



# ВЕСТНИК ГЕРМАНСКОЙ ЕПАРХИИ

РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ  
ЦЕРКВИ ЗА ГРАНИЦЕЙ

\*

6

1984



# С Рождеством Христовым!

Наш ВЕСТНИК является официальным органом Германской Епархии Русской Православной Церкви Заграницей. Редакторы ВЕСТНИКА стараются по возможности высказывать мысли согласные с учением Святой Православной Церкви и нашей иерархии. Однако, при всем старании авторов, иногда могут допускаться ошибки. Ответственность за такие ошибки ложится только на авторов статей и на редакторов ВЕСТНИКА, но ни в коем случае не на Архиерейский Синод, который не ведет предварительной цензуры и не может заранее знать, где и что будет напечатано.

---

Просим всех сообщать нам адреса людей, которым следовало бы посылать наш вестник. Если это люди, стоящие пока далеко от Церкви, то, кто знает, м.б. такое ознакомление с церковной жизнью сможет того или другого привести в храм Божий и со временем привлечь ко Христу.

"Вестник" будет распространяться даром, но всех заинтересованных в его существовании и распространении мы просим жертвовать на счет епархии, с соответствующим указанием на переводе. Малые пожертвования возможны в форме почтовых марок.

Адрес редакции:

VESTNIK, kloster des hl. Niob, Schirmerweg 78, 8 München 60

Техническое оформление - архимандрита Феодора /Голицына/

"Слава в вышних Богу и на земли мир, в человецех благоволение".

## Рождественское Послание

Преподобного Марка

ЕПИСКОПА БЕРЛИНСКОГО  
И ГЕРМАНСКОГО



**С**лава в вышних Богу и на земли мир, в человецех благоволение".  
Прошло 1984 года с того момента, когда впервые прозвучало это ангельское славословие над грешным миром нашим. А что изменилось с тех пор? Не было ли мира на земле до воплощения Сына Божия? Стал ли мир на земле более прочным после Рождения Сына Человеческого, после Его проповеди и спасительной смерти на Древе Крестном?

О каком мире можем мы думать, когда на многострадальной Русской земле христианство преследуется всеми мерами - грубейшими и тончайшими, - которыми располагает только безбожная власть? Вместо мира мы видим вокруг себя войны, мучения, истязания. Верные чада нашей Церкви - о. Глеб Якунин, о. Димитрий Дудко, о. Александр Пивоваров, Зоя Крахмальникова, Игорь Огурцов и тысячи с ними - лишены свободы, обречены на непрерывные и непредставимые для многих страдания. Страдают члены нашего Тела, нашей родной Церкви - страдаем и мы с ними. Где же тогда мир, так торжественно обещанный нам?

На самом деле мира не было на земле до воплощения Сына Божия. Не было мира потому, что первоначальное состояние человечества нарушено: послушанием Бога-Творца и послушанием отцу лжи, врагу рода человеческого, врагу мира и благоволения в человецех. Началась и стала царить борьба между людьми, воздвигшими между собой "средостение ограды" (Еф. 2, 14). Человек перестал видеть Бога и ближнего, потому что сердце его окаменело и обособлено средостением вражды

Воплотившееся Слово Божие, Господь наш Иисус Христос, не только дал нам мир, объединив нас между собой и возвратив нас Богу -

"Ныне же о Христе Иисусе вы, бывший иногда далече, близ бысте Кровию Христовою" (Еф. 2, 13)

- но Он САМ ЕСТЬ МИР НАШ

"Ибо Он есть мир наш (...) упразднив вражду Плотию Своею, а закон заповедей учением, дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устроая мир" (Еф. 2, 15).

С Рождения Бога Слова во плоти человечество действительно совершенно изменилось. На земле водворился мир. Но мир этот пребывает лишь в тех, в ком живёт Сам Христос. Мир воцаряется не насильственно, не внешними мерами, а жизнью с Богом и в Боге. Спаситель заменил прежний закон вражды новым законом всеобъемлющей любви во едином Телесном Своём.

Если бы все люди исполняли этот закон, то мир, обещанный пророками и ангелами, воистину водворился бы на земле. Но в наши дни не только безбожники, магометане или буддисты отвергают закон любви Христовой. Увы, многие и премногие христиане стали чужды закону любви, отвернулись от Живого Бога и Его Святой Церкви, имеют в себе совершенно не христианские сердца. Как же мы можем ожидать мир на земле, когда в нас самих его нет?

Господь предвидел преслушание наше Его небесному учению, сопротивление наше Его Богочеловеческому миру. Поэтому Он преподавал нам и другое учение о мире, глаголя: "Не думайте, что Я пришел принести мир на землю, не мир пришел Я принести, но меч. Ибо Я пришел разделить человека с отцом его, и дочь с матерью ее. И враги человеку домашние его" (Мф. 10, 34-36). Эти слова показывают, что с пришествием Спасителя возникла новая вражда - вражда между верою и неверием, между светом и тьмою, между Истиною и ложью, между любовью и грехом. Вражда эта идет в первую очередь в сердце каждого христианина. Если я не в состоянии побороть страсти в себе, то чего ожидать мне от моих ближних, а тем более от врагов христианства? Обещанный свыше мир даётся не даром, а достигается борьбою - внутренней бранью, ожесточенной войною со страстями.

Господь пришел к нам, чтобы примирить разрозненное человечество, "во едином теле Богу крестом" (Еф. 2, 16). Крест есть знамя нашей внутренней брани. На нем мы должны распинать свои страсти, среди которых первое место занимает гордыня. Отказавшись от нее путем смирения, мы приобретаем способность объединиться "во едином теле Богу", в Теле Христовом, Церкви Православной. Здесь мы и можем приобретать то орудие действенной любви к Богу, которое ангелы преподают нам в словах "слава в вышних Богу", т.е. учиться непрестанной молитве. Молитва низводит свет Христов в наши сердца, озаряет их, "охристовляет" их и даёт нам понять весь глубокий смысл той таинственной ночи, когда в убогом вертепе родился Царь мира.

