



ВЕСТНИК

• ГЕЛЛАНДСКОЙ
• ЕПАРХИИ

РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ • 5
ЦЕРКВИ ЗАГРАНИЦЕЙ • 1919



Рождественское Послание Преосвященного Марка, Епископа Берлинского и Германского, Боголюбивой пастве Германской Епархии

"Воссияль еси Христе отъ Дѣвы, разумное солнце правды, и звѣзда Тя показа въ вертѣлѣхъ вмѣщающаяся невмѣстимаго".

Вместит ли наш духовный слух суть этих боговдохновенных слов? Конец 40-дневного поста перед праздником Рождества Христова дает нам повод задуматься о нашем состоянии. Приготовились ли мы телесным и духовным воздержанием к принятию, ко вмещению Невместимого? На Рождество Христово Святая Церковь нас призывает: *"Небо и земля днесь пророчески да возвеселятся, ангели и чело-вѣцы духовно да торжествуютъ, яко Богъ во плоти явися, сушымъ во тьмѣ и сѣни сѣдящимъ, рождейся отъ Дѣвы"*. Готовы ли мы торжествовать духовно?

Сядящие во тьме и сени ежедневных грехов, приготовили ли мы око свое к видению света невечереющего? Не ослепит ли нас свет разумного Солнца правды?

Падение человека с одной стороны настолько глубоко, а с другой стороны любовь Божия столь велика, что Бог не посылал ни *ходатая* ни *ангела*, но *Сам Господь* пришел, чтобы спасти нас (Ис. 63,9). Это значит, что Бог нас не только наставляет или призывает, как Он это делал в древности, являясь патриарху Аврааму в виде трех Ангелов или Моисею в пламени неопалимой купины. Он Сам *"на земли явися и съ чело-вѣки поживе"* (Варух 3,38). Бестелесный Бог снизошел до нашей тленной телесности, чтобы нас возвысить до полной нетленности. Тем, что Он *"съ чело-вѣки поживе"*, Он не только дал нам здравие, а вернул нам истинную жизнь. Тот, Кто о Себе сказал: *"Я есмь воскресение и жизнь"* (Иоан. 11, 25), вывел нас из сени смертной и приобщил Своей Жизни, как нашему спасению.

Господь, Родившийся в Вифлееме, не только принес нам некую внешнюю истину, но воплотился в самое наше естество, объединил Истину и Жизнь с нашей плотью – вочеловечился. Нам поэтому важна не какая-то отвлеченная истина как учение, а истинная Жизнь как воплощение нашего духовного достояния. У Христа нельзя просто *"учиться"* – Его можно только

принять как Саму Жизнь: Им надо жить и Им дышать – с Ним и в Нем надо жить, а это нам дается тогда, когда Он в нас живет. Воплощается же Он в нас всякой истиной и правдой. Христос наш мир. Он объединил разделенное и создал нового Человека.

Сын Божий, безграничный по природе, уничтожившись до нашей ограниченной природы, привел нас в состояние сынов Божиих по благодати. Он – Слово Божие, Родившееся от Матери-Девы, – приобщил нас бессловесных Своей Божественной природе и принял нас как Своих братьев по плоти.

Где, братья-христиане, наша благодарность за столь великую любовь? Где наше духовное торжество о столь великом даре? Не утопают ли наши благородные чувства в суете грешного мира? Не поглощает ли нас внешняя деятельность и суетливость, лишая нас даже самой мимолетной мысли о своем высоком достоинстве – об этом нашем призвании?

Сила Божия сообщается нам в таинствах Церкви. Приступим к ним – не спешно, не суетливо и поверхностно! Будем готовиться к сему празднику, но и к любому дню, дарованному нам Богом! Будем приобретать силу молитвы, приобщаясь Слову Божию, Его Мудрости и Истине! Мир, в котором мы обитаем, дышит ложью и – отрекаясь от Жизни истинной, от воплощенного Сына Божия – разрушает и уничтожает все доброе, здоровое, жизнерадостное. Мы видим, как в наши дни, в России развиваются национальная и всеобщая взаимная неприязнь, посеянная и взращенная безнациональной безбожной властью. Но многие даже как будто находясь в церковной ограде и под мнимым покровом Церкви способствуют разобщению, раздроблению, разъединению. Под видом и даже самим именем Церкви действуют силы зла и лжи... Но тем более в это время мы призваны быть или стать свидетелями Того, Кто сказал о Себе: *"Я есмь Истина"*. Эта Истина воссияла как *"солнце правды"* и освятила нас, желая через общение с нами Любовью вывести из тьмы неправды.

Оставим же за собой, как чада Света, всякую ложь, ведущую в тление, не дадим себя побеждать злом, но потщимся побеждать зло добром (Рим. 12,21), не желая никому воздавать злом за зло (17). За эту чистоту своих желаний и мыслей надо бороться – и мы можем бо-

слева вверху: Баден-Баден, Христо-Преображенский храм после ремонта, см. с. 8-9
справа внизу: Открытие выставки в Бад Гомбурге

роться, но только со Христом и во Христе, Сыне Бога Живаго. И только в этой невидимой борьбе мы - с Ним. Мы приняли эту силу, эту власть: крещением мы приняли благодать усыновления. Воплотившееся в убогом вертепе Слово Божие дало нам все сокровища грядущего века. Мы новый избранный народ Божий! Где бы мы ни жили, мы в меньшинстве среди отступивших от Пути и Истины. Но Бог нас поставил, чтобы мы сияли как светила в мире (Филипп. 2.15). *"Свѣтъ вашъ да просвѣтитсѣ предъ челоуѣки"* (Мф. 5.16). Просветивший нас Господь вложил в нас семя спасения. Пусть оно принесет богатый плод в нашем смирении и милосердии, в го-

товности прощать обижающих и злословящих. Пусть это будет подвигом нашего исповедания Христа, свидетельством Его Любви среди нас. Позаботимся о том, чтобы никто нами не соблазнился, чтобы никто не похулил Бога из-за наших дел! Пусть в наших словах и делах, во всем нашем образе жизни, оправдаются рождественские торжественные, истинные слова Церкви: *днесъ возсія свѣтъ омраченнымъ, и смиренныя возвыси* и *"всякая лествица идольская преста, и царствуетъ Христосъ во вѣки"*. Аминь.

Марк, Епископ Берлинский и Германский.
Мюнхен, Рождество Христово, 1989 г.

Митр. Филарет (Дроздов)

Слово на Рождество Христово.

(Говорено в третий день сего праздника 1812 г., в Троицкой церкви, что в доме г. синодального обер-прокурора князя Александра Николаевича Голицына)

Третий день, как славословящая Церковь и при алтарях, и в домах возвещает нам сие знамение *родившегося "Спасителя"* (Лук. 2.11).

Вифлеемские пастыри, может быть, не более трех мгновений слышавшие небесную о Нем весть и славословие, в ту же ночь поспешили обрести Его по данному им знаменью: *рѣша другъ ко другу: преидемъ до Вифлеема, и видимъ глаголь сей бывший, егоже Господь сказа нам* (Лук. 2.15). Мы, столь долго и многократно уже оглашаемые славою, и сами призываемые к прославлению рождающегося Христа: *Христосъ рождается, славите*, - мы, почти влекомые во сретение нисходящему с небес: *Христосъ съ небесъ, срящите*, - прешли ли наконец до Вифлеема и видели ли глагол сей бывший, его же Господь сказа нам?

Но как можно нам прейти до Вифлеема скажут те, которые не имеют ни простосердечной веры пастырей вифлеемских, ни мудрости волхвов сущих от восток? - А разве можно нам, христиане, оставаться в большем удалении от родившегося Спаса нашего, нежели языческие мудрецы, и в большем неведении о Нем, нежели пастыри, обращающиеся токмо с несмысленными Церковь, конечно, не обманывается когда вопиет в уши наши: *Христосъ съ небесъ, срящите!* Конечно, Христос доселе нисходит с небес, и в такой близости к нам, что мы, подобно пастырям или волхвам, благовременно можем приспеть на место его Божественного явления. *Преидем до Вифлеема.*

Вифлеем значит *дом хлеба*, - какого, если не *хлѣба животнаго, сходящаго съ небесе* (Іоан. 6, 51)? Прейти в сей Вифлеем, или, паче, сделаться сим Вифлеемом, долженствует каждая христианская душа, дабы внити потом и преобра-

зиться самой *въ Іерусалимъ новыи, в скинію Божію* (Апок. 21, 2 и 3). Бог хочет во всех нас *явити Сына своего* (Гал. 1, 16) посредством нашего благодатного рождения.

Дабы путь к родившемуся Спасителю не оставался для нас неизвестным или сомнительным, и дабы вместо Вифлеема нашего рождения не закоснет нам в том ветхом Иерусалиме, который в день спасения на пагубу свою мятется со своим Иродом - отважимся испытать, какое бы знамение могло нас удостоверить в нашем приближении ко Христу, в истине нашего возрождения?

В Евангелии мы видим два пути к рождающемуся Христу: путь волхвов и путь пастырей. Путь волхвов есть путь света и ведения, управляемый ясным знаменем звезды, которую они видели на востоке и которая предводила их до Иерусалима и Вифлеема. Путь пастырей есть путь сени и тайны, путь веры, а не видения, который, по кратковременном осиянии славою Господнею, предпринимается в стражу ночную, совершается без руководителя и не обеспечивается никаким особенным знаменем, кроме удобопререкаемого знаменья *младенца повита, лежаща во яслехъ*. Кто бы не подумал, что светлый путь волхвов должен быть безопаснее, удобнее и кратче? Напротив, он был и продолжительнее, и труднее, и опаснее, нежели темный путь пастырей. Вместо Вифлеема мудрецы являются прежде в Иерусалим: здесь проповеданные ими ведения ни к чему не служат, разве ко всеобщему смятению; они впадают в недоумение о продолжении пути своего; наставление небесного знаменья становится невнятно для них; и Божественное Отроча, пред Которым они желали повергнуться в благоговении, едва не повергается ими в руки не-

честия. Пастыри переходят поприще мрака и, достигнув Вифлеема, достигают того, что слава Господня, единожды осиявшая их с небес, теперь невидимо вселяется в них самих: *возвратишися пастырие славяще и хваляще Бога* (Лук. 2, 20).

