Кронштадтского всея России Чудотворца (в прославлении которого в 1964 г. участвовал владыка Иоанн), к восьми часам вечера начали чтение Евангелия от Иоанна. Кроме правящего архиерея, архиепископа Антония, прибыли также архиепископ Сиракузский и Троицкий Лавр, епископ Сеаттлийский Кирилл, несколько протоиереев, священников и диаконов, один чтец и один мирянин. Всего присутствовало 15 человек. Была совершена панихида. Архиепископ Антоний испросил у всех прощения земным поклоном, и все ответили ему тем же. Был освящен новый сосновый гроб. При пении тропарей «Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ...» общими усилиями была убрана бетонная плита. Металлический гроб был обвязан в четырех местах, чтобы не проломилось дно, если оно проржавело. Затем гроб был поднят. «При осмотре гроба было видно, что гроб сильно истлел и во многих частях наружной оболочки были истлевшие насквозь места». Замок заржавел так, что ключ сломался: «Пришлось ломами, щипцами и отвертками отделять крышку. Гроб разваливался, рассыпался на глазах у всех...». Десять минут спустя крышка была отделена «и открылись святые мощи владыки Иоанна. Воцарилась благого-



Архиепископ Иоанн скончался в 1966 году. С тех пор его мощи лежат в усыпальнице кафедрального собора Всех Скорбящих Радостей в Сан-Франциско. Мощи святителя Иоанна были обретены нетленными 29 сентября/11 октября 1993 г.

вейная тишина...». Пасхальное парчевое облачение приобрело от сырости и влаги зеленоватый цвет, на главе у Владыки – митра, под правой рукой – посох. «Останки были засыпаны изрядным количеством земли». Ее при погребении насыпал из сосуда владыка Савва, в то время как владыка Леонтий Чилийский возливал елей.

Видны были сухие нетленные руки владыки Иоанна, кожа и ногти. Четки на левой руке истлели. Крест, Панагия и разрешительная молитва сохранились, также как и небольшое Евангелие, у которого истлел только переплет. Было известно, что при погребении материал внутри гроба был голубого цвета. Сейчас же, от плесени и сырости материал стал зеленого цвета. По осторожном поднятии воздуха, лежавшего на лице усопшего, «все с умилением лицезрели нетленный лик почившего Владыки. Цвет кожи – светлый, почти белый. Волосы главы и бороды, брови седоватого цвета сохранились и не отделялись от лица... даже ресницы сохранились. Нос же частично предался тлению. Уста у Владыки были немного приоткрыты и были видны зубы...». По устранении нижней части гроба все присутствующие увидели, что нижняя часть облачения тоже полностью сохранилась. «На ногах у Владыки были кожаные сандалии, и было видно, что часть пятки левой ноги истлела до кости. Сами ноги, насколько было видно, темного цвета кожа, мышцы сохранились».

При пении ирмосов Великого Канона, пемого при погребении священнослужителей, приготовили св. мощи к переложению в новый гроб, затем при словах ирмоса «На недвижимом, Христе, камени заповедей Твоих...» св. мощи подняли на руки и перенесли. «Святые мощи, как все увидели и ощущали, были цельные и не распадались. Сохранились связки между костями. Весом – очень нетяжелые». Когда гроб вынесли из усыпальницы в соседнюю комнату, запах сырости и ржавчины сразу исчез.

К нетленным рукам Владыки смог приложиться больной мальчик Всеволод, сын священника Ярослава Беликова. Мальчик болеет почками.

По очистке бетонной гробницы новый гроб со св. мощами был водружен в нее, и гробница была вновь покрыта бетонной плитой. Ее запечатали епархиальной печатью и покрыли мантией. Затем митра, иконы, дикирий и трикирий были также поставлены на свои места.

Была отслужена заупокойная лития, после которой все участники были помазаны маслом от неугасимой лампы. «Следуя примеру Сербского Патриарха Павла, который посетил в прошлом году усыпальницу – всем клиром был пропет тропарь Святителю: «Православия наставниче...». «Дивен Бог во Святых Своих! Святителю отче Иоанне, моли Бога о нас!» – заканчивает свой отчет чтец Вл. Красовский, участник этого события, равно как и погребения владыки Иоанна.■

Архимандрит Леонид Кавелин

Последние русские православные пустынножители

Старцы иеромонах Афанасий,
Никита, Досифей и другие*

В 1808 году, о. Моисей, приехав в Москву для перемены увольнение, оказавшегося недостаточным для форменного поступления в монастырь (потому что было выдано с обязательством о повинностях казенных и не от всего общества, а только за поручительством родителя и частного лица), следуя приглашению случившегося тогда в Москве Брянского Свенского монастыря казначея о. Серафима (впоследствии Настоятеля Белобережской пустыни), ученика Афонского старца Василия Кишкина (из дворян Курской губ. Фатежского уезда, умер в 1831 г.) и по совету о. Александра, отправился в Свенский монастырь, в надежде быть приукаженным при оном, без перемены увольнительного вида.