Свет Вифлеемской звезды, несомненно, теплится в сердцах наших братьев и сестёр, разбросанных по лагерям и ссылкам за веру в Троидного Бога. Пусть наши, хоть и убогие, молитвы объединят нас с этими современными подвижниками веры и дадут нам всем почувствовать во едином Теле смысл победной над всяким злом песни: "С нами Бог, разумеете языцы и покоряйтесь, яко с нами Бог"!

Мюнхен

Рождество Христово

1984 г.



+ МАРК,

Епископ Берлинский

и Германский



## В Воскресенье перед Рождеством Христовым

**В** последнее воскресенье перед Рождеством в Церкви читается самое начало благой вести о пришествии Спасителя, первая глава Евангелия от Матфея. Святой Евангелист начинает родословие Иисуса Христа с праотца Авраама. На это родословие по плоти нам следует смотреть духовно, ведь Святые Праотцы своей верой стали Праотцами всех верующих в Сына Божия пришедшего во плоти. Именно крепкая вера в Бога Истинного и жертвенная любовь к Своему Богу - основа рождения сына Авраамова: Исаака. Бог неоднократно обещает Аврааму многочисленное потомство в семени его, и благословение всех народов в семени его, однако Сара, жена Авраамова, пребывает неплодной до глубокой старости. Авраам же сохраняет верность Богу, и поэтому девяностодевяти-летним слышит от Бога, что Сарра - девяностолетняя уже - родит. Именно с этой любовью и верой в Бога Авраам принимает вскоре после этого трёх странников, Ангелов, а в лице их Бога-Троицу, и слышит подтверждение обетования о Сарре и слова: "От Авраама точно произойдёт народ великий и сильный, и благословятся в нём все народы земли. Ибо Я избрал его для того, чтобы он заповедал сынам своим и дому своему после себя, ходить путём Господним, творя правду и суд; и исполнит Господь над Авраамом, что сказал о нём." (Быт. 18,18-19)

У столетнего Авраама рождается Исаак, плод веры его. Но тот же Бог, благословивший этот плод, требует от Авраама, вместо обычного в то время жертвоприношения агнца (овечки), пожертвовать своего любимого мальчика: "возьми сына твоего, которого ты любишь, Исаака,, и... принеси его во всесожжение на одной из гор, о которой Я скажу тебе." (Быт. 22,2) Скрывая эту тайну от мальчика и слуг, раб Божий Авраам отправляется рано утром в трёхдневный путь... Св.Апостол Павел объясняет, правда: "Верю Авраам, будучи искушаем, принёс в жертву Исаака, и, имея обетование, принёс единородного, о котором было сказано: 'в Исааке наречётся тебе семя'. Ибо он думал, что Бог силен и из мёртвых воскресить." (Евр. 11, 17-18) Но не было ли в этом испытании никакого соблазна противопоставить свою отеческую любовь плотскую - Богу, такому, казалось бы, жестокому? Отдать свою веру и надежду плоти, а не Богу? Не склоняемся ли мы сами ежедневно от духовного к плотскому с той лёгкостью, которая свидетельствует о крайнем недостатке веры и любви?.. И лишь такой, не верующий и не любящий - поверхностный взор может не увидеть, что здесь праведник Авраам-отец, идя по пустыне, три дня умирал в своём единственном сыне - но не отступил от Бога своего. Да, вера в воскресение из мёртвых, по мере сил каждого, испытывается огнём. Проводя Авраама духовно через смерть, Бог, Который есть жертвенная любовь, дал Своему возлюбленному праведнику испытать жертву любви.

Авраам принял от Господа своего величайший дар: он стал личным участником той тайны жертвенной Любви Божией, которая откроется во всей Своей полноте в Личности Христа, Единородного Сына Божия. Исполнение Креста и воскресения совершится во Христе, и поэтому Господь остановил Авраама в последнюю секунду и возвратил ему сына "в предзнаменование" (Евр. 11,19) воскресения. "Мною клянусь, - говорит Господь, - ... так как ты сделал сие дело, и не пожалел сына твоего, единственного твоего, ... благословится в семени твоём все народы земли за то, что ты послушался гласа Моего." (Быт. 22, 16-18) Личность Христа, произшедшего по плоти от семени Авраама, - то единственное семя, в котором благословляется и сам Авраам, и всё человечество. Это семя смерти и воскресения воплотившегося Спасителя мы принимаем верою, но и по плоти, т.е. телесно, во Святом Крещении и других таинствах Церкви Христовой. "Познайте же, что верующие суть сыны Авраама", говорит Апостол. "Ибо все вы - сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы во Христа крестившиеся, во Христа облеклись... Если же вы Христовы, то вы - семя Авраамово и по обетованию наследники." (Гал. 3, 26-29)

Родословие начинается с Авраама, как отца всех верующих и личного Спасителя. Авраам родил Исаака не просто по плоти, а верою в обетование Божие. Но, хотя плотская сторона и подчинена таким образом духу, однако она нераздельно связана с духовной, внутренней стороной, и поэтому столь же значительна. Св. Евангелист и приводит родословие, чтобы указать на определённую историческую личность Иисуса Христа и показать в Нём Спасителя-Мессию согласно обетованиям данным Богом Аврааму и Давиду.<sup>1)</sup> Торжество праздника Рождества именно явление Господа Спасителя во плоти.

Рождество Христа Спасителя открывает великую тайну Божия спасения. Но открывается тайна эта лишь уму и сердцу, готовым обратиться ко Христу с должным вниманием и искренним желанием узнать Его лично. Божия любовь никого не насилует. Она спасает желающих принять предлагаемое спасение.