Прославим прославившего путь волхвов; не презрим пути пастырей. Если светлый путь ведения привлекает наши взоры, - не забудем, что мы должны быть не путешественниками зрительными, но "осмотрительными путешественниками". Между тем, как очи наши теряются в созерцании величественных видов, нам представляющихся, легко статься может, что мы не заметим под ногами нашими камней, сетей и пропастей, или остановимся на пути нашем тогда, как надлежало бы простираться в предняя. И потому яркие озарения ума не всегда можно принимать за непреложные знамения приближения ко Христу и за верные указания истинного пути возрождения. Есть просвещенные духи, подобные прозрачным телам, которые приемлют и передают свет, но сами его не чувствуют, и даже производят в других пламя, но сами остаются хладны и мертвы. Самая высокая мудрость человеческая есть такое светило, которое поколику само идет неопределенным еще путем, потолкику и не может быть надежным путеводителем, и которое чем славнее в своем сиянии, тем страшнее в своем затмении. Как можно и желать лучшего? Истинное и живое видение собственно не есть удел настоящей жизни нашей, самое блаженство ее состоит в веровании: *верою ходимъ, а не видѣніем* (2 Кор. 5,7); *блажени не видѣвшіи и вѣровавшіи* (Іоан. 20, 29). Сидим же по следам пастырей вифлеемских на сеннотаинственный путь веры; и чем более он сокровен и невидим, тем более потщимся его заметить осязательным знаменіем ему свойственным.

Токмо тот может оставить странствующим ясные и несомнительные знамения на новом и неизвестном для них пути, кто его прошел, изведаль, измерил. И кто может совершеннее и ведать, и открыть, и назнаменовать ход чистого рождения, *еже не отъ крове и плоти* (Іоан. 1, 13), как не Тот, Который един не родился во гресех, но *нантіемъ Святаго Духа и осѣненіемъ силы Вышняго* (Лук. 1, 35), и Который един всем Его приемлющим *даеть область чадомъ Божиимъ быти* (Іоан. 1, 12)? Для того-то Он и родился на земли, чтобы явить здесь небесное рождение, родился видимо, дабы положить пред очи рождение невидимое, и поелику рождаемый в чистоте и святости не имел нужды восходить к иному лучшему рождению, то самое рождение свое по плоти соделал токмо прозрачною завесою (Евр. 10, 20), сквозь которую мы можем "прозирать" на *новый и животворный путь* нашего духовного рождения. Не вопрошайте убо, вземлющие души ваши ко Господу,

не вопрошайте более с Давидом ваши ко Господу, не вопрошайте более с Давидом: *скажи ми Господи путь, въ онъже пойду* (Пс. 142, 8); сей неведомый путь во услышание самой плоти ныне изглаголан воплощенным Словом Божиим: *Аз есмь путь* (Іоан. 14, 6). Мудрствующая горня! не полагайте в сердце вашем иных восхождений к Богу, кроме степеней, по которым Сын Божий нисходит к человеку: *Сіе бо да мудрствуется въ васъ, еже и во Христѣ Исусѣ, иже во образѣ Божіи сый, непщева быти равенъ Богу, но себе истощилъ, зракъ раба приимъ, въ подобіи челоуѣчестѣмъ бывъ, и образомъ обрѣтесе, якоже челоуѣкъ* (Филип. 2, 5 и 7). Не переходите спешно мимо знаменія, с такою неукрашенною простотою открывшегося в Вифлееме Иудейском; сею самою простотою запечатлена тайна вашего собственного Вифлеема: во внешнем знаменіи родившегося Спасителя заключено внутреннее знаменіе спасительного возрождения.

И во-первых *се вот вам знаменіе: обрящете младенца*. - Гордость денницы, воплотясь в человека, возрастила его в исполина, для которого *узкая врата и тесный путь вводя въ животъ* (Мф. 7,14) соделались непроходимыми: Сын Божий, дабы обновить сей путь своею плотию, стесняет свое необъятное величие в скудный возраст младенчества и полагает его мерою, в которую бы мы приходили, вступая на путь живота и приближаясь ко вратам царствия. То, что некогда сказал Он ученикам своим на их вопрос: *кто есть болій въ царствіи небесномъ*, еще прежде проповедано было немотствующим Его младенчеством: *Аще не обратитесь и будете яко дѣти, не внидете въ царство небесное* (Мф. 18, 1 и 3). Итак, кто хочет обрести путь Исуса, тот да възщет Его младенчества. Младенец почивает на руках своей матери; мыслит ее умом; управляется ее волею; питается ее пищею; живет ее жизнью. Если вы в детской простоте успокаиваетесь на руках Провиденія; если ум ваш забывает себя в благоговейном смирении перед судьбами Премудрости Божией; *если вы возлюбиліи словесное и нелестное млеко* (1 Пет. 2, 2), не токмо яко услаждение, но и яко пищу, возвращение и оживление духа, - то благословите Бога, Который утвердил в вас живое знаменіе Спасова рождения.

Во-вторых, *се вам знаменіе: обрящете младенца повита*. - Знаменіе повитія пеленами нам изъясняет один из древних учителей "Христианских" (Tert. adv. Marcion, cap. IV). В повитіи пеленами, говорит он, Исус предначинает свое погребение. В самом деле, пелены младенца и плащаница умершего вначале истканы одним художником; колыбель и гроб имеют одного изобретателя. Если бы грех не изобрел гроба и плащаницы, то не было бы также пелен и колыбели. Как немощи рождения

суть начатки смерти, так колыбель - предтеча гроба, и пелены - первый край постепенно развиваемой погребальной плащаницы. Вы должны, подобно повитому пеленами, сохранить свободу, отверзая очи ваши токмо для того, чтобы приобикнуть спокойно взирать на узы вашего ветхого человека, и таким образом умертвить само зрение; должны сохранить уста ваши токмо для того, чтобы дышать воздыханиями молитвы.

Почему Сын Божий, благоволив быть повит пеленами, предобразует ими жизнь непрестанного умерщвления. Кто бы вы ни были, желающий ходить вслед Иисуса, вы также должны проходить сень смертную на пути рождения в живот вечный. Каждое орудие соблазна должно быть *усечено* (Мф. 18, 8), каждое движение собственности удержано и прекращено, каждое земное воделение связано и умерщвлено: *умертвите уды ваша, яже на земли* (Кол. 3, 5). Вы должны, подобно повитому пеленами, сохранить свободу, отверзая очи ваши токмо для того, чтобы приобикнуть спокойно взирать на узы вашего ветхого человека, и таким образом умертвить самое зрение; должны сохранить уста ваши токмо для того, чтобы дышать воздыханиями молитвы. Так верные последователи Господа *носили мертвость его в теле своем, и умирали по вся дни* (2 Кор. 4, 10; 1 Кор. 15, 31), но в сей самой смерти почерпали новую жизнь: *яко умирающе, и се живи есмы* (2 Кор. 6, 9). Жизнь умерщвления есть непрерываемое знамение пути Христова, и гроб ветхого есть истинная колыбель нового человека.

Наконец, *се вамъ знамение: обрящете младенца повита, лежаща в яслехъ*. Если младенчество и пелены Богочеловека суть знамения глубокого смирения Его и умерщвления, то ясли его суть изображение непостижимого истощания. Уже Он умалил Себя перед Ангелами своим человечеством. Своим младенчеством и пеленами восприял на себя то, что есть уничиженнейшего в человеках: Он нисходит еще, и слово неразлучно *сущее у Бога* (Иоан. 1, 1) вмещается с бессловесными. О, как перед сим знамением Божественного истощания все превознесенное в человеках, все славное в мире, не унижается и маляется, но рушится, исчезает, и скрывается в естественном своем ничтожестве! И блажен, кто благоговеет перед яслями Богочеловека та же, как и перед престолом Его Величества, - кто, повергаясь перед ними, видит их над собою в такой же высоте, как небо! Пусть он теряет весь мир, теряет себя самого в беспредельной глубине своего ничтожества: сия беспредельность есть предел сообщения с беспредельным Божеством. Пусть, по изречению Псалмопевца, *исчезает душа его*: она исчезает во спасение (Пс. 118, 81).

Вы видите, каким образом Вифлеемское знамение родившегося Спаса дано не одним Вифле-

емским пастырям, но и каждому из нас, дабы управлять нашим духовным путем ко Христу Спасителю. Вопросим еще единожды: прешли ли мы до Вифлеема, и то, чего естественно ищет душа наша, обрели ли столь же неукоснительно, беспрепятственно, верно, как сии верные в простоте своей пастыри - *придоша поспѣшшеся, и обрѣтоша* (Лук. 2, 16)? О, Иисусе младенчествующий! Как трудно нам кажется сократиться в сию скудную меру Твою! Мы любим не малиться с тобою, но расти в себе самих - расти своеумудрием, расти вожделениями, расти ложною славою. О, животе, повитый в погребение! Как часто мы без внимания попираем и дерзновенно раздираем пелены Твои! Мы желаем лучше жить, дабы умереть, нежели умереть, дабы жить! О, мудросте и Слове Божий, поучающий нас ныне из яслей Твоих! Как мало мы внимаем великой проповеди Твоего немотствования! Как будто знамения Сына Божия на земли для нас малы и низки; как будто мы ждем, чтобы для нас явилось *знамение Сына человеческого на небеси* (Мат. 24, 30)! Оно явится; но тогда уже не время будет ни праздновать, ни поучаться: *тогда восплачутся все колѣна земная*.

Поспешим, христиане, проходить примрачный путь веры, дабы свет судного дня внезапно не ослепил нас. Сретим любовь Христа, нисходящего с небес, дабы Он сретил нас милосердием, восходящим на небо. И если кто уже пришел к нему с пастырями, да возвращается тот всегда с ними от славных знамений к простоте верования, восписуя славу единому Богу. Если же кто с волхвами притек в сокровенный Вифлеем от шумного Иерусалима: *да не возвратится тотъ ко Ироду* (Мат. 2, 12) похвалиться своим обретением; да не соделается тайна Царя славы оружием миродержителя тьмы века сего, который *ищет Отрочате, да погубить Е.* (13). Аминь.

Закажите открытки из типографии Преп. Иова:

Рождественские и Пасхальные поздравления храм в Висбадене иконостас храма Св. Николая в Штуттгарте Обитель преп. Иова Почаевского в Мюнхене - миниатюра Гефсимания - миниатюра иконки: Царя-мученика Николая Св. патриарха-исповедника Тихона

Отец Юстин (Попович)

Толкование на Св. Евангелие от Матфея

Я крещу васъ въ водѣ в покаяніе; но Идуцій за мною сильнѣ меня; я не достоинъ понести обувь Его; Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ. 3, 11

Все люди - беспомощный предмет греха и смерти. Весь опыт рода человеческого свидетельствует о том, что грех и смерть несравненно сильнее всякого человека в отдельности и всех людей вместе. Грех всемогущее и всемогущее в человеческом мире. Это его главная сила и могущество. Перед этой силою все человеческое - одна слабость; перед этим могуществом все человеческое - немощь. Это сильнее всего ощущают и яснее всех знают святые. А еще сильнее их чувствует и яснее знает "большой из рожденных женами" - Св. Иоанн Предтеча. Поэтому он и смиряется, паче червя, перед Тем, Который один может уничтожить грех и смерть: перед Богочеловеком Иисусом Христом. По сравнению с остальными святыми пророками Св. Иоанн Предтеча больше их всех, больший по непогрешимому суду Христову (Мф. 11, 9); по сравнению со всеми людьми всех времен он настолько больше их всех, что по беспристрастной божественной оценке Христовой - больший из рожденных женами (Мф. 11, 11). И он настолько святой, настолько великий, настолько могучий, считает себя ничтожным перед Богочеловеком Христом: настолько ничтожным, что он не достоин понести Ему обувь! Потому что и обувь с ног Христовых чище, святее, могучее его - большего из рожденных женами! Отчего это? Оттого, что Христос - воплощенный Бог и имеет власть над грехом и смертью, над человеком и миром, над раем и адом, над небом и землей. А Иоанн? - Иоанн, при всей своей святости и своем величии - человек, и как человек - раб смерти и греха.