Но случилось иначе: прожив в Свенском монастыре с 1809 по 1811 год, о. Моисей принужден был снова ехать в Москву, для перемены увольнение, ибо, несмотря на представление игумена Амвросия, усердно желавшего удержать его у себя, приуказка не состоялась, по обстоятельствам. Пришлось опять ехать в Москву брать новое увольнение, но, получив его, о. Моисей не возвратился более в Свенский монастырь, а по совету уже известного нам иеромонаха Алексия (Адриана), отправился к Рославским пустынножителям, о безмолвном пребывании которых много был слышан и в бытность свою в Свенской обители.

Прибыв в леса, он поместился у старшего из пустынножителей, иеромонаха Афанасия; это было осенью 1811 г. Но прежде чем приступим к описанию со слов о. Моисея, образа их жизни, необходимо познакомиться с каждою отдельною личностью сего пустынного лика.

1) *Иеромонах Афанасий*, Московский уроженец из канцелярских чиновников, постриженец Оптиной пустыни; он принадлежал к числу 12 человек, которые были отпущены Песношским настоятелем, старцем Макарием, вместе с учеником его Авраамием, для восстановления пустынной обители Оптиной и в 1796 году принял в ней пострижение, был

духовником, и горя желанием безмолвной жизни, собрался было сперва на Афон и уже получил увольнение, но услыша об русских пустынножителях, в лесах Рославских, пришел туда и поселился между ними около 1805 г. Он прожил здесь безвыходно более двадцати лет, храня до смерти духовное трезвение и имел дар умной молитвы.

2) *Монах Досифей*, родом из города Карачева, из однодворцев драгунской слободы, жил первоначально несколько лет в Площанской пустыне, где и пострижен в монашество; потом ушел, с благословения своего старца Никиты, на пустынножительство в Рославские леса (еще при Адриане), где и прожил более сорока лет, проводя строгую постническую жизнь; обыкновенная пища его составляла сухой хлеб и разные сухари, намоченные в воде. Они хранились у него в большом кувшине, налитом водою; а когда придет время подкрепиться пищею, он доставал их из кувшина ложкою с длинным черенком, и ел, прихлебывая воду из того же кувшина.

О. Досифей был учеником приснопамятного старца Никиты, жившего перед удалением своим в Рославские леса в Белобережской пустыне.

В Белых Берегах еще вспоминают, по преданию, его духовные свойства: богомудрую простоту, незлобие, смирение и трудолюбие; он жил за монастырем в землянке, где показывают и вырытые им сажалку и колодезь. Желая окончить дни свои в ничем не развлекаемом безмолвии и уединении, Никита дал знать в Рославские леса своему ученику о. Досифею, чтоб он приехал за ним из пустыни в Белые Берега, куда он, за святое послушание, и прибыл к нему нарочно в 1792 году. Тогда о. Никита объявил ему свое давнишнее желание переселиться в пустыню и просил взять его безотлагательно; он в то время был болен и стар, и желал хотя последние дни своей жизни провести в совершенном уединении и так окончить ее о Господе. О. Досифей, исполняя волю своего старца, взял его с собою и с трудом довез до своей пустынной кельи, отстоявшей от Белых Берегов почти на 200 верст; а ехал на дровнях, в одну лошадь, прикрывая, по недостатку теплой одежды, больного старца от стужи и ветра соломою. Старец, после своего переселения, не долго пожил на новом месте и скончался 29 марта 1793 года, будучи перед кончиною напутствован св. Тайнами; погребен недалеко от своей кельи. Келья

* Окончание шестой статьи. Начало см. «Вестник» № 5/1993, стр. 10.

же эта стояла к югу на сухом островку, окруженном отсюда горами и густым лесом; весною же все низменное пространство вокруг кельи понималось водою и представляло приятное для пустынников зрелище.

О. Досифей весьма благоговел к своему старцу, и ежегодно в Светлую неделю святой Пасхи приглашал всех пустынных старцев на гроб своего блаженного отца и наставника; собравшись там, они пели канон святой Пасхи и обычно поминали во блаженной памяти скончившегося, а по окончании панихиды старец о. Досифей приглашал бывших на поминовение к себе в келью на утешение, которое состояло из пустынной трапезы, что Бог послал.

3) *Димитрий* (в монашестве *Дорофей*), пострижен в пустыне, земляк о. Досифея из Карачева; жил первоначально в Белых Берегах, откуда и пришел в Рославские леса.

Два Арсения — старый и молодой, как обычно звали их старцы, для различия их друг от друга, тогда как старому было около 70, а так называемому молодому около 60 лет от роду.