Данное Христу имя Иисус означает Господь Спаситель. Так повелевает Ангел Святому праведному Иосифу: "И наречёшь Ему имя: Иисус; ибо Он спасёт людей Своих от грехов их." (Мф. 1, 21) Людей Своих, т.е. готовых принять Господа Спасителя, Христос спасает не от наказания за грехи, а от самых грехов. В немногих словах здесь высказано всё спасение человечества.

---

1) Некоторые смущаются тем, что Св. Евангелист приводит родословие Св. праведного Иосифа, тогда как он, по самому же Евангелию, не является отцом Иисуса Христа по плоти. Св. Иосиф "будучи праведен" (Мф. 1,19) не мог жениться на Богородице Марии в нарушение закона, который предписывал брать жену из своего же колена (Числа 36, 5-9). Назвав Иосифа "мужем Марии, от которой родился Иисус, называемый Христос" (заметим: не отцом Иисуса Христа, а мужем Матери Его) Св. Евангелист ясно указал, что и Она была из рода и отчества Давидова. А вести родословие к матери было бы вовсе необычно. Св. Евангелист Лука ведёт восходящую родословную по плоти, а Св. Матфей - по закону. Этим и объясняется их различие.

Какие бы внешние формы ни принимало зло греха, в нём всегда заложена вражда на Бога. Грех всегда - в конечном счёте, и в первую очередь - отступление от Бога Живого. Ослепив человека грех делает его неспособным принимать Божию любовь такой, какова она есть. Грех, отвращая от благой воли Божией, извращает всякое человеческое представление о добре и любви. Спаситель должен открыть человеку прямой доступ к Богу Истинному, Богу любящему, т.е. явить Бога. Говоря в объяснение об Иисусе, "ибо Он спасёт", ангел тем самым прямо утверждает, что рождающийся Младенец не только Спаситель, но именно Иисус - Господь-Спаситель. "Он", значит, таким образом, Сам Бог спасающий.

Являясь Сам, Господь Спаситель соединяет в одном лице совершенное Божество и совершенное человечество. Его Личность соединяет в Себе нераздельного Бога и человека. Поэтому Он является Победителем греха и силен исторгнуть из всякой души человеческой самый корень зла. "Он спасёт людей Своих от грехов их". Но надо соединиться с Личностью Спасителя так неразрывно, как Он соединился с человеческой природой нашей. Поэтому христианство не философский принцип и не идеология. Всё это не может действительно спасти. И не учением только спасает Христос. Учение и заповеди Христовы ведут к Его божественной Личности. Они, как свет, дают нам видеть грех, для того, чтобы мы тянулись к Самому живому Спасителю, жаждали всецелой встречи с Ним.

Ошибочно мнение некоторых, что Церковь преподносит лишь возвышенное моральное учение. Таким неверным пониманием извращается и самое учение Церкви, целостное. Церковь - Христова, и она преподаёт ничто иное, как Самого Христа. Вернее: Сам Христос преподаёт Себя через Церковь, где по Господню учреждению совершаются святые и спасительные таинства - Крещение, Причащение Тела и Крови Христовых, и другие таинства. Таинства совершаются потому, что Сам Господь этим путём устраивает спасение, подаёт Свою божественную Личность всякому, кто осознал грех и жаждет спасения от греха, исцеления, жаждет принять Бога всей своей личностью.

Христианство в подлинном смысле, поэтому - не мораль, не философия, а принятие полноты личности Христа, в Котором по слову Св. Апостола Павла "обитает вся полнота Божества телесно", и о Котором Св. Евангелист Иоанн говорит: "и мы видели славу Его, славу, как единородного от Отца... И от полноты Его все мы приняли... Бога не видел никто никогда; единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил." (гл. 1)

Рождество Христово открывает человеку возможность вновь родиться от Бога, стать сыном или дочерью Бога. Для этого Сын Божий воплотился, стал Человеком. Именно поэтому евангельское чтение в воскресенье пред Рождеством Христовым открывается поимённым перечислением Праотцов Христа, начиная от Авраама, и заключается верным принятием ангельского благовестия Св. праведным Иосифом. А в апостольском чтении раскрывается личная вера Святых Отцов в грядущего Спасителя...

Священник Николай Артёмов



## ПРАЗДНИКИ НАШЕЙ ЦЕРКВИ



# Рождество Христово

Тысячу девятьсот восемьдесятчетыре года тому назад на нашей планете воплотилось Второе Лицо Пресвятой Троицы. Эта весть - универсальна. Она всем несёт радость. Она всем несёт спасение. Судьба воплотившегося Бога и Человека, - БОГОЧЕЛОВЕКА - была необычайна и несравнима ни с какой другой судьбой на земле. С Его смертью ничего не кончилось, но всё началось. И то, что началось, продолжается по сей день. И только потому, что в яслях Вифлеемской пещеры возлёт Бог - человечество имеет право ожидать великого Конца земной истории, ее апогея и апофеоза: Новой Земли и Нового Неба и в них нескончаемой вечной Жизни.

Темна и безисходно мрачна была Земля до Рождества Божественного Младенца. И также мрачна и безисходна она теперь там, где Его нет, где Его не принимают и где нет даже памяти о Нём.

Давно это было! Скользя золотыми лучами по бесплодным горам Иудеи, угас последний день ветхого мира, потонул в зареве вечернем Иерусалимский Храм. На ушедший мир тысячелетних пророчеств легла ночная мгла. В эту единственную в мировой истории Ночь, Милосердый Господь соблаговолил воззвать человечество в чудный Свой Свет. Молитвы праведников достигли Престола Божия, отверзлись запечатанные грехом врата Эдема. В обители сидящих во тьме и сени смертной, сошел Всевышний Царь.

