

V 1030
390-1:
15. Juni 1966

Церковныя Вѣдомости

Православной Церкви в Германіи

Официальный органъ Православной Германской Епархіи

Cerkownyja Wjedomosti

Amtliche Zeitschrift der Orthodoxen Diözese in Deutschland

ИЗДАЕТСЯ ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ УПРАВЛЕНІЕМЪ.

Январь — Июнь

1966

Мюнхень

REDAKTION: 8 MUNCHEN 9, ZEPPELINSTR. 3/1

Церковныя Вѣдомости

ОФИЦИАЛЬНЫЙ ОРГАНЪ ПРАВОСЛАВНОЙ ГЕРМАНСКОЙ ЕПАРХІИ

Год издания XVI

Январь — Июнь 1966 года.

№№ 1, 2, 3, 4, 5 и 6

Официальная часть.



Рождественское послание

Председателя Архиерейского Синода Русской Православной Церкви за границей
МИТРОПОЛИТА ФИЛАРЕТА

«Таинство странное вижу и преславное: небо — вертеп, престол херувимский — Деву, ясли — вместилище, в них же возлежит неместимый Христос Бог...»

Так поет Церковь в эти светлые праздничные дни — поет и благовествует нам о великой тайне Боговоплощения. И мысль православного христианина на крыльях веры, для которой нет ни пространства ни времени, стремится к яслям Вифлеема, пред которыми склоняются до праха земного чистым сердцем пастыри, к которым спешат и мудрые волхвы — мудрецы Вавилонские, чудесно руководимые яркой звездой...

Святитель Григорий Богослов, говоря о наших великих праздниках, указывает на то, что праздники Православные настолько богаты духовным содержанием, настолько исполнены возвышенными тайнами веры, что их по справедливости нужно именовать таинствами... И если это вообще — так, то в особенности это приложимо, конечно, к великому Празднику Рождества Христова, который по преимуществу является именно ТАИНСТВОМ — «странным и преславным», по определению церковного песнопения.

«Велия благочестия тайна: Бог во плоти явился» — восклицал в начале христианской истории Св. Апостол Павел, кратко и точно указывая этими словами на сущность христианского Благовестия. И как бы подтверждая его слова, говорит и другой Апостол — Апостол любви Иоанн Богослов: «Слово плоть бысть, и вселися в ны»...

И когда в благословенную ночь Рождества смиренные вифлеемские пастыри увидели перед собой светоносного Ангела, то с чего начал небесный Вестник свое благовестие? — «Не бойтесь; я возвещаю вам великую радость, которая будет всем людям...» И эту священную радость Церковь приняла, и хранит, и возвещает своим верным чадам еже-

годно в светлые дни Рождества Христова.

Мы знаем из Св. Евангелия, что святые ангелы в рождественскую ночь пели торжественно: «слава в вышних Богу и на земли мир...» Воистину так! Ибо на землю пришел Тот, кого Пророк именует «Начальник мира»; пришел Тот, Кто при прощальной беседе со Своими возлюбленными учениками сказал им: «мир оставляю вам, мир Мой даю вам...» И — о, если бы в наши многоскорбные, трудные, немирные дни, человечество прислушалось к этим Святым словам... Прислушалось — и задумалось бы... Задумалось бы — и уразумело, что не напрасно Господь дальше прибавил: «не так как мир дает, Я даю вам...» Ибо разве мы не видим того, что совершается теперь? О мире говорят, о мире кричат, к миру призывают, как никогда — а где он, этот желанный мир? Разве не вспоминают теперь те, кто знает Священное Писание и Слово Божие — о том, что Господь сказал уже давно чрез св. пророка Иеремию: «врачуя раны народа Моего легкомысленно, говоря: «мир! мир!», а мира нет». И в другом месте: «ждем мира — а ничего доброго нет — времени исцеления, и вот ужасы». А пророк Исаия предупреждающе говорит от лица Господня: «нечестивым НЕТ МИРА, говорит Господь...» Разве не видим мы, что весь мир сейчас напоминает пороховой погреб, готовый с минуты на минуту взорваться и погубить все живущее...?

Но если безумевший мир не слышит радостного ангельского благовестия, то Церковь слышит его, а вместе с нею слышат это благовестие и «чада светообразная церковная» — верные ее чада, преданные и благоговейно послушные ей. Они хорошо знают, что ничто земное не вечно, что «мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божию пребывает во век», и все земные блага и ценности сами по себе никакой цены не имеют и не

заслуживают того, чтобы к ним прилеплялся бессмертный дух человека, созданный Богом для блаженной вечности и призываемый к ней.

«Слава в вышних Богу и на земли мир, в человецех благоволение» — гремит ангельское благовестие. . . Прислушайся к нему, человек. И если ты не закрыл еще свои очи, чтобы видеть, не заткнул уши, чтобы не слышать, если ты не потерял еще способность отозваться душою и сердцем на ту «радость великую», о которой благовествовал пастырям Вифлеема небесный благовестник — то да возрадуется и твоя душа о Господе в радостные дни Великого Праздника. «Христос рождается — славите, Христос с небес — сря-

щите (встречайте), Христос на земли — возносите!» — призывает нас Святая Церковь в эти святые дни. Возносись же над земной суетой, душа христианская, дабы Родившийся Спаситель мира не возгнушался бы духовно возлечь и в твоём сердце, чтобы даровать тебе тот небесный мир, о котором пели святые ангелы, и возвеселить тебя драгоценными дарами милости и благодати Своей. . .

Возлюбленные отцы, братья и чада духовные — с Великим и Светлым Праздником поздравляю вас!

Декабрь 1965 г.

г. Нью-Йорк.

Митрополит ФИЛАРЕТ.

Пасхальное послание

ПЕРВОИЕРАРХА РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗАГРАНИЦЕЙ

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Составитель Пасхального канона, преподобный Иоанн Дамаскин, в одной из песен этого вдохновенного канона называет Праздник Светлого Христова Воскресения «Праздником Праздников и Торжеством из торжеств».

Кто из православных христиан не знает радости Святой Пасхи, не знает того духовного восторга и ликования, которое охватывает верующую душу в светлую пасхальную ночь? Свв. отцы и учителя Церкви учат нас, что эта радость есть нечто особое, есть дар милости Божией, который Господом посылается верной душе в награду за верность, а охладевшей и неверной — как живое и милостивое напоминание о том, что оставлено и забыто — о вечном и абсолютном, о мире духовном и жизни духовной. . .

Праздников Праздник! Да, если каждый праздник, по учению Св. Григория Богослова, есть откровение тайны и дар благодати, то в этом величайшем нашем Празднике нам открыта и явлена величайшая тайна и величайшая радость: тайна нашего спасения, которое не состоялось бы без Воскресения Христова; и радость победы Жизни над смертью, Света над тьмою, Добра над злом, — победы Христа-Жизнодавца над исконным человекоубийцею — дьяволом!

Каким страшным врагом человека является смерть! Пред нею отступает мужество, теряется храбрость, бессильно умолкает философия, и приговоренный к неизбежной смерти человек, зная что и он в неведомый для него момент падет под ее страшной косою — беспомощно взывает: «плачу и рыдаю, егда помпшляю смерть». . . Что же может быть

светлее и радостнее дивного Праздника, в который Святая Церковь ликующе возвещает своим чадам, что этот страшный враг и палач уничтожен, ибо мы — *смерти празднуем умерщвление* (изумительные слова! . .), а до разрушения, иного жития вечного начало. Смерть побеждена! Побеждена Самим Начальником Жизни! . . И пусть она как факт наличной действительности еще существует до времени — теперь, после Воскресения Христова, к ней прямо и всецело относится победный вопрос-восклицание Пророка: «Смерть! Где твое жало? . .» Ибо в свете христианского упования, она приносит верной душе не мрак и холод могилы, но — «во блаженном *успении* вечный покой», а Апокалипсис прямо говорит: «блажени умирающие о Господе отныне. . .»

Но помимо того, что сказано выше, причина той радости, которая с такой исключительной силой и подъемом охватывает душу христианина в пасхальную ночь, заключается еще в следующем:

Быть может, одним из самых мучительных и болезненно-острых переживаний в жизни является созерцание безнаказанного и торжествующего зла. . . На это указывал еще в далекой ветхозаветной древности св. пророк Иеремиа, задававший Промыслу Божию скорбный вопрос: почему нечестивые преуспевают и достигают своих целей, а праведники бедствуют и терпят неудачи? . . Ибо даже у слабого, безвольного и порочного человека в глубине души неистребимо живет чувство правды, требование неперменного торжества справедливости и победы добродетели над пороком. И созерцание обратного уродливого порядка вещей и торжества тьмы над светом является одним из самых мучительных испы-

таний в жизни даже тогда, когда оно непосредственно относится не к нам, а к кому-либо другому. На это указывал в свое время и незабвенный Батюшка о. Иоанн Кронштадтский, многократно и тяжело переживавший это испытание на своем многотрудном и многоскорбном пастырском пути.

И если это так — то в какой исключительной степени относится это к страданию и крестной смерти нашего Спасителя! Где и когда могла бы быть в такой степени поругана справедливость, как это имело место с Ним? В Его Святейшем Лице было поругано, замучено и убито позорной смертью Самое Добро, Самая Правда и Любовь... И какая живая душа могла бы примириться с Голгофой, если бы не было Воскресения?

Но воскрес Христос — и славой Своего воскресения озарил все: небо и землю и преисподнюю... Все дивно переменялось! Крест, орудие страшной, мучительной и позорной казни? — Теперь он — главная святыня и сокровище христианского мира! Гроб? — Теперь он, по выражению того же пасхального канона, стал светлее всякого царского чертога, и к нему на поклонение стремится верующая христианская душа... В Светлом Христовом Воскресении восторжествовала справедливость, просияла Высшая Правда и осу-

ществилась победа Добра над злом и Света над тьмой. Вот почему так радуется наша душа и сердце Христову Воскресению, вот почему никогда не перестает быть вечно новой и радостной самая весть о том, что Христос воскрес...

И Святая Церковь, неумолчно возвещая всему миру радость Воскресения, в то же самое время, особо часто и торжественно повторяет в светлые праздничные дни песнь Воскресению Христову, в которой она воспоминает Крест, чрез который Начальник нашего Спасения вошел в Славу Свою; и соединяя в едином деле нашего спасения подвиг Креста и славу Воскресения, она поет: Кресту Твоему поклоняемся, Христе, и Святое Воскресение Твое поем и славим, Ты бо еси Бог наш, разве Тебе иного не знаем, Имя Твое именуем... Приидите, вси вернии — поклонимся Святому Христову Воскресению, се бо прииде Крестом *радость всему миру*...

Возлюбленные отцы и братие, всечестное пастырство и возлюбленная наша паства — паки приветствую вас радостным пасхальным приветствием:

Христос Воскресе!

Митрополит ФИЛАРЕТ.

ПРЕДСЕДАТЕЛЬ АРХИЕРЕЙСКОГО СИНОДА

Русской Православной Церкви
за границей.

2/15 декабря 1965 г.

№ 13/50/1819

Копия.

Его Святейшеству Кир Кир Афинагору
Архиепископу Константинопольскому
Нового Рима и Патриарху Вселенскому

Ваше Святейшество,

От святых отцов мы унаследовали завет, чтобы в Церкви Божией все совершалось законным порядком, в единомыслии и в согласии с древними преданиями. Если же кто-нибудь из епископов или даже предстоятелей автокефальных Церквей совершает нечто несогласное с тем, чему учит вся Церковь, то каждый член ее может заявить свой протест. 15 правило Двукратного Константинопольского Собора 861 года признает достойными «чести, подобающей православным», тех епископов или клириков, кои отступят от общения даже со своим Патриархом, если он всенародно проповедует ересь или учит оной открыто в Церкви. Т. о. мы все являемся стражами церковной истины, которая всегда оберегалась заботой о том, чтобы ничто имеющее общецерковное значение, не совершалось без согласия всех.

Посему и отношение наше к разным разделам, выходящим за пределы отдельных

Поместных Церквей, определялось не иначе, как согласием всех означенных Церквей.

Если разделение наше с Римом первоначально получило свое определение в Константинополе, то впоследствии оно было принято всею Православною Церковью и стало делом всего православного мира. Ни одна Поместная Церковь в отдельности и, в частности, всеми нами издавна почитаемая Церковь Константинопольская, от которой наша Русская Церковь получила сокровище Православия, не может ничего переменить в этом деле без предварительного согласия всех. Более того, не можем мы, ныне правящие епископы, вынести и решений, которые были бы несогласны с учением живших прежде нас святых отцов, в частности, поскольку дело касается Запада, — святителей Фотия Константинопольского и Марка Ефесского.

В свете этих принципов, мы, хотя являемся младшим из предстоятелей Церквей, но как возглавляющий автономную свободную часть Российской Церкви, почитаем своим долгом

заявить решительный протест против акта Вашего Святейшества относительно торжественного заявления одновременно с Папой Римским о снятии отлучения, возглашенного Патриархом Михаилом Керулларием в 1054 году.

Мы слышали много выражений смущения, когда Ваше Святейшество пред лицом всего мира совершили нечто новое, неведомое Вашим предшественникам и противное 10 Апостольскому правилу при встрече с Римским Папой Павлом VI в Иерусалиме. Скажем прямо и не обинуясь: соблазн был велик. Мы слышали, что вследствие этого многие монастыри на Св. Афонской Горе отказались возносить имя Вашего Святейшества за богослужениями. Ныне же Вы идете еще дальше, когда решением Вашим и епископов только Вашего Синода, Вы отменяете решение Патриарха Михаила Керуллария, подтвержденное и принятое всем Православным Востоком. Делая это, Ваше Святейшество поступает не согласно с усвоенным всею нашею Церковью отношением к римо-католичеству. Дело не в той или иной оценке поведения кардинала Гумбольта, дело не в каком-нибудь личном столкновении между Папой и Патриархом, которое легко исцелялось бы взаимным христианским прощением; нет — сущность вопроса в тех уклонах от Православия, которые укоренились в Римской Церкви в течение столетий, начиная с учения о непогрешимости Папы, окончательно сформулированного на первом Ватиканском Соборе. Заявление Вашего Святейшества и Папы справедливо признает акт «взаимного прощения» недостаточным для прекращения как прежних, так и более близких расхождений. Но этого мало: акт этот ставит знак равенства между заблуждением и истиной. В течение столетий вся Православная Церковь справедливо веровала, что она ни в чем не отступила от учения Святых Вселенских Соборов в то время как Римская Церковь приняла ряд несогласных с Православием новшеств в своем догматическом учении. Чем больше вносилось новшеств, тем больше углублялось разделение между Востоком и Западом. Догматические уклоны Рима XI-го века не содержали еще тех заблуждений, какие прибавились позднее. Поэтому отказ от взаимных прещений 1054 года мог бы иметь значение в ту эпоху, а ныне — он служит только свидетельством пренебрежения важнейшим и главным, а именно, объявленными после того новыми, неизвестными древней Церкви учениями, из которых некоторые, будучи обличены Святым Марком Ефесским, послужили причиной тому, что Флорентийская Уния была отвергнута Св. Церковью.