4) *Арсений старший* отличался блаженной простотою и любовным обращением, жил в землянке, грамоте не знал, поучался благодати и премудрости Творца из открытой для всех книги природы, особенно любил петь псалму св. Димитрия Ростовского; «Иисусе мой прелюбезный», пением которой утешал себя и других старцев, во время посещения их. Однажды Свенский иеромонах о. Смарагд (впоследствии Настоятель сей обители, скончавшийся несколько лет тому назад, в сане архимандрита), отправляясь за сбором для обители, пригласил с собою в спутники простодушного Арсения, который всех утешал и привлекал своею любезною простотою; он умел искусно плести лапти и дарил их благодетелям.

5) *Арсений, так называемый «молодой»*, ученик Белобережского старца о. Василия, был отличным певцом и этим даром услаждал слух и сердца пустынных старцев; жил вблизи одного из лесных селений, лишь временно посещая остальных пустынников. Родом он был из Орловских мещан; пользовался особенным расположением преосвященного Филарета (впоследствии митрополита Киевского), который, как Орловский уроженец, знал Арсения еще в детстве, бывши воспитанником тамошнего духовного училища. Арсений тогда торговал письменными материалами: бумагами, перьями и карандашами; в числе покупателей был и отрок Феодор (будущий Киевский митрополит); однажды, возвратясь в училище, после летнего времени, благоче-

стивый отрок с удивлением услышал, что добрый продавец бумаги и перьев, снабжавший его и книгами для духовного чтения, ушел в монастырь; по собственному признанию преосвященного, это известие весьма тронуло его чувствительное сердце и послужило для него самого сильным побуждением к избранию впоследствии спасительного пути иноческой жизни; он даже тотчас вздумал уйти в монастырь, но с дороги в Площанскую пустынь был возвращен братом, продолжать учение, положив в сердце обет исполнить свое намерение, по окончании курса.

О. Арсений, проживая в Рославских лесах, после выбытия оттуда большей части пустынножителей, был схвачен полициею и представлен к Смоленскому епископу Иосифу, как бродяга; тогда он написал письмо к преосвященному Филарету в Калугу, и, по просьбе его, был скоро отпущен; после сего он пошел в Калугу благодарить преосвященного за его ходатайство, но на обратном пути простудился, заболел и прожил некоторое время в новоустроенном скиту Оптиной пустыни у о. Моисея, который сам и лечил его, как старого товарища, а по выздоровлении он ушел в Белые Берега, где и скончался в 1844 г.

6) *О. Иларион*, из крестьян Тверской губернии, жил уединенно и безмолвно в хижине, между трех обвалившихся от бури с корнем дерев. Сначала он жил в дальних лесах совершенно один, но, нуждаясь в духовном руководстве, переселился затем в Рославские леса.

7) *О. Авраамий*, келейник бывшего архимандрита Никандровской пустыни о. Геннадия, который как Брянский уроженец (из духовного звания), зная в юности о тамошних пустынножителях и будучи вынужден почему-то оставить настоятельство, удалился в пустыню с о. Авраамием, бывшим также Брянским мещанином. Впоследствии архимандрит выбыл, а о. Авраамий продолжал пустынножительство, завел в лесу пасеку, и ее произведениями содержал себя; он имел правилом не блюсти у себя ни копейки денег, а отвезя в город воск и мед, тотчас покупал необходимое для жизни на известный срок. Но и эта предосторожность не спасла его от искушений: злые люди не раз тревожили его, били и мучили и даже жгли немощного старца, требуя денег, но, не получив и не найдя у него ничего, оставляли еле живого от побоев. Несмотря на это, верный страж пустыни оставался в ней безысходно до самой кончины, последовавшей в прошлом 1861 г. Жил ближе к Брянску, там же, где и о. Иларион, на границах Брянского и Мосальского уездов, в лесных дачах Суходольских.

Образ жизни пустынножителей*

«Когда я пришел в Рославские леса, — рассказывал о. Моисей, — тамошние пустынники жили в трех кельях: о. иеромонах Афанасий, от него в версте о. Досифей, а в версте от него о. Дорофей, который впоследствии (после 1812 г.) переселился ближе к нам, поставив себе келью от нашей саженьях в 50. Поселясь с о. Афанасием, я построил для него и себя новую келью; это был первый опыт моего зодчества. Келья имела 6 аршин в квадрате, с крыльцом под навесом; прихожая в 2 аршина длины и 2 ширины, далее квадратная комната в 4 аршина в длину и ширину, ибо от нее была отгорожена перегородкой спальня ширины также как и прихожая, в два аршина; между прихожей и спальней в углу находилась печка, которою нагревалась вся келья.

Место, в котором мы жили, принадлежало к дачам Рославского помещика Демьяна Михайловича Броневского; сельцо его Якимовское находилось от нас верстах в 5; а верстах в 30 было другое сельцо Межево, владельцы которого, Таптыкины, были нашими благодетелями, особенно мать этого семейства, урожденная княжна Сонцева, — старлица благочестивой жизни.