Сама Божественная Мать в размышлении о Нём, восклицает в удивлении: "Как в недры Мои вселился Ты? Как естественно приял из девственного лона? Вижу Тебя в пеленах повитого и изумляюсь".

"Не вопрошайте меня, - говорит св. Иоанн Златоуст - как совершилось это Чудо. Ныне родила Дева, и верую, что родила Она Бога. Образ же Рождества сего я научился чтить молчанием. Что Бог восхотел, то Он возмог."

Так со святым Златоустом мыслим, переживаем и славословим и мы. С радостными слезами идущими из глубины сердца спускаемся мы под своды Вифлеемского вертепа поклониться чудной Колыбели, которую об-  
стоят Ангелы. Из нее потекли в грешный и темный мир потоки Живой Воды, исцеляющие и оздоравливающие всех, кто этого просит и желает. Перед человечеством открылись новые пути, новые идеалы; - но бес-  
численные миллионы людей идут дальше ветхим и порочным путем, до-  
бывая огнём и мечём тленное счастье для своей краткой земной жизни. Будем молить Господа, чтобы не попустил Он наполниться в эти дни  
единственному нашему сердцу суетой, но чтобы звучала в нём всечасно Ангельская песнь СЛАВА В ВЫШНИХ БОГУ И НА ЗЕМЛИ МИР.



"Во Иордане крещающуся Тебе, Господи, Троическое явися покло-  
нение: Родителей бо глас свидетельствоваше Тебе, возлюблен-  
наго Тя Сына именуя, и Дух в виде голубине, извествоваше  
словесе утверждение; явлейся Христе Боже и мир просвещей,  
слава Тебе."

## Крещение Господне

**В** древние времена, до четвёртого века, праздник Рождества Хри-  
стова праздновался вместе с праздником Крещения Господня - или  
БОГОЯВЛЕНИЯ. На самом деле, тайна Боговоплощения (Рождество) и  
тайна Богоявления, это - единая Тайна Христова. Рождество - это  
ведь явление Бога на земле, во плоти. Первоначально Боговоплоще-  
ние совсем скрыто: только Пресвятая Дева узнаёт о нём в Благо-  
вещении. Событием Рождества охватывается всё большее количество  
людей: узнают о том пастухи от ангелов, узнают волхвы и находят  
Младенца, узнаёт Ирод и смущается, и весь Иерусалим с ним... Так  
таившееся в Благовещении входит в мир, потрясает мир, вызывая  
радость в одних, и смущение с озлоблением в других. Но проходят  
ещё тридцать лет жизни Христа до Крещения Его в водах Иордана.

Конечно, и в Благовещении уже является Пресвятая Троица, ибо Арх-  
ангел Гавриил говорит Пресвятой Деве Марии о Духе Святом, и о  
Силе Всевышнего, то есть о Сыне Божиим, а понятие Сына включает  
в себя Отца (нельзя сказать отец, не имея ввиду сына, и нельзя  
назвать кого бы то ни было сыном, не предположив отца). Так же  
и в Рождестве, ибо где Сын, там всегда Отец и Дух Святой. Но оче-  
видным это становится в Крещении, в Богоявлении.

В Богоявлении Бог открывает Себя как Троица Единосущная и Нераз-  
дельная. Отец свидетельствует о Сыне, стоящем в водах Иордана, а  
Дух Святой являет совершенство Слова Божия. Так поёт Церковь в  
тропаре на Крещение:

"Во Иордане крещающуся Тебе, Господи, Троическое явися покло-  
нение: Родителей бо глас свидетельствоваше Тебе, возлюблен-  
наго Тя Сына именуя, и Дух в виде голубине, извествоваше  
словесе утверждение; явлейся Христе Боже и мир просвещей,  
слава Тебе."

Явилось истинное богопочитание - "Троическое поклонение". Сокру-  
шилось идолобесие. Господь в воде сокрушил головы змиев. Своим  
вхождением, погружением в воды Иордана Христос освятил естество  
воды и сделал его богоносным, способным передавать таинство Хрис-  
тово в Церкви Христовой - крещением. Мы принимаем крещение во имя

Пресвятой Троицы - Отца, Сына и Святого Духа, и этим входим, погружаемся в Церковь всей нашей жизнью, однажды и навсегда, - во веки веков.

Каждый раз, когда мы налагаем на себя крестное знамение, мы свидетельствуем о всей этой тайне спасения. Крестясь, мы складываем воедино три пальца и тем свидетельствуем о Пресвятой Троице, о Богоявлении, о Крещении. А загибая два пальца мы свидетельствуем о том, что Христос - в одном Лице соединил Бога и Человека, что Он - Богочеловек, а следовательно свидетельствуем о Боговоплощении, о Рождестве. Так, в полном молчании складывая пальцы правой руки, чтобы перекреститься, мы исповедуем всецелую нашу веру. Совершая крестное знамение мы говорим о всём деле Спасения, о Спасителе, об истинном Боге. Поэтому никак нельзя совершать крестное знамение поспешно, небрежно, забывая слагать пальцы как следует или не прикасаясь ко лбу, животу и обоим плечам. Такое отношение к образу Божиего спасения не полезно нам. Об одном из небрежных образов совершения крестного знамения сказано в Златоусте: "тому неистовому маханию бесы радуются".

Приняв Крещение, Христос открыл нам Свою жизнь: жизнь Бога истинного. Христос - "Алфа и Омега, начало и конец, ... Который есть и был и грядёт, Вседержитель" (Апок.1,8). Начало - Христос, конец - Христос, и средоточие нашей жизни - Христос. Он положил в таинстве Святого Крещения начало для каждого из нас. Без этого нельзя войти в состав Тела Христова, то есть Церкви, нельзя причастаться Его Тела и Крови, жить так, чтобы средоточием жизни был Господь. Но вместе с этим во Святом Крещении уже и завершённая полнота Его жизни, полнота Пресвятой Троицы, в которой открывается вечная жизнь.

