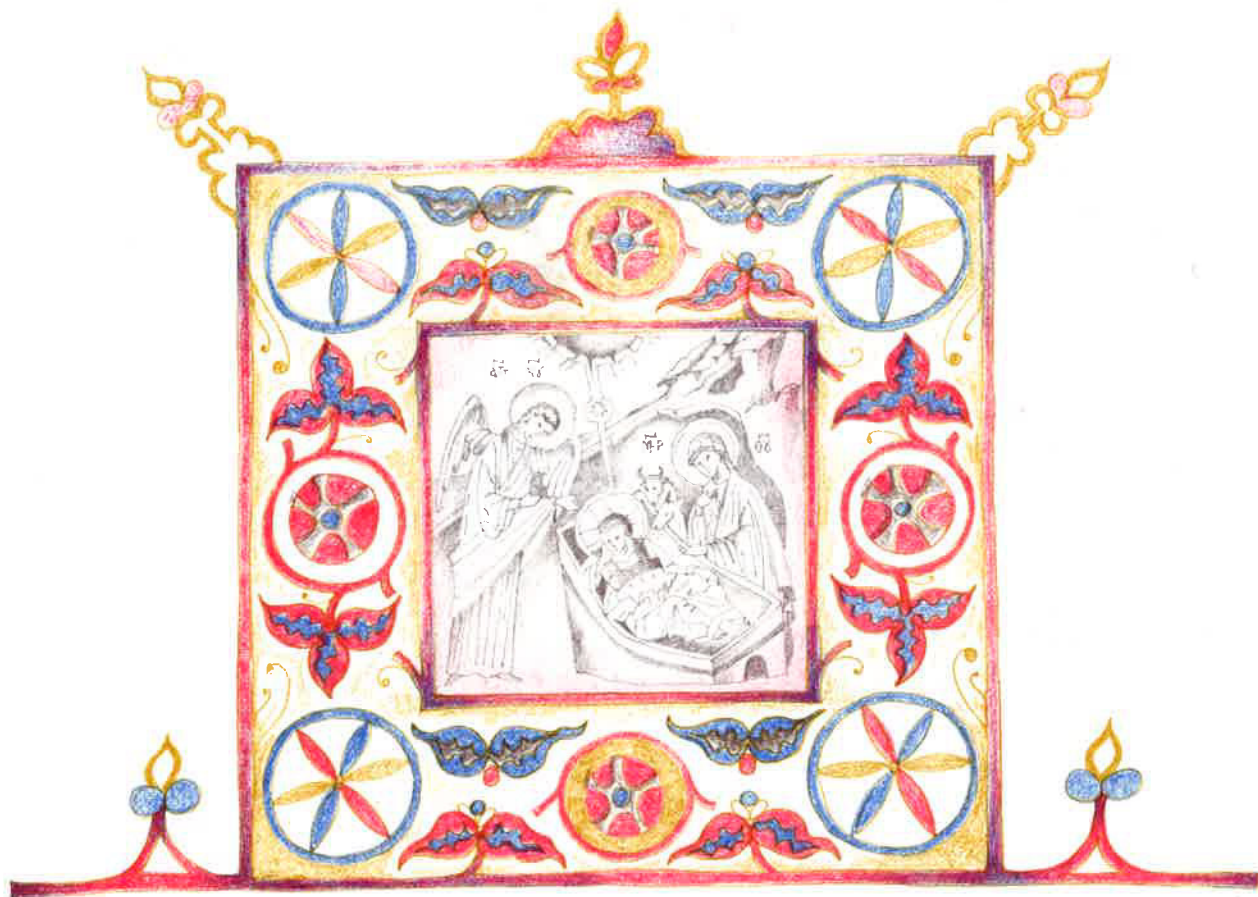




ВЕСТНИК
ГЕРМАНСКОЙ
ЕПАРХИИ

русской православной • 6
церкви заграницей • 1987



РЕДАКЦІА И СОТРУДНИКИ
ВѢСТНИКА

ПОЗДРАВЛЯЮТЪ СВОИХЪ ЧИТАТЕЛЕЙ

СЪ

РОЖДЕСТВОМЪ ГОСПОДА И

БОГА И СПАСА НАШЕГО

ИСУСА ХРИСТА

И СЪ

ТЫСЯЧЕЛѢТІЕМЪ

КРЕЩЕНІА РУСИ



Рождественское Послание Боголюбивой Пастве Германской Епархии

"Слово Божіе плоть бысть"

Словом Бог создал мир. Словом Он создал всю тварь: *И рече Богъ: да будетъ свѣтъ... и рече Богъ: да будетъ твердь.* Словом Он общается с Божественными Ипостасями, приближая нас - по Св. Василию Великому - этим к мысли о Единородном.

Но тварь восстала против Своего Творца, удалилась от Него, отделилась и стала на сторону Его противника. Тогда Бог послал в мир Свое Слово, Слово живительное, возвращающее человечеству ту Божественную жизнь, которую Он преподавал прежде Адаму в раю. *"Слово Божіе плоть бысть"* - Творецъ всяческихъ становится тварью, чтобы тварь приобщить к Богу. Жизнодавецъ принимает наш тленный образ, чтобы нам вернуть жизнь нетленную, истинную, богочеловеческую.

Общение наше с Богом и с ближними совершается через Слово и посредством слова. Христос-Слово жизни вдунул дух и жизнь в наши словеса, освобождая нас от привязанности к тленному, земному, привлекая нас на небесную высоту духовной жизни.

Созерцая нищету Вифлеемского вертепа, мы видим неизреченную его возвышенность над нашим убожеством. Ибо он - вертеп - преисполнен светом. Светом не простым - как и звездой не простой привел Бог восточных мудрецов на это место - озаряет Он здесь верующие души. Свет-Слово озаряет даже бессловесных в этом вертепе, чтобы нас приобщить к Своей словесности, сделать нас участниками Своего Божественного света, премудрости, разума: *"явихъ имя Твое челоукомъ, ихже далъ еси мнѣ отъ міра: Твои бѣша и мнѣ ихъ далъ еси, и слово Твое сохраниша"* (Иоан. 17,6). Являя нам имя, Господь нам преподает Свое Божественное учение, - но приобщая нас к Слову, Он вводит нас в особое устройство духа. В этом настрое мы свободно общаемся с Богом и с людьми.

Но как отвечает мир на воплощение Слова Божия? *"Азъ дахъ имъ слово Твое, и міръ возненавидѣ ихъ"* (Иоан. 17,14). Ненависть мира к Слову выражается на первых порах в убийстве - страшном убийстве Вифлеемских младенцев. Безумный человек думает возложить свои грешные руки на Единого Безгрешного. О безумие бессловесной

твари! Но вскоре такие же безумцы покушаются и на Слово Божие. Оспаривают Божественность Священного Писания, ставят под сомнение пророческое предсказание о рождении Слова от Пречистой Девы. Эта ветхая, против Бога обращенная, настроенность духа делается основным направлением всех темных сил. И наш темный век начался убийством младенцев - истязанием бесчисленных Новомучеников Российских, прежде всего священномучеников-пастырей и архипастырей Русской Церкви - носителей Слова Божия. Одновременно эти же темные силы ополчились и на чистоту языка - носителя культуры слова. В русскую речь стали вливать необъемлемые потоки нерусских слов, издевательских сокращений, скверных речей, оскверняя этим весь культурный фон православного народа. Впоследствии сквернословие стало одним из наиболее характерных признаков современного лжечеловека, который, отпав от живительного Слова, опустился духовно ниже бессловесной твари. А как часто мы участвуем в этом, хотя и не своим вкладом, но молчаливым терпением окружающего нас сквернословия! Наша беспечность и ослепление, по Св. Златоусту, делают нас *"холоднее праха и мертвее мертвецов"*. Так и мы обретаемся на стороне восстающих против Слова.

За распространение Слова среди бессловесных пострадали и в наши дни о. Глеб Якунин, о. Иосиф, диакон Владимир Русак, Зоя Крахмальникова, Феликс Светов и бесчисленные другие. Бесстрашно они прошли через горнило лагерей и заключения, и снова они обращаются со словом Надежды, веры и любви. Будем же подражать и мы по своему этим нашим современным исповедникам. Отвергнемся детоубийства в наших сердцах, устроим из них такой вертеп, в котором Дева днесь может раждать Пресущественного, приобщимся к Богу Слову, принесем - по словам Апостола язычников - *"жертву хваления выну Богу, сиречь плодъ устенъ исповѣдающихся имени Его"* (Евр. 13,15). Осознаем себя как носителей Слова и очистим свою речь от всякой скверны, направим мысль и слова свои к Богу и этим очистим путь для нашего приближения к Единородному Слову. Да святятся и просветятся слова наши Единым Словом. Слово Божие внесет истинный мир в души наши.

облагодатствуя нас Своим светом. Обучение себя в Слове Божиим проложит путь к упражнению и в слове молитвы, а молитва очищает христианское сердце к искреннему восприятию *свѣта разума, возсіявшаго мірови* в Рождестве Христовом. Так и мы можем научиться служить Слову и кланяться

Солнцу правды, чтобы вѣдѣти Его с высоты востока, и воспеть достойно словесной твари, ведущей своего Творца: Господи слава Тебѣ! Аминь.

Рождество Христово 1987 г.

Марк. Епископ Берлинский
и Германский

о. Юстин

"Рождество Твое, Христе Боже нашъ, возсія мірови свѣтъ разума"

Толкование на св. Евангелие от Матфея

"Много нужно нам бодрствовать, много молиться, чтобы суметь изъяснить настоящее место и узнать, кто были эти волхвы, откуда и как пришли, кто их к тому побуждал, что это была за звезда"⁴.

Особенно бросается в глаза уверенность и ясность, с которой Волхвы ставят вопрос и выражают свое желание. Сколько уверенности в их сознании и ощущении, что родился Мессия! И то родился всем: иудеям и язычникам. Откуда им это? Наверное от непосредственного откровения Божьего. Ибо они не имели пророков, от которых они могли бы об этом узнать. Бог для них, звездочетов, употреблял звезду, чтобы их с ее помощью научить великому и спасоносному благовестию: рождению Богочеловека. Они ссылаются на "Его звезду", звезду Христову, чтобы объяснить как свое прибытие в Иерусалим, так и свое намерение. Звезда Христова? Не напоминает ли это тот божественный свет в Богочеловеке Христе, ради которого Он говорил о Себе: "Я свет миру; кто последует за Мною, тот не будет ходить во тьме, но будет иметь свет жизни" (Ио. 8, 12). Да, Христос есть свет миру и свет жизни! Кто знает, сколько этого света по промыслу Божию было в звезде Христовой! Он наверное светил из нее и разливался по душам волхвов, жаждущих Бога. Этот свет им указывал главную тайну и главную истину Его Божественной личности. Благовестие звезды Христовой о Христе как Мессии и Спасителе должно было быть непреодолимо убедительным, мощным, сильным, если они настолько ясно, бесстрашно и решительно объявили многолюдному Иерусалиму: *Пришли мы поклониться Ему!*

Все, что в Св. Евангелии сказано о необыкновенном подвиге волхвов с Востока, показывает, что они таинственным образом постоянно были ведомы и руководимы Бо-

гом в совершении этого подвига. Действительно только люди, наставляемые Богом, могли совершить то, что они совершили, и так, как они это совершили. Вся их мудрость несомненно от Бога, от вечной мудрости Божией - Христа (1 Кор. 1, 24). Мудрые этой мудростью, они во всем своем христопоклонническом подвиге непрестанно держатся непосредственных указаний Божиих. Это нам особенно ясно показывают заключительные слова Евангелиста об их подвиге: *И получивши во сне откровение не возвращаться ко Ироду, иным путем отошли в страну свою* (Мф. 2, 12).