От Межева, верстах в 12, находилось торговое местечко Лагречино, также Рославского уезда; от города же Рославля наше пребывание было верстах в 40.

Под самую нашу келью протекала лесная речка Болдановка, а в 1,5 верстах впадала в нее речка Фроловка; на берегу ее был колодезь. В речке этой важивалась и рыбка: бывало перегоним ее сежею и неретки ставим. Однажды как помню, на праздник Богоявления, освятивши в речке воду, мы пропели тропарь св. Богоявления: «Во Иорданъ крещающуся Тебѣ, Господи» и вынув неретки, нашли в них 6 налимов, которые и приняли, как Божий дар на праздник.

Всю церковную службу мы правили каждодневно у себя в келье, начиная с 12 часов ночи, полунощницу и утреню; после утрени через час, соборный акафист Божией Матери: после акафиста, часа через два, часы с изображительными и наконец вечерню, часов в 5 вечера. В воскресные и праздничные дни приходили к службе ближайшие старцы: о. Досифей, а иногда и Арсений старший. Отправля вместе службу, пообедаем чем Бог послал и разойдемся до следующего праздника.

На Пасху же и на Рождество и в другие нарочитые праздники приходил из ближайшего села Луги (верстах в 7) старец священ-

ник и приобщал нас запасными дарами, дабы и мы не были лишены сего духовного утешения.

В свободное от молитвенных правил время занимались рукоделием, кто какое умел. Так, например, я писал по уставу отеческие книги, брат (о. Антоний) занимался огородом, на котором впрочем, по неблагоприятной почве, не родилось других овощей, кроме репы; летом собирали грибы, ягоды и усердствовали благодетелям, а от них получали печеный хлеб, крупу, а иногда и бутылочку масла, для приправы пустынной трапезы. А когда случится недостаток, питался я сухоядением, дорожа всего более духовной свободой и безмолвием. Волки постоянно были около нас в продолжение целой зимы; но мы уже привыкли к их вою, как-бы к вою ветра, а медведи иногда обижали нас, расхищая наши огороды; мы их видали весьма близко и часто слышали, как они ломали по лесу деревья, но никогда они нас не трогали и мы жили с ними в мире.

И от разбойников помиловал нас Бог, хотя и часто слыхали, что они бродят у нас в окрестке, но нас не легко было найти да и нечем было им поживиться. Однажды только Божиим попущением случилось искушение: как теперь помню, это было 23 ноября 1814 г. поздно вечером. Старец мой о. Афанасий отдыхал, а я переписывал святцы, так как письмо, по уставу, было моим обычным занятием, и только что начал писать молитву к Божией Матери: «Подъ Твое благоутробіе прибѣгаемъ, Богородице, моленія нашего не презри во обстояніяхъ» — кто-то постучался в дверь, — то были разбойники. Они, обобравши келью бывшего в отлучке о. Дорофея (келья его находилась от нашей в саженьях 50), пришли втроем к нам. Кроме же сего случая, других, в продолжение десяти лет нашего пустынножительства, благодаря Бога, не было.

Но страшнее разбойников бывали для нас порывистые бури, ломавшие некоторые деревья и грозившие задавить нас. Однажды обрушилось огромное дерево подле самой нашей кельи с таким треском, что я уже думал, — вот настала последняя минута: но и тут помиловал Господь, — оно лишь ветвями задело крышу: а только страшен этот рев бури в вековом бору, когда она ходит по нем и как трости ломает то, что росло целые столетия: невольно вспоминались слова Псалмопевца: «Гласъ Господа, стрясаящаго пустыни и стрясеть Господь пустыню Каддійскую».

(Продолжение следует)

* Статья седьмая и последняя.

Старые храмы нашей Епархии

Храм св. Симеона Дивногорца в Дрездене

Дрезденская церковь, что ныне* при Императорской Российской Миссии, была заложена с благословения высокопреосвященного митрополита Исидора 25 апр. 1872 г. в бытность русским посланником В. Е. Коцебу, а 24 мая 1874 г., с благословения того же владыки, освящена во имя Св. Симеона Дивногорца. В Импер. Публ. Библ. (18.105.2.16) имеется следующий листок с пометкою, что он отпечатан всего в двух экземплярах.