Заявляем решительно и категорически:

Никакое соединение с нами Римской Цер-

кви невозможно пока она не откажется от своих новых догматов, и никакое молитвенное общение невозможно с нею восстановить без решения *всех* Церквей, которое, однако, не представляется нам возможным, пока не освободится Церковь Российская, ныне принужденная жить в катакомбах. Возглавляемая ныне Патриархом Алексием иерархия не может выражать подлинного голоса Русской Церкви, ибо она находится в полном подчинении у безбожной власти, выполняя ее волю. Несвободны и представители некоторых других Церквей, находящихся в коммунистических странах.

Поскольку Ватикан является не только религиозным центром, но и государством и отношения с ним, как явственно показало последнее посещение Папой Объединенных Наций, имеют и политическое значение, нельзя не считаться с возможным влиянием безбожных властей на иерархию плененных Церквей в ту или иную сторону в вопросе о Римской Церкви.

История свидетельствует нам о том, что переговоры с инославными при условии давления политических обстоятельств, никогда не приносили Церкви ничего кроме смуты и разделения. Поэтому мы считаем необходимым заявить, что наша Русская Церковь за границей, как несомненно и Русская Церковь, ныне находящаяся в «катакомбах», не согласится ни на какие «диалоги» о догматах с иными исповеданиями и заранее отменяет всякое соглашение с ними в этом отношении; признавая возможность восстановления с ними единства только если они полностью воспримут православное учение, в том виде, в каком оно доньше хранилось Святой Соборной и Апостольской Церковью. Пока этого нет — прещенная Патриарха Михаила Керуллария сохраняют всю свою силу и снятие их Вашим Святейшеством является актом незаконным и недействительным.

Разумеется, мы не против благожелательных взаимоотношений с представителями иных исповеданий, поскольку при этом не предается истина Православия. Поэтому наша Церковь в свое время приняла любезное приглашение прислать наблюдателей в Второй Ватиканский Собор, подобно тому, как она посылала наблюдателей на Протестантские Конференции Мирового Совета Церквей для того, чтобы иметь из первых рук осведомление о работе этих собраний без всякого участия в их суждениях. Мы ценим доброе отношение к нашим наблюдателям и с интересом изучаем их подробные доклады, свидетельствующие о наступлении значительных перемен в Римской Церкви. Мы будем благодарить Бога, если эти перемены послужат делу приближения ее к Православию. Однако, если Риму надо много менять для возвращения

к «выражению веры апостолов», то Православной Церкви, сохранившей эту веру донельзя неповрежденной, менять нечего.

Церковное предание и пример святых отцов учат нас тому, что с отпавшими от Православия Церквами не ведется диалога. К ним всегда обращен скорее монолог церковной проповеди, в котором Церковь призывает их к возвращению в ее лоно через отказ от всякого учения несогласного с ней. Подлинный диалог подразумевает обмен мнениями, допускающий возможность переубеждения его участников для достижения соглашения. Как видно из энциклики «Экклезиам суам», Папа Павел VI понимает диалог как план нашего присоединения к Риму или восстановления общения с ним помощью какой-то формулы, оставляющей, однако, без всякой перемены его вероучение и, в частности, его догматического учения о положении Папы в Церкви. Но всякое соглашение с заблуждением чуждо всей истории Православной Церкви и ее су-

ществу. Оно могло бы привести не к единомысленному исповеданию истины, а к призрачному внешнему объединению, подобно соглашению разномыслящих протестантских общин в Экуменическом Движении.

Да не проникает такая измена Православия в нашу среду.

Мы усердно просим Ваше Святейшество положить предел соблазну, ибо избранный Вами путь, если и привел бы Вас к единению с римо-католиками, то вызвал бы разделение в православном мире, ибо несомненно многие и из Ваших духовных чад предпочтут верность Православию экуменической идее компромиссного объединения с инославными без полного их единомыслия в истине.

Испрашивая св. молитв Ваших, остаюсь Вашего Святейшества покорный слуга

Митрополит ФИЛАРЕТ

Председатель Архиерейского Синода
Русской Православной Церкви за границей.

Архипастырское послание

ПЕРВОИЕРАРХА РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗАГРАНИЦЕЙ РУССКИМ ПРАВОСЛАВНЫМ АРХИПАСТЫРЯМ, ПАСТЫРЯМ, ПРИХОДАМ И РУССКИМ ПРАВОСЛАВНЫМ ЛЮДЯМ В ЗАПАДНОЙ ЕВРОПЕ И ВО ВСЕХ СТРАНАХ РАССЕЯНИЯ

Итак, я, узник в Господе, умоляю вас поступать достойно звания, в которое вы призваны, со всяким смиреннымудрием и кротостью, и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью, стараясь сохранять единство духа в союзе мира.

(Еф. 4, 1—3).

Тяжелые испытания, ниспосланные русскому народу со времени революции, проявились в ряде искушений в области церковной жизни. Если на наших братьев на Родине легла трудная задача сохранения Веры и Церкви в условиях жестоких гонений, то на нас, живущих на свободе, лежит долг не только сохранения в изгнании своей Веры неповрежденной, но и соблюдение верности своей гонимой Церкви Матери, несмотря на то, что мы не можем иметь общения с ее нынешним официальным возглавлением, избравшим путь смещения света со тьмою и одновременного служения Христу и Велуару (2 Кор. 6, 15).

Блаженнопочившие возглавители Русской Зарубежной Церкви Митрополиты Антоний и Анастасий были знаменем такой верности Российской Церкви и хранителями ее достоинства за рубежом до того дня, когда по милости Божией не наступила бы в России свобода Веры и возрождение Церкви. Как некий драгоценный залог ее они берегли единство ее

зарубежной части и горячо призывали к нему тех, кто от нее отделялся. Церковное разделение в Западной Европе и в Америке было причиной большого страдания для их любящих архипастырских сердец, равно как и для всех тех, кому дорога наша Русская Церковь.

Кто из нас тоже не страдает от этого разделения? Кто из нас может оставаться равнодушным, когда мы видим печальные плоды разделения, иногда проникающего в самые семьи верующих и вызывающего взаимную неприязнь даже у близких родственников? Кто из нас не слышит вздохов сокрушения при виде того соблазна, каким является оно для молодежи, часто отталкивая ее от Церкви вообще?

Наконец, разделение ослабляет наш голос протеста против преследования Церкви в СССР.

В свете этих мыслей и столь важной для здорового церковного строительства канонической правды мы подходим и к вопросу о

положении нашей Церкви в Западной Европе, к глубокому нашему огорчению испытывающей горестное разделение уже с 1926 года.

Когда мы узнали о том, что Константинопольский Патриарх отказался от учрежденного его предшественником в 1931 году Западно-Европейского Экзархата и предложил ему подчиниться Москве, мы возрадовались тому, что Высокопреосвященнейший Архиепископ Георгий и его духовенство отказались исполнить такое недостойное предложение. Нас это радовало потому, что отвержение московского соблазна, казалось, могло приблизить их к нам и подсказать им, что им надо искать единства с теми их братьями, которые неизменно обличают ложь, проповедуемую так называемой Московской Патриархией. И это тем более, что разделение в значительной мере уже изживалось в сердцах паствы, у которой мы замечаем большую жажду восстановления единства.

Увы, большим огорчением для нас явилось сообщение, что вместо объединения возглавители бывшего Экзархата становятся на путь закрепления своего отделения не только от нас, но и от Русской Церкви вообще.

С большой тревогой, скорбью и недоумением мы осведомились об организации в Париже «Независимой и самостоятельной Архиепископии Православной Церкви Франции и Западной Европы», образованной, как сообщают газеты, Преосвященным Архиепископом Георгием из бывшего русского экзархата Константинопольской Патриархии.

Создание этой новой «независимой» Архиепископии, в самом названии своем даже утратившей всякое указание на принадлежность к Русской Церкви, является актом не только печальным и ничем не оправдываемым, но и совершенно не каноничным.

Благодатная Христова Церковь не является организацией какой-либо группы людей, которые могут распоряжаться по своему усмотрению, неоднократно меняя свое священноначалие под влиянием условий данного момента. Она является божественным установлением, ведущим свое начало от Христа Спасителя и Святых Апостолов, утверждающим свое бытие на твердом основании священных канонов и сохраняющим свое Апостольское преемство до второго и славного пришествия Господа нашего Иисуса Христа и до основания вечного Небесного Царствия. Единство со Вселенскою Церковью осуществляется через Поместные Церкви и их епархии и приходы. В течение земного существования Церкви Христовой от нее отпадают те или иные группы, не устоявшие на истинном пути, и мы считаем своим долгом во всеуслышание предостеречь, что если действительно в Париже будет образована «Независимая и самостоятельная Архиепископия Православной Церкви

Франции и Западной Европы», то этим она станет на опасный путь церковно-канонического самочиния, которое в конечном результате может привести ее и к отпадению от единства Церкви Христовой, потому что ни свящ. каноны, ни история Христовой Церкви во все века ее существования не ведают таких самочинных образований. Внешняя принадлежность к церковной организации с именем Православия отнюдь еще не дает уверенности в действительном участии в Царствии Божием по слову Спасителя: «Не всякий, говорящий Мне Господи, Господи, войдет в Царствие Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного. Многие скажут Мне в тот день: Господи, Господи, не от Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоим ли именем бесов изгоняли? и не Твоим ли именем многие чудеса творили? И тогда объявлю им: Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие» (Мф. 7, 21—23).

Для большей ясности нашего предупреждения мы должны кратко напомнить о том пути, которым идет многострадальная Русская Церковь. Наша Родина Россия приняла Христову Веру от греков при Св. равноапостольном Великом Князе Владимире и до сего дня неповрежденно хранит Святую Православную Веру несмотря на все те великие скорби и гонения, какие она претерпевает в течение последних 50 лет. Как известно, сначала Русская Православная Церковь в Киевский период была в каноническом ведении Константинопольского Патриарха, затем в Московский период приобрела каноническую самостоятельность под главенством Московских Митрополитов и Патриархов, в течение 217 лет она затем была канонически обезглавлена, лишившись своего Патриарха и находясь в ведении Всероссийского Святейшего Правительствующего Синода, пока в 1917 году на Всероссийском Церковном Соборе не получила вновь своего главу в лице приснопамятного Святейшего Патриарха Тихона, хранившего чистоту Православия и бесстрашно защищавшего ее от воздвигнутых на нее гонений со стороны безбожного коммунистического правительства.

В те страшные годы гонений с мудрой предусмотрительностью Святейший Патриарх Тихон своим канонически обоснованным постановлением от 7/20 ноября 1920 г. за № 362 повелел тем русским епархиям, которые в силу событий гражданской войны и революции не имеют общения с Высшим Церковным Управлением в Москве, соединяться вместе и образовывать отдельные церковные управления и таким образом сохранять полноту церковной жизни. Еще за год до этого под председательством старейшего русского иерарха Митрополита Киевского и Галицкого Антония, бывшего первым кандидатом при избра-

нии на Патриарший престол, было образовано Высшее Церковное Управление на Юге России как каноническая высшая церковная власть для тех русских областей, которые были свободны от безбожной власти. После порабощения ею и Юга России, Высшее Церковное Управление вместе с множеством русских православных людей выехало за границу России и по единодушному желанию всех архиереев, находившихся на свободе, это Высшее Церковное Управление было преобразовано в Высшее Церковное Управление Заграницей, которое сначала по благословению Вселенского Патриарха действовало в Константинополе, а затем, по приглашению Сербского Патриарха, переселилось в Югославию, духовно окормляя рассеянных по всему миру русских людей.

22 апреля / 5 мая 1922 г. за № 348, по требованию советских властей, последовал указ Святейшего Патриарха Тихона о закрытии Высшего Церковного Управления за границей за его выступления против Советской власти и в защиту поработанного Русского народа. 20 августа / 2 сентября 1922 г., по единодушному желанию всех русских архиереев, находившихся за границей, был образован Временный Священный Архиерейский Синод Русской Православной Церкви Заграницей, вскоре переименованный в постоянно действующий.

В 1926 г. возглавлявший Западноевропейскую Митрополию Митрополит Евлогий отказался подчиняться церковно-административным распоряжениям Архиерейского Синода. Этим была вызвана тяжелая церковная смута за границей. После некоторого времени независимого существования он вошел в подчинение возглавлявшему тогда после кончины Патриарха Тихона Московскую Патриархию Митрополиту Сергию, вполне поработившемуся своей известной декларацией 1927 г. Советской власти, признав ее радости и успехи своими радостями и успехами. Митрополит Евлогий, окормлявший свободных русских людей в Западной Европе, не мог долгое время оставаться в подчинении Московскому Церковному Управлению. Подвергшись прещению из Москвы, он 17 февраля 1931 года нашел себе прибежище в Константинопольской Патриархии, принявшей его в свое каноническое ведение, в котором Западно-Европейская Митрополия и пребывала до настоящего времени. В 1934 г. Архиерейский Собор в Сремских Карловцах, изыскивая пути для восстановления церковного единства, снял с Митрополита Евлогия запрещение в священнослужении и призвал его к возвращению в лоно Русской Зарубежной Церкви, но Митрополит Евлогий не внял этому призыву и оставался в ведении Константинопольского Патриарха. Однако в 1935 году он прибыл на со-

вещание русских зарубежных архиереев под председательством Патриарха Сербского Варнавы и принимал деятельное участие в выработке там Положения о Зарубежной Церкви, но не воссоединился с нею вопреки примеру Северо-Американского Митрополита Феофила.

Хотя Архиерейский Синод и предостерегал русскую Западно-Европейскую Митрополию от подчинения Константинопольской Патриархии в силу канонических оснований и особо сложных и опасных обстоятельств церковной жизни, которые мы теперь переживаем, это подчинение все-таки создавало некоторую видимость законно канонического положения для Западно-Европейского Экзархата ввиду древнего церковного и исторического авторитета Константинопольской Патриархии, само собою разумеется, независимо от действий ее современных возглавителей.

Образование же в настоящее время из русских православных приходов в Европе «независимой самостоятельной Архиепископии Православной Церкви Франции и Западной Европы» не только не имеет никаких оснований и никаких прецедентов в церковной истории, но и является актом отречения в отношении к Русской Православной Церкви и к нашей многострадальной Родине, ибо является отказом от русской национальности и передачей материального достояния Русской Православной Церкви уже не имеющей к ней отношения новой «независимой и самостоятельной Архиепископии Православной Церкви Франции и Западной Европы».

Наименование новой Церкви «независимой» и «Архиепископией», а не епархией, без всякого указания на связь ее с Русской Церковью, — идет гораздо дальше той временной автономии, какую предоставляет отдельным частям этой Церкви постановление Патриарха Тихона от 7/20 ноября 1920 г. Это есть в сущности самочинное объявление автокефалии без необходимых для того канонических данных и вопреки церковной нужде, которую на самом деле в данном случае является объединение православных русских людей в Западной Европе.

Это ничем не оправданное и едва ли могущее получить чье-либо признание новое церковное образование, как всякое неканоническое и самочинное деяние, грозит западно-европейской пастве только дальнейшим обособлением и удалением от общего православного единства.