Рождение Иисусово приходится на исключительное время, ибо иудейский народ живет в некоторой апокалиптической горячке, в ожидании давно обещанного Мессии. Особенно Иерусалим живет апокалиптически напряженно и беспокойно. Как раз в это время в Иерусалим прибывают волхвы с Востока и сильно возбуждают Иерусалим неожиданным вопросом: *Гдѣ есть рождѣся Царь Іудейскій? Видѣхомъ бо звѣзду Его на востоцѣ, и приидохомъ поклонитися Ему.* Евреи действительно ожидали царя-мессию, но мессию, который их в первую очередь освободит от политического рабства римского. Волхвы же говорят решительно об уже рожденном и в подтверждение приводят небесное знамение - необычную звезду. Кто они, и что это за звезда? Действительно ли она представляет собой какое-то небесное знамение?

Св. Златоуст говорит: Это не была обычная звезда, и даже не звезда, а, как мне кажется, какая-то невидимая сила, принявшая вид звезды: это доказывает, во-первых, самый путь ее. Нет и не может быть звезды, которая бы имела такой путь. Во-вторых, она является не ночью, а среди дня, при сиянии солнца, что не свойственно не

только звезде, но и луне: Звезда Христова превосходством своего блеска преодолела самый свет солнечный, была яснее солнца, и сияла больше. В-третьих, она то является, то опять скрывается. Когда волхвы шли в Палестину, она была видна и указывала им путь; а когда вошли в Иерусалим, она скрылась. А потом, когда они, сказавши Ироду, зачем пришли, оставили его и собрались в путь, звезда опять является. Это уже есть движение не звезды, а некоторой совершенно разумной силы. Она не имела своего определенного пути, но когда нужно было остановиться, она стояла, во всем соображаясь с их нуждой. В-четвертых, то же ясно можно видеть из самого способа, каким звезда указала место, не с высоты неба она указала его, - в таком случае волхвы не могли бы различить места, - но чтобы указать его, опустилась вниз. Сами знаете, что обыкновенной звезде нельзя показать столь малого места, какое занимала хижина, особенно же в каком вмещалось тело Младенца. Скажи мне, прошу тебя, как бы звезда указала такое тесное место яслей и хижины, если бы не оставила высоту, не сошла вниз и не стала над самой головой Младенца? Это самое дает разуместь и Евангелист, говоря: *Се звѣзда идяше предъ ними, дондеже пришедши ста верху, идѣже бѣ Отроча* (Мф. 2, 9). Видишь, сколько доказательств того, что эта звезда была необыкновенная и явилась не по законам внешней природы⁵.

Об этой звезде блаженный Феофилакт говорит, что она не была одна из тех, которые мы видим. Это была божественная и ангельская сила, которая явилась в виде звезды. Поскольку волхвы были звездочеты, Господь их привлек посредством того, что им было знакомо, так же как и Петра, рыболова. Он потряс множеством рыб, которые он уловил именем Христа. Что звезда действительно была ангельская сила, видно из того, что она сияла днем, что она двигалась, когда волхвы двигались и стояла,

когда они отдыхали⁶. Рождественский тропарь исполнен истины о звездочетах, которых звезда учит поклоняться Солнцу правды: *"звѣздамъ служащѣмъ звѣздою учахуся Тебѣ кланятися Солнцу правды"*. А в акафисте Пресвятой Богородице об этой звезде говорится, что она была Богом движима, Богом водима: *"боготечную звѣзду" - Ѧеобромоу дотера*⁷.

Но откуда у волхвов желание двигаться в такой далекий и тяжелый путь? Откуда у них сведения о Мессии-Царе, когда они были язычниками и не имели пророков? Мне кажется, говорит Св. Златоуст, что их на это подвигнул Бог⁸. Сделав это, Бог через этих волхвов проложил путь ко Христу всем язычникам. И одновременно Он обличил бесчувственных и богопротивных иудеев, которые имели закон и пророков, но не слушали их. Об этом Св. Златоуст говорит: так как цель пришествия Христова была та, чтобы отменить древние правила жизни, призвать всю вселенную на поклонение Себе и принимать это поклонение на земле и на море, то Христос с самого начала отверзает дверь язычникам, желая через чужих научить Своих. Так как иудеи, непрестанно слыша пророков, возвещавших о пришествии Христовом, не обращали на то особенного внимания, Господь внушил варварам придти из отдаленной страны, расспрашивать о царе, родившемся у иудеев; и они от персов первых узнают то, чему не хотели научиться у пророков⁹. Волхвы последовали за ведущей их звездой, а иудеи не поверили и проповедовавшим им пророкам¹⁰.

⁴ беседа 6, 1, с. 61-62; стр. 60

⁵ беседа 6, 2, с. 64-65; стр. 62-63

⁶ там же, с. 2, стих 2

⁷ Кондак из Акафиста Богородице. - Рождественский тропарь же в целом гласит: "Рождество Твое, Христе Боже нашъ, возсія мірови свѣтъ разума, въ немъ бо звѣздамъ служащѣмъ звѣздою учахуся, Тебѣ кланятися Солнцу правды, и Тебѣ вѣдѣти съ высоты востока. Господи, слава Тебѣ".

⁸ беседа 6, 4, с. 67; стр. 65

⁹ беседа 6, 3, с. 65; стр. 63

¹⁰ беседа 6, 4, с. 66; стр. 65

Опыт услышания церковных песнопений

Слышать - еще не значит услышать. Слушать - тоже еще не обязательно значит услышать. В храме мы слышим песнопения, слушаем их, вслушиваемся в чтение и пение. Чтобы услышать, надо осознать, что нам предлагается здесь и как воспринимать песнопения. Ведь с первого раза зачастую и не расслышишь... Но можно воспринимать

песнопения живо, запечатлевать услышанное в своем сердце. Пусть слова льются обильным потоком, производя постоянный отзвук в нашей душе. Этот малый отголосок важен. И не надо останавливаться на каком-то слове, отрываясь от потока, но пусть очищающий поток слова станет в нашем сердце источником Духа. Дело не в деталях

смысла и отдельных словах. Лучше воспринять тихое доверие к тому Духу, который омывает нас при пении и чтении. И тогда оно начнет отпечатлеваться в нас.

Хорошо откликаться на призыв "Приидите поклонимся...", "поклонитесь" и т.п., всегда сразу исполняя его поклоном с крестным знаменем, также и при упоминании Креста. Такой живой внутренний и внешний отклик скоро даст нам и глубже войти в смысл, преподносимый богослужением.

Со временем те или иные части богослужения начинают уже звучать знакомыми. Затем сами собою в нас зарождаются те или иные стихи в течение дня, если мы слушали с открытым сердцем, как указано было выше. Часто в них заложен какой-то ответ, отклик сердца на жизненную ситуацию. Но всегда это признак вставания в живую ткань церковной, духовной жизни. И так песнопения становятся питанием души, приближающей к Богу.

Предлагаем читать следующий пример в таком порядке: сперва церковно-славянский текст указанного ниже песнопения "икоса", затем его русский перевод, а потом уже проследить по сноскам указанные связи; наконец, можно было бы, сверх того, прочесть в Библии всю соответствующую главу, заглянуть и в указанные параллельные места. Итак, текст икоса (из богослужения 7-й недели пасхального периода):

"Высокимъ проповѣданіемъ, Божію Церковь услышимъ вопіюще: жаждай да грядетъ ко Мнѣ и пїеть чашу, юже держу, чаша есть премудрости, сіе питіе истинны словомъ почерпохъ, воду проливающую не прекословія, но исповѣданія, юже пїя нынѣшній Израиль, Бога зрїть вѣщающа: видите, видите, яко Самъ есмь и не премѣняюся, Азъ Богъ первый, Азъ же и по сихъ, и развѣ Мене нѣсть иного отнюдь. Отсюду причащающіи насытятся, и восхвалятъ благочестія великое таинство".

"Услышимъ провозглашающую с возвышенности во всеуслышание Божію Церковь: кто жаждет, иди ко Мне и пей чашу, которую Я держу, чаша эта - (исполнение) премудрости, питье истинное (вечной жизни, Царствия Божия, Духа Истины), которое я почерпнула Словом, (именно:) воду, не разливающуюся в пререкания, распри и прекословия (противоречия диалектики, ересей, лжеименного знания), но изливающую ис-

поведания (как от единого потока многообразные проявления верности, живой истинной веры, созерцания и откровения единого Бога-Троицы), которую (воду, чашу) пия, нынешний Израиль (Церковь Христова, народ Божий) видит Бога (Самого), говорящего: видите, видите, это - Я Сам, Я не изменяюсь, Я Бог первый, и последний, и кроме Меня - нет иного. Отсюда причащающиеся насытятся и восхвалят великую благочестия тайну.

¹ Слав.: "Премудрость созда себѣ домъ... и раствори в чашіи своея вино... Посла своя рабы, созидающе высокимъ проповѣданіемъ на чашу"... "Премудрость построила себе дом... растворила вино свое и пригостила у себя трапезу, послала слуг своихъ провозгласить с возвышенности..." (Притч. Солом. 9:1-3 ср. 8, 1-36).

² "В последний же великий день праздника стоял Иисус и возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко Мне и пей, кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой (Исаия 12, 3; Иоиль 3, 18). Сие сказал Он о Духе..." (Иоанн 7, 37-39).

³ "Чаша в руке Господа" (Псалом 74, 9), "Чашу спасения прииму и имя Господне призову" (Псалом 115, 4).

⁴ См. выше 1. "И скудоумному она сказала: Идите, ешьте хлеб мой, и пейте вино, мною растворенное, оставьте неразумие, и живите, ходите путем разума" (Притчи Солом. 9, 4-6).

⁵ "Плоть Моя истинно есть пища, и Кровь Моя истинно есть питье" (Иоанн 6, 55), "Царствие Божие не пища и питье, но праведность и мир и радость во Святом Духе" (Рим. 14, 17), "Не хочу оставить вас, братия, в неведении, что отцы наши... все ели одну и ту же духовную пищу; и все пили одно и то же духовное питье, ибо пили из духовного последующего камня; камень же был Христос" (1. Коринф. 10, 4).

⁶ "И в радости будете почерпать воду из источников спасения" (Исаия 12, 3), "Иисус сказал ей в ответ: если бы ты знала дар Божий, и кто говорит тебе: 'дай Мне пить', то ты сама просила бы у Него, и Он дал бы тебе воду жи-вую. Женщина говорит Ему: Господи! Тебе и почерпнуть нечем, а колодезь глубок: откуда же у тебя вода живая" и т.д. (Иоанн 4, 7-24).

⁷ "А кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек, но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную" (Иоанн 4, 14). "Учение мудрого - источник жизни, удаляющий от сетей смерти" (Притчи Сол. 13, 14). "Жаждающие! Идите все к водам... Приклоните ухо ваше и придите ко Мне; послушайте и жива будет душа ваша; и дам вам завет вечный..." (Исаия 55, 1-3). "А из дома Господня выйдет источник и будет напоять долину Ситтим" (Иоиль 4, 18). "В тот день откроется источник... для омытия греха и нечистоты" (Захария 13, 1). "Слова уст человеческих - глубокие воды; источник мудрости - струящийся поток" (Притч. Сол. 18, 4).

⁸ "И возроптал народ... Это вода Меривы (слав.: "вода пререкания"), у которой вошли в распри сыны Израилевы" (Числа 20, 3 и 13) "до вод пререкания при Кадисе" (Иезек. 47, 19 ср. 48, 28).

⁹ "О Тимофей! Храни преданное тебе, отвращаясь негодного пустословия и прекословия лжеименного знания, которому предавшись, некоторые уклонились от веры" (1 Тим. 6, 20). "Были и лжепророки в народе, как и у вас будут лжеучители, которые введут пагубные ереси... Это безводные источники... произносятся надутые пустословие, они уловляют в плотские похоти..." (2. Петр. 2, 1 и 17-18). "Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, распри, разногласия, (соблазны), ереси..." (Галат. 5, 20).

¹⁰ "Подвизаясь добрым подвигом веры, держись вечной жизни, к которой ты и призван и исповедал доброе исповедание пред многими свидетелями, пред Богом, все животворящим, и пред Христом Иисусом, Который засвидетельствовал пред Понтием Пилатом доброе исповедание" (1. Тим. 6, 12-13).