«Освятися жертвенник Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа во храме Входа Господня во Иерусалим, что в городе Дрездене, при державе благочестивейшаго, Самодержавнейшаго, Великаго Государя нашего Императора Александра Николаевича всея России, и при Супруге Его, благочестивейшей Государыне Императрице Марии Александровне, и при Наследнике Его, благоверном Государе, Цесаревиче и Великом Князе Александре Александровиче, и при Супруге Его, благоверной Государыне и Великой Княгине Марии Феодоровне; при благоверном Государе Великом Князе Николае Александровиче; при Короле Саксонском Иоанне; при чрезвычайном посланнике и полномочном министре при Саксонских дворах тайном советнике и кавалере Василии Евстафиевиче Коцебу; при бургомистре города Дрездена Птотенгауер. По благословению Святейшаго Правительствующаго Синода первенствующаго члена Высокопреосвященнейшаго Исидора, митрополита Новгородскаго и С.-Петербургскаго, водружен крест священником Александром Розановым, при попечителе д. с. с. Семене Семеновиче Викулине, церковном старосте Михаиле Николаевиче Кроткове и членах Строительнаго Комитета: председателе титул. сов. Михаиле Адриановиче Устинове, архитекторе Высочайшаго Двора д. с. с. Гаральде Эрнестовиче Боссе, губ. секретаре Александре Петровиче Бабкине, отставном корнете гвардии Николае Владимировиче Стрекалове, пот. поч. гражданине и кавалере Александре Вольнере, в лето от Р. Х. 1872-е. План составлен архитектором Высочайшаго Двора д. с. с. Боссе, постройка поручена архитектору профессору Вейсбаху».



До построения же настоящего храма в Дрездене более десяти лет существовала домовая приходская Входа-Иерусалимская церковь, помещавшаяся в наемной вилле на Beuststraße, 4. В начале шестидесятых годов здесь считалось до 300 семейств русских, почти круглый год проживавших в Дрездене. В 1861 г. несколько членов тогдашней русской колонии открыли сбор денежных пожертвований с целью устройства домового храма. Вскоре нанято было помещение под церковь, испрошен священник (о. Н. П. Юхновский, бывший до того времени священником в Варшавской Александровской цитадели). Утварь, облачение и проч. были частью приобретены, частью пожертвованы. В 1862 г., в неделю Ваий, в честь сего праздника церковь была освящена.

Для увеличения сбора на нужды церкви был учрежден церковный совет, замененный в октябре 1863 г. хозяйственным комитетом. В собрании совета 7 апреля 1863 г. решено было построить церковь в Дрездене. Сначала, чрез посредство здешней русской миссии, русская колония обратилась с просьбой в Дрезденское городское управление об отводе участка земли под постройку церкви. Когда городское управление отказало в этом, то необходимая земля была приобретена покупкой в количестве 35 000 кв. еллей (локтей) на выше упом. Бейштштрассе, но 13 дек. того же года земля эта русским обществом была продана обратно тому же владельцу с тем, чтобы он построил на ней дом для сдачи его в наем под церковное помещение для причта. Здесь церковь и помещалась до 1872 г., когда дом перешел к новому владельцу, не пожелавшему

* Из книги «Братский Ежегодникъ — Православныя церкви и Русскія учрежденія за границею», Петроград, 1906.

иметь церковь в своем доме. Лишь с большим трудом русское общество уговорило его продолжить контракт на два года.

В то же время церковный совет вошел с ходатайством к г. обер-прокурору Святейшего Синода о разрешении открыть подписку по всей России на постройку церкви в Дрездене. Для ведения постройки и наблюдения за нею была учреждена хозяйственная комиссия из пяти членов. Как видно из записки этой комиссии от 5 января 1864 г., сбор денежных средств, вначале встреченный сочувствием, не имел успеха «вследствие неблагоприятных политических обстоятельств, опасения войны и отъезда (внезапного) большей части русских из Дрездена». Дело построения храма остановилось.

В 1871 г. дом, в котором помещалась русская церковь, перешел к новому владельцу, который не пожелал в своем доме иметь православную церковь. Приходилось нанимать новое помещение для церкви или строить новый храм. Члены церковного совета постановили (2 июня 1871 г.) учредить Строительную комиссию, а церковному старосте поручено было вновь открыть подписку для сбора пожертвований. Русский посланник при Саксонском дворе В. Е. Коцебу обратился с ходатайством в Дрезденскую городскую думу о пожертвовании под постройку храма участка земли. Дума на этот раз согласилась дать такой участок, но только в очень отдаленной части города (Neustadt), вследствие чего русские затруднились принять этот дар именно вследствие отдаленности земли от улиц, преимущественно населенных русскими.

Благодетелем в данном случае явился проживавший в Дрездене русский подданный А. Ф. Вольнер. Он пожертвовал необходимый для построения церкви участок земли в 5 500 кв. еллей в одной из лучших частей города на Reichsstraße. А другой русский, член Строительного Комитета, Д. И. Образцов, купив у Вольнера землю в 1 240 кв. еллей, лежащую смежно позади подаренной последним под церковь, и принес ее в дар будущему храму с условием, чтобы на оной, когда будет возможность, был построен церковный



Внутренний вид храма Св. Симеона Дивногорца в Дрездене

дом (к сожалению, эта возможность не перешла в действительность до сих пор).