К вышеизложенному мы должны добавить, что все это в такой же степени надо отнести и к так называемой Американской Митрополии, которая также не имеет никаких канонических оснований для настоящего своего положения.

Представляя Русскую Православную Цер-

ковь в свободном мире и стоя на страже ее духовных и исторических интересов, мы почитаем своим долгом объявить о вышеизложенном для всеобщего сведения и горячо призываем русскую Западно-Европейскую епархию, возглавляемую Преосвященным Архиепископом Георгием и Преосвященным Епископом Мефодием, приходы и православных русских людей, к ним принадлежащих, исполнить свой долг, не отказываясь от своей родной Русской Церкви, а вернуться к началам, установленным Святейшим Патриархом Тихоном и воссоединиться в Русской Православной Церковью Заграницей. Им не тесно будет в объятиях нашей братской любви. Ес-

ли же они не пожелают внять нашему братскому призыву, то всем, кто пожелает сохранить верность Христовой Церкви и спасти свою душу для вечной жизни, надлежит обратиться за духовным окормлением к законному и благодатному Архипастырю Преосвященному Антонию, Архиепископу Западно-Европейскому и Женевскому.

Господь да внушит руководителям б. Экзархата правый путь любви, единства и верности Русской Православной Церкви.

Митрополит ФИЛАРЕТ.

1/14 января 1966 г.

г. Нью-Йорк.

Рождественское послание

ПРЕОСВЯЩЕННОГО НИКОНА, АРХИЕПИСКОПА ВАШИНГТОНСКОГО И ФЛОРИДСКОГО ВОЗЛЮБЛЕННЫМ О ГОСПОДЕ — ПАСТВЕ, СОРАБОТНИКАМ НА НИВЕ ХРИСТОВОЙ И ДРУЗЬЯМ

«Рождество Твое Христе Боже наш, возсия мирови свет разума: в нем бо звездам служащим, звездою угазуся, Тебе кланяться Солнцу правды, и Тебе ведети с высоты востока: Господи, слава Тебе».

Для того, чтобы наш разум осиял небесный свет Рождества Христова и для того, чтобы нам быть действительными участниками этого великого праздника, нам нужно ясно понимать, что такое истинное христианство и быть в жизни христианами. Как учат святые отцы — Христианство это есть радостная весть о пришедшем в мир Сыне Божиим, но оно связано с воздержанием, с аскетизмом и страданием. Христианство это есть постоянный подвиг. Сам Христос Спаситель и Его Матерь Пречистая Дева и сопровождавший Ее старец Иосиф, и пастухи, принявшие весть с неба и первые поклонившиеся Богомладенцу, и волхвы, пришедшие на поклонение Ему из чуждавшейся страны, и затем все последователи Христа — Его ученики, мученики, святители, преподобные — все подвижники. Поэтому нет ничего удивительного в том, что мы, живя обычной суетливой жизнью, сосредоточив свои силы и свое внимание на земных заботах, ходим во тьме и не видим того света Солнца правды, которым освещается вселенная Рождеством Христовым.

Святая Церковь желает согреть и смягчить наше жестокое сердце и сделать его способным для переживаний духовной рождественской радости. Вот в одном из песнопений в дни перед Праздником Рождества Христова Св. Церковь восклицает: «Дева днесь Превечное Слово в вертепе грядет родити неизреченно: ликуй вселенная услышавши, просла-

ви со Ангелы и пастырьми, хотящего явитися Отрача млада, Превечного Бога».

В эти дни перенесемся мысленно к Вифлеемскому полю, где и теперь сохраняется это священное «поле пастухов», и представим себе тех пастухов, державших ночную стражу над своим стадом — «Вдруг предстал им Ангел Господен, и слава Господня осияла их; и убоялись страхом великим. И сказал им Ангел: не бойтесь, я возвещаю вам великую радость, которая будет всем людям. Ибо родился вам в городе Давидове Спаситель, который есть Христос Господь... и внезапно явилось а Ангелом многочисленное воинство небесное, славящее Бога и взывающее: Слава в вышних Богу и на земли мир, в человецех благоволение (Лук. 2, 10—13).

Если мы прислушаемся к этому Евангельскому повествованию и к голосу Церкви, которая своими молитвами и песнопениями возобновляет переживания участников и свидетелей Рождества Христова, то как бы не была затемнена наша душа земными заботами и привязанностями, лучи радости осветят и согреют наше сердце, нас бо ради родился Отрача млада, Превечный Бог, родился для того, чтобы даровать нам истинную жизнь, в Нем Самом содержащую.

К этому ликованию и радости зовет всех нас Св. Церковь и вместе с нею зовем вас и мы, ее смиренные служители.

Смиренный Архиепископ НИКОН.
Рождество Христово 1965/66 г.

ПОСЛАНИЕ ПЕРВОИЕРАРХА ЧАДАМ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗА ГРАНИЦЕЙ

О ПАЛОМНИЧЕСТВЕ В СВЯТУЮ ЗЕМЛЮ

От дней древних православные люди находили большое духовное утешение и большую пользу для своей души в паломничествах во Святую Землю. С радостью можно отметить, что за последние годы умножилось и в наши дни число православных русских людей, посещающих Иерусалим, чему способствует усовершенствование путей сообщения.

Было бы особенно уместно приурочить русское паломничество ко дню Вознесения Господня, когда совершается праздник нашей русской женской обители на Елеонской Горе.

Я призываю наших духовных чад к этому радостному дню составить в нынешнем году паломничество в Святую Землю, чтобы в день Вознесения Господня 6/19 мая приобщиться к празднику наших инокинь святой Елеонской обители.

Последуем примеру наших благочестивых предков, которые вскоре же после крещения

Руси преодолевали невероятные трудности и опасности для того, чтобы поклониться Святым Местам, а потом устремлялись туда все в большем и большем числе. В годы предшествующие первой великой войне, поток богомольцев из России был ежегодно уже многотысячным. Только революция и иго безбожной власти прекратили этот поток благочестивых паломников.

Возобновим же ныне этот благочестивый обычай и посетим Святые Места, где жил и страдал Господь наш Иисус Христос, молясь Ему о прощении наших грехов и о даровании всем нам изобильной Его благодати, а, вместе с тем и о том, чтобы Он ниспослал Свою милость нашим братьям, страждущим в России под игом жестокой безбожной власти.

Митрополит ФИЛАРЕТ.

8/21 января 1966 г.

г. Нью-Йорк.

Циркулярно.

У К А З

ИЗ АРХИЕРЕЙСКОГО СИНОДА РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗАГРАНИЦЕЙ

Епархиальным Преосвященным и Настоятелям церквей, непосредственно Председателю Синода подчиненных.

Архиерейский Синод Русской Православной Церкви Заграницей. 9/22 декабря 1965 года.

Имели суждение: по вопросу о венчании смешанных браков.

Постановили:

1. — Архиерейский Синод признает смешанные браки крайне нежелательными. Священники должны прежде всего прилагать старания к тому, чтобы убеждать своих чад не вступать в брак с лицами инославных исповеданий, и должны склонять инославных, желающих вступить в брак с православным лицом, к тому, чтобы они принимали Православие.

2. — Смешанные браки чад Православной Церкви в крайнем случае допустимы только при особом каждом раз разрешении Епархиального Преосвященного с лицами, над коими при присоединении их к Православной Цер-

кви можно не совершать крещения и при условии обязательства со стороны брачующихся воспитывать своих детей в Православной Вере.

3. — Несториане, армяно-грегориане и копты могут быть принимаемы в церковное общество через отречение от заблуждений и исповедь.

4. — Через отречение от заблуждений и миропомазание могут быть присоединяемы из следующих исповеданий: римо-католического, старо-католического, англиканско-епископального и лютеранского.

5. — Лица, принадлежащие к сектам, хотя и совершающим крещение во имя Св. Троицы, но не признающим крещение таинством, как например методисты, баптисты, адвентисты и т. п., принимаются в лоно Церкви через крещение. Церковное венчание православных с членами таких сект не допускается.

6. — Во всех недоуменных случаях в от-

ношении членов исповеданий, не поименованных выше, священники должны обращаться за указаниями к своему Епископу. Епископы в случаях, которые и им представляются недоуменными, обращаются за разъяснением в Архиерейский Синод.

О чем послать циркулярный указ Епархиальным Преосвященным и настоятелям церквей, непосредственно Председателю Синода

подчиненных, для объявления и опубликования во всеобщее сведение.

11/24 декабря 1965 года.
№ 2046

г. Нью-Йорк.

Председатель
Архиерейского Синода
Митрополит ФИЛАРЕТ.
Член Синода и. д. Секретаря
Архиепископ Никон.

Циркулярно.

У К А З

ИЗ АРХИЕРЕЙСКОГО СИНОДА РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗАГРАНИЦЕЙ

Епархиальным Преосвященным и Настоятелям церквей, непосредственно Председателю Синода подчиненных.

Архиерейский Синод Русской Православной Церкви Заграницей. 9/22 декабря 1965 года.

Имели суждение: о желательности школьного празднования Введения во Храм Пресвятыя Богородицы, когда многие родители и дети приобщались бы Св. Таин.

Постановили:

Ко дню Введения во Храм Пресвятыя Богородицы приурочивать школьный праздник, привлекая в этот день родителей и детей на богослужение и к приобщению Св. Таин.

О чем послать циркулярный указ Епархи-

альным Преосвященным и настоятелям церквей, непосредственно Председателю Архиерейского Синода подчиненных.

14/27 декабря 1965 года.

№ 2047

г. Нью-Йорк.

Председатель
Архиерейского Синода
Митрополит ФИЛАРЕТ.
Член Синода и. д. Секретаря
Архиепископ Никон.

Циркулярно.

У К А З

ИЗ АРХИЕРЕЙСКОГО СИНОДА РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ ЗАГРАНИЦЕЙ

Епархиальным Преосвященным и Настоятелям церквей, непосредственно Председателю Синода подчиненных.

Архиерейский Синод Русской Православной Церкви Заграницей. 9/22 декабря 1965 года.

Имели суждение: о том, что во многих местах не совершается панихид в дни, когда вспоминается годовщина коммунистического переворота и жертвы коммунизма.

Постановили:

Напомнить о. о. настоятелям церквей, что Всероссийским Собором было установлено ежегодное поминовение жертв гонения на Церковь. Это поминовение лучше всего приурочить ко дню годовщины коммунистического переворота в России 25 октября / 7 ноября. В этот или ближайший удобный к нему

день надлежит во всех храмах совершать поминовение жертв революции.

О чем для руководства послать циркулярный указ всем Епархиальным Преосвященным и настоятелям церквей, непосредственно Председателю Архиерейского Синода подчиненных.

15/28 декабря 1965 года.

№ 2048

г. Нью-Йорк.

Председатель
Архиерейского Синода
Митрополит ФИЛАРЕТ.
Член Синода и. д. Секретаря
Архиепископ Никон.

ПАСХАЛЬНОЕ ПОСЛАНИЕ

Высокопреосвященнейшаго АЛЕКСАНДРА Архиепископа Берлинского и Германского
всечестному духовенству и боголюбивым чадам Церкви Православной в Германіи.

*Сей День, его же сотвори Господь,
возрадуемся и возвеселимся в оный!
(Псал. 117, 24).*

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

Сердечно приветствую пастырей, сотрудников и всех верных чад нашей Русской Православной Церкви за границей со Светлым Праздником ВОСКРЕСЕНИЯ ХРИСТОВА и желаю всем в радости и добром здравьи встретить эти святыя дни!

Одна мысль о том, что Господь «предан бысть за прегрешения наши и воста за оправдание наше» (Рим. 4, 5), проливает свет в наши души, и надежду подает нам на готовое для нас оправдание в Пасхе Христовой к жизни вечной.

Чтобы неотъемлема была наша радость Святого Праздника Пасхи Христовой, будем бережно хранить ее в чистой совести, ибо радость духовная может быть только у тех людей, чьи мысли, дела и поступки непорочны, а также непоколебимая любовь к Воскресшему Христу. Радость этого светлого Дня да наполнит наши души, как это было с учениками Христовыми, когда явился к ним в День Воскресения Сам Христос со словами: — мир вам! Поэтому так радостен и для нас Праздник Пасхи Христовой и мы в эти дни верующим сердцем должны чувствовать и предвкушать вечную Пасху «в — невечернем дни Царствия Божия».

Что же может быть утешительнее этих обетований нашего Господа Иисуса Христа? Нет большей радости для верных чад, как быть со Христом, как говорит Апостол Павел: — ни богатство, ни знатность меня не привлекают... Я хочу быть только со Христом! Таковы радостные упования должны быть в душе каждого из нас, получивших новую жизнь — во Христе.

Оскорбление же Небесной радости делами порочными или стремлениями греховными влечет за собою помрачение источников земных радостей, о чем говорит Св. Пророк Иоиля: «Виноград изсеи и смоквы умалишися... — яко посрамиша радость сынове человеци» (Иоил, 1, 12). Так можем мы потерять блага, если посралим радость небесную.

Ради жертвы, принесенной Сыном Божиим, сыновне обратимся ко Христу, как получившие свободный доступ к Отцу Небесному, невозбранно можем входить в богатую сокровищницу бесконечных благ Его, чтобы черпать в ней все нужное в этой жизни, — все блага, украшающие нашу жизнь: — свет, ра-

зум, мир, радость и изобилие — всего, ибо «Вся нам Божественные силы Его, яже к животу и благочестию подана», говорит Св. Апостол Петр (2 Петр. 1, 3). Вот такую должна являться наша жизнь здесь в Свете Воскресения Христова!

Празднуя «Сей нареченный и святыя День Воскресения Христова», скажем словами Святой Церкви: — ныне воссияло Солнце Правды и да празднует мир видимый же весь и невидимый: Христос бо «воста» — веселие вечное!

В эти дни мы особенно чувствуем, что мы едины во Христе, и радостью друг друга обнимаем и лобизая друг друга — рцем: — и ненавидящим нас — простим! И в этой любви пребудем друг с другом едины, в этом единении — едины с Воскресшим Христом, по Божественному Слову Его: «Отче Святыя! Соблуди их во Имя Твое, чтобы они были едино... Да будут совершенни — во едино...» (Иоан. 17, 23).

Благодать Господа нашего Иисуса Христа да будет со всеми Вами. **ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ! ВОИСТИНУ ВОСКРЕСЕ!**

Архиепископ АЛЕКСАНДР.

Святая Пасха 1966 года.
Мюнхен.

ПОЧТО - ГРАММА.

Высокопреосвященнейшему
Архиепископу АЛЕКСАНДРУ.

Великая Княгиня, Я и Великая Княжна благодарим Вас, глубокоуважаемый Владыко, за поздравление с Рождеством Христовым, Богоявлением Господним и Новым Годом.

Сердечно ценю высказанные Вами чувства и шлю Вам и Вашей пастве пожелания духовного и телесного благополучия в наступившем Новолетии.

Да будет этот год, по Милости Божией, годом освобождения нашего Отечества от безбожного плена и возвращения его на свои исторические пути.

В л а д и м и р.