Разница обозначена: Христос - Бог, святой Иоанн - человек. Эта разница пропитывает все, что относится к ним. Ею Св. Иоанн и объясняет разницу между своим крещением и Христовым. Как человек, Св. Иоанн крещает крещением покаяния. Цель этого крещения: пробудить у людей сознание как своей личной, так и всеобщей греховности; вызвать в них ощущение банкротства всего человеческого; побудить их к самоосуждению, к самокритике, к недовольству собою и всем человеческим. Откройте им все очи сердца и души на беспомощность рода человеческого в рабстве греху и смерти и так приготавливайте их к принятию Богочеловека. И они поверят в Него как Мессию и Спасителя. Который их будет крестить Духом Святым и огнем и так освободит их от греха и смерти. Как Св.

Иоанн крещает крещением покаяния, так Бог Христос крещает крещением спасения. Крещение покаяния не спасает, ибо не очищает человека от греха и не перерождает его. Оно только символизирует и приготавливает к истинному крещению: крещению спасения. Каково это крещение спасения? - Это крещение Духом Святым и огнем. Дух Святой изливается на все человеческое существо, проникает во все составы, во все частицы, пронизывает всю душу, всю совесть, все тело, все сердце, все, что составляет человека, сжигает в нем Божественным огнем все грехи, убивает все смерти, очищает от всякой нечистоты и скверны, и так спасает от греха, зла и смерти. При этом Своєю перерождающей силою Дух Святой обновляет все силы человеческого существа, становясь творческой и нормативной силой в человеке. Проникнутый и обновленный Духом Святым, дух человеческий находит себя, возвращается к своему богоподобию, становится тем, чем он вечно должен быть и оставаться. При божественном крещении первый пожар захватывает все человеческое существо, и в божественном огне сгорает все греховное, смертное, преходящее, т.е. все, что не бессмертно, божественно и вечно; и в человеке остается только то, что божественно, бессмертно и вечно: богоподобная душа и Богом созданное тело, чисты от всякого греха и от всякой смерти. Затем, так очищенное существо человеческое, Дух Святой исполняет Своими божественными силами и дарами, дабы они вели и руководили человеком в новой жизни.

Толкуя слова Предтечи о крещении, Св. Златоуст говорит: чтобы фарисеи и саддукеи не стали говорить, что Креститель их теснит и приводит в смущение, говоря о секире и угрожая посечением, требуя от них скорых плодов покаяния, Св. Иоанн в доказательство легкости такого плодоношения, присовокупил: *Я крещу васъ въ водѣ в покаяніе; но Идуцій за мною сильнѣ меня; я не достоинъ понести обувь Его; Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ.*

Этими словами он показывает, что нужны только желание и вера, а не труды и подвиги; и, как легко креститься, так же легко и измениться и сделаться лучшими. Потряси, таким образом, их душу страхом суда, ожиданием наказания, напоминанием о секире, посечении и сожжении, и возбудив в них желание избавления от этих зол, он, наконец, начинает беседу и о Христе, но не просто, а отдавая Ему великое преимущество, и потом, полагая различие между Ним и собой, чтобы не подумали, что он

говорит это из одного угождения, сравнивает то, что дает каждый из них. В самом деле, он не тотчас сказал: *Которому я не достоин разрешить ремень сапог Его*, но, показав прежде недостаточность своего крещения, - которое ничего более не могло сделать, как только привести их к покаянию, - он говорит и о крещении Христовом, преисполненном неизреченных даров: *Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ*. Видишь, какова мудрость Крестителя! Когда сам проповедует, то говорит все страшное и ужасающее: когда же посылает ко Христу, то уже говорит кротко и утешительно. Не говорит уже ни о секире, ни о древе, посекаемом и в огонь вметаемом, ни о будущем гневе, но указывает на отпущение грехов, снятие наказания, оправдание, освящение, искупление, усыновление, братство, участие в наследии и обильное изливание Святого Духа. Все это разумел он под словами *Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ*, выражая этим иносказанием обильное изливание благодати. А присоединением слов: *и огнемъ* еще более выражает силу и могущественное действие благодати.

Задерживаясь на словах: *крещу васъ въ водѣ въ покаяніе; но Идущій за мною сильнѣе ме-*

ня, блаженный Феофилакт говорит: Предтеча им сказал: *"приносите плод"*. А теперь он показывает, что этот плод: вера в Того, Кто идет за ним. А за ним шел Христос. Он был за ним не только потому, что родился на шесть месяцев позже него, но и потому, что на проповедь явился после него. *Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ*, то есть будет вас обильно исполнять дарами Духа, между тем, как мое крещение, говорит Предтеча, не дает ни благодати Духа, ни прощения грехов. А Он будет вам изобильно давать и прощение грехов и дары Духа.

По *Зигабену* крещение Иоанново состоит в воздержании от грехов, а Христово - в получении Духа Святого. Сказано: *Духомъ Святымъ и огнемъ*. Дух Святой сошел на апостолов в виде огненных языков. Тогда они и крестились и Духом Святым и огнем. Затем такое крещение и узаконено Христом. И на каждого крещаемого находит Дух Святой, не только освящающий, но и как огонь невидимо сжигающий скверну его души - *ὡς πῦρ ἀκατάρακτον ἀναλίσκον τὸν ῥυτίον τῆς ψυχῆς αὐτοῦ*.

(Продолжение следует)

Преподобный Серафим Саровский Чудотворец.

Родился в городе Курске - родине преподобного Феодосия Печерского, в семье Мошнинных в 1759 году. Назван Прохором. Отец - Исидор, мать - Агафия. Семи лет Прохор упал с самого верха неоконченной колокольни, но Господь сохранил его целым. Десяти лет он сильно заболел, но Матерь Божия во сне обещала посетить и исцелить его. Получил исцеление от иконы "Коренной", Знамения Божией Матери.

Юношей решил идти в монастырь. Прохор пошел к матери, поклонился ей в ноги и просил ее благословения. Мать приложила его к иконам Спасителя и Богородицы, вручая им своего сына, и благословила его медным распятием. Направился в Киев.

Прозорливый старец Досифей указал ему на Саровскую обитель: "Гряди, чадо Божие, и пребудеши тамо - место сие будет тебе во спасение, - с помощью Божией скончаешь там земное свое странствие, только старайся стяжать непрестанную память о Боге, в постоянном призывании имени Божия, и вселится в тебя Дух Святой и управит жизнь твою во святыхни. Там и настоятель о. Пахомий (из Курских) богоугодной жизни, он последователь жития преподобных отец наших Антония и Феодосия".

20 ноября 1778 года прибыл в обитель. Основана в 1706 году. День Введения во храм Пре-

святой Богородицы был днем введения Прохора Мошнина в Саровскую обитель. Восемь лет Прохор был в искусе, прежде монашества. О. Пахомий и о. Иосиф, казначей, любили его "как свои души". Был келейником у о. Иосифа, трудился на хлебне, в просфорне, столярке, был будильщиком и пономарем. Отличался крепким здоровьем и физической силой, любил богослужение. В храме стоял с опущенными глазами для избежания развлечения, напряженно и внимательно слушал пение и чтение, сопровождая их "умной молитвой". Уединялся в келии и выполнял правило преподобного Пахомия Великого. Читал, во-первых, книги Священного Писания - Евангелие, Апостольские послания и псалтирь; во-вторых, отцов: Василия Великого, Макария Великого, преп. Иоанна Лествичника, Четьи-Минеи Дмитрия Ростовского. "Дело в руках, а молитва в устах" - вот правило, когда Прохор предавался физическому труду в келии или на послушаниях.

Преподобный устроил шалаш и стал предаваться богомыслию и молитве и усилил пост - в среду и пяток совсем не ел, а в другие дни принимал пищу только один раз. Стал переходить от "жизни деятельной" - пост, воздержание, бдение, коленапреклонения, молитва и прочие телесные подвиги, - к жизни созерцательной.

которая "состоит в возвышении ума к Господу Богу, в сердечном внимании, умной молитве и созерцании вещей духовных". Братия видела в Прохоре будущую славу Сарова, ибо он, будучи послушником, был выше многих иноков. "В искусе Господь послал Прохору тяжелое испытание - продолжительную и сильную болезнь, как опыт страдания, как пробный камень его веры, упования и терпения".

В 1780 году Прохор заболел водянкой. Болел три года. Первую половину этого времени Прохор еще перемогался, на ногах держался, но затем слег, ибо тело его распухло. С удивительным терпением переносил он свои страдания; ни слова ропота не сорвалось с языка его; он лишь молился и орошал ложе свое слезами. Предлагавшим обратиться к врачам, преподобный отвечал: "Я предал себя истинному врачу душ и телес, Господу нашему Иисусу Христу и Пречистой Его Матери". Тогда обратились к молитве. Отслужили бдение и литургию о здравии больного и причастили его. Было видение и голос Божией Матери: "Этот нашего рода". При посещении его, как он сам говорит: "Пресвятая Богородица правую ручку положила мне на голову, а в левой-то ручке держала жезл и этим-то жезлом и коснулась убогого Серафима; у меня на том месте, на правом бедре-то и сделалось углубление: вода-то вся в него и вытекла, и спасла Царица Небесная убогого Серафима".

13 августа 1786 года Прохор был пострижен в монашество настоятелем о. Пахоимом; назван без его выбора Серафимом. В этом же году - 1786 - посвящен в иеродиакона и 6 лет 10 месяцев почти непрерывно служил. Служил со страхом и трепетом и полным умилением, с сердечным сокрушением, глубокою верой и полной отрешенностью от всего земного. Был зрителем ангелов в образе молниеносных юношей и слышал прекрасные голоса, пение. В Великий четверг было видение после молитвы "Сотвори со входом нашим входу св. Ангелов быти, сослужащих нам и сославословящих Твою благость" и возгласением "Господи, спаси благочестивыя и услыши ны". Увидел он свет и Господа во славе с небесными силами. Господь по воздуху благословил молящихся и вступил в Свой местный образ. Преподобный Серафим при этом удостоился особенного благословения; он изменился в лице и два диакона отвели его в алтарь, и 3 часа стоял он, приходя в себя.

Днем диакон Серафим пребывал в монастыре, а вечером уходил в лесную келию и там проводил всю ночь в молитве и богомыслии. Пятнадцать лет был в монастыре о. Серафим в таких подвигах. Второго сентября 1793 года был посвящен во иеромонахи. Душа его стремилась к уединению, и был еще и внешний повод - тяжелый недуг от стояния на молитве - опухоль, гнойные раны ног.