¹¹ "Из Едема выходила река для орошения рая; и потом разделялась на четыре реки" (ср. четыре Евангелия)

(Быт. 2, 10). "И будет в тот день, живые воды потекут из Иерусалима, половина их к морю восточному и половина их к морю западному... И Господь будет Царем над всею землею; в тот день будет Господь один, и имя Его едино" (Захар. 14, 8-9) "И всякое живое существо, пресмыкающееся там, где войдут две струи, будет живо..." (Иезек. 47, 9). "И показал мне чистую реку воды жизни, светлую как кристалл, исходящую от престола Бога и Агнца" (Откр. 22, 1).

¹² "Видите, видите, яко Азъ есмь, и нѣсть Богъ развѣ Мене" - "Видите ныне, что это Я, Я - и нет Бога, кроме Меня" (Второзак. 32, 39) "Яко Самъ Азъ есмь" см. русск.: "...говорили, что Господь истинно воскрес и явился Симону... Когда они говорили о сем, Сам Иисус стал посреди их и сказал им: мир вам. Они смутившись и испугавшись, подумали, что видят духа, но Он сказал им: что смущаетесь...? Посмотрите на руки Мои и на ноги Мои; это - Я Сам..." (Лук. 24, 34-39).

¹³ "Я - Господь, Я не изменяюсь" (Малахия 3, 6). "Всякое даяние доброе и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов, у Которого нет изменения и ни тени перемены" (Иаков 1, 17).

¹⁴ "Я изолью воды на жаждущее и потоки на иссохшее; излию дух Мой на племя твоё и благословение Мое на потомков твоих..." Я первый и Я последний, и кроме Меня нет Бога" (Исаия 44, 3 и 6). "Это Я: прежде Меня не было Бога, и после Меня не будет. Я, Я Господь, и нет Спасителя кроме Меня. Я предрек, и спас, и возвестил; а много нет у вас, и вы - свидетели Мои, говорит Господь, что Я Бог; от начала дней Я тот же... Я в пустынях дам воду, реки в сухой степи, чтобы поить избранный народ Мой; этот народ Я образавал для Себя; он будет возвещать славу Мою" (Исаия 43, 10-13 и 20-21).

"Вспомните прежде бывшее, от века, ибо Я Бог, и нет иного Бога, и нет подобного Мне. Я возвещаю от начала, что будет в конце, и от древних времен то, что еще не сделалось..." (Исаия 46, 9-10). "Я - Господь первый, и в последних - Я тот же... Бедные и нищие ищут воды и не имеют; язык их сохнет от жажды: Я, Господь, услышу их, Я, Бог Израилев, не оставлю их. Открою на горах реки и среди долин источники; пустыню сделаю озером и сухую землю - источниками воды" (Исаия 41, 4 и 17-18).

¹⁵ "Да едят бедные и насыщаются; да восхвалят Господа ищущие Его" - Слав:.

"Ядят убози, и насытятся, и восхвалят Господа възскающе: Его: жива будут сердца ихъ в вѣкъ вѣка" (Пс. 21, 27).

¹⁶ "И беспрекословно - великая благочестия тайна: Бог явился во плоти, оправдал Себя в Духе, показал Себя Ангелам, проповедан в народах, принят верою в мире, вознесся во славу" (1 Тим. 3, 16).

Слова "яко Самъ Азъ есмь" ясно указывают на явление Христа в первый день воскресения. Мы часто слышим это слово в субботу на Всенощной (воскресное Евангелие). Это слово говорит воскресший Господь, преобразивший смертную человеческую плоть, приведя ее к нетлению, - а в нашем икосе тут же поставлено слово "и не премняюся", которое совсем из другого места Св. Писания. Но такое сопоставление раскрывает основу столь дивного изменения человеческого существа: неизменность Бога, т.е. смерть Богочеловека приводит ко всеобщему воскресению именно потому, что божественная природа Христа неизменна. В икосе о воскресении как будто и речи нет... но на самом деле круг этих мыслей всегда при нас, когда мы стоим в храме. Итак, в икосе речь о Причастии, но вот оно основано на воскресении Христовом. А вплетено это незаметно в иную ткань...

Таким образом, здесь не выхватывание той или иной отдельной идеи, а постоянное

присутствие всего спасительного дела Христова, вливающегося в Церковь и изливающегося в Церкви. И если, естественно, мы не можем сразу уловить все богатство мысли, и безумно было бы ожидать этого, то мы ведь можем вступить в этот круг!

Здесь по-особому раскрывается и действует сам круг богослужений. Во все богородичные праздники на вечерне мы слышим чтение из Притчей Соломоновых: "Премудрость созда себе дом...", а вот в нашем песнопении отзвук этого чтения связывается совсем неожиданно с праздником Преполовления Пятидесятницы: "Преполовившуся празднику, жаждущую душу мою благочестия напой водами, яко Сам Спасе возопил еси: жаждай да грядет ко мне и да пьет. Источники жизни наша, Христе Боже, слава Тебе" (Тропарь). Наш пример - икос богослужения 7-го воскресения Пятидесятницы, т.е. последнего воскресения до Троицы. Оно посвящено памяти Святых отцов 1-го вселенского собора (в Никее, 325 г. по Р.Х.).

Что же касается дневного и годового цикла, то стоит отметить, что последняя строка нашего примера содержит два слова из молитвы перед ужином, которая своеобразно связывает всякий ужин с перспективой Тайной вечери, с Причастием. Они взяты из псалма 21. Первые слова этого псалма мы слышим из уст Спасителя на кресте: "Боже, Боже мой, вскую оставил Мя еси..." Мы слышим на богослужении эти слова в евангельском чтении Страстной пятницы. На что указывает это древнее песнопение - псалом 21 - в устах распятого Господа?

Победа над дьяволом при искушении в пустыне выражается ср.проч. следующим словом: "Не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих" (Мф. 4, 4 ср. Второзак. 8, 3). И слова, исходящие из уст Христа на кресте, возводят к победе над смертью и адом. Они уже содержат в себе тот "хлеб небесный", которым "убогие насытятся и восхвалят Господа", именно Святое Причастие (ср. наш икос), которым "жива будут сердца их в век века", как сказано в псалме 21. Так начинается Великая суббота, в которой связаны и распятие (пятница) и Воскресение, проповедь и апостольская и святоотеческая, ибо так сказано в последнем стихе псалма: "Потомство (мое) будет служить Ему и называться Господним во век: придут и будут возвещать правду Его людям, которые родятся, что сотворил Господь" (Пс. 21, 31-32).

Это единство благовестия - то "пространство" Духа, то "время" Духа, в котором мы

Внимание!

По недосмотру типографии в статье о. Николая Артемова текст ирмоса на стр.4 был отпечатан без указания сносок. Поэтому мы здесь прилагаем правильный текст:

"Услышим провозглашающую с возвышенности¹ во всеуслышание Божию Церковь: кто жаждет, иди ко Мне и пей² чашу, которую Я держу³, чаша эта - (исполнение) премудрости⁴, питье истинное⁵ (вечной жизни, Царствия Божия, Духа Истины), которое Я почерпнула⁶ Словом, (именно:) воду⁷, не разливающуюся в пререкания⁸, распри и прекословия (противоречия диалектики, ересей, лжеименного знания)⁹, но изливающую исповедания¹⁰ (как от единого потока многообразные проявления верности, живой истинной веры, созерцания и откровения единого Бога-Троицы)¹¹, которую (воду, чашу) пия, нынешний Израиль (Церковь Христова, народ Божий) видит Бога (Самого), говорящего: видите, видите, это - Я Сам¹², Я не изменяюсь¹³, Я Бог первый, и последний, и кроме Меня - нет иного¹⁴. Отсюда причащающиеся насытятся и восхвалят¹⁵ великую благочестия тайну¹⁶.

стоим и в которое мы призваны вложить все свое сердце со всеобъемлющим доверием. И именно об этом - о Церкви Святой - говорят завершающие слова икоса о "великом таинстве благочестия". Так при слышании слов: "благочестия великое таинство"... рождается в нашем сердце отзвук их: "Бог явился во плоти...". Так откровение в теле Христовом, в теле Церкви, объемлет всецело и Священное Писание, и богослужения и ежедневную жизнь...

Невозможно и помыслить, чтобы мы могли уразуметь при первом слышании песнопения в церкви весь этот духовный фон, все связи и ассоциации. И предложенная попытка проследить некоторые связи остается лишь намеком на то, что высказано Церковью в немногих строках. Кто может требовать, чтобы такое богатство неисчерпаемых библейских связей разом открылось

О. протосингел Афанасий

Христос - Премудрость Божия*

"Мы проповедуем Христа Распятого и Воскресшего, Христа Божию силу и Божию Премудрость" (1 Кор. 1, 23-24).

В Неделю Святых Отец, седьмую после Пасхи, Церковь поет:

"Высокимъ проповѣданіемъ, Божию Церковь услышимъ вопіюще: жаждай да грядетъ ко Мнѣ и піетъ чашу, юже держу, чаша есть премудрости, сіе питіе истины словомъ почерпохъ, воду проливающую не прекословія, но исповѣданія, юже пія' нынѣшній Израиль, Бога зрѣть вѣщающа: видите, видите, яко Самъ есмь и не премѣняюся, Азъ Богъ первый, Азъ же и по сихъ, и развѣ Мене нѣсть иного отнюдъ. Отсюду причащающіися насытятся, и восхвалять благочестія великое таинство".

Начнем это наше смиренное предпасхальное размышление о Христе - Премудрости Божией с краткого анализа этих двух цитат, из которых одна - библейская, другая же - церковно-литургическая. Первый текст исповедует библейскую, богооткровенную истину, что Бог имеет Свою вечную Силу (*dynameis* и *energeia*) и Свою вечную Премудрость (*Sophia*) и что и одно, и другое не прос-

нам? Неудивительно, что мы не воспринимаем многое, и очень многое, из предлагаемого! Но, как сказано: молитвенно слушающий воспринимает все больше и больше. Научается твердо стоять в вере.

И, поистине, богослужения, это - уже самая жизнь в Священном Писании. И больше того: это слово Святого Духа в наших сердцах. А начинать надо с того, чтоб ценить всякое слово, давать место этому источнику уразумения в нашем сердце. Читать. И, главное, радоваться этому богатству, постепенно вращаясь в молитвенную духовную жизнь. Она-то уничтожает изнутри самый дух "прекословия" (о котором речь в икосе), исторгает и корни его... и вместо этих терний изливает в нас живительную силу исповедания Бога-Спасителя: "Яко свят Господь Бог наш..."

Священник Николай Артемов

то божественное свойство (атрибут), но - личный Сын Его и Логос Его - Христос.

Истину о том, что у Бога есть Своя Сила и Своя Мудрость, раскрывает уже Ветхий Завет, особенно в т. н. книгах Мудрости (Псалмы, Притчи, Премудрости...) Кроме того, во всем Ветхом Завете раскрывается истина о Слове Божиим (*to rhma*, Евр. дабар) и, как говорит митр. Антоний Киевский**, это есть уже предугадание на новозаветную Логосологию (Христологию) св. ап. Иоанна.

Но в Ветхом Завете эта мысль о слове Божиим, как и о силе Божией высказывается еще не вполне ясно. Здесь речь пока в большей мере о свойстве Божества, чем о личности Логоса - Сына. Именно на этом основании еретик Арий говорил, что у Бога есть Свое качество "словесности", "мудрости" и "силы", "могущества", но что это не Сын, не тот Логос, который - по Арию - "создан" Отцом как отдельная личность и Который стал Христом. Супротив этого св. Афанасий Великий настаивает на следующем: поскольку Бог - Ум, то Он должен иметь Свою личную Мудрость и Свой Логос особо, лично, ипостасно, потому что в противном случае Бог был бы А-Логос и А-Софос ("Без-смысленный"). То же самое относится и к Силе Божией. Без личной силы Бог был бы "без-сильный". Можно сказать, что у Ария был "идеализм", "интеллектуализм"; у Афанасия же был библейский (персональный) реализм, библейский персонализм.