31 января 1966 г. Мадрид.

Владыкой АЛЕКСАНДРОМ получено также от Великого Князя и Его Августейшей Семьи поздравление к Празднику Святой Пасхи Христовой.

Приветствие к Пасхе Христовой 1966 года

ПРЕОСВЯЩЕННОГО НИКОНА, АРХИЕПИСКОПА ВАШИНГТОНСКОГО И ФЛОРИДСКОГО
ДОРОГИМ О ГОСПОДЕ СОРАБОТНИКАМ НА НИВЕ ХРИСТОВОЙ, ДУХОВНЫМ ЧАДАМ И
ВСЕМ ДРУЗЬЯМ О ГОСПОДЕ

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

«Воскресения день и просветимся торжеством, и друг друга обимем, рцем, братие, и ненавидящим нас простим вся воскресением и тако возопиим: Христос воскрес из мертвых, смерть поправ и сущим во гробех живот даровав».

Так, братие, Святая Церковь зовет нас — просветиться Пасхальным торжеством, т. е. пережить в своем сердце радость воскресения Христова и стать его участником, духовно воскреснуть вместе с Христом. Как же это сделать?

Для этого нужно посмотреть в глубину своей души и разобраться в своей жизни. В чем состоит наша жизнь? Мы должны питаться, одеваться, существовать, зарабатывать средства к существованию, достигать те или иные цели, которые перед нами возникают и так переходить из дня в день, приближаясь к неизбежному концу — к своей смерти. Если только в этом состоит наша жизнь, то она мало чем отличается от жизни животного мира, к которому мы принадлежим по своему телу. Такая жизнь лишь несколько приукрашена человеческой эстетикой, прикрывающей наши животные инстинкты, а душа наша остается неудовлетворенной и скорбной, свидетельствуя, что не в этом состоит истинная цель нашей жизни.

Истинная цель жизни человека — существование свободного и разумного, носящего в себе образ и подобие Божие, состоит в нашем духовном совершенствовании. Наш Спаситель пришел на землю, жил среди людей, был во всем подобным нам, кроме греха, учил, пока-

зал пример собственной жизни, терпел скорби, был распят на кресте и воскрес из мертвых для того, чтобы дать нам возможность духовно совершенствоваться, стать участником Его жизни и носителем Его любви, которая и доставляет истинную радость и блаженство. Просветиться Пасхальным торжеством это и означает войти в жизнь Христову. Это доступно для всех нас, в каком бы положении и в каких бы условиях мы не находились, лишь бы только мы не были до конца поработаны животными инстинктами.

Пусть же день Христова Воскресения будет для нас духовным озарением, пусть свет Христова Воскресения осветит и нашу великую многострадальную Родину, где безбожный коммунизм и материалистические заблуждения человеческого ума сковали русский народ. Пусть свет Христова Воскресения озарит и эту великую и свободную страну, где мы теперь живем и прославляем воскресшего из мертвых Господа.

Христос Воскрес и даровал нам совершенную жизнь. Примем же эту жизнь в свое сердце и воскликнем: Христос Воскресе! Воистину Воскресе!

Св. Пасха 1966 г.

Смиренный Архиепископ НИКОН.

Праздничные поздравления

На принесенные Архиепископом Александром приветствия ко Дню Рождества Христова и Новому Году официальным должностным лицам в Германской Федеративной Республике и других странах, Его Высокопреосвященство получил благодарственные ответы с взаимным поздравлением и добрыми пожеланиями от:

1. Кардинала Юлиуса Дёпфнера — Мюнхен.
2. Бундеспрезидента Германской Федеративной Республики Доктора Любке.
3. Бундесканцлера Людвиг Эрхарда.
4. Кронпринца Людвиг-Фердинанда Прус-

- ского и Августейшей супруги его Великой Княгини Киры Кирилловны.
5. Герцога Баварского Альбрехта.
6. Епископа Еванг.-Лютеранской Церкви в Баварии д-ра Дитцфельбингера.
7. Премьер-министра Гессена д-ра Георга Августа Цинн из Висбадена.
8. Министра по церковным делам из Штуттгарта.
9. Проф. д-ра Людвиг Хубера, Министра по церковным делам — Бавария.
10. Министра по церковным делам Гессена проф. д-ра Шутте.

11. Премьер-министра Баварии д-ра Альфонса Гопшеля — Мюнхен.
12. Обербургомистра гор. Мюнхена д-ра Х. И. Фогель.
13. Обербургомистра гор. Касселя д-ра Л. Лавуренц.
14. Обербургомистра гор. Висбадена Георга Бух.
15. Обербургомистра гор. Ландсхута.
16. Обербургомистра д-ра Мюллер из Аугсбурга.
17. Церковного Управления по внешним делам Евангелическо-Лютеранской Церкви из Франкфурта-на-Майне.
18. Старшего Советника Церковного Министерства Альфонса Калерта — из Майнца.
19. Штаатссекретаря д-ра П. Намм из Бонна.
20. Декана д-ра Хеккель Евангелической Церкви в Мюнхене.
21. Регирунгсдиректора Баварского Министерства Культов д-ра О. Фолль.
22. Д-ра Мауер, Евангелического Хильфсвк. из Штуттгарта.
23. Референта по делам фюрзоре при Баварском Министерстве И. Мауера.
24. Прелата Вольфа из Висбадена.
25. Министераль-Советника Фритцше, Комиссара Висбаденского церковного имущества из Висбадена.
26. Проф. д-ра Пастора Фридриха Гайера из Шлезвига.
27. Проф. д-ра Х. Майнцольт, Президента Еванг.-Лютер. Синода в Баварии.
28. Оберкирхенрата Гундerta из Ганновера.
29. Оберкирхенрата Генриха Риеделя из Мюнхена.
30. Штадтшультрата д-ра Антона Фингерле из Мюнхена.
31. Пастора Фридриха Вихерта из Висбадена.
32. Обершультрата Х. Бюжард из Фрайбурга / Бресгау.
33. Декана Х. Лютера Евангелической Церкви из Швайнфурта.
34. Декана Евангелической Церкви А. Шваба из Касселя.
35. Обербургомистра гор. Дармштадта д-ра Енгеля.
36. Представителей Англиканской Церкви — г-на Баррон и др.
37. Директора Е. Киммх из Дорнштадта / Вюртемберг.
38. Директора Старческого дома в Деттингене / Вюртемберг.
39. Советника при Баварском Министерстве Культов Иосифа Майкснера.
40. Д-ра В. Гоффмана из Министерства по беженским делам в Бонне.
41. Присяжного поверенного д-ра юр. А. Гудрат из Мюнхена.
42. Президента Баварского Ландтага Рудольфа Ганауера из Мюнхена.
43. Полицай-Президента Герберта Беккера из Висбадена.
44. Регирунгсдиректора д-ра Герхардта Волфрум из Бонна.
45. Старшего Советника Людера при Министерстве по беженским делам в Бонне.
46. Оберрегирунгсрата доктора В. Маурах из Боннского Министерства по беж. делам.
47. Референта в Баварском Министерстве по делам фюрзоре И. Маурер.
48. Начальника Русской Миссии в Палестине о. Архимандрита Димитрия.
49. Игуменнии Тамары из Елеонского монастыря в Иерусалиме.
50. Игуменнии Марии из Гефсимании в Иерусалиме.
51. Игуменнии Елизаветы из Лондона.
52. Ольги г-жи Елслер из Баварского Министерства по делам фюрзоре.
53. Г-жи Евы Брандес из Мирового Союза Церквей в Мюнхене.
54. Г-на Прока, референта при Мировом Союзе Церквей в Мюнхене.
55. Представителей организаций: Союза Инвалидов, Союза Георгиевских Кавалеров, Воинского Союза и других организаций, находящихся в Германской Федеративной Республике.
56. Толстовского Фонда, от Заведующей Фондом в Европе Татьяны Алекс. Шауфус.
57. Присяжного поверенного Виктора Андерсона из Мюнхена.
58. Обербургомистра а. д. д-ра Микса из Висбадена.
59. Пастора д-ра Д. Ниемиллера из Висбадена.

Высокопреосвященнейший Архиепископ АЛЕКСАНДР Берлинский и Германский обменялся со всеми Иерархами Русской Православной Церкви за границей приветствиями по случаю Высочайшего Праздника Рождества Христова.

Памяти усопшего

10 Января 1966 года по новому стилю скончался Митрофорный Протоиерей отец Николай Михненко, Настоятель Лагерного прихода в Валке около Нюрнберга.

Погребение покойного отца Николая состоялось 17 Января 1966 года на кладбище в Нюрнберге.

Да упокоит Господь душу новопреставленного служителя Церкви Христовой отца Николая в Царствии Небесном! И да будет ему вечная память, потрудившемуся на Ниве Христовой!

Погребение совершали: о. о. Протоиерей Иоанн Рычский и священники Александр Кондратьев и Венедикт Боян из Форет / Аугсбурга.

Свято-Владимирское Православное Общество

РУССКОЕ ПРАВОСЛАВНОЕ
ОБЩЕСТВО СВ. ВЛАДИМИРА
В АМЕРИКЕ, Инк.

Апрель 1966 года.

Дорогие о Господе Соотечественники!

Приближается светлый праздник Воскресения Христова, когда вновь св. православные храмы огласятся торжественными Пасхальными песнопениями и верные чада Христовой Церкви будут переживать радость Воскресения Христова — это преддверие вечной Пасхи в не вечернем Царствии Христовом.

Св.-Владимирское Общество шлет свой сердечный привет и поздравление с грядущей Пасхальной радостью всем членам Св.-Владимирского Общества и всем участникам сооружения Св.-Владимировского Храма-Памятника, своими трудами и жертвами осуществляющие это историческое русское дело.

Строительный Комитет усердно просит проdlить Вашу жертвенность и прислать Вашу посильную жертву, что даст возможность с наступающей весной продолжить строительные работы. На очереди сооружение отопления, пола и амвона в верхней церкви.

Надеемся, что Вы откликнитесь на наш призыв и да утешит Вас Господь в светлые

Пасхальные дни — Пасхальной радостью и благополучием в Вашей жизни.

Пожертвования надлежит посылать по адресу:

St. Vladimir Memorial Church.

Box No. 18. Rd. No. 3. Jackson, N. J.

Председатель
Св. Владимирского Общества:
Архиепископ Никон.

Настоятель Храма: Игумен Василий.

Казначей: В. И. Вишнеvский.

Секретарь: В. М. Ажогин.

ЖИЗНЕОПИСАНИЕ И ТВОРЕНИЯ МИТРОПОЛИТА АНТОНИЯ

В гор. Нью-Йорке выпел в свет 13-ый том жизнеописания и творений Блаженнейшего Антония, Митрополита Киевского и Галицкого: «Учение о пастыре, пастырстве и исповеди» под редакцией и с предисловием Архиепископа Никона (Рклицкого). В книге 400 страниц.

НАГРАДЫ

Согласно определению Архиерейского Синода от 10/23 Декабря 1965 года за отлично-усердную службу Святой Церкви священник Иоанн Рыбчинский возведен в сан Протоиерея.

Указ Архиерейского Синода от 15/28 Декабря 1965 года, № 1933.

Согласно постановлению Архиерейского Синода от 10/23 Декабря 1965 года священник в городе Маннгайме Феодор Трофимов, за его усердные труды по сооружению нового храма, награжден золотым наперсным крестом от Синода выдаваемым.

Указ Архиерейского Синода от 14/27 Декабря 1965 года, № 1880.



ОТ АРХИЕПИСКОПА АЛЕКСАНДРА

К Светлому ВОСКРЕСЕНИЮ ХРИСТОВУ многу получено много поздравлений от духовенства, церковных общин, отдельных лиц и представителей общественных организаций.

Не имея возможности ответить каждому в отдельности, я приношу всем почтившим меня вниманием и добрыми пожеланиями глубокую благодарность и призываю на всех Божие благословение.

Редакция Церковных Ведомостей сердечно приветствует клир и прихожан приходов Епархии с Святой Пасхой Христовой и желает всем счастья и здоровья для дальнейших трудов на Ниве Христовой, во славу Божию и на пользу нашей Святой Зарубежной Церкви.

ХРИСТОС ВОСКРЕСЕ!

ВОИСТИНУ ВОСКРЕСЕ!

Распоряжения Епархиальной власти и Епархиальная хроника

1. Согласно рапорту Настоятеля Св. Михайловского храма в Людвигсфельде от 31 Декабря 1965 года, временно назначенная церковным старостой при Михайловском храме, до предстоящего Приходского собрания, Елена Васильевна Ганзя утверждена в этой должности с 15 декабря 1965 года.

2. Согласно рапорту Настоятеля Розенгаймской общины о. Протоиерея Сергея Матвеева, от 9 Февраля 1966 года, церковным старостой Розенгаймской общины Приходским собранием, состоявшимся 8 Января 1966 года, избран С. Д. Дюбин, который утвержден в этой должности 10 Февраля с. г.

3. Согласно рапорту Настоятеля Св. Николаевского прихода в Штуттгарте, от 22 Февраля 1966 года за № 311, Протокол Общего приходского собрания, состоявшегося 13 Февраля, на котором рассматривались: годовой отчет о приходе и расходе денежных сумм прихода за 1965 год, Протокол Ревизионной комиссии о проверке сумм и предстоящая смета расхода и прихода на 1966 год — утверждены — 7 Марта 1966 года.

Был также рассмотрен на Общем собрании Доклад о работе церковного Сестричества и Доклад о библиотеке.

4. О. Прот. Сергию Матвееву, согласно его рапорту от 13 Марта — разрешен отпуск в Париж на 6 дней, с 13 Марта.

5. О. Архимандриту Иоанну (Петерфальви) разрешен отпуск на лечение с 14 Дек. 1965 г.

6. Настоятель Нюрнбергского прихода и Фюрта о. Александр Кондратьев представил при рапорте от 18 Апреля Протокол Общего приходского собрания, состоявшегося 6 Марта 1966 года, на котором рассматривался денежный отчет приходских сумм за 1965 год и были произведены выборы новых должностных лиц прихода, с просьбой об утверждении Протокола Собрания.

По рассмотрению Протокола Собрания, таковой был утвержден Высокопреосвященнейшим АЛЕКСАНДРОМ Архиепископом Берлинским и Германским, — также и список вновь избранных должностных лиц прихода — 26 Апреля 1966 года.

7. Представленный Протокол Общего приходского собрания Св. Серафимовской Церкви в Мюнхене Настоятелем о. Анатолием Древингом при рапорте от 3 Февраля 1965 года, по рассмотрении его — утвержден 22 Апреля с утверждением избранных должностных лиц прихода.

8. Выдана Благословенная Грамота бывшему Старосте Св. Серафимовской церкви за его 6-летние труды для храма — Владимиру Александровичу г-ну Геммель.

9. Священнику о. Анатолию Древингу разрешен отпуск для поездки в Париж навестить больную мать, с 12 Апреля.

10. Священнику о. Венедикту Бояну разрешен отпуск для лечения в госпитале в Аугсбург, с 26 Апреля.