20 ноября 1794 года ушел в холм в сосновом лесу на берегу реки Саровки в 5-6 верстах от монастыря. Келия его была из одной комнаты с одним маленьким окном, были сени, крылечко. В келии икона, печка, обрубок дерева вместо стола и стула, кувшин для сухарей - все убранство ее; огород, забор, пчельник. Это - его "дальняя пустынька". Назвал Евангельскими именами места, окружающие келию: св. Иерусалим, гора Елеонская, Вифлеем, Иордан, Фавор, Голгофа. Насекомые жестоко кусали его тело, так, что оно распухло, синело и запекалось кровью. Трудился на пчельнике. Зимой заготавливал дрова. Одежда зимой и летом была одна и та же: камилавка, балахон на плечах из белого полотна, кожаные рукавицы, кожаные бахилы (род чулок) и лапти. На груди крест - благословение матери, сумка и там св. Евангелие.

Накануне воскресных и праздничных дней приходил в обитель. Слушал вечерню, бдение, за ранней литургией причащался Святых Таин в больничной церкви свв. Зосимы и Савватия. Затем до вечерни он оставался в своей монастырской келии и принимал приходивших к нему из братии за советом и наставлениями. Во время вечерни, когда братия уходила в церковь, Преподобный, захватив с собою хлеба на неделю удалялся в свою "пустыньку".

Любил зверей, птиц и кормил их. Даже видел огромного медведя, который как овечка с руки хлеб брал. Употреблял с огорода картофель, свеклу, лук, потом усиливал пост, отказываясь от вкушения хлеба и употреблял лишь одни овощи. А три года питался травой "снить". Первую неделю Великого поста проводил в обители, совсем ничего не ел. При этом (посте) "плоть постыщагося становится тонкою и легкою. Духовная жизнь приходит в совершенство и открывает себя чудными явлениями, внешние чувства точно закрываются, и ум, отрешаясь от земли, возносится к небу и всецело погружается в созерцание мира духовного". Его посещали, приходили даже женщины. Но кто шел не для назидания, а ради любопытства, тех он избегал и удалялся в каменный секретный гроб в подполье. Получив благословение и помолившись, он избавлялся от посетителей. Он молчал, с встречавшимися кланялся, иногда в ноги, и уходил молча. Из желающих жить с ним никто не уживался от тяготы трудов.

Иноки борются в монастыре с духом злобы, как с голубями, а живущие в пустыне - как со львами и леопардами. Дьявол сначала наводил на него страх, так что преподобный слышал вой зверей за дверями келии; потом, точно целая толпа народа стала ломиться в жилище о. Серафима, вышибла косяки у дверей, и к ногам подвижника упал страшно тяжелый кряж дерева, который потом с трудом могли вынести восемь человек. Видел преподобный, будто в

окно его келии врывался огромный медведь. Иногда келия разрывалась, иногда перед подвижником являлся открытый гроб, из которого вставал мертвец. Иногда враг во время молитвы со страшной злобой нападал на него, поднимал его в воздух и потом ударял о пол с такою силою, что и кости преподобного могли сокрушиться от подобных ударов, если бы благодать Божия не сохраняла подвижника.

Преподобный Серафим отказался от настоятельства в двух монастырях, а диавол за это адскую злобу на него воздвиг: мысленную брань, хульные помыслы и уныние. Тогда преподобный в двух верстах от пустыньки избрал местом подвига гранитный камень и на нем на ногах или на коленях ночами, с поднятыми руками взывал: "Боже, милостив буди мне грешному". И так 1000 дней и 1000 ночей, почти три года, нес такой подвиг. Вновь открылись раны на ногах.

Враг избрал злых людей, чувственных разбойников: 12 сентября 1804 года три крестянина из с. Кременое помещика Татищева требовали у преподобного деньги; он бросил то-

пор, сложил руки крестообразно на груди и сказал: "Делайте, что вам надобно". Обухом ударили его по голове, тащили, били ногами, руками, топором и кольями. Связали руки и ноги и оставили в снях; он же возблагодарил Господа за невинное страдание, молился Богу о прощении обидчиков.

Лежа в страданиях, он сподобился видения - Матерь Божия, Апостолы Иоанн и Петр посетили его. И слышал преподобный голос Матери Божией, обращенный как бы к врачам и скорбящим о нем: "Что вы трудитесь? Сей от рода нашего". И с глубокой верой преподобный сказал врачам и братии, что не желает пособия от людей, вручая жизнь Господу Богу и Пресвятой Богородице. После видения четыре часа преподобный был в восторженной радости, а потом встал с постели, стал ходить и покушал, и поправился, но остался согбенным старцем и уже ходил, опираясь на палку и топорик.

Через 5 месяцев преподобный снова возвратился в пустыньку. Разбойников о. Серафим простил и умолял не наказывать.

(Продолжение следует)

Из Жизни Епархии

В четверг 15/28 сентября состоялось архиерейское богослужение в Свято-Преображенском храме в Баден-Бадене в ознаменование завершения внешнего ремонта храма.

Лишь в прошлом году кончилась долголетняя тяжба с Московской патриархией о владении Баден-Баден, молебен после Божественной Литургии

нии храмом. Наша епархия переняла эту церковь в очень печальном состоянии, вплоть до угрозы обвала купола. Сохранение архитектурной ценности требовало основательного ремонта. В течение этого года купол был укреплен и позолочен, крыша заново покрыта цинковым покровом, внешние стены отремонтиро-



Круглый зал кургауса в Баден-Бадене

ваны и очищены, а также была проведена новая система отопления. Остаются еще реставрационные работы внутри храма. Надеемся их провести в наступающем году.

Божественную литургию Епископ Марк совершил при сослужении протоиереев Димитрия Игнатиева и Миодрага Глишича, настоятеля храма, иереев Божидара Патрногича, Николая Артемова, Иосифа Вовнюка, Славомира Иванюка, архидиакона Агапита, диакона Георгия Кобро и иеродиакона Вениамина. Помимо прихожан в приходе Баден-Бадене, присутствовали верующие из других приходов нашей епархии, а также представители местных церквей и властей, помогавших средствами и советами в строительных работах. В проповеди на немецком языке Владыка поставил ударение на значение обновления храмов, как в России, так и за границей.

За литургией последовал прием в большом зале кургауса. Преосвященный Марк приветствовал гостей, указав на ценность той свободы, которой мы располагаем на фоне продолжающихся трудностей в церковной жизни в России. Он напомнил, что еще в июле этого года был дан указ к разрушению храма в Приволжске.

Обильнейший обед был приготовлен прихожанами баден-баденской церкви.

За обедом участники торжества имели возможность общаться между собой.

Затем иподиакон Глеб Рар прочел доклад на тему "Церковь и перестройка".

В завершение торжества бургомистр города Баден-Бадена, д-р Карлайн приветствовал присутствующих, поздравил нашу епархию с ремонтом и выразил свое удовлетворение тем, что наконец храм опять находится в правильных руках.

В пятницу 30 сентября/13 октября Преосвященный Марк, епископ Берлинский и Германский прибыл в Берлин по случаю престольного праздника нашего храма Покрова Пресвятой Богородицы.

На аэродроме его встретил настоятель храма, иерей Евгений Сапронов с представителями прихода. Владыка присутствовал на всенощном бдении, а на следующий день 1/14 октября совершал Божественную литургию. Маленький храм был наполнен верующими и почти все остались на трапезу, устроенную матушкой с помощью прихожанок. Численность и дружная атмосфера среди прихожан самого разного возраста и происхождения свидетельствовала об успешной пастырской деятельности о. Евгения. Лишь накануне был окончен ремонт маленькой церкви и примыкающих к ней помещений.

21/22 октября н. ст. Свято-Пантелеимонский приход в г. Кельне принимал своего архипастыря, не имевшего возможность, ввиду других обязательств, приехать в день престольного праздника. Владыке сослужил настоятель прихода иерей Божидар Патрногич. Собрались и прихожане из других близлежащих приходов. Проповедь владыка сказал на тему дневного Евангелия, а за трапезой он поделился с верующими своими мыслями о нынешнем положении нашей Церкви вообще и нашей епархии, в частности материальных трудностях, предстоящих в ближайшее время.

Епископ Марк вручает синодальную грамоту Борису Нейману за его усердное служение Св. Церкви





С 23 октября по 4 ноября н. ст. Преосвященный Марк, в сопровождении послушника и одного прихожанина, совершил паломничество на Святую Гору Афон. Посетив несколько монастырей, в которых он не бывал с 1985 г., он по-

святил основную часть времени чтению и молитве в уединенной келии.

Вверху: внутренний вид Ватопедского монастыря

Справа вверху: о. Феолипт из скита св. Анны

Внизу: Монастырь Иверь





18/19 ноября н. ст. Преосвященный Епископ Марк совершил богослужения в г. Кельне, в приходе св. Димитрия Солунского, по случаю Престольного праздника. Ему сослужили прот. Павел Эхингер и настоятель прихода иерей Бо-

жидар Патрногич. Накануне владыка встречался с высокопоставленными деятелями протестантской и римо-католической церкви ради информации их о положении Русской Православной Церкви и для обсуждения вопросов, интересующих обе стороны.



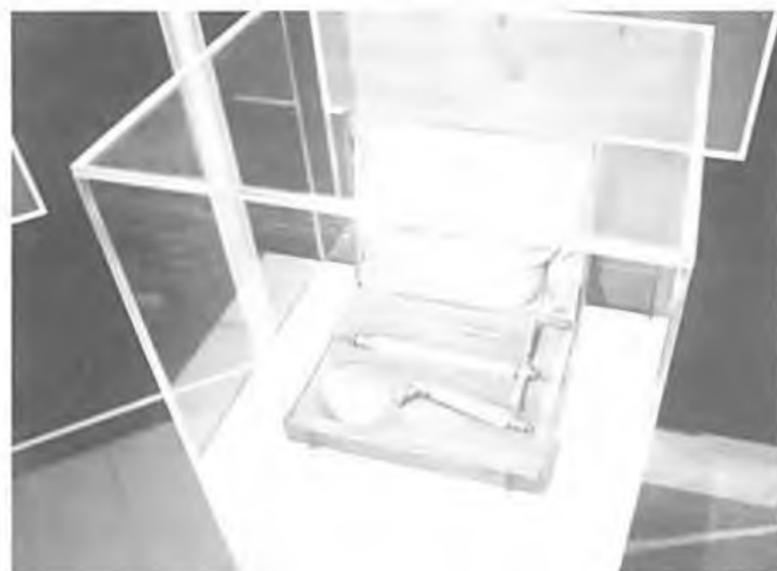


На обратном пути из Кельна, владыка остановился в воскресенье 19 ноября в Бад Гомбурге для того, чтобы открыть там выставку, устраиваемую городом с помощью матушки Игнатъевой на тему "Русские церкви в курор-

Вверху. Молсбен перед открытием выставки в Бад Гомбурге

внизу: Три дамы, потрудившиеся в связи с выставкой: мадам Вельш (слева), мадам Маттауш-Ширмбек, директор музея, и матушка Игнатъева





Вверху: приветствие обербургомистра Ассманна

Справа вверху и внизу: экспонаты.