Но в Ветхом Завете все же, действительно, идея Силы и Мудрости Божией относится больше к космическому - или космологическому - измерению божественного проявления, т.е. эта идея показывает, что у Бога есть Своя Сила и Премудрость, ибо Он мощно создал мир и мудро его устроил. То же самое и о человеке: Бог силою и мудростию человека создал и одарил, снабдил и обогатил его. Итак, мир и человек - дело Силы и Премудрости Бога и находятся под защитой и промышленiem Сильного и Премудрого Владыки Господа.

Но даже и таковое ветхозаветное свидетельство о Премудрости Божией открывает, понемногу и постепенно, что Мудрость Божия есть нечто большее, чем просто свойство, особенность, качество (атрибут) Божества. В книге Псалмов и особенно Притчей и Премудрости Соломоновой уже предвображается образ Премудрости - Христа, и не только как особого Лица (Ипостаси), Которое с Богом, у Бога, но и как воплощенной Мудрости. Иными словами, открывается не только теология Премудрости (*epologia*) Премудрости, но и Икономия (*Oikonomia* - Домостроительство) Премудрости.

Возьмем, напр., Притчи 8, 22-31 и особенно 8, 22, где сама Премудрость изрекает следующие знаменательные слова:

"Господь меня создалъ (*ektise*) /или: *ektise* = имѣлъ, как правильно сказано в еврейском; в греческом переводе Септуагинты здесь ошибка, но Святые Отцы, несмотря на ошибку перевода, толковали это место правильно./ въ начало путей Своихъ, на дѣла Своя..." (Притч. 8, 22).

Тут уже говорится, что Премудрость, Которая рождена прежде бытия земли и вселенной, поставляется от Бога в начало творческих путей Божиих, когда Бог начинает творить (создавать дела Своя), т.е. творить мир и человека. Это довольно неясное место в ветхозаветных Притчах, как мы знаем, создавало большие затруднения богословам Церкви. Еретик Арий его толковал так, как будто Бог создал в начале всех Своих дел (- творений) именно "Премудрость" - Сына (Христа), а потом через Него создал мир. Значит, по мнению Ария, Премудрость - Сын есть творение, а не Бог (он "второй Бог" т.е. второстепенный бог, говорил Арий).

На это отвечал Св. Афанасий Великий, указывая, что Арий не понял слова Притч. 8, 22, поскольку там речь идет не о теологии Логоса (=Мудрости) Божия, не о Его Божественном бытии, Его природе, но о Его Домостроительстве, т.е. о создании, промышлен-

нии и спасении мира через Логоса-Сына, Который и воплощается.

Ипостасная Мудрость-Логос, рождаясь вечно от Отца по Божественной природе (по теологии), принимает на себя добровольно, из любви, быть созданным как человек (стать человеком) и как Богочеловек быть положенным в начало путей Божиих, начало плана Божественного в творении, промышленности, спасении и обожении мира и человека.

Об этом же говорит и литургическая мысль нашей Церкви, особенно в Великий Четверг:

"Положилъ еси твердую любовь крѣпости (-постоянную и крепкую любовь), Отче Щедрый, Единороднаго бо Сына, Благій, очищение (-спасение) въ миръ послалъ еси".

Или то же самое другими словами (где Сын лично говорит, как и в Притчах): "Содѣлательницу Отецъ прежде вѣкъ Премудрость раждаетъ Мя, начатокъ путей въ дѣла созда, нынѣ тайно совершаема..."

Эти последние слова из канона утрени Вел. Четверга, который есть творение (-ποίημα=poesia) церковного богослова-поэта Св. Козьмы, Епископа Майумского, "мелода" (-поэта), указывают нам на этот новый момент в богословии Церкви о Христе-Премудрости Божией:

Здесь Христос как Сын и Логос Божий превосходит понятие Премудрого и Мощного Творца мира. Наименование Его Сыном и Мудростию здесь значит не только, что Он был и есть силен (т.е. в силах создать мир и человека) и что Его творение было мудро, целенаправленно, прекрасно..., но гораздо больше того, а именно, что Он и Сам, лично, становится Силою и Мудростью мира и человека, поддерживающей внутри бытия все творение и питающей, содержащей, спасающей и исполняющей его: положительным и вечным, бессмертным и непреходящим содержанием, смыслом, мудростью, полнотою, славою, радостью.

Об этом именно и говорит второй текст наш, который мы привели в начале нашего размышления о Христе-Премудрости Божией. Посмотрим еще раз этот текст:

"Услышим провозглашающую с возвышенности во всеуслышание Божию Церковь: кто жаждет, иди ко Мне и пей чашу, которую Я держу, чаша эта - (исполнение) премудрости, питье истинное (вечной жизни, Царствия Божия, Духа Истины), которое я почерпнула Словом, (именно:) воду, не разливающуюся в пререкания, распри и прекословия (противоречий диалектики, ересей, лжеименного знания), но изливающую ис-

*Этот доклад о. Афанасия подготовил к Семинару о Православной духовности и литургике во Франкфурте 1987г.

**Митр. Антоний (Храповицкий), одна из наиболее выдающихся личностей Русской Церкви в 20-ом веке, первый Первоиерарх Русской Православной Церкви Заграницей, повлиял на богословское мышление в первую очередь тем, что он проповедовал возвращение к отеческому богословию и освобождение от схоластических латинских влияний и наслоения (прим. ред.).

поведания (верности, живой истинной веры), которую (воду, чашу) пия, нынешний Израиль (Церковь Христова, народ Божий) видит Бога (Самого), говорящего: видите, видите, это - Я Сам, Я не изменяюсь, Я Бог первый, и последний, и кроме Меня - нет иного. Отсюда причащающиеся насытятся и восхвалят великую благочестия тайну."

В этом церковном литургическом песнопении, которое поется в Воскресенье Св. Отцов I-го Вселенского Собора после Пасхи, но которое очень кстати пересказывает и толкует Притч. 8,22-31 а также и канон Вел. Четверга, говорится как бы не о Христе, а о Церкви. Ибо тут Церковь глаголет те слова, которые в Притчах говорит Сама Премудрость (Притч. 8,22-31 и особенно 9,1-5). Как это можно понять? Почему тут Церковь как будто заменяет Премудрость-Христа? И что такое Чаша и питье, которое тут Церковь предлагает, а в Притчах предлагает сама Премудрость?

Объяснение этому находится именно в каноне Вел. Четверга, из которого приведем еще два-три отрывка (песни). Уже в Великую Среду, накануне Вел. Четверга, говорится в церковной песни (трипеснец на повечерии Вел. Среды, песнь 8):

"Отъ вѣка сокровенную Христе Премудрость тайноводя (гречески: *μυσταγωγος*, *μυσταγωγος* = введение в литургическую мистерию, тайну), показаль еси купно всѣмъ Апостоломъ, Спасе, на Вечери (тайной) юже церквамъ предаша богоноснии (т.е. Апостолы и Отцы)".

Потом на утрени Вел. Четверга, в каноне Св. Козьмы, посвященном славословию Тайной Вечери Христа с Апостолами, говорится:

"Всевиновная (-всетворческая) и подательная жизни (-жизнодательная) безмѣрная Мудрость Божія, созда храмъ себе (Притч. 9,1) отъ чистыя неискосумужныя Матере, въ храмъ бо тѣлесный оболкѣйся (Слово-Логос, Ипостасная Премудрость), славно прославися Христосъ Богъ нашъ" (песнь 1). И несколько дальше церковный поэт говорит: "Услышимъ вси вѣрніи созывающую высокимъ проповѣданіемъ (-вещанием, провозглашением) несозданную и естественную (это уже прямо слова Св. Афанасия Великого!) Премудрость Божию, вопіеть бо: вкусите (хлѣбъ и чашу - Притч.9,5, а здесь: Св. Евхаристию на тайной Вечери) и разумеете, яко Христосъ азъ" (песнь 1).

Последние слова песни канона Вел. Четверга поясняют нам вышеприведенную песнь (икос) Свв. Отцам: то, что там говорит Церковь, здесь говорит Христос, и это значит прямо, что Христос и Церковь совер-

шенно отождествляются. Эту истину уже объявил, высказал и проповедовал, засвидетельствовал Апостол Павел, чьи слова из I-го послания Коринфянам мы уже приводили: что он проповедует Христа Распятого - Божию Силу и Божию Премудрость. Можно было бы привести Апостола Павла и из I Кор. 10,16-17 и всю 12-ю главу I-Кор., где он тоже отождествляет Христа и Церковь, а также, напр., послания Ефессянам и Колоссянам, где отождествляется таинство (то *μυστήριον*) Христа с Церковью. Это есть единственное Великое Таинство (Еф. 5,32: "тайна сія велика есть"), или, как говорит тот же Павел в I-ом послании Тимофею: И бесприкословно, т.е. признано есть, что в Церкви Бога живаго - великое благочестия таинство (ср. I Тим. 3,15-16).

Именно это выражение "благочестія великое таинство" и заканчивает вышеприведенную песнь (икос) Свв. Отцам: "Отсюда причащающиеся насытятся и восхвалят благочестія великое таинство".

Подведем итоги этого нашего предпастыхального размышления о Христе-Премудрости Божией:

Вечная Премудрость Божия - Слово и Сын Отца, Творец и Укрепитель, Украситель и Умудритель (*Σοφοποιος*=Мудретворец) міра и человека, проявил самую большую и крепкую любовь и Мудрость Божию тем, что Сам стал человеком, воплотился и воочеловечился, и этим Несотворенная Премудрость Божия соединилась со своей сотворенной Мудростью, Творец Мудрый с премудро созданным творением и родилась Церковь - Бог и Человек - Богочеловек.

При этом еще важно, что Вечная Мудрость Божия дает Себя в пищу и питье своему творению и этим обессмертвует и исполняет вечной жизнью творение и вечной Мудростью - человека и Человечество. Именно это и совершил Христос на Тайной Вечери, и Он продолжает совершать это через Апостолов и Отцов, и совершает в Правой, Истинной Церкви во веки. Поэтому Церковь как воплощенная Премудрость и может говорить, что Она имеет Чашу Премудрости, которая есть питье Истины (-Веры, Правды, Теологии) и вода жизни и бессмертия.

Тут Истина и Пища во Христе и в Церкви отождествляются. Познавание истинной веры и истинной Пищи в Православии отождествляются. Нет разделения между "теорией" (*θεωρία*) и "практикой" (*πράξις*) в Церкви, ибо во Христе Премудрости: Истина есть Пища жизни, т.е. Евхаристия есть истинная вера Церкви и истинная практика Церкви и истинная пища и питье бессмертия.

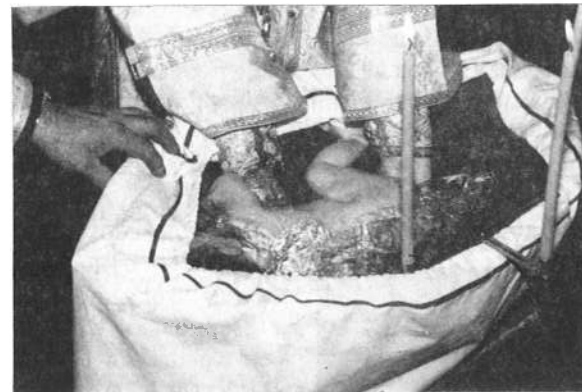
Это нам подарил Собою и в Себе Христос Воплощенный (отождествленный с Церковью) и Распятый и Воскресший.

В пасхальной службе разъясняется та же самая истина, что Христос - Пасха наша

Из жизни Епархии

1/14 октября архиерейские богослужения совершались в берлинском храме Покрова Пресвятой Богородицы. В связи с престольным праздником Преосвященный Епископ Марк и настоятель берлинского прихода священник Николай Артемов ездили с визитом в Сенат, к председателю отдела по церковным делам.