План храма со всеми рисунками внешних и внутренних украшений был составлен безвозмездно проживавшим в то время в Дрездене архитектором Высочайшего двора Г. Э. Боссе. Вскоре за разрешением Св. Синода на построение церкви и уведомлением Саксонского министерства духовных дел, что «оно не стесняет свободы православного богослужения и признает вновь создаваемое здание православным храмом», было приступлено к постройке 25 апр. 1872 г. Самым значительным жертвователем еще до начала постройки явился Семен Семенович Викулин, который единогласно всеми прихожанами был избран попечителем как бывшей тогда еще домово́й церкви, так и вновь создаваемого храма. Постройка храма стоила до 200 000 руб., из коих 41 000 руб. составила из пожертвований, 6 000 руб. получено из Святейшего Синода, остальную же сумму, т. е. свыше 150 000 руб., пожертвовал сам С. С. Викулин (₴ 29 апр. 1891 г.), почему и самый храм решено было посвятить Св. Симеону Дивногорцу, имя которого носил Семен Семенович, так что и днем освящения было избрано 24 число мая, день памяти Св. Симеона Дивногорца.

Еще ранее освящения храма, именно в феврале 1874 г., вследствие ходатайства С. С. Викулина чрез здешнюю миссию, Саксонское правительство даровало Русской православной Церкви права и преимущества, предоставленные вообще местным церквам, и признало ее учреждением *Ria Causa*, т. е. таким, на которое г. Викулин хотя и имел полное право собственности, но уступал его исключительно и на вечное время проживающим здесь русским пра-

вославною вероисповедания, без всяких на эту собственность с чьей бы то ни было стороны притязаний (Декрет королевско-саксонского министерства духовных дел от 23 февраля 1874 г.). Впрочем, на таковом положении церковь оставалась лишь до января 1876 г. К 1 января 1876 г. дрезденская церковь была приписана к миссии.

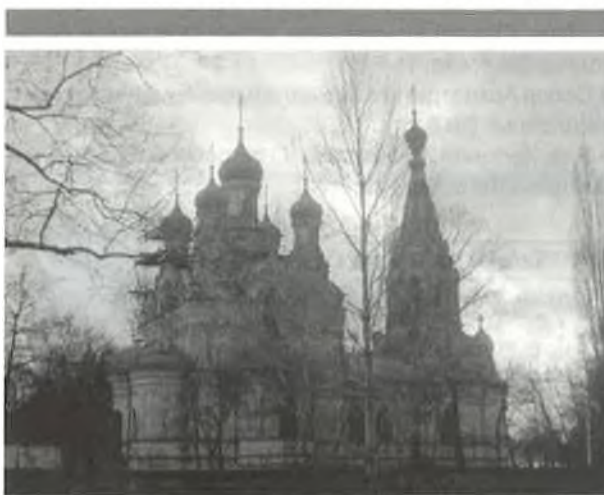
Крупными жертвователями, еще до принятия главного участия в построении храма С. С. Викулиным, были Великие Княгини: Елена Павловна, Мария Николаевна, Александра Иосифовна, Королева Виртембергская Ольга Николаевна, Герцогиня Эдинбургская (теперь Великая Герцогиня Кобург-Готская) Мария Александровна; Великие Князья: Владимир, Алексей, Сергей и Павел Александровичи; тогда Наследник престола, а после Царь-Миротворец Александр III принес в дар прекрасную дарохранительницу на престол — из массивного серебра, на мраморном постаменте, весом до 50 фунтов. Из достопримечательностей храма, кроме иконостаса и ковчега, следует упомянуть о кресте и образе Воскресения Христова из Иерусалима, — дар патриарха Никодима; образ написан на доске из прежней дубовой кувуклии над гробом Господним с частицею Живоносного гроба. На стенах храма находятся две памятные доски, одна из коих — храмовая, а другая в память посещения храма 16/28 июня 1875 г. Государем Императором Александром III.

В архитектурном отношении Дрезденский храм представляет собою изящнейшее выражение византийского стиля. В основание храма положен удлинённый четырехугольник, перерезанный галлереєю, которая составляет собою поперечное колено равноколенного греческого креста. Над серединой этого креста возвышается главный корпус, увенчанный пятью главами. Над западной частью храма возвышается колокольня, оканчивающаяся пирамидальным осмигранным верхом. Звон семи колоколов подобран прекрасно. Храм украшен разнообразными изящными орнаментами — например, массой колонок, и представляет собой замечательно строгогармоническое целое. Стены храма выложены из тесаного песчаника. Иконостас чудной работы из карарского мрамора, равно как и решетка, отделяющая солею от средней части храма. По части живописи особенно выделяется за престольная икона Вознесения Господня, написанная на стекле в человеческий рост.

В 1897–1898 гг. церковь и совне, и внутри, была заново отремонтирована. Было исправлено отопление (духовое). Стены были снова выкрашены восковой краской, что дает воз-

можность их мыть; иконостас вычищен и отполирован, окна заменены цветными, по местам сделана позолота.