Настоятель Саарбрюкенского прихода Священник о. Герман Куч, согласно указу Высокопреосвященнейшего АЛЕКСАНДРА Архиепископа Берлинского и Германского, от 12 Мая 1966 года за № 207, переводится в Мюнхен и зачисляется в причт Мюнхенского Кафедрального Собора.

Перемещение о. Германа Куча связано с его переходом на службу в Дирекцию Германских железных дорог из Майнца в Мюнхене.

АРХИЕПИСКОП АЛЕКСАНДР НА ПРИЕМЕ В ГЛАВНОЙ КВАРТИРЕ АМЕРИКАНСКОЙ АРМИИ В МЮНХЕНЕ

В честь Чаплайн (Генерал-майора Брауна), старшего руководителя духовенства Американской армии, — 30 Марта — Владыка АЛЕКСАНДР был на приеме с другими гостями, приглашенными по этому случаю.

На приеме были выданы гостям, прослужившим известные сроки при религиозных учреждениях Американской армии, особые благодарственные грамоты за их многолетние труды.

При выдаче грамот были сказаны похвальные слова получившим грамоты, которые лично выдавал Чаплайн (Ген.-майор Браун).

Прием закончился общей трапезой, которая прошла в оживленном разговоре всех присутствующих и знакомством с гостями американского духовенства, прибывшего из разных мест в Мюнхен.

ВЛАДЫКА АРХИЕПИСКОП АЛЕКСАНДР И ЕПИСКОП НАФАНАИЛ НА МЕЖДУНАРОДНОМ СИМПОЗИУМЕ

25—27 апреля с. г. в Мюнхене состоялся международный симпозиум, устроенный Институтом по изучению СССР. На симпозиуме главной темой были «Религия и изменения духовного мировоззрения в Советском Союзе».

Владыка Архиепископ Александр и Епископ Нафанаил, по приглашению дирекции института, присутствовали на симпозиуме и принимали участие в обмене мнениями.

ЕПАРХИАЛЬНОЕ УПРАВЛЕНИЕ
ГЕРМАНСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ
ЕПАРХИИ

3/16 Марта 1966 г.

№ 134.

Гор. Мюнхен.

Циркулярно.

О. о. Настоятелям приходов и общин Германской Православной Епархии.

В «Экуменическом листке» (Экуменишер Прессединст) от 24 Февраля 1966 года, № 6, выпускаемом Советом Мировых Церквей в Женеве, сообщено: бывший священник нашей Германской Епархии Игорь Зюземиль, лишенный сана Духовным Судом нашей Зарубежной Церкви, Московским Патриархом Алексеем — 30 Января сего года в Москве —

хиротонисан во епископа с местом его пребывания в городе Мюнхене.

Сообщается об этом Всечестному духовенству Германской Православной Епархии для сведения с тем, чтобы наше духовенство и миряне ни в коем случае не входили с ним (Зюземилем) в молитвенное общение, не допуская появления его в наших храмах.

Архиепископ АЛЕКСАНДР.

Неофициальная часть

О подвиге поста

1. Два начала в природе человека. 2. Пост и молитва, как средства борьбы духа с похотью плоти. 3. Теснейшая органическая связь души с телом. 4. Идея поста в В. З. Церкви, начиная с первого дня жизни первого человека. 5. Идея поста в Н. З. Церкви в первые века ее жизни.

«... те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотьюми. Если мы живем духом, то по духу и поступать должны»

(Галат. 5, 24—25).

«... прилагая к сему все старание, покажите в вере вашей добродетель, в добродетели рассудительность, в рассудительности воздержание»

(2 Пер. 1, 5).

«Ибо вы куплены дорогою ценою. Посему прославляйте Бога в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии».

(1 Кор. 6, 20).

Кто не знает, что тело наше, это чудная, «по образу Божию созданная наша красота», в которой временно обитает душа человека, не всегда служит для нее добрым покровом и надежным жилищем. Часто, возбуждаемое какой-либо страстью, оно опалает душу огнем своей похоти и, увлекая ее в «неподобные дела тьмы», поработает ее и связывает узами страстей. А если не встретит здесь должного сопротивления, то доводит ее до такого иступления, что по делам своим она тогда поистине как бы превосходит самих демонов.

Единственно возможный способ борьбы с этим коварным другом, помощником и вместе

яроостным врагом — плотью, это предлагаемый нам Церковью подвиг поста и молитвы (Мф. 17, 21; Мк. 9, 29). Первый, — ослабляет и укрощает силу гнездящихся в плоти нашей греховных влечений, подчиняя их воле духа и тем помогая душе избежать рабства греху, а вторая, — укрепляя душу в борьбе этой со страстями и похотьюми плоти, отвлекает ее внимание от окружающих соблазнов, возводя очи ее в горняя, «идеже несть болезнь, печаль и воздыхание», и содействует снисхождению в храмину сердца Святого Духа. Так совершается и в этом заключается спасительный подвиг поста и молитвы.

Нравственная потребность поста так глубоко коренится в природе человека, что это явление мы можем встретить в истории и в практике всех народов и религий, как факт обиходный и обычный.

И действительно, каждый, даже из своего собственного опыта может убедиться, что состояние душевной самоуглубленности, раскаяния и терзаний совести естественно и непридуманно, в силу теснейшей органической связи души с телом, сопровождается потерей аппетита и невкусением пищи. И вообще, всякое состояние душевной напряженности (и конечно в том числе молитвенного подвига), не располагает к обильному вкушению пищи.

С другой стороны, можно сказать, что воздержание от обычного питания, в силу той же неразрывной связи души с физиологическим состоянием тела, представляет благоприятную почву для возникновения в человеке упомянутых психических явлений. Поэтому именно, и в Свящ. Писании и у Святых Отцов аскетов, мы встречаем указание на пост и упоминание о нем именно в связи с покаянием и молитвой (Варуха 1, 5; Ионы 3, 5—7; Дан. 9, 5; Мф. 9, 5 и 17, 21; Мк. 2, 20 и 9, 29; Деян. 13, 1—3 и 14, 23; 1 Кор. 7, 5).

Как мы сказали выше, идея поста была знакома и применялась в жизни у всех народов и во всех религиях. Если же мы обратим свой мысленный взор во времена, когда только что был сотворен человек, то мы увидим, что и этому первому человеку был известен пост и воздержание. Святой Иоанн Златоуст, подтверждая такое наше суждение, говорит: «Бог, лишь только создал человека, тотчас отдал его на руки посту, ему поручил его спасение, как нежной матери и наилучшему наставнику. Ибо это: «От всякого древа, еже в рай, снедию снеси: от древа же, еже разумети доброе и лукавое, не снеси» (Быт. 2, 16—17) — есть род поста»). То же свидетельствует нам в своем первом слове и Св. Василий Великий.

Однако, получив от Бога заповедь о воздержании, первый человек не оказал должного сопротивления искушению лукавого и, поступив по его совету, нарушил ее, вкусив от запрещенного плода (Быт. 2, 17). В результате, наказанный Богом, он унаследовал смерть, заботы, горести и печали новой жизни, отпав от прежнего своего блаженного и благодатного состояния, когда он пребывал в общении с Богом. Таков был его новый удел вместо рая, который, как его потомки, унаследовали и мы (1 Кор. 15, 22 и Рим. 5, 15).

Желая вывести нас из этого рабства греху и смерти, Господь, через Своих пророков, снова дает нам заповеди о посте (Лев. 16, 29—31; Неемии 9, 1—3; 1 Цар. 7, 6; Иоил. 2, 15 и др.),

*) «Твор. Св. И. Злат.» т. III, изд. Сойкина, страница 519.

за исполнение которых обещал нам через искупление Своего Единородного Сына возвращение в Дом Отчий и вечное блаженство (Втор. 6, 25; 30, 10—11 и 14—16; Иоан. 12, 50; Откр. 22, 14).

Примеры соблюдения поста в Ветхо-Заветной Церкви, как общественного, так и частного бесчисленны. Из них особенно яркий пример общественного поста видим мы в покаянном подвиге ниневитян (Иона 3, 5—10), к которым был послан Богом пророк Иона с предупреждением, что если не покаются, постигнет их кара Божия. Пророк так описывает это событие: ... «поверили Ниневитяне Богу, и объявили пост, и оделись во вретища, от большого из них до малого. Это слово дошло до царя Ниневии, и он встал с престола своего, и снял с себя царское облачение свое, и оделся во вретище, и сел на пепле. И повелел провозгласить и сказать в Ниневии от имени царя и вельмож его: чтобы ни люди, ни скот, ни волы, ни овцы ничего не ели, ни ходили на пастбище, и воды не пили... и чтобы каждый обратился от злого пути своего и от насилия рук своих» (Иона 3, 4—10). Так постились Ниневитяне в течение сорока дней (3, 4) и были помилованы Богом.

Известны нам и Моисей и Илия, — эти столпы ветхозаветных пророков, которые, хотя знамениты и велики были и по другим добродетелям и имели великое дерзновение, однако же, когда хотели приступать к Богу и беседовать с Ним, сколько это возможно человеку, прибегали к посту и на его руках возносились к Богу. Первого помним мы в течение сорока дней пребывавшего в строгом посте, не вкушавшего ни хлеба ни даже воды, на горе Синай во время его беседы с Богом и получения от Него Закона (Исх. 34, 28). Но более всех просиял в подвиге поста и потрудился «из рожденных женами больший», Пророк и Креститель Господен Иоанн, имевший как бы матерью своею пустыню и отцом и водителем — пост (Мк. 1, 6 и Мф. 3, 4).

Подтверждая нам необходимость соблюдения поста, ради нашего спасения, и в Новом Завете, освящает его Своим примером Господь Иисус Христос (Мф. 4, 2 и Лк. 4, 2), повелев соблюдать его и Своим ученикам (Мф. 6, 16—18; 9, 14—15; 17, 21; Лк. 2, 37 и 5, 33—35). В Своей нагорной проповеди Он говорит о посте практикуемом по временам, как о необходимом факторе религиозно-нравственной жизни, характеризуя и определяя его истинный смысл и подлинно-христианский дух его выполнения и осуществления (Мф. 6, 16—18).

Ученики Христовы, соблюдая заповеданное им, всегда сопровождали свои приготовления к служению подвигом поста и молитвы (Деян. 9, 9; 13, 2; 14, 23). Об этой заповеди они не перестают напоминать и нам в своих посланиях (1 Кор. 7, 5 и 2 Кор. 6, 4—5) и правилах (см. Кн. Правил — «Прав. Апост.»).

Следует отметить, что хотя ученики Иисуса Христа, во время земного пребывания Его с ними, и не держали вообще поста и Он защищал их от ригористических нападок фарисеев и учеников Иоанна Крестителя, однако Он Сам указывал при этом, что во время Его отшествия ко Отцу, в дни скорби и печали, пост снова будет применяться Его последователями в качестве подвига естественного и необходимого для нравственного усовершенствования и спасения (Мф. 9, 15; Мк. 2, 20; Лк. 5, 35).

Если мы дальше продолжим обзор жизни первых христиан, мы увидим, что пост практиковался у них по временам, в особо важных случаях жизни, с самого возникновения общин (Деян. 13, 1—3; 14, 23). Апостол Павел, упоминая о постах, как об одном из наиболее обычных и выдающихся подвигов своей проповеднической и скитальческой жизни (2 Кор. 6, 5 и 11, 27), говорит об нем как о всем известном, всеобщем обычае в основанных им христианских общинах.

Однако, мало того, что подвиг поста был известен и практиковался в древней Церкви; помимо этого, относясь к нему как к заповеди и установлению Божию, Церковь с особой строгостью и требовательностью следила за исполнением этого установления, предписывая каждому своему члену, будь-то клирику или мирянину, блюсти его в установленные Апостолами и Св. Отцами периоды, а в случаях нарушения угрожая первому — лишением сана, а второму — отлучением от Церковного общения*). Такая строгость возникла из сознания единства Церковного организма как Тела Христова, требующего поэтому единого, общего для всех членов закона, неисполнение которого фактически отлучает преступившего закон от общего единства.

Посты, которые соблюдаются Церковью ныне, имеют свое начало в самых первых веках христианства, а некоторые, как напр. Четыредесятница, с самых первых дней его.

Значение поста на Востоке было особенно сильно и грех нарушения его приравнялся к ереси. С принятием христианства этот взгляд перешел в Россию, и отсюда шло то особое уважение к постам, которое всегда соблюдалось и доселе соблюдается верующим русским народом, несмотря на гонения и притеснения со стороны безбожной сов. власти.

Немало способствовало делу общего постного подвига на Востоке покровительствовавшее ему законодательство. В дни Великого поста запрещались всякие зрелища, закрывались лавки, торговавшие мясом и другие, за исключением только тех, в которых жители могли приобрести предметы первой необходимости. Даже приостанавливалось судопроизводство. К постам приурочивалась и благотворительность: рабовладельцы освобождали

рабов от работ, а в дни Великого поста зачастую и совсем отпускали их на волю.

С появлением монашества пост сделался предметом одного из монашеских обетов и стал основой монашеской жизни. На Востоке монахи постились ежедневно до 9 часа, что по нашему времени составляет 3 часа дня, а в дни постов не ели ничего до вечера; иные же, особо ревностные, не принимали никакой пищи и в течение нескольких дней.

С течением времени, по мере того как укреплялась и росла Церковь, все точнее и определеннее вырисовывалось и единообразие ее жизни. Святыми Отцами на Вселенских Соборах были вынесены обязательные для всех христиан правила и постановления о постах, указывающие не только их время и место в году, но и уясняющие нам строгость каждого поста в отдельности и меру его подвига. По примеру четырех постов, существовавших в ветхозаветное время, были установлены и признаны обязательными также 4 следующих многодневных поста:

Древнейший и самый строгий пост — Четыредесятница или Великий пост, как видно из 69 Апостольского правила, установлен был Церковью еще при Апостолах. Об этом нам свидетельствуют еще и древние писатели первенствующей Церкви, или прямо указывая на хранение Великого поста по преданию Апостольскому, как это делают: блаженный Иероним, Кирилл Александрийский и др. писатели 4 века, или же говоря о хранении этого поста всею первенствующею апостольской Церковью, как: писатель и муж Апостольский I-го века — Игнатий Богоносец, Римский епископ II века Виктор, Дионисий Александрийский и Ориген 3 в. и многие другие**).

Некоторые из древних писателей утверждают, что Апостолы установили пост в 40 дней в подражание Моисею и Иисусу Христу, постившимся 40 дней в пустыне; отсюда древнейшее название и Великого поста у греков — Четыредесятница. По мнению некоторых ученых, пост состоял сначала из 40 часов, а не дней; некоторые писатели 2-го и 3-го вв. говорят об обычае поститься более двух суток. Пост перед Пасхой, по свид. Дионис. Александрийского (ум. в 265 г.), тянулся шесть дней и назывался предпасхальным. Таким образом, как видно, Четыредесятница хотя и существовала с первых времен Церкви, однако в постоянный 40-дневный пост она сложилась не сразу. В 4 в. мы уже видим существующим его повсеместно.

(Продолжение следует).