Крещением в нашу жизнь заложено всецелое единство Церкви Божией, любовь Христова, единомыслие веры, живое исповедание Троицы единосущной и нераздельной: "Возлюбим друг друга, да единомыслием исповеваем Отца и Сына и Святого Духа..." - поём мы в Литургии. Мир, не знающий Бога в Троице и отвергающий Его, пытается нам навязать иную "любовь", без право-славия. Но Дух Святой, действующий в Церкви, прямо противоположен духу мира и - даже самого "возвышенного" и "утончённого" - идолослужения. Много их: идолов, под видом всяких более "привлекательных" идей и путей... Но они под видом "добра" и "человеколюбия" уведут от Бога Живого и той вечной жизни, которую Бог нам хочет даровать Своим путём. Путь, Истина и Жизнь - Христос, Который распростёр руки Свои на Кресте, чтобы всех собрать к Себе и привести к Богу Отцу в Духе Святом, через таинства Церкви.

Когда увидим Крест, погружаемый в воду на праздник Богоявления, вспомним своё собственное крещение: мы погрузили свои жизни в единую воду Святого Крещения, родились во Христе, и теперь уже у нас есть лишь одна общая Жизнь - жизнь Христова. Всей жизнью нашей - и умом, и душой, и телом - обратимся к Церкви, где хранится неповреждённое исповедание Бога Троицы, веры православной. Господь призывает. Откликнемся на Его зов!





## ОТВЕТ ОДИН ...

по поводу статьи "Семь вопросов и ответов о Русской Православной Церкви".

**„Если Россия, русский народ, российские народы не вернуться к Церкви, никакого возрождения, обновления и освобождения в России не произойдет. Все останется так, как есть, и даже еще хуже. Общество будет продолжать деградировать и нравственно, и физически.“** - Эта светлая и совершенно правильная мысль высказана в анонимном документе из России, опубликованном в журналах "Вестник РХД" № 137 и "Синтаксис" № 11/1983. К сожалению, в остальном, этот документ - сумбурный и преисполнен невежеством, даже обскурантизмом.

Нам давно пришлось привыкнуть к подобного рода статьям из России поработанной атеистической властью. Нельзя осуждать авторов таких материалов за то, что они не имеют возможности углублять свои знания и поэтому порой развивают совершенно нелепые мысли. Они так или иначе в плену безбожной диктатуры, и мало кому дано в подобных обстоятельствах не заразиться теми или иными ложными представлениями, порожденными этой системой. Но когда мы видим, что даже на Западе распространяются такие глубоко не-православные и антирусские представления, направленные на разложение Св. Церкви - нам, свободным членам Русской Православной Церкви, нельзя молчать.

Когда люди, выросшие вне ограды Св. Церкви или без православно-здорового восприятия Церкви, пишут о Ней, то они часто исходят из того, что этот Богочеловеческий организм - лишь одна из многих форм человеческого общества. На самом же деле, Церковь радикально отличается от любого человеческого общества: Она есть Богочеловеческое общество и в Ней все члены связаны между собой не механической, а органической взаимной любовью как члены одного Тела. В наше время, когда народы и расы перемешаны на всех континентах, иным кажется неприемлемым, что есть только Одна Апостольская Церковь - именно Православная.

Некоторые современники желают присвоить название Церкви и другим обществам, забывая, что в Символе Веры, принятом всей Вселенской Церковью 1600 лет назад, они исповедуют веру во "Единую Святую Соборную Апостольскую Церковь". Вспомним, однако, что св. Киприан Карфагенский совершенно недвусмысленно отрицает за всеми стоящими вне Церкви право даже называть себя христианами. Вслед-

ствие такого ясного понятия о границах Церкви св. Киприан требовал "при приеме в Церковь крестить даже новатиан, хотя они были только раскольниками"<sup>1</sup>. По св. Василию Великому, отступивший от Церкви уже не христианин. Он лишен благодати Святаго Духа, а поэтому лишен и надежды на спасение. Отделившиеся от Церкви не имеют любви, по Блаж. Августину, и добрыми быть не могут, ибо самое отделение от Церкви делает их злыми<sup>2</sup>. Нет здесь места для какого-то "христианства" без Церкви, или Церкви - без единого исповедания Православия.

От этих установок, принятых всей церковью мы отказаться не можем, ибо это значило бы отказаться от всей ЦЕРКВИ. Именно такого отказа многие от нас и добиваются, применяя самые разные способы. На Западе так называемое экуменическое движение явно имеет целью затемнить истину в отношении единства Церкви. Здесь внушают всем, что как будто в каждом "вероисповедании" есть какая-то доля истины, а совершенной истины нет. В России же происходит смешение понятий на основе недостающей информации и сознательной дезинформации, пустившей корни даже в духовных школах. (Чего мы можем ожидать от православной духовной академии, в которой преподает иезуит?)

На таком фоне надо рассматривать сумбур, предлагаемый нам анонимным автором в статье "Семь вопросов и ответов о Русской Православной Церкви".

В первую очередь, нас в этой статье удивляет запутанность терминологии. Или же ее автор желает сознательно запутать читателя? Он пишет например: "Вопросы, о которых пойдет речь занимали и другие поместные церкви, как западные, так и восточные".<sup>3</sup> Термин "поместная церковь" применяется только к православным церквам. Таковых, однако, на Западе нет - здесь имеются только части, отдельные епархии "в рассеянии сущие" (или, как ныне принято выражаться, в диаспоре) поместных Православных Церквей. С другой стороны, термин "Восточная Церковь" обычно употребляется только в единственном числе. Он обозначает Православную Церковь в целом - как в прошлом веке еще принято было говорить "Восточная греко-кафолическая Церковь". Под термином "Западная Церковь" подразумевается преимущественно римо-католическая, а порою и протестантские вероисповедания, поскольку они присваивают себе это наименование, но хотя это и принимается условно, речь о них как о "поместных церквах" никак не возможна без искажения самого существа дела. Однако подобное смешение понятий проходит через всю статью. Очевидно у автора в этом коренном вопросе нет ясности. Его исходная позиция - неопределенная. Как будет он, стоя на такой шаткой основе, ставить свои вопросы и предлагать ответы о Русской Православной Церкви?