В субботу 4/17 октября архиерейская служба состоялась в Свято-Троицком храме в г. Эрлангене. За литургией владыка Марк



Во имя Отца и Сына и Святого Духа.

крестил сына священника о. Иосифа Вовнюка - Дамиана. После литургии прихожане устроили трапезу в помещении под церковью.

В воскресенье 12/25 октября было созвано обще-приходское собрание Свято-Николаевского прихода в Мюнхене. Сначала владыка Марк как настоятель дал отчет о жизни прихода за истекший с последнего собрания срок. Отчеты дали также и староста, казначей, Старшая Сестра и Ревизионная Комиссия.

После принятия и одобрения всех отчетов приступили к выборам. Переизбрали старосту Ю.А. Колужную. В Приходской совет вошли: В.Н. Вишневский, М. Гертнер, В.А. Есиковский, В.А. Кутше, И.А. Лимбергер, Г.А. Рар, Г.Н. Циолкович-Митина В.Г. Мондич (старшая сестра); Т.А. Шпакович переизбрана казначеем.

(-Распятый и Воскресший) и есть Премудрость Богочеловеческая, Премудрость и как Творец и Промыслитель, и как Спаситель, Он - Питатель и Обожитель человека.

7 и 8 ноября н.ст. на престольный праздник торжественные богослужения совершались в храме Св. Димитрия Солунского в г. Кельн. Всенощную и литургию на немецком



Купол

языке совершал владыка Марк с иереем Божидаром Патрногичем и иеродиаконом Агапитом. Хор пел под управлением своего регента д-ра. Обух. Приход устроил богатую трапезу в особом помещении.

8/21 ноября архиерейские богослужения совершались в храме Св. Архистратига Михаила в Людвигсфельде под Мюнхеном.



Храм св. Архистратига Михаила

Несмотря на ненастную погоду, собралось много верующих как из самого Людвигсфельда, так и из Мюнхена. Владыке Марку сослужил о. Анастасий Дрекопф.

Симпозиум посвященный тысячелетию Русской Православной Церкви

Мюнхен 8-11 октября

Немецкое общество по изучению Восточной Европы и Германская Епархия Русской Православной Церкви Заграницей проводили научный Симпозиум, посвященный тысячелетию Русской Православной Церкви. Встреча происходила с 8 по 11 октября 1987г. в помещениях Мюнхенского университета. Научное руководство этого симпозиума взял на себя В. Казак, профессор Кельнского университета.

Немецкое общество по изучению Восточной Европы - старшая и самая авторитетная научная организация, по вопросам Восточной Европы. Основанная в 1913 г. она возобновила свою деятельность в 1922 г. С тех пор это общество ставит себе целью анализировать развитие в Советском Союзе, с критически дистанцированной позиции к советской власти. Результаты и выводы публикуются в различных изданиях, три из них - специальные, не только для узкого круга специалистов по вопросам Восточной Европы, но и для более широких кругов заинтересованной общественности. Сверх того, Общество устраивает многочисленные научные встречи, касающиеся современного развития в Восточной Европе, и, наконец, годовое собрание. Такое собрание за 1987 г. проходило под знаком тысячелетия Русской Церкви.

Общество в настоящее время насчитывает 700 членов, среди них - видные представители науки, политики, экономики и публицистики. Обществу всегда удавалось поддерживать многочисленные контакты с научными учреждениями в восточной Европе даже в политически напряженные времена. И это не в последнюю очередь свидетельствует о его международном признании и весе.

Таким образом с самого начала был обеспечен научный характер симпозиума, и общественность проявила большой интерес. Уже список приглашенных содержал свыше 200 имен. Что касается общественности, то некоторые доклады собирали более 300 слушателей, а пресса, радио и телевидение довольно широко откликнулись на происходящее. В крупных немецких и швейцарских газетах (Зюддойче, Франкфуртер Альгемайне и Нойе Цюрхер Цайтунг, Мюнхнер Меркур, Ди Вельт) были помещены статьи и разные радиостанции (Байришер Рундфунк,

Дойче Велле - Немецкая Волна, Дойчланд-функ) вещали о Симпозиуме.

Городское управление Мюнхена устроило 8-го октября прием в ратуше для участников Симпозиума. Приезжие имели возможность посетить монастырь преп. Иова Почаевского и богослужения в Свято-Николаевском кафедральном соборе, а в завершение Симпозиума, 11-го октября, после воскресной литургии, Преосвященный Епископ Марк пригласил участников и представителей общественности на прием, устраиваемый русским православным приходом в Мюнхене.

К открытию Симпозиума 8 октября Епископ Марк с клиром совершил молебен Всем Святым в Земли Российстей просиявшим и Новомученикам Российским.

Темы докладов были указаны в № 4 "Вестника". Подробное описание Симпозиума и пересказ докладов будет опубликован в журнале "Остойропа" в №11 или №12 за 1987 г. Мы здесь только кратко коснемся содержания докладов. Кельнский историк, профессор Г.Штекль, в своем вступительном докладе говорил о богатой событиями истории отношений между государством и Церковью со времен Крещения Руси в 988 г. Он в частности выступал против упрощенного взгляда на отношения между государством и Церковью разных периодов русской истории (Киев, Москва, Петербург), которые не были ни безоблачными с обеих сто-



проф. Г.Штекль.

рон, ни просто манипуляцией Церкви государством. Мюнхенский журналист Глеб Рар занимался в своем докладе датой Крещения Руси. До 17 века дата не была еще фиксирована 988 годом. Современные исследования колеблются в своих определениях в рамках трех лет. Но можно считать крещение самого Великого князя Владимира в 988 г. решающим моментом, поскольку оно открыло возможность обращения всей Киевской Руси в христианство и положило основу для развития нации с христианским самосознанием. Протоиерей д-р Амвросий Бак-

хаус говорил об особенностях русской иконописи, наглядно раскрывая творческий переход греко-византийских традиций в русское письмо. При этом он указывал на параллели в развитии языка, через переводы богослужебных текстов. После о.Амвросия выступал славист, д-р Г. Штрикер, из швейцарского института "Вера во втором мире". Говоря о современном положении Русской Церкви в Советском Союзе, он предостерегал от неадекватного восприятия "жестов" государства в отношении к Церкви ввиду торжеств к 1000-летию Крещения Руси и от переоценки "нового курса" Горбачева, пока не дающего определенных признаков изменения в отношениях к Церкви. Торжества к 1000-летию Крещения Руси доселе практически проводились в Советском Союзе "при закрытых дверях", без участия общественности. Мюнхенский историк д-р Г. Зайде подчеркнул ответственность Русской Православной Церкви Заграницей как свободной части Русской Церкви. Русская Зарубежная Церковь с самого своего основания считала свидетельство о преследованиях Церкви и верующих на родине и молитву об их избавлении, одной из своих важнейших задач. В отношении верующих в рассеянии Русская Зарубежная Церковь видит свою ответственность в сохранении веры и традиций Матери-Церкви. Кельнский славист профессор В. Казак в своем докладе "Образ Христа и Православной Церкви в русской литературе 20-го века" показал последовательное и постоянное живое присутствие этой темы в современной советской литературе. Оно свидетельствует о множавшихся религиозных поисках в народе. Развитие и роль исихазма в русской духовной жизни раскрыл Епископ Марк в своем докладе. Исихазм возводит через единство молитвы и жизни в "умном делании" (Иисусовой или умно-сердечной молитве) к общению с Богом в видении божественного света. Эта традиция развилась на Руси в старчестве. Священник Николай Артемов докладывал о переломе в русском богословии к началу нашего века и на основе "догмата об искуплении" показал освобождение от влияний схоластики, чуждой православному бого-



д-р Г. Штрикер

словию, но внедрившейся вследствие влияния западной культуры начиная с 17. века. Возвращение к святоотеческому богословию было подготовлено в 19 веке, а в "учении о спасении" нашло свою разработку у двух известнейших русских иерархов нашего века - митрополитов Антония (Храповицкого), первоиерарха Русской Зарубежной Церкви, и его ученика Сергия (Страгородского, впоследствии патриарха 1943-44). Эрлангенский теолог, профессор Р.Сленца поставил Иисусову молитву в центре своих размышлений, указывая и на то, что эта специфическая форма православного благочестия встречала также резкое сопротивление и отвержение. Об этом свидетельствует спор афонских монахов 1910-1913 гг. о смысле употребления имени Иисусова. В последнем докладе кельнский доцент по восточному праву, д-р О. Лухтерханд противопоставил отношения государства и Церкви в 1887 и 1987 гг. Сто лет назад Русская Церковь была государственной Церковью и носительницей государственной идеи, что создавало Церкви свои особые проблемы. В наше время государство по конституции официально относится к Церкви терпимо, а на деле борется против нее самыми разными доступными мерами. Но существуют и параллели. Например Церковь в 1887 г. находилась под государственным контролем, напо-



проф. В. Казак

добие того, который имеется ныне в Советском Союзе. Но при этом нельзя забывать "коренную разницу в их подходе к религии": сто лет назад государственные органы считали своей задачей способствовать развитию Церкви и поддерживать ее, сегодня же их задача - преследовать и уничтожать!

Особое значение этого Симпозиума заключается в том, что его устраивали совместно Общество по изучению Восточной Европы и Русская Православная Церковь. Этим не только подчеркивается факт, что в Западной Германии Зарубежная Церковь представляет 95% Русских православных христиан, но также и то, что она по существу дела призвана отмечать 1000-летие Крещения Руси в эмиграции.

Кроме описанного Симпозиума в Мюнхене в течение этого года в Германии имели

место еще два празднования тысячелетия Крещения Руси совместно с Московским патриархатом при поддержке некоторых немецких учреждений. На этих встречах в Тутцинге (7-10-го мая) и в Регенсбурге (вскоре после того) Русскую Зарубежную Церковь вообще не упоминали, кроме как в одном коротком реферате о русских приходах в Германии, прочитанном преподавательницей Восточно-Берлинского университета. Также об истории Русской Церкви во время советского ига, о тяжелой судьбе верующих, о политике преследования и уничтожения, о мученичестве нашей Церкви, говорилось лишь вскользь, что, пожалуй, и соответствует подлинному положению и роли Московского патриархата в Советском Союзе.

Зато эти встречи не пощадили политическими лозунгами. В Регенсбурге митрополит Филарет Киевский воспользовался торжеством в честь тысячелетия Крещения Руси, чтобы втянуть собравшихся под ярмо советской внешней политики. Он выступал "за уничтожение ракет средней дальности в Европе и ликвидацию всех видов атомного оружия до 2000 года", протестовал "против реальной опасности милитаризации космоса" и т.п., в чем был вполне согласен с профессором Московского института мировой экономики Истягиным, который на этой встрече жаловался на "недостаточную инициативность германского федеративного правительства". Тут уже любому слушателю должно было стать ясным, что торжества по поводу тысячелетия Крещения Руси, участием Московской патриархии за границей превращаются в попытку завоевать симпатии для Горбачева и его "нового политического мышления". Так и Патриарх Пимен в своем послании к 70-летию социалистической революции призывает к поддержке "их поистине титаническим усилиям", говоря о "реальном продвижении к той эпохе мира, которую предвозвестили ангельские силы в Рождественскую ночь" - так утруждают даже ангелов к косвенному славословию Горбачева. Тем же путем и наименование Регенсбургской встречи "На земле мир - 1000 лет между Волгой и Рейном" приобретает особое звучание. Поэтому епархиальная газета в Регенсбурге от 7.6.87 снабдила свое описание торжеств заголовком: "Когда русские патриархи вдаются в политику...". Епархиальная газета, однако, также выразила надежду, что история страданий Церкви во время советского периода "не будет исключена из тематики на других встречах" и добавила: "факты об

этом собирается предъявить Русская Православная Церковь Заграницей". От внимательных наблюдателей не ускользнуло, как советское правительство злоупотребляет для пропагандных целей торжествами в связи с тысячелетием Крещения Руси, устраиваемыми Московской патриархией. Автор статьи в "Зюддойче Цайтунг" от 16.10.87 под названием "1000-летие как орудие пропаганды?" пишет: "Когда в следующем году в Москве с блеском и помпой будут отмечать 1000-летие Крещения Руси, западные репортеры вероятно смогут снимать их для иностранных телевизионных станций. Но на советских экранах они вряд ли будут передаваться. Для Запада советское руководство под управлением первого секретаря Михаила Горбачева выставляет на показ гласность и терпимость, внутри же страны Церковь, как и прежде, подвергается контролю и изоляции от общества - не превращается ли, таким образом, празднование тысячелетия в гениальный пропагандный трюк...?"