тных городах Германии». На открытии выставки присутствовал среди почетных гостей бургомистр г. Бад Гомбурга, д-р Ассманн, и ее Высочество принцесса Рейнская и Гессенская, Маргарита.

На следующий день, 20/21 ноября приход в Людвигсфельде праздновал своего небесного

покровителя, св. Архистратига Михаила, торжественными архиерейскими богослужениями. Епископу Марку сослужили иерей Анастасий Дрекопф, иеромонах Вениамин, иерей Иосиф Вовнюк и архидиакон Агапит.

Во вторник 21 ноября, после божественной литургии и молебна, приход пригласил гостей на праздничный обед.

Паломничество ко святым местам Константинополя и Малой Азии

С 10-го по 24-ое сентября 1989 г. группа прихожан франкфуртского и мюнхенского приходов под руководством протоиерея Димитрия Игнатьева предприняла путешествие по святым местам сегодняшней Турции.

Кульминационным пунктом каждой поездки в Турцию является посещение величественного храма Святой Софии - Ипостасной Премудрости Божьей в столице Византийской империи Константинополе. Увы, эта самая великая церковь православного мира превращена в музей, как и все прочие храмы, стоявшие на повестке паломничества. Всюду паломникам было отказано даже в самой короткой молитве, вследствие чего они уже при самом начале своего путешествия предвкусили той душевной горечи, которая ожидала их в остальных христианских местах.

На окраине старого города паломники остановились у стен Студийского монастыря, средоточия иконопочитания в 8-9 вв., когда свя-

Несмотря на враждебное отношение турецких властей к христианам, паломники всюду тихомолком совершали короткие моления тем святым, чья память связана с данными святынями. Это обстоятельство весьма утешало всех



Никея, храм св. Софии. место Седьмого Вселенского Собора



Остатки Студийского монастыря

тые иконы подвергались поруганию. Русская Церковь еще обязана этому монастырю своим церковным уставом в первые века после принятия христианства.

К трехдневному пребыванию в Константинополе была присоединена экскурсия с переправой через Мраморное море в Никею, где в 325 и 787 гг. состоялись первый и седьмой Вселенские Соборы.

участников путешествия и таким образом паломничество не утратило своего богомольного характера.

Из Константинополя паломники полетели в Анкару, откуда они продолжили свой путь в Каппадокию - отечество великих Отцов Церкви 4-го века, святителей Василия Великого, брата его Григория Нисского и Григория Богослова. Здесь незабываемое впечатление на всех участников паломничества произвели чудесные пещерные храмы монашеских поселков времен святителя Василия Великого, славящегося основоположником современного монашества. Он преобразовал раннее монашество путем соединения отдельных элементов отшельничества и общежительства, так что созданный в итоге этого слияния вид монашества, при всех видоизменениях, в общей сложности сохранился и по сей день.

Паломники удостоились посещения пещерного храма, носящего имя этого Святителя и украшенного фресками изумительной красоты. Неподалеку паломники с благоговением спустились в многоэтажные подземные города, служившие христианам убежищем при гонениях.

На Средиземном море, из множества достопримечательных греко-римских городов, для верующих из Франкфурта и Мюнхена самым интересным был г. Миры Ликийские, в котором чудодействовал св. Николай Чудотворец, небесный покровитель обоих приходов. Церковь святителя Николая в хорошей сохранности, но, как и все прочие, тоже превращена в музей.



Следовательно, паломники опять тайком совершили короткую молитву на паперти храма в то время, как внутри храма полураздетые, курящие туристы заходили в алтарь и усаживались на престоле. Надо отметить, что подобное осквернение наблюдается исключительно в христианских музейных церквях, и что такого рода поругание не мыслимо в мечетях-музеях или

даже в языческих капищах. Тут строго следят за порядком и даже разрешаются религиозные ритуалы. Это тем более поразительно ввиду того, что Турция упорно домогается присоединения к Западной Европе. Надо надеяться, что эти попытки не будут увенчаны успехом при наличии столь дискриминирующих законов.

Еще следует упомянуть посещение города Эфеса, центра древней грекоримской культуры, в котором два года прожил св. Апостол Павел. В огромном амфитеатре в это время произошёл мятеж, когда

Вверху: Миры Ликийские, храм свят. Николая. Внизу: Эфес. Знаменитый амфитеатр, упомянутый в Деяниях свв. Апостолов в связи со св. Апостолом Павлом





Остатки первой церкви, посвященной Пресвятой Богородице. Здесь проходил Третий Вселенский Собор в 431 г.

некий серебряник по имени Димитрий возбудил толпу против Апостола и его спутников (Деян. 19).

В первом в мире храме, посвященном Божьей Матери, в 431 г. имел место третий Вселенский Собор. У развалин этой базилики отец Димитрий рассказывал, что как раз здесь тогда было подтверждено, что Пречистая Дева Мария в полном смысле слова является Богородицей.

В базилике св. Иоанна Богослова паломники были у гробниц свв. евангелистов Иоанна и Луки. Здесь, как и при благочестивом осмотре всех остальных христианских мест, отец Димитрий давал назидательные изъяснения, основываясь на своих обширных знаниях церковной и мировой истории. Благодаря этому путешественники вполне отдавали себе отчет в святости действительно ощущали благодатность всех этих святынь после вышеупомянутых подлинных молений. Паломники обогатились знаниями и вынесли приятные воспоминания, в силу чего паломничество во всех отношениях можно назвать удачным. Благоговейное посещение мест, освященных святыми угодниками Божиими, наполняет сердца всех паломников истинной духовной радостью вопреки всем отрицательным побочным явлениям, обусловленным внешними, политическими обстоятельствами. Каждому христианину надлежит быть исповедником за веру, будь то в антихристианской, или псевдохристианской среде. Греческое

слово "мартис" обозначающее мученика, в буквальном переводе значит "свидетель". Итак, быть христианином в наше время равнозначно мученичеству. Следовательно, приобщение благодати первых христианских мучеников посредством посещения мест их подвигов, несомненно возымеет укрепительное действие на паломников, которых Сам Господь Бог охраняет от всех опасностей и сподобляет Своих благодатных даров.

Михаил Пап

**Ценнейшие подарки для Ваших
родных и знакомых:**

Orthodoxes Gebetbuch
in deutscher Sprache -

Morgen- und Abendgebete, die wichtigsten Gebete im Laufe des Tages, Gebete zur Vorbereitung auf den Empfang der Heiligen Gaben, Kanones und Akathiste an den Herrn Jesus Christus, die Gottesmutter, den Schutzengel etc.

G. Seide:

Verantwortung in der Diaspora
Geschichte der Russischen Orthodoxen Kirche im Ausland reichhaltig bebildert und auf den neuesten Stand gebracht, leicht verständlich dargestellt

Петр, Митрополит Крутицкий.

Митрополит Петр, в мире - Петр Федорович Полянский, родился в Воронежской губернии в 1863 году. Среднее образование получил в Воронежской семинарии, а высшее - в Московской Духовной Академии, которую окончил в 1892 г. со званием кандидата богословия-магистранта и был оставлен при ней в должности помощника инспектора. Вскоре он написал диссертацию на тему "О Пастырских посланиях", за которую ему была присуждена степень магистра богословия. Из Московской Академии он был



Святой Новомученик Петр, Митрополит Крутицкий

назначен Смотрителем Жировицкого Духовного училища (Гродненской губ.), а затем был приглашен на должность делопроизводителя Учебного Комитета при Святейшем Синоде и через год назначен сверхштатным, а немного спустя штатным членом Учебного Комитета. В последней должности он пробыл до революции, исполняя обязанности ревизора духовно-учебных заведений.

Разъезжая по служебным обязанностям буквально по всей России, включая Кавказ и Си-

бирь, П. Ф. имел обширное знакомство в кругах высшего духовенства и профессуры. Обладая от природы общительным характером, при несомненной умственной одаренности, П. Ф. пользовался огромным уважением среди своих обширных знакомых. А благодаря твердости своего характера, соединенного с врожденной тактичностью, П. Ф. оказывал большое влияние на духовно-учебное и воспитательное дело в России.

После революции П. Ф. работал в составе Всероссийского Поместного Собора в 1917-18 г.г. Избранный Собором Патриарх Тихон привлек П. Ф. в качестве одного из ближайших своих сотрудников. В 1920 г. Патриарх Тихон постриг П.Ф. в монашество и 25 апреля рукоположил его в сан епископа, с назначением на должность патриаршего викария, впоследствии возведши в сан Митрополита Крутицкого.

По завещанию покойного Патриарха Тихона, Митрополит Петр Крутицкий значился в числе трех иерархов, долженствующих в порядке определенной преемственности быть местоблюстителями патриаршего престола. Обстоятельства сложились таким образом, что ни один из первых двух митрополитов не имел фактической возможности исполнять обязанности местоблюстителя Патриаршего Престола и только Митрополит Петр Крутицкий, третий кандидат, указанный Патриархом Тихоном, вступил на эту высокую ответственную должность. Этот момент характеризовался, с одной стороны, провалом последних надежд на создание Патриаршего "легального" Управления, о котором хлопотал покойный, а с другой стороны все растущей активностью обновленцев.

В период управления Церковью Митрополитом Петром, обновленцы, окрыленные смертью Патриарха, стали добиваться соединения с Православной Церковью и вели энергичную подготовку в этом направлении к своему 2-му собору, долженствовавшему состояться в Москве летом 1925 года. Советская власть, широко поддерживавшая обновленцев, и в данном случае всеми мерами административного воздействия старалась склонить местных православных епископов на соединение с обновленчеством: упорствующих арестовывали и ссылали, колеблющимся сулили всякие блага, при условии перехода их в обновленчество. В атмосфере растущего нажима обновленцев и советской власти, под напором репрессий, казалось, создавались колебания и неуверенность в ряде отдельных местностей России. Нужно было

твердое и безбоязненное руководство. И в этот момент Митрополит Петр издал свое послание к Русской Церкви, резко и четко определившее позицию Православной Церкви перед лицом грядущих событий, как позицию полного непримиримого стояния за истину и отвержения всяких компромиссов как с обновленчеством, так и с поддерживающей его советской властью.

Это послание Митрополита Петра, сразу же восстановившее твердый дух в Церкви и обречшее на полный крах столь долго и тщательно осуществлявшуюся подготовку обновленцев и правительства, сыграло вместе с тем и роковую роль в его личной судьбе. Сов. власть, убедившись, что в его лице Православная Церковь имеет неподкупного и бесстрашного вождя, достаточно энергичного и смелого, - стала готовить способы для отстранения его от руководства Церковью.