От таких запутанных исходных представлений анонимный автор переходит к уже явно не-православным взглядам, когда он говорит о "мировом христианстве". Это понятие он отождествляет с "Апостольской Церковью", частью которой он признает и Русскую Православную Церковь<sup>4</sup>. Чтобы уйти от обличения он нападает на православных, упрекая их в "изоляционизме Русской Православной Церкви" и Ее "замкнутости в самой себе".<sup>5</sup> Такие "православные братья наши", - пишет он, - "крепко замыкая двери православия, чтобы к ним не проникла свежая струя, зачастую сводят свое христианство к соблюдению буквы, устава, какой-нибудь второстепенной традиции (иногда даже и не традиции вовсе!). При подобной позиции часто отрицается богословское образование, деятельность в миру, иногда культура вообще".<sup>6</sup>

Против чего собственно ратует этот автор? Неужели он против самого себя? Попирая самые элементарные понятия, он отрицает самые основы богословского образования: он выступает против тех православных, которыми "прочие исповедания объявляются... еретическими"<sup>7</sup>, Западную Церковь же без раздумий называет "братской". Не воспринимается ли здесь слово "ересь" поверхностно, на уровне светского приличия? Но следует вспомнить, как обличали Святые

Отцы лжеучения о Христе, о Святом Духе, о Церкви. Дело не в том, что "ересь" - слово обидное, а в том, что этим словом выражается горькая истина об отступлении от полноты Единой Церкви через лжеучение. Нельзя не болеть о том, что большие массы мирового населения не принадлежат к Единой, Святой, Соборной Апостольской Церкви. Мы призваны проповедывать слово Божие, молиться и убеждать наших братьев, чьи отцы отказались от единого потока жизни во Христе, вернуться в Православную Церковь. Но ради самого этого возвращения их, мы не смеем отрицать, что они находятся в еретических обществах. Наша христианская любовь не позволяет отрицать факта ереси, потому что этим мы закрыли бы людям, находящимся в пагубной ереси, путь к Истине. "Дипломатичность" в вопросах веры может затемнять суть и тем самым препятствовать человеку в нахождении истинного пути. Нельзя говорить и об "изоляции Русской Православной Церкви", когда ее члены выступают в защиту чистого Православия. По поводу утверждаемой им "замкнутости Русской Православной Церкви в самой себе" автор не приводит ни одного примера. Такие голословные утверждения способствуют лишь распространению диких и необоснованных предрассудков против нашей Святой Церкви. Из них явствует предвзятость автора данного документа против всякого вида чистого Православия.

С другой стороны анонимный автор также выступает против тех, кто переходит из "российской поместной общины Единой Вселенской Церкви" в "юрисдикцию папы".<sup>8</sup> Он вроде бы и не замечает, что он и ему подобные способствуют такому развитию тем, что создают недопустимую "экклесиологическую путаницу". Понятие "юрисдикции" и другие вышеприведенные понятия свидетельствуют о том, что автор считает Св. Православную Церковь и римо-католическую церковь частями "Единой Вселенской Церкви". Подобные высказывания встречались уже не раз даже на страницах Журнала Московской Патриархии - например в статьях священника А. Мень. Он и его единомышленники считают, что разница между Православной Церковью и разными вероисповеданиями сводятся лишь к разным видам благочестия. Так и анонимный автор пишет: "Наконец, я прямо считаю, что сведение всего многообразия Церкви к одному типу благочестия, богомыслия и организации есть обеднение и в этом смысле искажение замысла Иисуса Христа о нас".<sup>9</sup> Кто знаком хотя бы с русским и греческим видами благочестия, знает великолепно, что это совершенно разные формы благочестия. Они развились у двух православных народов. Никто не захочет свести их к "одному типу благочестия". Но в вопросе различия между Церковью и вероисповеданиями дело отнюдь не в "типах благочестия", а в вере и в таинствах.

Что же касается "богомыслия", то в данном контексте это весьма расплывчатое понятие. Ведь, настоящее богомыслие, по учению Свв. Отцов, возможно только в Церкви при живом участии в Ее животворных таинствах. "Организация" Церкви основана Самим Спасителем и

Его Свв. Учениками. И в этом вопросе представители "вероисповеданий" далеко отошли от учения Церкви - это видно, например, по экуменическому съезду в Лиме.

Характерно для автора-анонима, когда он пишет о "замысле Иисуса Христа о нас". Замыслы имеют светские учителя, а Богочеловек Иисус Христос заботится о нас Своим Промыслом.

Дальнейшие свои размышления, в частности о братствах в Русской Православной Церкви, автор-аноним явно черпает из православных источников. Но и здесь надо ему сказать недвусмысленно, что братства с высшими духовными целями возможны только в Св. Православной Церкви, а не в каком-нибудь конгломерате.

Как мы видим по этим немногим примерам, автор статьи "Семь вопросов и ответов о Русской Православной Церкви" совершенно не знаком с истинным учением нашей Святой Церкви. Ему чужда мысль о "Единой Святой Соборной и Апостольской Церкви", которую каждый православный христианин ежедневно исповедует в Символе Веры. Надеемся, что он пишет в этом духе по неведению, но что его сердце открыто для исправления. Те же, кто сознательно распространяет такие лжеучения тем самым отлучают себя от Святой Церкви, что подтверждает и анафематизм, произносимый в Неделю Православия:

"Нападающим на Церковь Христову и учащим, яко она разделися на ветви, яже разнятся своим учением и жизнью, и утверждающим Церковь не сущу видимо быти, но от ветвей, расколов и иноверий соединитися имать во едино тело; и тем, иже не различают истиннаго священства и таинств Церкви от еретических, но учат, яко крещение и евхаристия еретиков довлеют для спасения; и тем, иже имут общение с сими еретиками, или способствуют им, или защищают их новую ересь экуменизма, мняще ю братскую любовь и единение разрозненных христиан быти; Анафема".