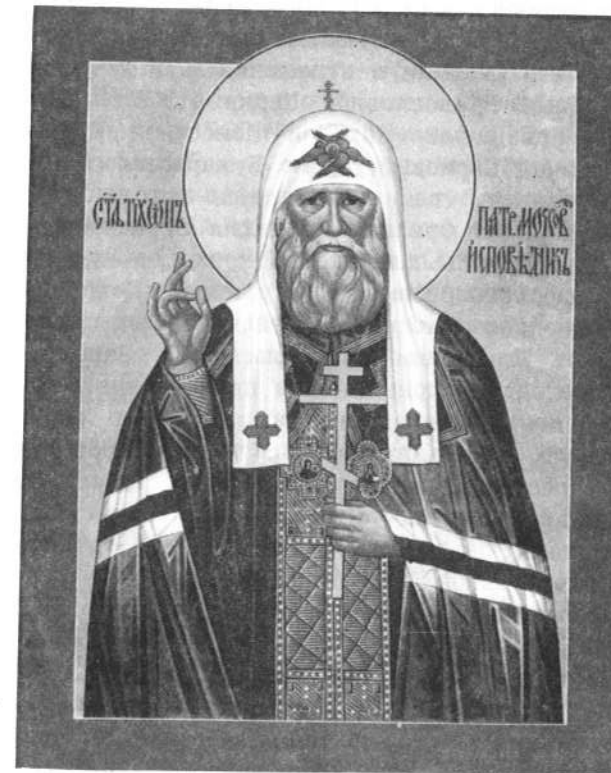
Московский патриархат в Западной Германии имел возможность отметить юбилей на двух встречах. Помимо того за него в 27 городах Германии показывают выставку, которую организует и финансирует Евангелическая Церковь в Германии. Эта поддержка указывает на еще более глубокую проблему: какие пути к каким целям пролагаются здесь - вполне в смысле одно-стороннего движения - с помощью доброжелателей на Западе? Тот, кто хочет узнать об этом, пусть поедет с увесистым, красочным, напечатанным на глянцевиной бумаге каталогом Тутцингской выставки в Советский Союз. Ему придется позаботиться о том, чтоб эта "религиозная пропаганда" не была бы обнаружена на таможне: что для заграницы любо, то для самой России не добро...

И получается: в то время как активность Патриархии "со всеми привходящими" здесь щедро финансируется, русские христиане в эмиграции исключены от этой поддержки для Русской Церкви к празднованию тысячелетия Крещения Руси. Они не только должны сами организовывать свои выставки, но при этом еще и защищаться от закулисных подкопов со стороны заграничных представителей Московской патриархии. Все эти трудности, конечно, малый вклад солидарности с преследуемой Церковью в России, - так и воспринимаются. Но жаль, что миллионы православных русских людей так никогда и не узнают о существовании Тутцингской выставки о их же Русской Цер-

кви... Поэтому: разве не было бы делом, если западные меценаты предложили бы - совсем невинно в рамках многохвальной "гласности" - послать эту выставку, столь же доступно для общественности и именно такой, какова она сейчас здесь, т.е. без сокращений при переводе, по 27-и городам в России? Вот это было бы **действительной поддержкой русским православным христианам** к тысячелетию, - и не только им, но и подлинному "новому мышлению"... Как? Не имеет смысла? Да даже серьезный запрос был бы уже проявлением "нового мышления", - подлинной моральной поддержкой! Так почему же нет?

С.Г.

70 лет тому назад, в 1917 году, в праздник Введения во храм Пресвятой Богородицы (21-го ноября) была совершена интронизация Святейшего Патриарха Тихона. Этим было восстановлено патриаршество на Руси.



Иже во святых отец наш, Тихон, патриарх московский, исповедник

после более двухсот летнего перерыва (мы вернемся к этому знаменательному событию в следующем номере "Вестника"). Память сего исповедника среди Святых Новомучеников Российских празднуется в день Благовещения Пресвятой Богородицы (25-го марта).

Из других Церквей

В начале октября в финском городе Куопио состоялся съезд Финской Православной Церкви, на котором митрополит Иоанн Гельсингфорский был избран Архиепископом и главой Финской Церкви. Архиепископ Иоанн родился в 1923 г. в г. Турку. Изучал там протестантское богословие. Впоследствии он учился в США и в Греции. В 1966 г. он принял православие. В мае 1969 г. был хиротонисан во Епископа и с ноября того же года управлял Епархией Гельсингфорской. В 1972 г. он был возведен в сан митрополита.

Предшественником главой Православной Церкви в Финляндии был Архиепископ Павел, который в 73-летнем возрасте отказался от своих обязанностей по болезни.

Как вторая государственная Церковь в Финляндии, после протестантской, Православная Церковь насчитывает 60.000 верующих, т.е. 1,2% населения (SOP No 122).

До большевистской революции Финляндия была одной из Епархий Русской Православной Церкви. После революции и ареста Св. Патриарха Тихона финляндское правительство, прогнало канонического Епископа Финляндского, Архиепископа Серафима, и способствовало неканоничной хиротонии Эстонским Архиепископом Александром (Паулус) во Епископа Финляндского некоего Германа Аава, который не был ни монахом, ни даже рясофором. Этот епископ был признан Вселенским Патриархатом в Константинополе. Протесты Святейшего Патриарха Тихона после его освобождения в 1923г. остались без последствий. Неканоничное вмешательство Вселенского Патриархата во внутренние дела Русской Православной Церкви в этом случае создает до сих пор трудности во взаимоотношениях между обеими Поместными Церквями и всегда приводится как одно из многочисленных препятствий на пути созыва Всеправославного Собора. Ввиду невыясненного канонического положения, Московский Патриархат также имеет несколько приходов в Финляндии.

В первые десятилетия государственной самостоятельности Финляндии церковная жизнь там протекала в духе судорожного отвержения всякой русской традиции. Но последнему главе Финляндской Церкви, бывшему монаху Валаамского монастыря Архиепископу Павлу, удалось пойти более умеренным путем и во всех отношениях внести начало любви и уважения. Его заслуга заключается, пожалуй, в первую очередь, в укреплении веры в православном народе, окруженном инославным миром. Об

этом свидетельствует, среди прочего, его общедоступная книга "Как мы верим", переведенная на разные языки. Он постоянно заботился также о современном образовании клира и верующих. Он лично способствовал значительному оживлению церковной жизни в Финляндии.

Православная Церковь в Финляндии полностью приняла Григорианский календарь и даже Пасху празднует вместе с католиками и протестантами, не придерживаясь православной традиции, как это делают греческие новостильники.

Вследствие советской оккупации Карелии Финляндская Церковь потеряла большую часть своей прежней территории на которой находились известные русские монастыри, как, например, Валаамский монастырь на Ладожском озере. Монахам этого монастыря при аннексии предоставили возможность переселиться в Финляндию, где правительство им дало землю для постройки нового монастыря. Этот монастырь долгое время находился в тесной связи с Русской Православной Церковью Заграницей. Многие валаамские монахи, недовольные модернизмом в Финляндии, примкнули к другим братствам в зарубежье. Так, например, до недавнего времени, духовниками Леснинской обители



Новый Валаам

во Франции были Валаамские монахи. До кончины последнего русского игумена, о. Симферияна, Валаамский монастырь придерживался старого стиля. В наши дни Новый Валаам привлекает много посетителей, как православных, так и инославных. Несколько лет назад там выстроили новую каменную церковь. Многие сокровища Валаамского монастыря, в который до революции направляли свои щедрые пожертвования преимущественно петербургские купцы, теперь находятся в церковном музее в Куопио, в центре Финляндской Православной Церкви.

Незадолго до Пасхи нынешнего года, Греческая Церковь призвала народ на демонстрацию против насильственной экспроприации социалистическим правительством Папандреу огромных земельных владений Церкви. Этому призыву последовало неожиданно большое число верующих греков, выражая этим свою солидарность с Церковью. В частности, народ был возмущен тем, что правительство хочет передать землю не нуждающимся крестьянам, а социалистическим коллективам, в которых крестьянам не предоставляется в то же время достаточно самоуправления. Напряженность в отношениях между Церковью и государством несколько ослабла только в середине сентября, когда состоялась встреча между главой Элладской Церкви, Архиепископом Серафимом, и премьер-министром Папандреу. Иерархия попрежнему требует отмены закона о земельном имуществе Церкви, который она считает несправедливым (SOP № 122).

Со строгим напоминанием Бухарестский Патриархат в письме от 7 октября 1987 г. обращается к главе т. наз. "Православно-католической церкви во Франции", Епископу Герману. Его призывают выяснить положение его Епархии в отношении "канонических правил" Православной Церкви (SOP № 122). Не признанная никакой Поместной Православной Церковью, кроме Бухарестского Патриархата, т.н. православно-католическая церковь во Франции возникла первоначально из группы клириков и приходов Русской Православной Церкви Заграницей. Покойный Архиепископ Иоанн Шанхайский в свою бытность Епископом Брюссельским и Западно-Европейским принял их в православие с соблюдением западного галликанского обряда. Их руководителем был тогда Евграф Ковалевский. Поскольку эта группа, однако, не придерживалась православных традиций и правил, она была исключена из Русской Православной Церкви Заграницей. Все православные архиереи во Франции единогласно отказываются признать епископа Германа и его приверженцев православными. Надо надеяться, что Румынский Патриархат оставит в стороне политические соображения при решении этого вопроса, что будет способствовать единству Православной Церкви.

В Румынии в настоящее время происходит сильное внутреннее беспокойство, относящееся, хотя бы частично, и к церковным вопросам. 19 июня с.г. снесли только что полностью отремонтированную знаменитую

церковь 17 века св. Параскевы (Сфинта-Винери). По плану этот храм должны были снести уже в предыдущую ночь. Но этому препятствовали сотни верующих, собравшихся возле храма. Священника, запершегося в храме, избили и посадили на две недели в больницу. В течение следующих дней, после того как бульдозеры превратили это место в парк, тысячи верующих ставили там горящие свечи. Еще до сноса храма многие выдающиеся личности, среди них 6 известных писателей, обращались к Чаушеску с просьбой воспрепятствовать разрушению этого дорогого всем жителям Бухареста храма в центре города. Но диктатор не смягчился. С тех пор во время некоторых богослужений женщины стали скандировать, что Патриарх Феоктист "дал снести Сфинта-Винери".

Несколько дней спустя Патриарх Феоктист посетил Румынский Православный приход в Вене, чтобы отпраздновать его 200-й юбилей. А церкви св. Параскевы было 344 года, когда ее снесли в пятницу (Параскева значит пятница)!

Подобным же образом в августе этого года снесли храм св. Спиридона Старшего, причем приход даже не получил разрешения убрать иконостас и другие священные предметы - все было сравнено бульдозерами с землей (SOP № 122). 5 октября Джессика Дуглас-Хьюм, сноха бывшего премьер-министра Англии, в статье, опубликованной в газете "Таймс", оповестила английскую общественность о том, что в ближайшем будущем румынские власти собираются снести еще от 60 до 70 церквей. На первом мес-

П.С.Лопухин

Воспоминания о епископе Гаврииле

Но владыка не стал ждать пока я распу- таюсь в моих мыслях и продолжал:

"Если вы внимательно следите за моей мыслью, то у вас должен возникнуть вопрос - что же обуславливает нахождение в Церкви: правильное внутреннее состояние человека или правильная вера. Так? вы думали об этом?"