Снаружи некоторые камни, выветрившиеся от времени, заменены новыми, крыша и купола выкрашены и кресты с цепями вызолочены, так что церковь к 25-летию своему юбилею 1899 г. как бы совершенно обновилась. Работы стоили до 15 000 марок, из которых свыше 5 000 было ассигновано Министерством Иностранных Дел по ходатайству Дрезденского посланника барона А. Е. Врангеля, остальная же сумма образовалась из добровольных пожертвований, из которых главным, в 6 000 марок, церковь обязана Мих. Ник. Журавлеву, который сверх сего пожертвовал две иконы прекрасной работы, стоимостью свыше 400 руб. — свят. и чуд. Николая и св. равноапостольной Княгини Ольги.



С 1921 по 1940 г. настоятелем Дрезденского храма был прот. Иоанн Можаровский. В 1940 г. митрополит Серафим назначил священника Дмитрия Трухманова его преемником.

После Второй мировой войны советские оккупационные власти насильственно подчинили Дрезденский храм Московской Патриархии. Сын прот. Иоанна Можаровского, Николай, бывший тогда псаломщиком в этом храме в 1945 г. был арестован и увезен в Советский Союз, где он был осужден на 25 лет концлагеря. После возвращения в Германию он был рукоположен архиепископом Филофеем и обслуживал сначала наш приход в Дюссельдорфе, а впоследствии, до своей кончины в саде протоиерея жил в Мюнхене. В 1990 г. Московская Патриархия попыталась обманым путем закрепить свое владение Дрезденским храмом. Недавно, однако, судебное решение подтвердило право Германской Епархии Русской Православной Церкви за границей на имущество храма.■

Содержание номеров «Вестника» за 1993 год

Архиерейские послания

- ◆ Послания Архиерейского Собора (№ 3, стр. 1)
- ◆ Послания архиепископа Марка, Берлинского и Германского
- Боголюбивой пастве (№ 1, стр. 8)
- Пасхальное послание (№ 2, стр. 1)
- Рождественское послание (№ 6, стр. 1)
- ◆ Определение Собора о прославлении свят. Иннокентии, Николае и Иоанне (№ 4, стр. 5)

Духовные поучения

- ◆ *Арх. Иоанн (Максимович):* Проповедь в Неделю Православия (№ 1, стр. 1); «За что был помилован благоразумный разбойник?» (№ 1, стр. 3)
- ◆ *Свят. Григорий Богослов:* На Св. Пятидесятницу (№ 3, стр. 3)
- ◆ Красота Пасхального богослужения – беседа в обители Св. Пантелеимона (№ 2, стр. 3)
- ◆ *Свят. Прокл:* Похвальное слово Пресвятой Богородице (№ 4, стр. 1)
- ◆ Собор Архистратига Михаила и прочих небесных сил бесплотных (№ 5, стр. 1)
- ◆ *Арх. Антоний Женевский:* О загробной жизни души человека (№ 5, стр. 15)

Толкование на Священное Писание

- ◆ *Архим. Юстин Попович:* Толкование на Евангелие от Матфея:
5, 6 (№ 1, стр. 6; № 2, стр. 5); 5, 7 (№ 3, стр. 11; № 4, стр. 2; № 5, стр. 3); 5, 8 (№ 5, стр. 4; № 6, стр. 3)

Изречения

- ◆ Преп. Исидор Пелусиотский (№ 4, стр. 8; № 5, стр. 5)
- ◆ Еп. Игнатий Брянчанинов (№ 5, стр. 31)

Церковь и жизнь в России

- ◆ «И еще о расколе?» (№ 1, стр. 9)

Святые новомученики российские

- ◆ Игумен Варсонофий и организация тайной Церкви (№ 1, стр. 21)
- ◆ *Еп. Григорий (Габбе):* Об арх. Андрее Уфимском (№ 3, стр. 14)

Из истории Церкви

- ◆ Преп. Серафим Саровский: к 90-летию со дня его прославления (№ 4, стр. 25)
- ◆ *Архим. Леонид Кавелин:* Последние русские православные пустынножители [1745–1820] – старец Адриан (№ 1, стр. 24); старцы Василиск и Зосима (№ 3, стр. 23; № 5, стр. 9); старцы Афанасий, Никита, Досифей и другие (№ 5, стр. 10; № 6, стр. 18)
- ◆ Митр. Анастасий и атомная бомба (№ 2, стр. 7)
- ◆ *Митр. Анастасий:* Послание ко дню св. Пасхи 1948 г. (№ 2, стр. 8)
- ◆ Свят. Иннокентий, митр. Московский и Коломенский (№ 6, стр. 13)

- ◆ Обретение мощей Свят. Иоанна (Максимовича), арх. Шанхайского (№ 6, стр. 16)

Из жизни нашей Церкви

- ◆ Архиерейский Собор 1993 (№ 3, стр. 18)
- ◆ Хиротонии епископов Серафима Лесненского и Амвросия Вевейского (№ 5, стр. 11)
- ◆ Кончина арх. Антония Женевского (№ 5, стр. 12)
- ◆ Письма обители Преп. Иова (№ 2, стр. 13)
- ◆ Святая Земля: паломничество 1993 (№ 5, стр. 19)