Мы надеемся, что таковых не много, и усердно возносим свои убогие молитвы ко Всевышнему, дабы Он их вразумил и открыл им путь к возвращению в нашу любимую Православную Церковь. - Единую, Святую, Соборную и Апостольскую.

МАРК, Епископ Берлинский  
и Германский



Примечания:

1. Архиепископ Иларион, Христианства нет без Церкви, Сан Пауло 1955, с. 40
2. там же с. 44
3. Синтаксис, с. 13
4. там же, с. 22
5. там же, с. 23
6. там же
7. там же
8. там же, с. 24
9. там же, с. 25

# ВОПРОСЫ И ОТВЕТЫ

В этом номере мы открываем новый отдел "Вопросов и Ответов". Печатаемые здесь материалы переведены из журнала "Православное Предание", издаваемого греческим старостильным монастырем Св. Григория Паламы в Америке. Впредь мы будем еще печатать некоторые материалы из этого же журнала. Но в дальнейшем мы надеемся отвечать и на вопросы наших читателей. Редакция.

## Вопрос:

Недавно одна моя знакомая протестантка спросила меня, почему мы называем своих священников "отцами". Сказала мне, что Библия запрещает кому бы то ни было на земле называться "отцом", поскольку только Бог один является нашим Отцом.

**Ответ:** Ваша знакомая высказывает очень распространенное ошибочное понимание или даже извращение Священного Писания. Библия нас учит: "и отцом себе не называйте никого за земле, ибо один у вас Отец, Который на небесах" (Мф. 23,9).

Многие антикатолические писатели-полемисты с времен протестантской реформации часто пользовались этим отрывком, чтобы доказать, что римо-католики не правы, называя своих священников "отцами". Сравнительно недавно, когда православие стало более известно на Западе, такое обвинение было высказано и по отношению к нашему духовенству. Оставим в стороне тот факт, что нельзя использовать Священное Писание, чтобы увековечить какое-нибудь чисто личное мнение. Заметим только, что данный отрывок ни коим образом не относится к священникам - как это авторитетные протестантские мыслители и богословы допускают.

С самых ранних времен христианства эта цитата была понята так, что не надлежит Бога-Отца, одно из лиц Святой Троицы, ассоциировать с человеком или с человеческим обликом. Мы имеем право себе представлять Христа, Бога-Человека в человеческой плоти на земле, или даже изображать Духа Святого в виде голубя, но Отец остается вне нашего понимания, непредставимым в каком бы то ни было человеческом образе, и по ту сторону человеческого разумения. Правильное понимание основ христианского богословия не оставляет ни малейшего сомнения в смысле вышеуказанного отрывка из Священного Писания.

Если ваша знакомая подвергает сомнению толкование Православной Церкви этого отрывка, которое вот уже две тысячи лет в силе, то она глубоко заблуждается. Будь она права, то с неизбежностью осудила бы Св. Апостола Павла за его речь о Христианских Отцах в

Послании к Коринфянам, где он ясно пишет: "Ибо, хотя у вас тысячи наставников во Христе, но не много отцов" (1 Кор. 4,15).

Серьезно настаивать на том, что слово "отец" нельзя употреблять в применении к земному человеку, приводит к абсурду. Заповедь "Чти отца твоего и мать твою" в таком случае должна быть признана недействительной. А вместе с ней и множество мест в Библии. Что существуют отцы по плоти, и не только наши собственные отцы по крови, но и человеческие отцы в более широком смысле опять-таки указывает Св. Апостол Павел: "Что же, скажем, Авраам, отец наш, приобрел по плоти?" (Рим. 4,1) Почтительное отношение к отцу нашему Аврааму выказываемое Св. Ап. Павлом, подтверждает, что название "отец" относится к людям, как это явствует из пророчества Захарии, говорящего об "отце нашем Аврааме" (Лк. 1,73)



● **Вопрос:** Можно ли есть перед Литургией? Я знаю, что перед Причастием нельзя принимать пищи с полуночи, но как же в случае простого участия в Литургии?

● **Ответ:** Все мы, христиане, знаем, что к концу Литургии раздается антидор вместо Святых Даров. Этот освященный хлеб должен быть воспринят как наше самое непосредственное участие в Литургии в тех случаях, когда мы сами не причащаемся. Смысл Литургии, конечно, в Святых Дарах и в Причастии народа. В этом ее цель. Однако если мы не причащаемся, это не снижает самый смысл Литургии. Причастие - кульминационный пункт в таинстве Евхаристии, а богослужбное участие в присутствии Бога - неотъемлемая часть всей Литургии. Следовательно, нам надо приходить к Литургии натощак, а если мы по какой бы то ни было причине если до Литургии - воздержаться от принятия антидора.

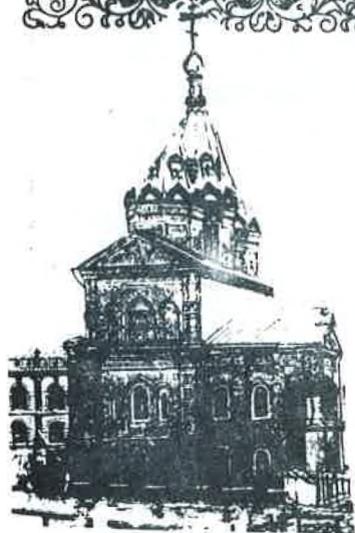
Многие неправильно понимают слово "антидор", думая, что освященный хлеб раздается к концу Литургии как возмещение, "компенсация" для тех, кто не причащался. Это неправильный подход. Антидор - это как бы Причастие, заменяет полноту Св. Причащения в - так сказать - "неполной форме". Мы принимаем хлеб, благословленный присутствием Христа, но не принимаем в себя Тело и Кровь Христовы.