Эти слова меня даже взволновали: я как раз думал об этом. "Ну и отлично, очень хорошо. На этот вопрос я вам и отвечу: нужно и то, и другое. Нельзя быть со Христом, если человек неверно представляет себе Христову жизнь, если он чужд ей. Вероисповедания различаются именно в том, что они поразному представляют сущность и содержание Христовой жизни. Пусть они

те в списке, находится Патриаршая церковь, как и патриарший дворец, резиденция патриарха, - оба 17-го века. Они расположены в непосредственной близости от здания Парламента. Массовое посещение Патриаршего храма, в котором хранятся мощи св. Димитрия Басарабова, в свою очередь привлекающие также многих паломников, крайне неприятно воинствующим безбожникам. Живая вера православного румынского народа ярко свидетельствует о безуспешности 40-летней атеистической пропаганды.



Патриаршая церковь, под угрозой разгрома

7 октября снесли еще один храм в Бухаресте. Таким образом с 1987 г. коммунистическое правительство разрушило не менее двадцати православных храмов в румынской столице.

сходятся в том, что признают за добродетель милость и любовь, но они по разному представляют себе отношение Христа к человеку: никто кроме православных не верит в возможность преискренного существеннейшего приобщения ко Христу. Для протестантов Он - некая отвлеченность. Но протестанты недаром вышли из католиков - все юридические представления последних также построены на том, что нет этого живейшего сознания и ощущения приобщенности ко Христу. В этом все существо отличия и тех, и других от православных. Православный отличается от них внутренним устроением и мыслью о том, каково должно быть христианское настроение. Православный и инославный никогда не могут

иметь того "собора", того внутреннего единства, о котором говорит Спаситель Апостолам: они не могут собраться "во имя Христова", потому что они по разному понимают, чего хочет от них Христос, по разному и разное будут "собирать". Это вам на вопрос о вероисповедании. Но одного исповедания мало - за ним требуется верное внутреннее устройство, которого, запомните это, не может быть при неверном исповедании. Нужна постоянная внутренняя работа над собой, постоянное уподобление тому купцу, который ищет сокровища, постоянная деятельная любовь и стремление ко Христу. Что значит ваше верное понимание Христовой жизни, если у вас нет любви к этой жизни, если вы чужды ей? Это верное понимание, этот великий благодатный дар он делает вас только более виноватым в вашей отчужденности от Христа. Вот что должны помнить православные... Грехами человек все дальше и дальше отдаляется от Церкви... Вы обратили внимание на слова, которые духовник читает над вами, когда на исповеди разрешает вас от грехов: "Воссоедини его Святой Твоей Церкви?" Так вот знайте, что грехи нераскаянные вас действительно отделяют от Церкви. Нераскаянный грех есть богоборчество: как же можно быть в Церкви, в Христовой жизни, если человек внутренне борется с этой жизнью? Вот недавно владыка Антоний приводил вам слова Иоанна Златоуста о том, что главная черта, которой отличается христианин, есть именно покаяние; христианин - это кающийся человек..."

Владыка задумался и опустил голову. Вдруг лицо его дрогнуло, и на глазах показались слезы. Он полуотвернулся и хотел достать платок, тот оказался в теплой руке. Пока я возился, доставая его, владыка внимательно следил за мной. Я обернулся, подавая платок - владыка смотрит на меня с ласковой, доброй, доброй улыбкой... "Итак?" - "Итак, очень интересно". "Очень? А куварица моя вам не понравилась?" "Нет. Ведь вот вы сейчас говорите же мне о Церкви, почему же нельзя читать лекций о ней?" "Это вы хотите, чтобы я вам читал лекции по догматическому богословию, а я этого никогда не буду делать. Терпеть не могу. Самое бесполезное занятие. Слушатели думают, что все понимают, а на самом деле - ничего. И все сразу улечивается. Надо сперва понять внутренне и полюбить содержание жизни Церкви, тогда вам будет понятна Церковь. А вы мне заказываете, как кухарке, блюда. Нет, кушайте то, что я вам дал. Поняли?"

"Н-да, теперь понял". - "А куварица ние допала, не понравилась?" - "Ну, Бог с ней, а вы теперь вот что скажите..." "Само извольте".

- "Итак, значит Церковь есть жизнь людей в Боге, жизнь особенная... И Христос есть и начало, и содержание этой жизни... А как люди находятся в этой жизни, в этом единстве, в Боге? Как человек в ней пребывает? Поглощается ли он этой жизнью, ну как капля воды в океане, или как?" - "Нет, он не поглощается ею. Человек есть особый мир, обладающий способностью проникновения в другие миры, сохраняя свою личность. Он пребывает в Церкви одновременно и со всеми вместе, и как личность. Это принцип Троицы - простой и нераздельной".

- "А Церковь на земле?" - "Вопрос неясен". "Да, правда; я хочу спросить - Церковь земная - она только готовит людей к Церкви небесной?" "Нет, она сама есть Церковь: это есть единство людей, подлинно причастных ко Христовой жизни, это есть подлинная жизнь в общении с Господом Иисусом Христом. Вспомните: "Подавай нам истее Тебе причащаться в не вечернем дни Царствия Твоего", т.е., дай нам еще теснее, еще преискреннее причащаться, но мы уже причащаемся Ему и в этой земной жизни, мы знаем Его жизнь, и мы в ней находимся... Молитвы ради Пречистой Его Матери..."

Это знание подлинной Христовой жизни и причастность ей составляет наше блаженство, нашу жизнь. Она почти невыразима.

**Юбилейная медаль
1000-летия
Крещения Руси**



На лицевой стороне изображено крещение народа в Днепре. С крутого берега народ бросает идолов в реку.

На обратной стороне выгравирована деталь иконы новомучеников

Диаметр медалей - 60мм., вес - 80 г.

Цена: бронзовой медали	н.м. 35- 55-	серебряной медали золотой медали (333) золотой медали (585)	150- 1200- 2100-
------------------------------	--------------------	---	------------------------

Епархиальное Управление Германской Епархии:
Russ. Orth. Diözese, Schimmerweg 78, 8000 München 60, Tel. (089) 834 89 59

Но люди духовные ощущают ее друг в друге, и это наполняет их сердца тихой, кроткой и бесконечной радостью, радостью христианского общения и единства. Она в некоей степени выражается в церковном пении. Господь есть Истина, Добро и Красота, и вот в пении это проявляется. Божественная красота проявляется в пении церковном, конечно в истинно церковном, а не в тех произведениях концертных, которые к стыду нашему нередко исполняются в церквях в угоду людям не духовным, а душевным, вроде, напр., "Покаяния" Веделя. Некоторых радует эта вещь, но для церковного слуха она почти нестерпима. Но есть пение в самом деле церковное, и кто умеет проникаться его красотой, легкой, духовной, вызывающей редко, впрочем, кому известное чувство умиления (а не нервические слезы) - душа такого слушателя подлинно касается божественной жизни. Церковное пение есть выражение высочайших духовных переживаний, им созвучное. Ничего удивительного нет, что такое пение мало кто умеет понимать и ценить. Для этого нужна особенная настроенность души, и обычно наши барыни больше любят концерты. Они тоже бывают красивы и тоже имеют свое содержание, но несоизмеримое с произведением духовным... Вы понимаете, что значит дух веселится?" - "Боюсь, что по настоящему не понимаю". "Это такое настроение, которое словами описать невозможно, но в пении пасхальных стихир оно выражается. Вот жалко нет пианино, я бы вам показал..." "Владыко, - но если оно непонятно многим, то разве правильно, что поют такие напевы?" "Правильно. Нельзя равнять по уровню развития благочестивых, но не духовных людей. Все богослужение по содержанию, по мыслям, выше их, но оно влечет их, но оно влечет их, поднимает, и не понимая его в той силе, как его понимают люди духовные, они начинают любить эту высшую жизнь, облагораживаются и постепенно ее приобщаются. Она для них - как огонь в темной дали: он далек от них, но все-таки показывает направление. Они видят его и верят, что есть люди, достигшие его и пребывающие в радостных лучах его живительного тепла. Св. Отцы говорят, что невозможно человеку постоянно пребывать на самом высоком доступном ему духовном уровне. Апостол Павел был восхищен до третьего неба, но потом снова возвратился на сравнительно низкий уровень. Но у него осталась память о бывшем и невыразимом, и эта память была для него, как залог возможности снова там

быть. Так и в пении и вообще в богослужении. Оно зовет, учит, открывает неведомые грешным людям высоты созерцания Истины, оно приучает душу к райской жизни, потому что это и есть сама райская жизнь, насколько люди могут ее уразуметь и усвоить", - и владыка запел тропарь Преображения: "Показавый учеником Твоим славу Твою, якоже можа-а-аху".

"Наши возможности передать все это - продолжал он после паузы - конечно ограничены, и восприятие также... Господь дал нам возможность созерцать божественную жизнь и ее приобщаться, но так, что ее огонь нас не опалает. Но вы всегда должны помнить, что во время литургии, в момент приобщения, хотя ничто вокруг нас не меняется, - происходят великие, потрясающие дела Божией силы и любви. Когда приобщается Св. Тайн Тела и Крови, вы говорите: 'Содетелю, да не опалиши', называете Тайны горящим углем и должны помнить, что совершаются страшные события..." - "Почему страшные?" - "Потому что Бог - Дух страшный для грешного человека. Между нами и Богом - пропасть, и Господь приходит к нам ради любви к нам и сберегая нашу жизнь, приходит под видом Хлеба и Вина, чтобы невидимо, внутренне, духовно и телесно приблизить нас к себе, приобщить, сделать сынами и наследниками. Это - потрясающее душу, сердце и ум событие, и чем больше человек в него вникает, тем больше просветляется, перерождается и умиляется. Чем выше духовная настроенность человека, тем сильнее он это чувствует, так же как и свою греховность... Мы, конечно, не способны вместить и бесконечно малую частицу благодати, даваемой нам всегда в изобилии 'мерой утраченного и наполненной', но и то, что берем от этого, иногда сотрясает все наше существо... Вот недавно вас так прекрасно поучал митрополит Антоний о том, что общение со святыми подготавливает человека к общению с Богом: чтобы схватиться рукой за горячий уголь, говорил он, ее надо приготовить, сперва берясь за предметы менее нагретые. Сравнение прекрасное, ибо эти предметы согреты тем же огнем. Святые - посредники между нами и Богом, в них есть огонь божественной жизни, конечно в меньшей степени, но и с ними молитвенное общение иногда производит глубокое потрясение". Владыка остановился, задумался, как будто колеблясь, говорить или нет, а потом продолжал тихим и как будто робким голосом.

"Помню, раз в Киеве... Накануне праздника Святителя Николая... После длинной все-

ношной мне говорит архиерей, чтобы я завтра говорил проповедь. Вернулся я домой поздно, сел за стол, взял житие Святителя, начинаю перебирать мысли и замечаю, что у меня в душе пустота... Думаю - вот завтра праздник Святителя, столь любимого русским народом, а у меня, священнослужителя, душа пуста, сердце холодно... И так мне стало грустно и горько! Думаю, вот до чего я погряз в грехах, и, мысленно обращаясь к Святителю, говорю: "Подними меня ты! Согрей мое сердце, наполни его любовью ради тех, любящих тебя, кому я должен говорить..." И так сижу, перелистываю житие... И вдруг стали возникать образы за образами с такою силою, такие прекрасные, умиленные образы, с такою захватывающею силою и правдою, что я не смел двинуться, и уже не знаю, что это было и как объяснить... Как будто холод какой-то или дуновение прошло по затылку кверху, как будто волосы зашевелились... Я сидел так, не двигаясь всматриваясь в эти дивные образы... Вот ночь. Темная ночь. Спят добрые люди. Но не спит зло. Злодеи, разбойники пользуются ночным мраком, чтобы скрыть свои злые дела страстей и разврата. Они крадутся по маленьким улицам го-

Рецензия

Сборник документов о гибели Царской семьи

Гибель Царской семьи. Материалы по делу убийства Царской семьи (август 1918 - февраль 1920). Составитель Николай Росс. Издательство "Посев", Франкфурт-на-Майне, 1987. Большой формат, 644 с.