История храмов епархии

- ◆ Храм св. Симеона Дивногорца в Дрездене (№ 6, стр. 21)

Из жизни других Церквей

- ◆ Протокол о Румынской Старостильной Православной Церкви (№ 1, стр. 11)
- ◆ Истамбул: Патриарх Иерусалимский исключается из диптихов (№ 4, стр. 24)

Церковь в мире

- ◆ Церковь и власть по свят. Иоанну Златоусту (№ 1, стр. 12)
- ◆ К 50-летию со дня убиения А. Шмореля (№ 4, стр. 18)

Экклезиология

- ◆ *Еп. Нафанаил:* «Церковь как восстановление подлинного человека» (№ 1, стр. 15; № 2, стр. 17; № 3, стр. 14; № 4, стр. 9)
- ◆ *Лазарь Милин:* Церковь и секты (№ 4, стр. 6; № 5, стр. 6; № 6, стр. 5)
- ◆ Экклезиология арх. Андрея, Уфимского (кн. Ухтомского) (№ 1, стр. 19; № 2, стр. 20)

Наш «Вестник» является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы «Вестника» стараются по совести высказывать мысли согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов «Вестника», но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

«Вестник» издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на наш счет с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

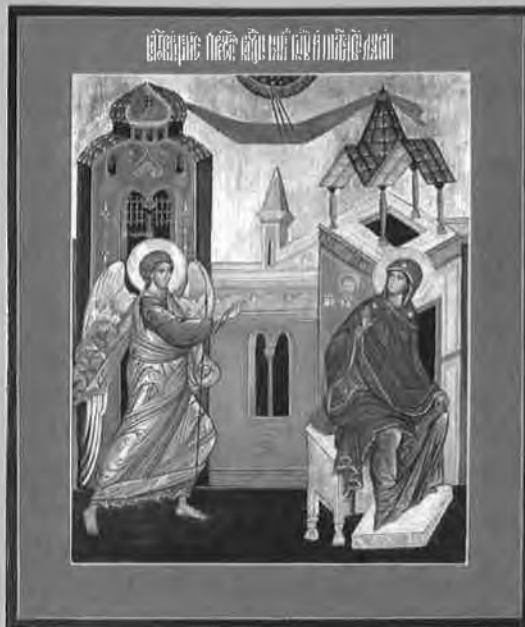
Счет Монастыря:

PSCHA München Konto Nr. 53031-801

Адрес Редакции: «VESTNIK»

Kloster des Hl. Hiob von Počaev
Schirmerweg 78
D-81247 München – DEUTSCHLAND
☎ (089) 834 89 59
Fax: (089) 88 67 77

ИЗДАНИЯ ОБИТЕЛИ ПРЕП. ИОВА ПОЧАЕВСКОГО В МЮНХЕНЕ



Карманный календарь на 1994

DM: 7,-

святцы — постные дни —
двухкрасочная печать

Православный церковный календарь

DM: 12,-

святцы с указанием уставных служебных степеней —
посты — ежедневные чтения — двухкрасочная печать

Иконный календарь, на русском или немецком языке

15 икон русского монаха и иконописца
архимандрита Киприана

DM: 20,-

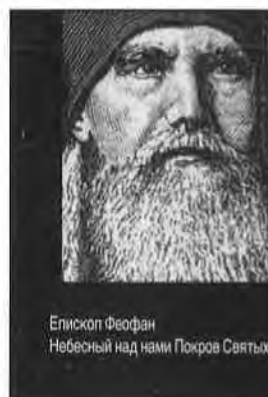


Митр. Филарет Московский
(Дроздов)

„Приношение Преп. Сергию
Радонежскому„

28 слов и бесед
в дни праздника св. Сергия

230 стр. Цена: 21,70 DM



Епископ Феофан
Затворник

„Небесный над нами
Покров Святых„

21 слово его пастве
135 стр.

Цена: 18,- DM



IKONEN RUSSISCHE ORTHODOXE IKONEN

In der Tradition und nach den
Kanones der Kirche gefertigt
von der Ikonenmalerin
Tamara Sikojev

Aufträge und Anfragen an:

IKONENWERKSTATT
TAMARA SIKOJEV
Josef Kreitmair Str. 19
86567 Tandern
Tel.: 08250 / 1756

ИКОНЫ РУССКИЕ ПРАВОСЛАВНЫЕ ИКОНЫ

в традиции и по канонам
Православной Церкви
от руки иконописицы
Тамары Сикоевой.

Заказы и запросы можно
посылать по адресу,
указанному слева.

Также можно заказать
миниатюры в византийском
стиле и праздничные
открытки.



ISSN 0930 - 9039