Естественно, антидор следует есть очень аккуратно, не крошить его на полу. Родители обязаны внимательно следить за детьми, когда они едят антидор, и всячески прививать им сознание важности этого освященного хлеба.

Нельзя рассматривать антидор как "остатки" (так недавно назвало антидор одно православное издание). Эта ошибка ведет к недостаточно благочестивому пониманию столь важного элемента нашей Литургии.



## ИЗ ЖИЗНИ ЕПАРХИИ



ПРЕСТОЛЬНЫЙ ПРАЗДНИК

В ШТУТТГАРТЕ

В среду 6/19 декабря 1984 года прихожане Свято-Николаевского храма в Штуттгарте праздновали свой храмовой праздник.

Всенощное бдение и Божественную Литургию совершал архимандрит Феодор (Голицын) в сослужении иерея Анастасия Дрекопф при двух диаконах о. Павле Зонле и о. Георгии Кобро. Настоятель храма о. Феодор Трофимов по состоянию здоровья не мог служить, но присутствовал в алтаре и исповедовал желающих приступить к Святому Причастию,

После Литургии в переполненном храме был отслужен молебен Святителю Николаю с провозглашением многолетия Первоиерарху Русской Православной Церкви Заграницей митрополиту Филарету, Марку, Епископу Берлинскому и Германскому, настоятелю и прихожанам Свято-Николаевского храма. Почившим настоятелю и прихожанам храма пропели вечную память.

На богослужении присутствовали официальные представители министерства просвещения земли Баден-Вюртемберг и городских организаций,

В проповеди Архимандрит Феодор отметил высокое значение Святителя в жизни православного христианина и выразил сожаление о том, как на Западе упрощено значение этого светоча христианства. Затем о. Архимандрит Феодор пригласил всех присутствующих в соседний зал при евангелической кирке на трапезу, приготовленную сестричеством храма.

Во время трапезы о. Архимандрит Феодор поблагодарил официальных представителей за материальную помощь по ремонту храма, имеющего и культурное значение для города Штуттгарта. О. Феодор отметил, что русская культура только тогда является настоящей культурой, когда она гармонирует с духовной. Без духовных ценностей нет русской культуры.

В 1984 году в храме был произведен ремонт газового отопления, подключен городской газ, установлена новая отопительная аппаратура, заменены окна на звуконепроницаемые, утеплены и уплотнены двери и потолок над ризницей. Ремонт обошелся в 55.000 Н.М. Эта сумма взята частично из собственных средств, частично же оказали нам помощь министерство просвещения, город Штуттгарт, Евангелическая и Католическая церкви.

Составлена общая смета внутренней росписи храма. В 1985 г. намечена роспись алтаря на сумму в 70.000 Н.М. Финансовая помощь ожидается от вышеназванных организаций при обязательном долевым участии нашей Церкви.

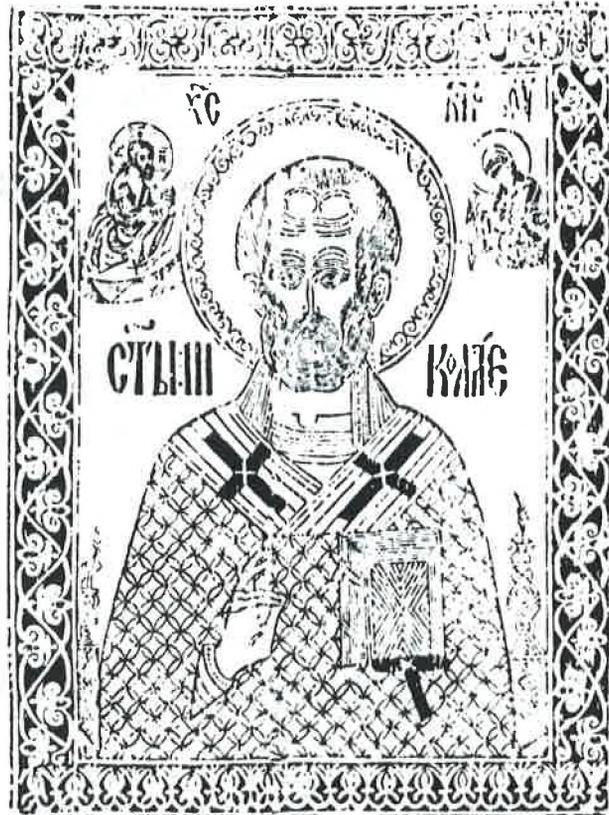
В сотрудничестве с Приходом Епархия взяла на себя непосредственное изыскание средств и контроль над расходами. Намечено к юбилею 1000-летия крещения Руси в 1988 году, а также и к 100-летию постройки храма закончить роспись.

До разрушения храма бомбами во Вторую мировую войну храм был расписан. Мы считаем своей святой обязанностью расписать храм снова и усердно призываем всех помочь денежными пожертвованиями. Пожертвования просим направлять на почтовый счёт Епархии:

Postscheckkonto Nr. 130 18-808 Postscheckamt München

Имена жертвователей более крупных сумм будут занесены на вечное поминание в Свято-Николаевском храме г. Штуттгарта.

В.Н. Вишневский



Редакция и Типография  
поздравляет  
всех своих читателей и прихожан  
Германской Епархии  
со Светлыми Праздниками  
Рождества и Крещения Христова  
а также и с Новым Годом!!!