70 лет назад в Уральском городе Екатеринбурге (ныне Свердловск) в подвале дома купца Ипатьева большевиками были зверски убиты последний русский Император Николай II, Государыня Александра Феодоровна, юные их дочери - великие княжны, больной цесаревич Алексей, а также верные их слуги. Совершившие это преступление палачи всячески старались скрыть его, но вошедшие в город через неделю после злодеяния части Белой Армии, помешали довести до конца уничтожение всех улик. Было начато официальное судебное следствие, опрошены свидетели и собраны уцелевшие вещественные доказательства, причем значительная часть материалов этого дела впоследствии была вывезена за границу, где кое-что было опубликовано, а кое-что оказалось утерянным.

В рецензуемом сборнике собраны и опубликованы наиболее важные документы об уходящей в прошлое, но важной для каж-

рода, пропадая в черных переулках. Но вот идет кто-то еще, не похожий на них. Он так же тихо идет вдоль стены, останавливается около окна и тихо просовывает в него руку. Но в ней нет злодейского ножа. Это Святитель Николай кладет золото, чтобы удерживать отца от злодеяния и спасти его дочь от позорного пути. Разбойник радуется мраку, чтобы им скрыть свои злые дела. Св. Николай им целомудренно закрывает свои добродетели!..Вы понимаете, какие это полюсы настроений и побуждений, какие полюсы добра и зла на этой грешной земле?.. Святитель, спасающий гибнущих в море, в страшную бурю... В нашей жизни, в море человеческих страстей, в море постоянно бушующего и разрушающего зла, в этой злой жизни, но вне ее, ибо он ей не причастен, непоколебимо стоит Святитель Николай и спасает погибающих. Он полон силы, о которую бессильно разбиваются волны зла, потому что он живет иною силою, жизнью любви и сострадания...

Так я сидел всю ночь. А утром поехал в храм служить литургию и не чувствовал никакой усталости и говорил проповедь. И ничего, верую, что по молитвам св. Николая говорил хорошо...

дого русского страшной Екатеринбургской трагедии. В связи с прославлением Новомучеников Российских и усиливающейся тяге к познанию исторической правды на родине, публикация эта приобретает особое значение.

В основе сборника лежит одна из трех известных копий официальных следственных протоколов, принадлежавшая генералу Михаилу Дитерихсу, который принимал самое активное участие в следствии по делу об убийстве Царской семьи. Всего в данный сборник включено 277 наиболее важных документов (большинство из которых публикуется впервые), шаг за шагом раскрывающих и освещающих подготовку и проведение царубийства и предоставляющих возможность читателю самому составить вполне обоснованное мнение о совершенном в Екатеринбурге злодеянии. Как указывается во введении к сборнику, при отборе документов (из сотен имевшихся) составитель стремился привести те свидетельские показания, которые содержали новую и важную для результатов следствия информацию, стараясь при этом избежать какого-либо оценочного подхода или влияния на отбор

тех или иных гипотез (с. 24). Кроме того, для лучшего понимания ведения следственного процесса, в сборник включены тексты отдельных статей "Устава уголовного судопроизводства" и "Уложения о наказаниях".

Ценная помощь для читателя помещенные в сборнике планы Ипатьевского дома и участка со служебными пристройками, а также схема окрестностей Екатеринбурга с рудником, возле которого производилось уничтожение тел убитых. Кроме того воспроизведено большое число фотографий помещений, в которых содержались до расправы в Ипатьевском доме многострадальные царственные узники, а также снимки сохранившихся следов кровавой расправы в подвале этого дома, в том числе следы от пуль, которыми убийцы добивали на полу тяжело больного цесаревича Алексея. Приводятся в сборнике и фотографии найденных личных икон, принадлежавших вероятно Царственным мученикам, и текст стихотворения "Молитва", написанный рукой великой княжны Ольги Николаевны.

Документальной части сборника предпослано пространное введение, написанное весьма живым языком и с высокой научной объективностью историком Николаем Георгиевичем Россом, которое, несмотря на трагичность описываемых событий, читается с увлечением. Помимо подробного рассказа о подготовке и проведении следствия, которое параллельно вели и представители судебных органов, и военный розыск (разведка), и уголовный розыск, автор введения прослеживает и дальнейшую судьбу собранных следственными органами материалов. Особое внимание заслуживает описание попыток советских властей скрыть правду о Екатеринбургском злодеянии, с целью чего применялось и замалчивание судьбы Царской семьи, и распространение ложных слухов о спасшихся ее членах, и самая широкая

дезинформация. Неменьший интерес представляют и приведенные в сборнике отрывки весьма правдоподобно звучащего свидетельства бывшего председателя Екатеринбургского совета П.М. Быкова о том, как были "расстреляны Романовы и уничтожены их трупы", однако, издание, в котором было опубликовано это свидетельство, было изъято из продажи, а сам Быков выступил позднее с несколько измененной версией.

Весьма ценным дополнением к введению и к самим материалам следствия являются подробные пояснения и примечания, которые не только содержат дополнительную информацию, но и дают возможность воссоздать общую историческую картину. Большой помощью для любознательного читателя служит подробный именной указатель ко всем материалам этого сборника, дополняемый перечнем приведенных документов следствия с указанием номера страницы и даты его составления.

В заключение хотелось бы еще отметить, что, вопреки распространенному мнению относительно сухости следственных и судебных документов, материалы данного сборника необыкновенно живо и интересно отражают и всю тогдашнюю жизнь в условиях жестокой гражданской войны на Урале, и последние дни почти всеми покинутого, но продолжавшего горячо любить свой народ, последнего Государя. Когда вчитываешься в простодушные рассказы свидетелей о виденном и слышанном, когда всматриваешься в снимки мирной жизни и следов кровавой расправы в Ипатьевском доме, - как-то незаметно из всего этого хаоса впечатлений начинает вырисовываться необыкновенно кроткий образ Царя-Мученика, который ради блага народа не отказался сложить венец Царя, а затем смиренно вместе со всей семьей принял в Екатеринбурге тяжелый венец Мучеников.

В.С.

Прот.И.И.Базаров

Воспоминания

Так как в это время я начал получать много иностранных орденов (у меня были и вюртембергские, и баденский, и баварский, и нассауский, и веймарский) и всякий раз надобно было испрашивать высочайшее разрешение на принятие жалюемого ордена, то я обратился к бывшему тогда обер-прокурором Святейшего Синода графу Толстому. Желая пошутить на этот счет, он заметил: "Что это? Вас скоро обвешают всеми животными, то Сокол, то Лев!" Но он мог бы се-

**Золотые и серебряные
нателные
крестики**



Цена в н. м.

большой золотой	210.-
большой серебряный	80.-
маленький золотой	130.-
маленький серебряный	40.-

**Russ.Orth.Diözese,Schirmerweg 78,
8 München 60, Tel.: (089) 834 89 59**

рьезнее пошутить, если бы знал, что я получил по случаю обращения в православие протестантской принцессы орден, в статуте которого сказано, что он выдается преимущественно за ревность в распространении протестантского вероисповедания.

Покончив свои занятия при дворе, я соби-рался прежде, чем воротиться на свою долж-ность в Штутгарт, проехаться по мату-шке России, которую к стыду своему я так мало знал, изъездив между тем почти всю Германию вдоль и поперек. И вот мы сде-лали с состоявшим тогда при нашем посоль-стве в Штутгарте князем С.П. Голицыным план путешествия, вознамереваясь спу-ститься по Волге до Саратова, а потом про-браться в Черниговскую губернию в имение Голицыных, где я намеревался погостить, чтобы познакомиться с русской деревенской жизнью, которой я никогда не видал...

В то время, как мы уже готовы были от-правиться в путь, князь Горчаков призы-вает нас обоих в министерство и объявляет, чтобы мы немедленно возвращались в Шту-гарт, так как там на-днях должно со-стояться свидание императора Наполеона III с нашим государем, и поэтому все служащие в Штутгарте должны находиться на своих местах. Таким образом пришлось расстаться и с задуманным проектом, и с родиной, и спешить за границу. Князя Голицына отпра-вили даже курьером в Штутгарт, а я взял направление на Москву, чтобы оттуда ехать в почтовой карете на Варшаву, где уже начиналась непрерывная железная дорога до самого Штутгарта. Просидев целых 8 дней в почтовой карете и не останавливаясь почти совсем в Варшаве, я рад был попасть в удобный вагон железной дороги, где я расположился почти как дома, рассчитывая на третий день прибыть в Штутгарт, как раз накануне прибытия туда государя. Но утомленный долгой дорогой, я около Фран-кфурта так крепко заснул, что прослушал, что здесь надобно было пересест на другой поезд, и когда вошел кондуктор и разбудил меня, спрашивая у меня билет, оказалось, что меня везут в Кассель, совсем в противо-положную сторону моему надлежащему на-правлению. Конец этой ошибки был тот, что меня высадили на ближайшей станции, за-ставив предварительно заплатить за сде-ланный мною ненужный путь, и я, пропу-тив все скорые поезда, должен был та-щиться медленно назад, через что и опоз-дал прибытием в Штутгарт почти на целые сутки. Выходя из вокзала, который нахо-дится в Штутгарте среди самого города, я как раз попал на глаза государя, проезжа-

вшего в это время мимо, который меня сейчас узнал и милостиво поклонился. Меж-ду тем во дворце уже начали беспокоиться моим неявлением во-время к своему месту, и первую весть о моем возвращении привез туда сам государь.

Дни свидания Наполеона с нашим госу-дарем от 12-го (24) до 16-го (28) сентября 1857 года - составляют блистательную эпо-ху в хронике Штутгарта. Кроме высоко-политического значения встречи двух могу-щественных государей тогдашнего време-ни, вскоре после Севастопольской войны, - свидания, устроенного мудрой и ловкой по-литикой нашего знаменитого канцлера, са-мый внешний блеск, озаривший вдруг обыкновенно скромную столицу Вюртембер-га, поражае своим великолепием. Не говоря уж о свите собравшихся на это свидание ко-ронованных особ, блиставшей не одними только мундирами, но и репутациями госу-дарственных заслуг, одно количество вели-честв, собравшихся с разных сторон, пора-жало своею необычностью. Так, хроникеры Штутгарта отметили, что при парадном спектакле в их театре, кроме двух импера-торов и их короля, находились три короле-вы - Вюртембергская, Голландская и Гре-ческая - и одна императрица, Мария Алек-сандровна, не считая великих княгинь и принцесс.

Наш "Вестник" является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы "Вестника" стараются по совести высказывать мысли согласные с уче-нием Святой Православной Церкви и нашей иерар-хии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится исключительно на авторов статей и на редакторов "Вестника", но ни в коем случае не на Архиерейский Синод или Епар-хиальное Управление, которые не ведут пред-варительной цензуры, и не могут знать заранее, где и что будет напечатано.

"Вестник" распространяется даром. Он издает-ся трудом и иждивением братства Преп. Иова в Мюнхене. Всех заинтересованных в его сущест-вовании и распространении мы просим жертво-вать на счет Епархии (PSCHA München Konto Nr. 130 18-808) с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме марок.

Адрес Редакции:

Vestnik
Kloster d. Hl. Hiob von Posaev
Schirmerweg 78
8000 München 60
tel. (089) 834 89 59



ДѢА ДНѢСЬ пресѣщеннаго раждаетъ, ѿ зѣмля
вертепѣхъ непрестѣпноѣ приноситъ, ѿггѣли съ пастырьми
славословятъ, волѣви же со звѣздѣю пѣтешествуютъ:
насъ бо радн родиша сѣтрѣчѣ мѣло, превѣчный бѣхъ.



Изда́ние Брѣтства прѣснаго́го́ Іова́ Поча́евскаго́
Рѣсской Правосла́вной Це́ркви за́границей
въ Мю́нхенѣ