*) См. Апост. пр. 69; Труль. 29, 56, 89; Гангр. 19; Лаод. 49, 50, 51 и 52; Дион. Алекс. 1; Петра Алекс. 15 и Тимоф. Алекс. 8 и 10.

**) См. «На приходе», т. I, свящ. Т. С. Тихомирова, стр. 246.

В Синодальной школе

Несмотря на забастовку, на елку Синодальной школы, состоявшуюся в воскресенье 9 января, собралось около трехсот с лишним детей и взрослых. Этот детский праздник своей школы посетил Владыка Митрополит Филарет. Директор школы, о. игумен Антоний и председатель Родительского комитета г. Камков, сумели организовать дружно работающую елочную комиссию, которая прекрасно подготовила зал, елку, сцену с программой, подарки и буфет.

В приготовлении программы, которую было очень трудно провести ввиду транспортной забастовки и поэтому недостаточного времени для подготовки участников-учеников, сле-

дует отметить особо потрудившихся Н. К. Булаткину, О. А. Некрасову, М. Г. Евдоченко, деда-мороза г-на Медведева и г-жу Жанову.

Началась программа пением колядок под руководством о. Антония и затем показом цветного фильма Иерусалима и Вифлеема.

Из детских выступлений следует отметить группу юных танцоров и струнный оркестр учеников Св. Сергиевской гимназии под руководством своего учителя и проф. Б. М. Ледковского, прекрасно подготовившего 5—6 музыкальных номеров.

Появление Деда-мороза с освитой, подарки и игры прошли весело и оживленно.

Рождественские елки РХСМЛ в Германии

ЛАНДСХУТ

На первый день Рождества, 7 января, в уютном зале ресторана «Цур Шисштетте» состоялась елка ландсхутской группы.

Праздник был открыт исполнением Рождественского тропаря и колядок. Затем следовали народные танцы, заботливо подготовленные стараниями г-жи К. Елисеевой и г-жи М. Ветровой. Особенно мила «Русская тройка» в исполнении малышей.

Дед Мороз оказался на этот раз чрезвычайно музыкальным и сам исполнил несколько рождественских песенок, а потом раздал детям хорошие подарки.

РОЗЕНХАЙМ

Более 40 человек детей и взрослых собрались 8 января в зале немецкого дома молодежи на елку розенхаймской группы.

После исполнения Рождественского тропаря руководительница группы Ф. Н. Фогт поздравила собравшихся со светлым праздником и хором молодежи были пропеты колядки.

ИНГОЛЬШТАДТ

Исключительно удачной и многолюдной была в этом году елка ингольштадтской группы, подготовленная и проведенная совместно с инициативной группой в составе гг. Л. Макогоненко, Е. Баженовой и И. Неженского. Около 150 человек заполнили 9 января прекрасный зал танцевальной школы «Казино

ам Кройцтор». После приветственного слова г-на Неженского хором, под управлением инж. Г. Рыжова, были исполнены Рождественский тропарь и гимн «Коль славен».

В последнем отделении был поставлен Чеховский водевиль «Юбилей». Постановка была очень удачной. Особенно следует отметить хорошую игру Гали Макаренко в роли Татьяны.

Четой Баженовых было исполнено несколько романсов. Хорош был и хор под управлением Г. Рыжова. Исключительно хороши были в этом году музыканты, исполнившие, кроме народной музыки, ряд классических вещей.

Из выступавших детей следует отметить Женю Макогоненко, Викторину Сивохас, Эдуарда Шпанхаймер, Иру Борисенко, Олю и Шуру Комарецких и Ганси Римского-Корсакова.

ШТУТТГАРТ

На второй день Рождества, 8 января, в помещении клуба группы в интимной обстановке состоялась Рождественская встреча членов группы, на которой также был отпразднован переезд в Штуттгарт генерального секретаря союза.

16 января, в большом зале при евангелистской церкви св. Андрея, состоялась Рождественская елка, устроенная группой. Руководитель группы Е. Шамолин приветствовал собравшихся по-русски, а член правления группы г-жа А. Швердтфегер по-немецки.

(«Русская мысль», 8 марта 1966).

О милосердии над миром

Был человек, желавший — как многие — оправдать себя. Он спросил у Христа Иисуса: «кто мой ближний»? И Спаситель рассказал ему притчу...

Шел странник из Иерусалима в Иерихон, и был схвачен разбойниками. Они сняли с него одежду — вероятно, единственное его достоинство — и, избив, оставили на дороге.

Вслед за этим бесчеловечьем следует другое, может быть еще худшее: идущие той же дорогой люди равнодушно проходят мимо этого лежащего, истекающего кровью челове-

ка. «Прошел мимо» священник. Левит поступил еще хуже: «подошел», «посмотрел», полюбопытствовал, как страдает и умирает человек, и пошел своей дорогой. В лице этих двух людей мимо израненного человека прошло как бы все несострадательное человечество. Одна половина этого человечества ранила его и бросила умирать на дороге; другая проходит равнодушно мимо его страданий.

Иоанн Златоуст справедливо сказал: «богатые и сытые, равнодушно вззирающие на голодных и нищих, и не помогающие им, рав-

Международный симпозиум в Мюнхенском институте по изучению СССР

По инициативе заместителя директора Института по изучению СССР (Мюнхен) Э. Л. Краули и В. С. Флетчера — с 25 по 27 апреля в Мюнхене состоялся симпозиум по весьма злободневному и интересному вопросу — «Религия и изменение духовного мировоззрения в СССР».

На симпозиум собрались научные работники из разных стран (США, Англии, Франции, Италии, Швейцарии и пр.).

Симпозиум прошел в деловой обстановке и вызвал большой интерес среди участников его. На протяжении трех дней были выслушаны следующие доклады: проф. др. Г. Веттера на тему «Коммунизм и проблема свободы мирозерцания»; д-ра П. Андерсона «Жизнь без духовных и религиозных идеалов»; прот. Д. Константинова «Православная Церковь и молодое поколение в СССР»; г-жи Н. А. Теодорович «Омоложение в составе православного духовенства в СССР»; проф. Н. А. Струве «По вопросу о гражданских обрядах»; д-ра Э. Шульца «Изменение принципов врачебной этики, как один из путей искания новой советской морали»; д-ра В. С. Флетчера «Протестантское влияние на мировоззрение современного советского человека»; г-на Г. фон Штапельберга «Влияние ислама на мусульманские народы Советского Союза»; д-ра Гана Лямма «Иудеи в духовной жизни СССР» и г-жи З. Шаховской «Отражение религиозных исканий советского человека в литературе».

По каждому докладу происходили оживленные дискуссии. И доклады и обсуждения их носили деловой характер и стояли на должном научном уровне.

Сумма суммарум выяснилось, что в СССР среди населения, и особенно молодежи, несомненно происходят какие-то определенные сдвиги в смысле очевидных стремлений советского человека к свободе и к освобождению от большевицкого гнета.

Было констатировано заметное повышение интересов в СССР к западной культурной жизни. Почти все докладчики подтвердили факт роста религиозных настроений населения Советской России, особенно среди молодежи. И в то же время большинство докладчиков и участников в дискуссиях отметили значительные трудности при исследовании поставленных проблем.

Благодаря советскому режиму, живая мысль там зажата в тисках партии и мертвящей марксо-ленинской идеологии; о многом нам приходится лишь догадываться и расшифровывать намеки. Было высказано мнение, что при использовании материалов о духовной жизни советского населения, в частности о религиозных настроениях и положении Церкви в СССР, помещаемых в повседневной советской прессе, следует соблюдать в выводах сугубую осторожность и отнестись к ним под углом острой критической оценки.

В заключительном слове Макс Хэйворд (Оксфордский университет) подвел итоги симпозиума и в живой, часто остроумной форме, высказал мысль, что марксизма в СССР в сущности нет, ибо он «выхолощен», он мертв.

Образовалась какая-то «духовная пустота», которая должна быть заполнена чем-то новым. Отсюда и настойчивые искания советских людей в области духовной жизни.

Симпозиум несомненно принес значительную пользу в деле изучения современной духовной жизни в СССР и послужит материалом для дальнейшего изучения этой серьезной, важной, но вместе с тем трудной проблемы.

Все участники симпозиума выразили вполне заслуженную глубокую признательность организаторам симпозиума и высказали желание об организации подобных встреч в будущем.

Участник симпозиума.

ны убийцам». Конечно, равны преступникам и те, которые, имея возможность помочь хотя бы одной жертве преступлений этого мира, проходят мимо человеческих страданий, заняты одним своим благополучием.

В простых словах Христос, знающий сердца людей, открывает всю глубину мрака, сгустившегося над человечеством, и показывает главный грех всех времен и народов: *немилосердие*. И когда, вникая в эту истину, мы начинаем ужасаться крошечней тьме нравственного человеческого сознания, — тихая небесная заря — милосердие — восходит над землей. И за нею видно само Солнце Божественной Любви — Христос.

Проезжал тем же путем около Иерихона Самарянин некто и, увидев на дороге окровавленного человека, сжалился над ним. Вот все, что произошло: *сжалился* над ним. Все другое было только следствием этого: один человек *сжалился* над другим человеком. Свершилось близкое ко всем чудо, через которое самый грешный и слабый человек делается причастником божественной силы, правды и славы.

Жалость двигает больше, чем каменными горами, — она двигает каменными сердцами. «Истинно говорю вам, если кто скажет горе сей: поднимись и ввергнись в море, и не усумнится в сердце своем, но поверит, что сбудется по словам его, — будет ему, что ни скажет» (Мк. XI, 23). Это слова Христа. Жалость в мире — есть чудо. Каменные горы передвигать с их места никому не надо. Истинное чудо есть жалость.

Бог хочет этого чуда, жалости одного человека к другому. Тут сила высшей жизни. Истинное милосердие всегда просто и деятельно. Оно есть воля, готовая на всякий труд, сердце, соглашающееся перенести всякую скорбь, ради любви.

Истинное милосердие деловито. Оно соединяет в себе небо и землю, и помогает не только в чувствах и намерениях, но — сейчас же тут, на этой сухой, пыльной земле меж Иерусалимом и Иерихоном.

Таковым именно было милосердие Самарянина, о котором рассказал миру Христос. Продуманная заботливость его показывает глубину его жалости. Подойдя к лежащему на дороге раненому, он тотчас «перевязал ему раны», смягчив их маслом, промыв вином, и «посадив его на осла, привез в гостиницу и позаботился о нем» (ст. 34). Так говорит Евангелие.

После этого Милосердный Самарянин мог бы уехать с чистой совестью. Но нет, — «на другой день, отъезжая, вынул два динария, дал содержателю гостиницы и сказал: «позаботься о нем». Казалось бы, теперь уже все сделано им. Но совесть этого человека продолжает быть неудовлетворенной: он обращается к хозяину гостиницы и говорит ему: «если издержишь что более, я, когда возвращусь, отдам тебе». Какое излучение истинной *зелоземности*.

Ведь все могут поступать «так же» (ст. 33)... Много и сейчас в мире около нас людей, израненных грехом, оскорбленных злом этого мира, лежащих и страдающих на разных дорогах. И можно помочь им.

Я вижу эту небольшую каменную гостиницу Милосердного Самарянина на дороге меж Иерусалимом и Иерихоном. Это малый дом, в нем никто не обитает, но его знают все паломники Святой Земли... Дорога пустынная вьется среди гор, спускаясь к Иерихону. Вокруг — мертвые горы. Это сердца. Кого? Древних? Современных людей? Это наши каменные человеческие сердца, Господи! И они алчут воды Твоей Милости, и готовы ответить на воду Твою цветами и травами.

Малый дом лежит близ дороги. Приходят сюда люди всех стран и народов и *видят* эту притчу, которую слышат от Христа. И слово пустынной дороги, мертвых каменных гор, и этот малый дом, говорящий народам о милосердии, — все остается, как Божественный зов среди мира к *зелоземности* *зелоземца*, к любви и жалости.

(«Время Веры»).

Печать истины

Однажды в доме, куда Он был приглашен, Христос увидел, как «званные выбирали *первые места*». Заметив эту житейскую деталь, Господь, для Которого ничего не было в нравственном мире второстепенного, сказал слова, которые остались звучать над миром: «Когда ты будешь позван кем на брак, не садись на первое место, чтобы не случился кто из званных им почетнее тебя, и звавший тебя и его, подошедши, не сказал тебе: «уступи ему место»; и тогда со стыдом должен будешь за-

нять последнее место. Но, когда зван будешь, пришедши садись на последнее место, чтобы звавший тебя, подошедши, сказал: «друг! пересядь выше»; тогда будет тебе честь перед сидящими с тобою. Ибо всякий, возвышающий сам себя, унижен будет; а унижающий себя возвысится» (Лук. 14, 8—11).

Проявление человеческого самолюбия совершается чаще всего именно в житейской обстановке, в гостях, в гостинице, в столовой. Как и в древние времена, современный гость

тоже хочет сесть на место более почетное. Такое местничество сильно было в ходу у бояр Московской Руси, которые (никак не являя в этом православного духа!) стремились друг друга «пересидеть» за царским столом; но, конечно, кроме трапез самых бедных людей, во всех странах мира идет, хотя и незаметное, соревнование в честолюбии. Скромность — трудная форма добра! Человек, болезненно думающий о том, как бы в чем не поставить себя ниже другого, и как бы поставить себя выше другого, неспособен к созидательному труду. Тем более к высшему, духовному. Это, может быть, более всего относится к нам, пастырям. Тщеславие есть признак не только нравственного, но и умственного застоя.

В мудрых и спокойных словах Христос открыл нам, людям, эту истину. Но, перед тем, как остро обличить человечество, Он выявил Свое божественное милосердие, исцелив больного. Это было в доме «одного из начальников фарисейских» и случилось в субботу, в праздничный день, когда запрещалась всякая работа. Как в нашу эпоху, не понимали многие и тогда — в чем дух настоящего религиозного праздника, — и того, что он состоит не в мертвой букве внешнего «выполнения предписания», но истинный праздник религиозный есть день послушания Богу в духе и истине и выявления милосердия.

И вот, непонимавшие этого религиозного смысла праздника, люди сочли исцеление Христом больного в праздник нарушением заповеди о покое седьмого дня. Такова слепота людей. Но Господь пришел для спасения слепых. . . В тот день, когда Христос был у фарисеев в гостях, «предстал пред Ним человек, страждущий водяною болезнью». Иисус спросил законников и фарисеев: позволительно ли врачевать в субботу? «Они молчали». И, прикоснувшись, исцелил его и отпустил. При сем сказал им: «если у кого из вас осел или вол упадет в колодезь, не тотчас ли вытащит его в субботу? И не могли отвечать они Ему на это» (Лук. 14, 3—6).

Дело человека — творить добро и помогать людям-братьям, всегда и также — в религиозные праздники. Всякий день — день Божий, и есть добро Божье, и создан для добра. И праздник веры это милосердие Божье и человеческое.

И, уча этой истине, Спаситель указал, что явлению милосердия более всего мешает человеческое самолюбие, и, оттого, желая исцеления всем людям, Он сказал: «всякий, возвышающий себя унижен будет, а унижающий себя возвысится».