С этой целью в газетах стали появляться статьи, полные клеветнических инсинуаций против Митрополита Петра и его якобы контрреволюционной деятельности, а затем на обновленческом лже-соборе в Москве, знаменитый Введенский огласил заведомо ложный, сфабрикованный в ГПУ документ, якобы разоблачающий связь Митрополита Петра с "заграницей". Одновременно с этим, перед лицом уже прямой и для всех очевидной угрозы ареста, - Тучков от имени правительства начал вести с Митрополитом Петром переговоры о "легализации", т. е. официальном оформлении управления Православной Церковью, какового до сих пор она не имела, находясь на нелегальном положении.

Эта "легализация" обещала облегчить бесправное положение Церкви, но требовала принятия Митрополитом Петром ряда условий, как-то: 1) издание декларации определенного содержания, 2) исключение из числа управляющих - неугодных власти епископов, т. е. устранения их от церковной жизни, 3) осуждения заграничных епископов и 4) в дальнейшем определенный контакт в деятельности с правительством в лице Тучкова. За это обещалось официальное оформление управления и неприкосновенность тех епископов, кои будут назначены на епархии по соглашению с властью.

Предлагая Митрополиту Петру свои условия в момент, когда ему угрожала уже личная непосредственная опасность, - правительство безусловно рассчитывало, что желая сохранить свободу и спасти себя от грядущих испытаний, Митрополит Петр пойдет невольно на уступки.

Однако, пренебрегая всеми личными соображениями, Митрополит Петр решительно отказался от предложенных ему условий и, в частности, отказался и подписать предложенный Тучковым текст декларации.

Летом 1925 г. комиссар по церковным делам Тучков хотел самочинно сделать местоблюстителем Митрополита Агафангела, а Митрополита Петра послать в Ярославль. Местоблюститель на это ответил: я охотно передам власть Митрополиту Агафангелу, так как он кандидат на местоблюстительство прежде меня, но сам останусь Митрополитом Крутицким, так как не дело гражданской власти вмешиваться в дела чисто церковные. Это было сказано с такой твердостью, что Тучков оставил свое намерение до 1927 года, когда Митрополит Сергей и подчинил внутреннюю свободу церкви богоборческой власти, признал ее власть и компетенцию в чисто-церковных делах.

Недолго управлял местоблюститель патриаршего престола Митрополит Петр. Он уже твердо знал, что никакие уступки с его стороны не могут подкупить власти. Власть все берет и ничего не дает. Поэтому разные предложения агента власти Митрополит прямо отвергал и даже выпроваживал его из своих покоев с такими словами: "вы все лжете; ничего не дадите, а только обещаете; а теперь потрудитесь оставить комнату, у нас будет заседание". Такое свое отстранение от церковных дел озлобленный враг недолго мог терпеть.

10 декабря 1925 г. у Митрополита Петра был произведен ночью обыск, сам же он сперва был арестован на дому, а через два дня переведен во внутреннюю тюрьму на Лубянке. Одновременно с ним была арестована группа проживавших в Москве иерархов, близких митрополиту Петру и, очевидно по мнению ГПУ, единого с ним настроения. Это были: Архиепископы Николай Владимирский, Пахомий Черниговский, Прокопий Херсонский, Гурий Иркутский, епископы Парфений Ананиевский, Дамаскин Глуховский, Тихон Гомельский, Варсонофий Каргопольский и др.

Согласно завещанию, оставленному Митрополитом Петром, в случае его ареста в управление Церковью должен был вступить в качестве заместителя Местоблюстителя сперва Митрополит Сергей Нижегородский, затем Митрополит Михаил, экзарх Украины и, наконец, Митрополит Иосиф Петроградский (находившийся в Ростове).

Однако, к моменту ареста Митрополита Петра ГПУ уже подготовило самочинную группу епископов во главе с архиеп. Григорием Екатеринбургским и еписк. Борисом Можайским, каковая по примеру живой церкви при аресте Патриарха - немедленно же, как только был арестован Митр. Петр - созвала совещание своих, заранее сговорившихся участников: 9-ти епископов, живших в Москве. Объявила, что деятельность Митрополита Петра была контрреволюционна и что - в виду его ареста и отсутств-

ия таким образом управления Церковью - они, собравшиеся 9 епископов, организуют из себя "Временный Высший Церковный Совет" и берут в свои руки управление Церковью.

Архиепископ Григорий и др., получив свидание с Митрополитом Петром в ГПУ, передают ему доклад о положении Церкви, в котором сообщают, что Митрополит Сергей не может управлять Церковью, что Митрополит Михаил отказался и Митрополит Иосиф тоже, и что таким образом церковные дела требуют нового распоряжения от Митрополита Петра, дабы избежать полной анархии.

Митрополит Петр, не подозревая предательства, зная Архиеп. Григория по его прежней стойкости в Православии, положил на этом докладе, тут же в ГПУ на свидании 1.2.1926 г., резолюцию о сдаче управления Церковью коллегии из Архиеп. Николая Владимирского, Дмитрия Томского и Григория Екатеринбургского; в это самое время Архиеп. Николай сидел в той же тюрьме ГПУ, а Архиеп. Дмитрий был в Томске и в Москву приехать не мог. Архиеп. Григорий, зная все это, умолчал, и с резолюцией Митрополита Петра покинул ГПУ, очевидно, считая себя господином положения. Однако резолюцию свою Митрополит Петр написал не в категорической, а в условной форме, давая этим понять, что она обязательна к исполнению лишь при известных условиях, а именно, при условии невозможности для Митрополита Сергея управлять Церковью. И это дало Митрополиту Сергию и всей Церкви право отвергнуть предательство и самочинное начинание Архиеп. Григория и др.

Оставаясь до мая 1926 г. в одиночном заключении во внутренней тюрьме ГПУ и будучи совершенно оторванным от мира, Митрополит Петр, конечно, не представлял себе ничего о действительном положении церковных дел. Он догадывался, что вероятно не все благополучно и спокойно, раз Митрополит Сергей не мог, а Митр. Михаил и Архиеп. Иосиф отказались управлять Церковью.

В это время было очевидно для всякого, что и эта затея ГПУ, имевшая целью внести новую смуту в жизнь Церкви, обессилить ее, а в случае успеха Всероссийский Верховный Церковный Совет (ВВЦС) подчинить ее своему влиянию, - проваливается по примеру всех предыдущих. Тогда, не желая отказаться от начатого, Тучков прибегает к новой хитрости: закончившему срок ссылки в Нарымском крае Митрополиту Агафангелу разрешают вернуться в Ярославль, но по дороге, в Перми, задерживают его. Там происходит его свидание с Тучковым. Изобразив положение Церкви как близкое к катастрофе, внутреннюю борьбу ВВЦС и Митр. Сергия за власть как момент, не дающий пра-

вительству возможности легализовать Православную Церковь, к чему правительство, якобы, стремится, Тучков просил Митрополита Агафангела урегулировать внутренние дела Церкви своим авторитетом и своими, еще Патриархом данными, полномочиями и войти с правительством в переговоры для оформления Православного Церковного Управления.

Митрополит Агафангел абсолютно не представляя себе истинного положения вещей, поверивши Тучкову, издал свое известное Пермское Послание о принятии им на себя управления Церковью. Спровоцировав таким образом Митрополита Агафангела, Тучков одновременно хотел спровоцировать и Митрополита Петра и, показав ему Послание Митрополита Агафангела, предложил написать письмо Митр. Агафангелу о передаче ему Местоблюстительства. Митрополит Петр воспользовался этим случаем и написал 22. 5 Митрополиту Агафангелу, приветствуя его возвращение и с радостью передавая ему свои права. Однако Митрополит Сергей успел войти в переписку с Митр. Агафангелом, объяснил всю ошибочность Пермского Послания, поскольку Митр. Петр не отказывался от своих полномочий и в лице Митр. Сергия имел законного заместителя.

12. 6. 1926 г. Митрополит Агафангел отказался от своего Пермского Послания. Единственным законным Управителем Церкви остался Митр. Сергей, с каковым советская власть, убедившись в бесплодности своих попыток спровоцировать анархию в Церкви через ВВЦС и Митр. Агафангела, стала продолжать переговоры о легализации, начатые год назад с Митр. Петром.

Что касается самого Митр. Петра, то он в то время был вывезен тайно из Москвы и помещен в крепость б. Спас-Евфимиева монастыря в Суздале в одиночной камере. Там находился он до поздней осени 1926 г.

Тучков продолжал настаивать на принятии Митрополитом Сергием тех условий, кои еще в 1925 г. были поставлены Митр. Петру, а для большей "убедительности" этих условий ГПУ настолько усилило репрессии против епископата, что в редкой епархии оставались еще епископы.

Когда был арестован Митрополит Сергей, в управление Церковью, согласно завещания Митр. Петра, вступил честный, чистый, любимый народом Митр. Иосиф Петроградский, но находившийся в ссылке. Он не считал возможным фактически управлять Церковью ввиду того, что находился в глуши Ярославской губернии и уехать оттуда не мог, а поэтому передал управление трем заместителям - Архиеп. Корнилию, который был арестован, Архиеп. Фаддею, который был в ссылке и Архиеп. Серафиму

Угличскому, который и вступил в управление Церковью.

Одновременно с этим Митр. Петр из Суздаля был переведен в Москву в тюрьму ГПУ, где Тучков предложил ему отказаться от Местоблюстительства. Митр. Петр решительно не согласился на это и тогда же через ксендза, сидевшего с ним в одной камере, просил передать всем, что "никогда и ни при каких обстоятельствах не оставит своего служения и будет до самой смерти верен Православной Церкви".

В конце декабря Митр. Петра этапом через Вятскую, Пермскую, Екатеринбургскую и Тюменскую тюрьмы направили в ссылку в Тобольск. 1. 1. 27 года в Пермской тюрьме Митр. Петр впервые имел возможность узнать о положении церковных дел в России, о провокации Архиеп. Григория в прошлом году, о выступлении Митр. Агафангела и пр. и тогда же составил он свое послание к Церкви, имевшее целью объяснить все его невольные ошибки, сделанные из тюрьмы, и направить церковную жизнь в должное русло. 21. 1. 27 г. в Екатеринбургской тюрьме Митр. Петр имел свидание с Архиеп. Григорием, после чего ему удалось передать свое послание на волю. В ноябре 1927 г. он прибыл в Тобольскую тюрьму, откуда в начале марта был направлен на поселение в село Абалацкое на берегу Иртыша в 50 верстах выше Тобольска.

В это время Архиеп. Серафим Угличский вызван был в московское ГПУ, где Тучков предложил ему принять известные условия "легализации". На это Архиеп. Серафим ответил отказом, мотивируя его тем, что не считает себя полномочным решать основные принципиального характера вопросы без находящихся в заключении старших иерархов. После трех дней содержания Архиеп. Серафима в ГПУ - Тучков отпустил его в Углич, а 20. 3. был освобожден Митр. Сергей, которому Архиеп. Серафим и сдал дела управления.

Факт освобождения Митр. Сергея в тот момент, когда репрессия против Церкви по всей России все возрастала, сразу же возбудил ряд опасений и тревог.