Многие в мире не знают *духовных законов*. Но эти законы существуют и опровергают неверие в духовный мир. Жалкое, отталкивающее впечатление производит на всех, даже — не религиозных людей, человек, который сам

себя хвалит. И чем больше человек собою похвывается и себя превозносит, тем более он кажется жалким для окружающих. Таково действие духовного закона. И чем человек скромнее, тем он приятнее для всех. Скромных все любят; тщеславие всех отталкивает. Мы ясно видим, что действует — даже в неверующих людях — непреложный закон. Неверующие тоже подчинены этому закону. И если они не ценят скромности в себе, они всегда ценят ее в других людях.

Мы не ошибемся, признав скромность одной из самых утешительных черт человеческой личности. Скромность безусловно равна милосердию, так как в силу одной своей скромности человек уже милосерд к другим людям, — не надоедает им своими претензиями, не мучает их своим посягательством на какую-то значительность. Вольно и неволью, скромный всегда отдает честь, во-первых, Богу, а, потом и людям, которые все имеют от Бога свои дары.

Скромный оттого никогда в жизни не проигрывает; его таланты и достоинства не унижаются его скромностью, наоборот, еще больше вырастают. И скромность отнюдь также не означает слабости, как думают некоторые, опасаясь скромности; нет, она, только она, есть сила и доблесть духа. И в жизни обществ и народов «гордыня идет перед гибелью». Уровень культуры — прямо пропорционален скромности общественной и международной. И оттого Слово, создавшее миры, приняло на себя жизнь скромного Человека и прошло страдальческим путем жизни, показывая дух скромности, как свет, ведущий в бесконечную славу Небесного Царства. Смирение Христа Иисуса стало *пегатью истины* в человеке.

(«Книга Свидетельств»)

«Кто со смиренномудрием терпит возводимые на него обвинения, тот достиг совершенства, и ему удивляются святые ангелы. Нет никакой иной добродетели столь высокой и трудной».

Преп. Исаак Сирин.

Слава в вышних Богу...

«Слава в вышних Богу, и на земле и в человеках благоволение». Христос родился, дорогие братья и сестры! Поем Ему в Церквах, домах и сердцах песнь, которую пели ангелы ночью, когда звезда засияла над пещерой Вифлеемской, и Пречистая Матерь впервые склонилась над Младенцем, родившимся в мире, чтобы спасти людей от грехов их. . .

Просто говорит Евангелие (Лк. 2 гл.) о величайшем событии мира. «Слава в вышних Богу, и на земле мир». . . Первое условие мира на земле: Слава Богу. Не какому-нибудь отдельному народу или человеку, — но Богу

слава. Человечество утомилось от самовозвеличивания и самопрославления смертных и грешных людей. Истинная слава лишь у Бога и у тех, кому Он дает ее. «Не принимаю славы от человеков» (Иоан. 5, 41), сказал Христос Господь и добавил, обращаясь к людям: «как вы можете веровать, когда друг от друга принимаете славу, а славы, которая от Единого Бога, не ищите».

Чтобы люди увидели, в чем сущность и смысл человеческой жизни, родился в Вифлееме Сын Божий, Христос. Что такое христианство? Это Он, Живой Христос, Господь! Его истина о Боге и о человеке, о высочайшей цели человеческой жизни и вечности, питает и укрепляет сердца всех, ищущих истину. Христос возвышает верующего в Него человека на всяком месте мира и единит всех в одну духовную семью; в ней объединяются не только живущие на земле, но и оставившие землю души. В Нем, в Его правде остаются живы и бессмертны у Бога люди всех поколений и народов мира... Нельзя себе представить великости и славы этого мира во Христе... Но злая воля вторгается в начавшуюся гармонию человечества и не хочет допустить ее торжества. Ирод царь, не довольствуясь своим царством, ищет еще убить родившегося Младенца Иисуса... Это мы знаем. Есть завидующие Христу. Есть желающие поставить

предел Его влиянию на сердца человеческие. Некоторые учения хотят взять всю душу человеческую, все ее мысли и силы... Попробовать брать душу всякий может, но спасти ее от зла и греха может только Христос.

Да, важны экономические и социальные вопросы; необходимо их справедливое разрешение во всех странах. Но даже самое лучшее их разрешение ни к чему не приведет, если мы, люди, не поднимем *уровень своей зелености*; если останется человек человеку волком и не станет братом. Социальные и экономические проблемы разрешатся без труда, если протянется рука подлинного братства от человека к человеку, если пройдет между людьми луч благой воли, *благоволения*. Мир погибает от бесчеловечности; Иродовы чувства и дела преследуют Христа по сей день; злоба и алчность, гордыня и зависть разрушают мир и счастье народов. Человечество раздирается бессмысленной враждой, национальной рознью, экономической завистью, расовой и классовой ненавистью... Где выход из этого тупика личного и коллективного эгоизма человеческого? Выход один — всех людей примиряющий, только одно зло осуждающий, но всех жалеющий и спасающий: Христос!...

Священнослужитель.

Блаженны чистые сердцем

С кем или с чем поведешься, того и наберешься, — говорит народная мудрость. Побудете несколько часов среди ароматов, невольно и сами пропитаетесь ароматным духом; просидите долго в аптеке, в дегтярном или скипидарном складе, пропахнете лекарством, дегтем или скипидаром; станете рыться в выгребных ямах, продохните гнилью и навозом. То же и в жизни души. Какому делу служите, чем занимаетесь, с какими людьми встречаетесь и водите дружбу, — в зависимости от того получите тот или другой характер. Сердце человека от рождения, что вспаханное, но не засеянное поле. На нем впоследствии вырастает то, что человек сам посеет и какие зерна к нему нанесет со стороны. У станка, на котором ткется жизнь человека, трудятся три работника: Бог, человек и окружающие его люди. Бог дает основу, самую ткань; а человек, под влиянием окружающих людей и обстановки, наносит, вышивает узоры. Общая картина жизни вырабатывается постепенно: от начала жизни и до ее конца. Всякая, даже мимолетная встреча, случайный разговор с кем бы то ни было, прочитанная книга, услышанное мимоходом или нами невзначай оброненное слово, — все оставля-

ет в душе свой след, наносит на общую картину свою черточку, тот или другой штрих.

Займется человек землею, уйдет всем сердцем в хозяйство, — из него выйдет опытный земледelec, домовитый хозяин. Увлечется человек механикой, изобретением машин, — он настроит разных диковинок, полезных изобретений, удивительных снарядов. Примется человек за дела, промышленность или торговлю, за научные занятия или искусство, — из него может выйти ловкий делец, большой ученый, редкий художник. Но какие бы успехи каждый в своем деле ни оказывал, наперед можно сказать, что полного или вообще возможно большого разума истины у них трудно будет найти: у них душа заполнена иными, своими думами и заботами. Если солнце светит не в чистые стекла, а в цветные, расписанные узорами, — как бы красивы такие окна ни были, внутри полного света не будет. Также и внутри человека. Большая разница: думает ли человек, чтобы как можно больше свету к нему в душу проникло, или о красоте окон и об узорах на стеклах прежде всего заботится.

Библия, книга слова Божия о жизни, дана была евреям, — маленькому, бедному, ничем

другим не известному народу. Евреи, не все, конечно, а опять-таки только лучшие люди народа, целиком ушли в изучение не внешних знания и красоты мира, а в познание внутренней Божией правды. Они говорили: «как лань жаждет к потоку вод, как жаждущий олень в знойную пору рвется к ручью, так душа моя к Тебе, Боже!» У них душа ничем другим не была заполнена, сердце было свободное, и свет Божией правды к ним проникал чрез чистые окна. Поэтому Спаситель говорит: блаженны те, кто, как голодный хлеба, ищут в жизни прежде всего правды; кто другим творит высшую милость, несет эту правду! Светлое дело они делают, оттого у них самих в душе будет светлее и светлей. Сквозь чистые окна сердца они полностью увидят возможную для них правду Божию, познают Бога, Который есть Сама Любовь, Сама Святость, Сама Истина. «Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят».

У нас в жизни правды Божией мало водится, и причина тому не та, чтобы мы не хотели совсем ее видеть. Когда у человека от болезни обложилось густой пленкой язык, он не может различать вкуса пищи и питья; с заложенным носом невозможно точно определить запах. Так и с нечистым сердцем трудно определить правду.

В больших городах, где люди живут скученно и тесно, редко бывает видно чистое небо. Густые клубы пыли и дыма, людских выдыханий и городской гнили висят сизым туманом над улицами и площадями. Народ там живет бедный, хилый, больной. Чтобы поправить здоровье жителей таких городов, доктора посылают их на чистый воздух, на берег моря, на горные вершины, на простор полей. Точно так же и в жизни нашей. Если бы все зло и неправда людские туманом поднялись над миром, какою бы черною зловещею тучею окуталось бы небо, как вдруг скрылось

бы из виду солнце правды! Надо хоть на время отойти от скопища людей, побыть наедине с Богом, подышать иным, чем большинство людей, воздухом.

Мы плохо знаем себя, редко заглядываем себе в глубь сердца, мало следим, чисты ли окна души. Говорят: «чужая душа — потемки»; подумать, так и собственное сердце для многих — темный лес. Мы в жизни крутимся и вертимся, как щепка в омуте. Не мудрено, что у нас смутно на душе. Надо хоть на время остановиться, подумать, разобраться у себя внутри. Вода, как бы она мутна и грязна ни была, если дать ей отстояться, станет прозрачной: вся грязь и муть осядут на дно, и в чистой влаге могут отразиться и чистое небо и ясное солнце. Еще лучше, если эту воду после отстоя профильтровать. При больших реках много фабрик, заводов, селений и городов. Все они грязнят воду отбросами, и река, что далее, то становится мутнее; вода ее опасна для питья. Чтобы ее очистить, ее фильтруют, пропускают сквозь толстый очистительный слой угля и песку. Жизнь людская та же река, и люди, что далее, то более ее сквернят. Хотите видеть струи жизни чистыми, надо фильтровать. Свои мысли и чувства пропустите сквозь Евангелие, научитесь дела людские ценить, как их ценил бы Иисус Христос, — и сами вы и ваша жизнь станут тогда много чище.

Грязный может и чистого запачкать, а чтобы смыть грязь с других, надо самому иметь чистые руки. Поэтому, если вы ждете светлых дней, мечтаете о той поре, когда правда Божия засияет над землею, делайтесь чище сами и очищайте других. Спаситель говорит: «Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят».

Свящ. Гр. Петров.

(«Беседы о Боге и Божией правде», изд. Полезная литература).

Православие в современном мире

«Не в силе Бог, а в правде»

(св. Александр Невский)

В обывательском неоформленном православном сознании иногда возникают мысли о некоторых, якобы, недочетах Православной Церкви. Происходит это от незнания самого Православия и слабости человеческой воли, призванной не к слепому повиновению, а свободному и активному участию в своем спасении.

Если задачей Запада обычно является сосредоточения внимания на проблемах времени, то Восток продолжает хранить свое священное сокровище, живя в вечности. Это сокровище, именуемое Православием, всегда

оказывается новым, открывая каждому времени свои чудесные глубины, — в его благодати, во вступлении в мир благодатной спасенной жизни и восстановленной твари.

Чтобы иметь духовный критерий всего нас окружающего, надо знать Православие и быть православным.

Самым необходимым в жизни является для этого установление правильного церковного мировоззрения. Только ясно поняв и приняв его, сделает человек для себя нравственные выводы из него и тогда даже частичное их невыполнение уже ощутит как болезнь, внут-

реннее опустошение, духовную смерть, — чувство страшнее смерти физической.

Это мировоззрение не делит жизнь на области небесную и земную, не отделяет вечного от преходящего, но рассматривает их как нечто единое, хотя и разделенное в прошлом, и разделяемое и сейчас, воцарением греха. Лишенная этого единства, и земная жизнь разделилась на множество областей: личности, семьи, общества, государства, политики, науки, искусства и т. д. Единство же всей жизни находит свое осуществление лишь в Церкви — благодатной богочеловеческой жизни, где земное делание уже становится земным служением Божественной Правде в преображении всех наших мыслей, чувств, слов и поступков в совершенный образ нас Создавшего и в полном нравственном соответствии всем Его Божественным законам. Все вне его, *попытка соединить правду с ложью, найти какой-то компромисс между ними есть уже сама ложь и в ней отвержение Бога.*

Таким миропониманием начала единства небесного и земного был проникнут исторический идеал Святой Руси. Идеал, хотя и выношенный русским человеком, но надмирской или общемировой, — идеал абсолютной Божественной Правды, никогда и ни в чем не совместимой со злом. Им создавалась вечная Россия, им и до сих пор она жива в мученичестве и исповедничестве в катакомбах миллионов сердец, чему мы являемся живыми и правдивыми свидетелями. Вот почему подлинная Россия для нас — понятие прежде всего духовное. Душа ее — это вечный дух Господен, дух святых в ней просиявших и просиявающих в верности служения Правде Божией, прославленных и непрославленных, ведомых и неведомых, но не принимающих печати зла.

Наш нравственный долг — духовно принадлежать только такой России, отрешая от себя все ветхое и ложное, что разрушало и разрушает ее теперь и в чем и мы часто неведомо для себя невольно являемся соучастниками. Мы должны всем содержанием своей жизни, ее внутренним и внешним обликом, всегда и во всем являть образ этой Божественной Правды.

Мы никогда не должны забывать о неразрывности законов духовных и материальных, при абсолютном превосходстве первых, определяющих человеческую активность во всех областях. Мировая история определенно нам указывает, что ни одно начинание, как бы грандиозно оно ни создавалось, исключившее эту нравственную сторону, или даже не в полноте ее принявшее, не оставило после себя ничего, кроме великих и трагических разрушений.

Церковность есть не только формальное

признание Православного фактора и неутверждение жизни на внешних, часто лишенных внутреннего содержания традициях, но внимательное и тщательное приобщение ко всему церковному духовному быту, изучение его и опытное вхождение в область, в реальность радостную и поднимающую все наше существо в преображении всех наших понятий и поступков. Церковность — это приобщение к святости Горнего Мира.

Мощь России создавалась людьми этого мировоззрения, хотя именно это строительство часто, если и не всегда, оставалось незамеченным. А то, что возвышало ее в человеческом понимании, но было вне Бога, Его Правды, — разрушало. Впрочем, это разрушение, начинаясь в глубине, внешне выявлялось лишь впоследствии. И, может быть, многие, отдающие сейчас свои силы для Родины, не увидят скорых внешних результатов, но никогда не должны сомневаться в плодотворности своих усилий, если только они будут совершаться в Правде законов Божиих.

Только теперь мы можем понять, что духовная мощь нашей Родины в эти трагические времена стала расти от стен, где расстреливали митрополитов Владимира и Вениамина, а за ними тысячи, тысячи тысяч не приавших и не принимающих зла.