В атмосфере всерастущего недоверия вышла, наконец, в июне 1927 г. и знаменитая декларация Митр. Сергея. Митропол. Сергей капитулировал перед ГПУ, принял все условия "легализации" и стал последовательно проводить их в жизнь. Цитадель православия - Патриарший Престол - был в руках врагов Церкви. Немногим раньше издания декларации Митр. Сергея - Митр. Петр был снова арестован и брошен в Тобольскую тюрьму.

Митрополит Петр, проведя два месяца в Тобольской тюрьме, был выслан вниз по реке Оби в зимовье Хэ, что в двухстах верстах от Обдор-

ска на берегу Обской губы, в тундре. Там, лишенный всякой возможности сноситься с миром, лишенный всякой помощи, тяжело больной, он обречен был на медленное умирание. Один человек так описывает положение ссыльных: "В августе 1927 г. на барже, буксируемой пароходом Обтреста, прибыл в Хэ митрополит Петр. Ему удалось снять внаймы за десять рублей в месяц домик из двух комнат у местной старушки самоедки; за стол и стирку белья приходилось платить еще десять рублей. Сперва Митрополит чувствовал себя неплохо и говорил, что отдыхает после двух месяцев Тобольской тюрьмы и десяти дней Обдорского ГПУ, дыша свежим воздухом. Он гулял в окрестностях Хэ по тундре, поросшей кустарником, низкорослой березой и окруженной холмами и мелкими оврагами. Однако в конце праздника Усекновения Главы Иоанна Предтечи, с ним случился первый припадок тяжелого удушья и грудной жабы и с тех пор он не покидал постели. Полное отсутствие медицинской помощи и лекарств заставило нас послать в Обдорск на лодке (за двести верст) туземца, который привез с собой Обдорского фельдшера Обтреста. Этот консилиум признал положение Митр. Петра тяжелым. Оставив некоторые медикаменты, он советовал просить перевода Митропол. Петра в другое место, где была бы больница. Митрополит Петр написал заявление уполномоченному Обдорского ГПУ Иванову, прося его по телеграфу передать Тучкову просьбу о переводе на юг. Это заявление я передал по дороге из ссылки в Обдорске в ГПУ. По словам Митрополита Петра, он с июня 1927 года, т.е. с момента своего заключения в Тобольскую тюрьму, не получал никаких известий, ни денег, ни посылок из России, несмотря на то, что ему известно, что таковые прибывали на его имя в Тобольск. Климат в Хэ сырой и холодный и очень вредный для здоровья. Пароход приходит в Хэ один раз в год."

В таком положении, постоянно болея, Митрополит Петр пробыл в Хэ до сентября 1928 г. В ноябре окончился срок его ссылки. Все просьбы к Тучкову о переводе его в другое место с лучшим климатом остались без последствий. В сентябре Митрополит Петр был перевезен снова в Тобольскую тюрьму, где состоялось его свидание с Тучковым. Тот предложил ему отказаться от Местоблюстительства, обещая в таком случае свободу. Однако, Митрополит Петр наотрез отказался и немедленно был препровожден обратно в Хэ, а срок ссылки его был продлен еще на три года.

В 1930 г. истек срок пребывания Митрополита Петра в ссылке и явилась надежда на его возвращение. Но это не осуществилось, потому что Митрополит Петр отнесся отрица-

тельно к сговору с большевиками и к уступкам их требованиям, допущенным Митрополитом Сергием, и выразил это в своем письме к нему, в котором была фраза: "если Вы не в силах защитить Церковь, уйдите в сторону и уступите место более сильному". Содержание этого письма стало известно, и большевики потратили много усилий, - но бесполезных, - чтобы разыскать, кто сообщил содержание письма.

Было время, когда советские агенты предлагали Митр. Сергию освободить Митр. Петра из ссылки, если не менее десяти церковных общин поручатся за его лояльность к советскому правительству. Церковные общины вынуждены были отказаться от этого, так как требуемое поручительство было отредактировано в неприемлемой для них и Митр. Петра форме. Это предложение явилось новым советским трюком и верным средством к новым открытиям приходом. При первых же шагах деятельности Митрополита большевики придрались бы к нему, вновь его арестовали и закрыли бы десять приходом.

Советские власти еще ранее предлагали Митрополиту Петру освобождение при условии санкционировать все распоряжения Митр. Сер-

гия, но он категорически отказался от этого, предпочитая влачить свою жизнь в ссылке, в нужде, холоде и голоде, чем поступиться своей архиерейской совестью.

В Москве верующие ожидали возвращения Митрополита Петра из ссылки, десятилетний срок которой уже истек 27 ноября 1935 года.

Скончался Митрополит Петр, надо полагать, в декабре 1936 г., потому что 27 числа этого месяца и года Московская Патриархия присвоила Митрополиту Сергию титул "Патриаршего Местоблюстителя", тогда как до этого времени он назывался "заместителем" его. И только в 1937 г., через 2-3 месяца, Литовская епархия, подчиненная Патриархии, объявила о получении ею от последней извещения о кончине бывшего Местоблюстителя Патриаршего престола, без указания даты и места его смерти. По слухам, Митр. Петр, последние месяцы имел некоторое облегчение своей участи. Он был перевезен из места своей отдаленной ссылки ближе к центральной России и при одном из закрытых монастырей имел келию и какой-то уход, но без права общаться с миром перепиской или встречными людьми. Здесь он и скончался, пробыв больше десяти лет в заключении.

Храмы нашей Епархии:

Берлин

После Первой мировой войны и большевистского переворота в России, в Германию прибыло неслыханное множество русских эмигрантов. В 20-е годы порою в Германии насчитывалось до 500 000 русских. Тяжелое экономическое положение, однако, заставило многих покинуть Германию и устроиться в других странах свободного мира. Тем не менее Берлин был в те годы одним из важнейших центров русской эмиграции. Здесь были русские школы, типографии, театры... Много русских знаменитостей проживали в те годы в Берлине.

Высшее церковное управление поручило митрополиту Евлогию попечение о Западноевропейской епархии Русской Православной Церкви за рубежом. Он прибыл в Берлин в апреле 1921 года, чтобы устроить свою кафедру. Вплоть до декабря 1922 г. Берлин оставался официальным административным центром Западноевропейской епархии. Сложившаяся в Берлине новая ситуация подвигнула митрополита Евлогия окончательно переселиться в Париж.

Поначалу посольская церковь, освященная в 1837 г., служила приходским храмом. В апреле же 1922 года советские власти закрыли ее, поскольку здание посольства "Unter den Linden" было передано советам с момента восстановле-

ния дипломатических отношений между Германией и Советским Союзом. Директор русско-немецкой гимназии предоставил тогда приходу помещение в своей школе на "Nachodstraße", в котором была оборудована часовня. Но она была слишком мала для прихода.

Уже в 1921 году митрополит Евлогий передал архимандриту Тихону попечение о приходе в Берлине.

Архимандрит Тихон окончил в 1909 г. Киевскую Духовную академию и с 1910 г. был там доцентом, а с 1912 г. - профессором. Вплоть до своего бегства, он служил там инспектором. Архимандрит Тихон был хиротонисан в 1924 г. викарным епископом на Германию, со званием Епископа Потсдамского. Ввиду того, что в это время еще около 150 000 эмигрантов проживало на территории Германии, викариатство было превращено в 1926 г., по решению Архиерейского Собора Русской Православной Церкви за границей, в самостоятельную епархию. Для епископа Тихона это означало, что надо самым срочным образом выстроит в Берлине кафедральный собор. Изначально приход купил дом, на верхних этажах которого была устроена церковь. Владыка Тихон надеялся покрыть стоимость покупки на деньги, которые приход

получал, сдавая за плату нижние этажи дома. Однако после экономического кризиса 1929 г. приход вынужден был продать дом. Несколько позже государство предоставило русскому приходу место на "Ршрутнщддуктвфь" для строительства нового храма.

Итак в августе 1936 г. на "Hoffmann-vonFallersleben-Platz" в Берлине-Вильмерсдорф между "Hohenzollerndamm" и "Berliner Straße" был заложен камень для строительства собора. После Божественной литургии в старой церкви на "Fehrbelliner Platz", Преосвященный Тихон, епископ Берлинский и Германский, отправился со всем духовенством и верующими крестным ходом к месту, где должен был быть выстроен новый храм. Владыка Тихон нес в ковчеге частицу мощей св. Апостола Андрея Первозванного, а также грамоту. И то и другое должны были быть заложены в фундамент. Преосвященный Тихон освятил котлован и деревянный крест, воздвигнутый на месте будущего алтаря, и затем заложил ковчег с мощами. Первый камень заложил епископ Тихон, второй - благочинный, протоиерей Трухманов, а третий - священник Александр Шокотов, дальнейшие - представитель прусского управления строительства и финансов Шельберг и член Епархиального совета генерал Герасимов.

12 июня 1938 г., на Троицу, был освящен новый Христо-Воскресенский храм на Hohenzollerndamm на углу "Hoffmann-vonFallersleben-Platz". Строительство провело прусское управление строительства и финансов. Участок был внесен в кадастровые книги как имущество прусского государства и предоставлено в пользование Русской Православной Церкви. Освящение кафедрального собора совершил тогдашний первоиерарх Русской Православной Церкви Заграницей, Высокопреосвященнейший митрополит Анастасий, прибывший для этого из Сремских Карловцев в Сербии. По освящении храма митрополит Анастасий совершил Божественную литургию в сослужении с Архиепископом Тихоном, покидавшим кафедру, и епископом Серафимом Потсдамским, будущим православным епископом Берлинским и Германским.

После Второй мировой войны собор в Берлине был незаконно передан союзниками Московской Патриархии. Это не означает для нас, однако, отказа от храма. Наши верующие были движущей силой в построении церкви: на их жертвования и их трудами храм был воздвигнут, наши архиереи его освятили. Имя нашей Церкви и желание подчинить своих верующих, проживающих в Германии, Епископу Берлинскому и Германскому, побудило и многие национальные Церкви внести свой вклад в строительство храма, который будет и их храмом. Участвовали в строительстве Болгарская, Румынская, Польская, Антиохийская и Греческая Православные Церкви.

Последним законным настоятелем кафедрального собора был архимандрит Нафанаил, ставший позже Архиепископом Венским и Австрийским. Ввиду событий конца войны, он вынужден был переселиться в Гамбург. Маленький Берлинский приход, не желавший подчиниться советскому давлению и оставшийся верным свободной Русской Церкви за рубежом, вынужден был искать разных временных пристанищ. В 50-е годы епископ Нафанаил, став вновь настоятелем Берлинского прихода, соорудил маленькую домовую церковь, живущую и по сей день на Kulmbacherstr. 6. Дольше всех обслуживал приход прот. Александр Шокотов. После его кончины чередовались разные священники. В последние годы туда ездил, как правило, раз месяц, прот. Александр Нелин из Мюнхена, вплоть до 1988 года, когда приход наконец вновь обрел постоянного духовника, проживающего в Берлине, священника Евгения Сапронова.

Веймар

В Веймаре есть две православные церкви - домовая на Аккерванд 25 и надгробная за городом, на протестантском кладбище, обе - во имя Св. Марии Магдалины. Первая сооружена в 1804 г. Великой Княгиней Марией Павловной, гросс-герцогиней Веймарской и Эйзенахской и была придворной церковью, помещавшаяся в Великогерцогском дворце, а в летнее время в особом каменном здании на Аккерванд 25. После кончины Великой княгини церковь эта принята была на содержание русским Министерством И. Д. и стала считаться церковью при Императ. Росс. Миссии в Веймаре. Другая, надгробная - в 1862 г. уже над могилою Ее Имп. Высоч. сооруженная Августейшим сыном Ее Вел. Герцогом Карлом-Александром, находится рядом (стена-о-стену) с протестантской церковью; имеют внизу один общий склеп, служащий местом последнего упокоения всех членов правящего Саксен-Веймарского дома, где рядом с гробницей Вел. Княгини Марии Павловны находится и гробница Ее Августейшего супруга Вел. Герцога Карла-Фридриха. В сей храм была перенесена вся церковная утварь из дворца. Храм в византийском стиле, увенчан пятью позлащенными куполами. Внутри храма, на левой стороне, находится катафалк, покрытый горностаем; у изголовья катафалка находится икона Божией Матери в серебряном окладе с неугасимую лампадою, бывшая при жизни Вел. Герцогини всегда в ее кабинете. У подножия катафалка стоит другая икона во имя Св. равноап. Марии Магдалины, принесенная Великой Княгине в дар Вел. Князем Константином Николаевичем. Стена за катафалком покрыта ковром с

вышитыми на нем гербами русским и саксен-веймарским. В 1877 г. надгробная церковь была неизвестными злоумышленниками ограблена, после чего часть уцелевшей утвари была взята вновь для хранения во дворец, а часть перенесена в здание домового церкви на Аккерванд 25. На содержание церкви Минист. Иностраных дел отпускает 750 руб. в год. В церкви поет хор из семи лиц. С 1 июня по 1 сентября службы не

бывает за отъездом притча, согласно разреш. Мин. Ин. Дел для служения в Франценсбаде и до 1902 г. в Мариенбаде, причем настоятелю поставлено в обязанность на каждую поездку испрашивать особое разрешение г. мин.-резидента, не считать эту поездку командировкой на счет Министерства и не наносить ущерба правильному исполнению своих прямых обязанностей в Веймаре.

Св. Исаак Сирянин*

Иже во святых отца нашего аввы Исаака Сирянина подвижника и отшельника, бывшего епископа Ниневи

Сотница первая

1. Исаак родом Сирянин из Ниневи жил в 7 веке. Вместе со своим братом рано поступил в монастырь св. Матфея, возлюбил уединение и жил в пустынной келии, близ Киновии. Малое время был епископом Ниневи и опять ушел в пустыню, где и жил до самой смерти, достигнув высокого духовного совершенства. Умер в конце шестисотого года по Р.Х. Почитается как "учитель и руководитель монахов". В переводе его трудов на славянский язык много трудился Паисий Величковский, старец молдавский. Его перевод вышел в 1812 году.

2. Господь явил нам Себя не в гrome, не в огне, не в гласе, а сошел как дождь на руно, и как капля, тихо каплющая на землю, - и видим был, и стал как Единый из нашего рода.

3. Тварь в каждом человеке видит образ Владыки своего.

4. Бог возбуждает нас Сам просить у Него Божественных дарований.

5. Покров и промысл Божий объемлет всех людей, а открывается только очистившим себя от грехов.

6. Проси у Бога младенческой простоты, ведения духовного.

7. Господь терпит всякие немощи, но не терпит человека всегда ропщущего.

8. Когда благодать Божия утвердит мысли человека, чтобы во всем он уповал на Бога, тогда мало-помалу он начинает входить в искушения. И благодать попускает, чтобы посылаемы были на него искушения, соответственные мере его, чтобы понести человеку силу их, ощущать помощь Божию, обучаться и

приобретать мудрость, и презирать демонов. Благодать, коль скоро усмотрит, что в помысле человека начинает появляться сомнение, и стал он высоко думать себе, попускает, чтобы усилились и укрепились против него искушения, пока не познает свою немощь и опять в смирении не емлется за Бога.

9. Воздаяние благодати бывает не за добродетели и не за труд ради ее, но за рождающееся от них смирение.

10. Кто может с радостью перенести обиду, тот принял утешение от Бога.

11. Благодати предшествует смирение, а наказанию - самомнение.

12. В какой мере кто добровольно лишает сам себя мирских благ, в такой сопровождает его Божие милосердие.

13. Слезы изливаются, когда начинает посещать благодать.

14. Тайну блаженства, совершенство и постижение того, что принес Христос, постигают лишь в безмолвии и делании разумном.

15. Начало пути - поучаться всегда умом в слове Божию и проводить жизнь в нищете.

16. Когда начинаешь доброе житие, враг встречает со страшными искушениями, ты же мужественно претерпевай.

17. Когда желаешь приблизиться сердцем своим к Богу, докажи Ему прежде любовь свою телесными трудами. В них полагается начало жития.

18. Если безбожные люди ради земной, временной славы несут труды, скорби и болезни, то верные, призванные к общению с Богом и вечной жизни должны терпеть с надеждою и упованием все.

19. Необходимо углубляться в смысл Писания - там сокрыта великая духовная сила.

20. За грех и гордость Ангел Хранитель удаляется от человека, ранее возбуждавший его к праведности. Тогда чуждый дух тьмы приближается к нему, и с того времени нет уже попечения о праведности. Когда приближаются святые Ангелы, отступают искушающие и бывает тишина.

21. В первый день сотворено девять духовных природ в молчании и одна природа - словом; и это свет... Устроение целого мира -

* В Вестнике 5/89 по ошибке начало второй сотницы Св. Исаака было помещено вслед за сотницей преп. Антония Великого

Материалы эти взяты из Сборника о духовной жизни, полученного нами из России и готовящегося к печати в типографии Обителя Преп. Иова Почасвского в Мюнхене

долгота и широта; начало - восток; конец - запад; правая сторона - север; левая - юг. Целую землю поставил Бог как одр; высшее небо, как кожу и свод; второе небо - как колесо, примкнуто к первому небу.

22. Не всякое доброе желание от Бога и нужно молиться Богу благоугодно ли оно воле Божией, ибо и диавол может навести, когда оно не под силу, или не пришло время.

23. Не тот любитель добродетели, кто с борением делает добро, но тот, кто с радостью приемлет последующие за тем бедствия.

24. Боязливый страдает животолюбием и маловерием. Сердечная бодрость и пренебрежение опасностей бывают или по великой вере в Бога, или по жестокосердию. От жестокосердия - гордость, от веры - смиренному-дрие.

25. Надежду на Бога предваряет труд для Бога и пролитый в делании пот. Вера требует дел, и надежда на Бога обнаруживается в злострадании за добродетели.

26. Знай, что в какой мере душа не имеет достаточных сил для великих искушений, то в такой же она не достаточна и для великих дарований; и как возбранен к ней доступ великим искушениям, так возбраняются ей и великие дарования; потому что Бог не дает великого дарования без великого искушения. Соразмерно с искушением определены Богом и дарования, по Его премудрости, которой не постигнут созданные Им. Наконец по жестоким скорбям, посылаем на тебя Божиим Промыслом постигает душа твоя, какую прияла она честь от величия Божия.

27. Искушения следующие за гордыню: отъятие силы мудрости, блудные помыслы, скорая раздражительность, желание все поставить по своей воле, препирательства в словах, делание выговора, совершенное заблуждение ума, хулы на имя Божие, ощущения пренебрежения от людей, пустословие - и это искушения духовные.

28. Знай, что ни демоны, ни звери, ни люди не могут сотворить зла, если не попустит Правящий Бог. В искушениях исполняйся радостью, как уведавший и в точности сознавший, что управляет и распоряжается тобою Владыка.

29. А когда человек заградит врата градские, т.е. чувства (победит во внешней брани), тогда ратует внутри, в сердце.

30. Когда душа объемлется тьмою, не смущайся, но терпи, читай книги отцов, принуждай себя к молитве и жди помощи. И молитва рассеет облако старстей, а писания святых исполнят душу непостижимым удивлением и Божественным веселием.

31. Если не победит кто врагов - не может быть в мире.

32. Нет греха непростительного - кроме греха нераскаянного.

33. Смехотворство и вольность в обращении - дело блудного беса.

34. Когда тело немощно, а принуждаешь его к большим трудам, бывает омрачение и смущение.

35. Прежде всех страстей - самолюбие.

36. От чревоугодия рождается мятеж помыслов, от многословия и бесчинных бесед - бессмыслие и омрачение ума.

37. Если же исполняется дело свиней - непрестанное наполнение чрева, то возникает в голове тягость, отягощение в теле и расслабление в мышцах, появляется лень творить земные поклоны, а за ним следует оставление службы, омрачение, скопление соков вызывает по ночам нечистые мечтания и течение ночью и днем, щекотание, разжжение и помыслы, омрачение рассудка - "воздаяние сестре Содома, которая роскошествуя ела хлеб в сытость" (Иез. 16, 49).

38. Каждому тяжесть наказаний соразмеряется с намерением его и пристрастием к греху, ибо один грешит по немощи и произвольно, другой - произвольно и по нерадению, есть и закоснение во зле.

39. Адам и Ева, и змий в различной мере подверглись проклятию.

40. Если смиришься, то Бог может избавить от искушений и простить нам грехи, умиловшись и малым сердечным исповеданием.

41. Не стыдись, чтобы смиряться, не ленись, чтобы иметь путевой запас, не будь рабом рабов.

42. В то время, как смирение воцаряется в житии твоём, покоряется тебе душа твоя, а с нею покоряется тебе все, потому что в сердце твоём рождается мир Божий.

Наш "Вестник" является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы "Вестника" стараются по совести высказывать мысли согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов "Вестника", но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епархиальное Управление, которые не ведут предварительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

"Вестник" распространяется даром. Он издается трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на счет Епархии с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме марок.
Счет Епархии: (PSCHA München Konto Nr. 13018-808)

Адрес Редакции:

Vestnik

Kloster d.Hl. Hiob von Počaev
Schirmerweg 78
8000 München 60
Tel. (089) 834 89 59



РЕДАКЦІА И СОТРУДНИКИ
ВѢСТНИКА

ПОЗДРАВЛЯЮТЪ СВОИХЪ ЧИТАТЕЛЕЙ

СЪ

РОЖДЕСТВОМЪ ГОСПОДА И
БОГА И СПАСА НАШЕГО
ІИСУСА ХРИСТА



ISSN 0930 - 9047



Издање братства прѣбнаго Іова Почаевскаго
Рѣској Православної Церквы за границей
въ Мюнхенѣ