Эти стены стали символом несокрушимой мощи России. Это — *наше мировоззрение. Мы*, — это *им живущие и его исповедующие. Наши* — это те, кто *им живет и его исповедует*. У нас нет знаков для взаимного опознавания, но мы находим друг друга в общении Правды, *если сами пребываем в ней*. И то, что мы нашли уже тысячи тысяч Ей исповедающих, вдохновляет нас, являя нам, что мы не одиноки, и дает нам силы и уверенность в правоте нашего пути. В свете этой Правды Церковь ясно различала добро от лжи, и когда последняя явилась перед Нею, облекши себя в блистательные церковные ризы, поразившие нетвердые сердца, Церковь не приняла эту ложь и отвергла ее.

Кто и что эта Церковь перед Россией? Весь ее путь определился и определяется 1-й декларацией патриарха Тихона, исключившего из церковного общения всех творивших злое дело разрушения Церкви. Моральный удар, нанесенный им по безбожной власти, был настолько силен, что большевики поспешили изолировать патриарха в заключение. В 1923 году он был освобожден, «признав» свои заблуждения. Такой же случай произошел позже в лоне Католической Церкви, когда столь долго державшийся в борьбе против него кардинал Миндсенти, после заключения и обработки средствами, известными лишь одному коммунизму, также «признал» свои заблуждения. Мы видели фотографию подписи его безжизненной руки, которая ни для кого не

имела значения, как и для нас «признание» патриарха Тихона, тоже им подписанное.

Вспомним снова голос, хотя и замолкший, но для нас всегда живой: «Если нужно будет и пострадать за дело Христово, зовем вас, возлюбленные чада, зовем вас на эти страдания вместе с собой» (Послание патриарха Тихона от 19 января 1918 года).

В заключение мы хотим напомнить слова того, кто одним из первых исповеднически откликнулся на этот церковный призыв, — последние слова расстрелянного большевиками епископа Дамаскина. В своем послании к митрополиту, потом патриарху, Сергию он писал: «Правда мира заколебалась. Ложь стала законом и основанием человеческой жизни. Слово человеческое утратило всякую связь с Истиною, с Предвечным Словом, потеряло всякое право на доверие и уважение. Люди потеряли веру друг в друга и потонули в океане неискренности, лицемерия и фальши. Но среди стихии всеобщего растления, ограждаемая скалой мученичества и исповедничества стояла Церковь, как столп и утверждение Истины.

Изолгавшиеся и истомившиеся в своей лжи люди знали, что есть место, куда не могут захлестнуть мутные волны неправды; есть престол, на котором сама Истина утверждает

свое Царство и где слова звучат не как фальшивая, не имеющая ценности медяшка, но как чистое золото.

Не оттого ли потянулось к Церкви в последние годы столько охваченных трепетом веры сердец, которые до сих пор были отделены от нее долгими годами равнодушия и неверия? Что скажут они, что почувствуют, когда и оттуда, с высоты последнего прибежища отторгнутой миром Правды, с высоты амвона зазвучат слова лицемерия, человекоугодничества и клеветы? Не покажется ли им, что ложь торжествует свою конечную победу над миром и что там, где мерцал для них светом не вечерним Образ Воплощенной Истины, смеется в отвратительной гримасе личина отца лжи.

Одно из двух: или Церковь есть действительно Царство Истины — и тогда Истина это воздух, без которого мы не можем дышать; или же Она, как весь лежащий во зле мир, лежит во зле, живет во лжи и ложью — и тогда все ложь, каждое наше слово, каждая молитва, каждое таинство».

Жизнь в Церкви, сама Церковь, в православном понимании, не есть уход от жизни, но преобразование последней в святость Правды Горнего бытия.

Прот. Игорь Троянов.

Церковность

Есть Церковь и есть церковность... Церковь, это ТЕЛО ХРИСТОВО. Церковность — внешние формы выражения Церкви.

Верующий в Бога не формам кланяется и не материальность почитает, но чтит Духа Святого и алчет Его веяния чрез верность слову Христову, чрез символы, звуки, песнопения, поучения, слова мудрости и молитвы, иератические жесты и образы. Все внешнее призвано открывать внутреннее и вводить в него.

Церковность — не только выражение духа, но и школа духа. Чрез символы, знаки, образы человек учится высшим реальностям, духовным чувствам, переживаниям и мыслям, которые в вечности и будут составлять сущность человеческой жизни.

Мы, люди, часто гордимся своими призрачными и кратковременными ценностями, называя их своей «жизнью». Но настоящую жизнь открывает лишь истина евангельская и духовная символика Церкви. Молитвы, слова, звуки, священные изображения, движения вводят человеческое сознание в *новый план бытия, в реальность внутреннего мира*. В церковности мы осозаем, находим, проверяем, лечим свое глубинное человечество, свое «сердце» и ядро, которому принадлежит бессмер-

тие. Чрез церковность, мы, как младенцы, рождаемся на свет иного бытия, учимся дышать его воздухом любви к Богу и человеку.

Все мы «званы» в вечный мир. Но «избранным» окажется лишь тот, кто войдет в Христову Жизнь. Церковность открывает Церковь, но ее не ограничивает. Оттого молитва в храме не есть какой-либо долг для верующего. Это *радостнейшая* для человека *возможность* и благо.

Храм, где исповедуется Христово Имя, это больница и «перевязочный пункт», где моют, перевязывают, прижигают раны свежие и застарелые, — лечат, исцеляют душу. А ран у его души больше, чем человек думает!

Все в храме имеет духовное значение. В нем нет ничего только *материального, внешнего*. Можно сказать, что в нем *нижего нет внешнего*. «Внешнее» в нем есть постольку, поскольку вся человеческая жизнь имеет и телесное выражение. И все то, что мы в мире делаем, мы делаем в теле, с телом. И вообще ни в чем в мире нет одного только «внешнего». Все у людей всегда *одухотворено* каким-то духом, светлым или темным, грешным или святым, добрым или злым (тем, именно, чем одухо-

(Окончание на 28 странице)

Религия и перспективы духовного развития в СССР

Из советских книг, периодических изданий и сообщений печати давно известно, что некоторые влиятельные лица в советском обществе недовольны официально пропагандируемыми принципами марксизма-ленинизма и ищут замены для устаревшей идеологии. Для того, чтобы выяснить роль, которую играет в этом процессе религия, Институт по изучению СССР в Мюнхене созвал международный симпозиум на тему «Религия и перспективы духовного развития в СССР». 37 специалистов из семи стран с 25 по 27 апреля 1966 г. обсуждали в Институте этот вопрос. Здесь приводится краткое содержание этих дискуссий.

Открывая симпозиум, профессор д-р Густав Веттер, выдающийся католический знаток коммунизма и религии, сказал:

«Мирное сосуществование различных философских направлений в странах, находящихся под коммунистическим режимом, вряд ли будет достигнуто на практике, пока коммунизм остается там единственным мировоззрением».

Перед аудиторией видных ученых д-р Веттер в заключение доклада анализировал изменения в отношении коммунистических партий к религии. Он указал, что добиться признания нескольких направлений в философии в странах, где господствует марксистско-ленинская философия, будет трудно главным образом из-за стремлений коммунистических партий к абсолютной власти.

Д-р Поль Б. Андерсон из Института по исследованию вопросов религии в Женеве говорил о проблеме отчуждения в обществе, которое не признает никаких духовных идеалов. Советские идеологи, — говорил он, — начинают теперь усиленно изучать работы западных экзистенциалистов в связи с проблемой отчужденности человека от его среды, которая является темой «Немецкой идеологии», одной из ранних работ Маркса. Особенная враждебность к экзистенциализму у советских идеологов объясняется его близостью к марксизму. Советские идеологи утверждают, что отчужденность может существовать только в буржуазном обществе. Д-р Андерсон говорил далее, что советские идеологи считают необходимым порицать таких западных мыслителей, как Сартр, Ясперс, Хейдеггер и Киркегаард из-за увеличивающегося интереса к их работам среди советской интеллигенции, пытающейся обновить марксизм. Тот факт, что этим западным мыслителям уделя-

ется такое серьезное внимание в брошюрах, рассчитанных на массового читателя, указывает на степень угрозы, которую они представляют для марксистской догмы. Очевидно основные принципы марксизма находятся под сомнением.

После д-ра Андерсона протоиерей Русской Православной Церкви Американской метрополии о. Дмитрий Константинов осветил проблему отношений между молодым поколением советских граждан и Православной Церковью. Цитируя советскую печать и сообщения западных туристов, он указал на непрекращающийся, пожалуй, даже возрастающий интерес к религии не только у пожилых людей, но также и среди молодежи. Он подчеркнул, что советские ученые-атеисты отходят от своего первоначального утверждения, что Христос является чисто мифической фигурой, и начинают признавать Его исторической личностью.

«Несмотря на подневольное положение Церкви в Советском Союзе, в котором она находится почти полвека, силы духовного сопротивления не иссякли», — говорила старшая исследовательница религиозных проблем Института Н. Теодорович. Основываясь в своем докладе на данных «Журнала Московской Патриархии», Н. Теодорович подвергла сомнению пессимистические прогнозы профессора Вилльяма де Фриса, высказанные в его книге «Христианство в Советском Союзе», будто бы тяжелый кризис охватит Русскую Церковь, когда старшее поколение сойдет со сцены. Приводя статистические данные, подтверждающие, что духовенство в Советском Союзе не вымирает из-за недостатка смены, Н. Теодорович указала, что силы Церкви в СССР сосредоточены не только среди «преста-

релого» поколения духовенства и верующих, как это пытались представить теоретики воинствующего коммунизма, но также и среди молодой опоры режима, которая сознательно поставила себя на служение Церкви.

Исследователь проблем Русской Православной Церкви, профессор Н. Струве, сотрудничающий в Сорбонне, осветил вопрос псевдорелигиозных обрядов в СССР. Докладчик отметил, что советские власти создают такие учреждения, как «дворцы счастья», предназначенные заменить церкви в свадебных церемониях, вводят новые советские праздники, как, например, «День женщины» или «День шахтера» и др.

(Перенос со страницы 26-ой)

творен человек). И все спасается только направленностью ко Христу.

«Обрядов», как чего-то внешнего, тоже в Церкви нет. . . Говорят иногда «обряд крещения», «обряд венчания». . . Но это не «обряды», это *реальности*, таинства и священнодействия. И не одни священники, а все верующие люди, в действии веры и молитвы, священнодействуют. Всякая *молитва*, к Богу возводящая, есть *священнодействие*. И все истинные христиане и являются «царственным священством», о котором говорит апостол Петр. Конечно, священнослужители имеют свой особый дар служения, свою «харизму» совершения таинств и объединения Церкви в одно священнодействие. Христос Спаситель, Глава Церкви и Ее Первосвященник, соединяет бесчисленные священнодействия людей всех веков и народов в одну Жизнь Вечную.

Всякий молящийся священнодействует, совершая свое и ближних спасение. Бог действует чрез всех, кто в Нем. Соединяя людей с Отцом, Христос делает всех братьями. Чрез Христа все единятся в новое, незгоистическое человечество, где *Бог во всех и все в Боге*.

Священнодействие начинается в его душе, когда человек решает встать на молитву, или соединиться в Боге с другими душами. Идя к молитве, человек уже священнодействует, в том смысле, что его мысль и воля направляются к Богу. Идущий в храм хочет духовно умереть для своего и мирового зла и воскреснуть в Божьей правде. И из «большого храма» — природы — человек вступает в «малый» храм, построенный верой людей.

Наполненные образами, звуками, благоуханием, устремлением к небу, земные храмы, это великие на земле свечи, горящие пред Богом. За все человечество поставлены пред небом эти свечи веры, надежды и любви. Жертвенники и престолы Божьи стоят среди пустынь и площадей мира. Библейские патриархи и пророки ставили жертвенники пред небом и сжигали на них свои жертвы благодар-

Священник Мишель Бурдо из Института по исследованию проблем религии в Женеве по докладу профессора Струве заметил, что советское руководство ввело целый ряд праздников с явным намерением вставить их в религиозный календарь Православной Церкви, и обратил внимание на День Космонавта, который должен заменить прежний праздник Всех Святых.

Питер Рэддэуэй из факультета экономики Лондонского университета, побывавший в 1963—1964 гг. в порядке обмена в Московском университете, констатировал, что искание новых идеалов в советском обществе, по

ности Богу. И христиане строят, как жертвенники пред Богом, эти храмы, здания, полные символика, и в них приносят чистую духовную жертву, сжигая огнем Духа свою эгоистическую и животную жизнь. . . И возносится дым этой жертвы покаяния и славословия к Живому Богу.

Крестное знамение — одно из первичных христианских священнодействий. Православные складывают три первых пальца правой руки в щепоть и два последних прижимают к ладони, исповедуя веру в Единство Божие и Троичность, в Бога *Лизного* и *Сверхлизного*, и — веру во Христа, в котором соединился Истинный Бог с Совершенным Человеком.

Кладя на себя благоговейно крестное знамение, мы осеняем душу реальностью силы Божьей. Благоговейное, трепетное знамение креста — реальная сила человеческого освящения. Крестное знамение — вздох чистого небесного воздуха в сердце.

Но не только бесполезны, а и вредны священные действия людей, не одухотворенные благоговением, верой и любовью к Богу. Крестное знамение, совершаемое бездушно, никакого освящающего значения не имеет.

Молитвенное склонение головы есть священнодействие поклона, как смирения пред Богом. . . В современном гордом, тщеславном человеке исчезает потребность даже малого склонения пред святыней. . . Жалко пресмыкающиеся пред себе подобными грешниками, люди отказываются от малейшего поклонения Живому Богу.

Призывание Божьего Имени, крест, поклон — таковы основные священнодействия всех людей. И они возможны на всяком месте и во всякое время. Даже если все храмы мира будут разрушены врагами истины, у человека останутся эти нерушимые священнодействия веры.

И «всякий призвавший Имя Господне спасется».

А. И.
(«Книга Свидетельств»).

всей вероятности, теперь более распространено, чем когда-либо со времени прихода коммунистов к власти. Он говорил, что у простых людей и в частности среди творческой и технической интеллигенции делаются попытки восстановить общечеловеческие нормы поведения в отношениях с друзьями и в обществе в согласии со своей совестью. П. Рэддзэуэй заметил, что «религиозные стремления самого разнообразного характера возрастают, хотя и проявляются они на поверхности мало». Однако он предостерегал от переоценки этих стремлений, чтобы не создалось впечатление о лихорадочном поиске новых идеалов, чего нет в действительности. Ссылаясь на свой собственный опыт и цитируя литературные произведения советских писателей, он заключил, что в СССР «растут некоторые силы, способствующие личному, культурному и политическому обновлению общества».

Мартин Дьюхерст из Глазговского университета заметил по этому поводу, что попытки создания в СССР новой философии взамен марксизму-ленинизму осложняются боязнью советских граждан заниматься философскими вопросами, так как подобные попытки могут повлечь за собой неприятные последствия. Он указал, что недостаток досуга, по-видимому, препятствовал отдельным лицам в советском обществе размышлять глубоко о философских проблемах, и прибавил, что теперешний правящий класс не стремится заметно к какому-либо духовному обновлению.

В том же духе высказался профессор Джек Миллер (также из Глазговского университета). Он указал на заинтересованность членов партии и некоторых кругов интеллигенции продолжать думать согласно традиционным установкам, лишь бы сохранить основы системы, которая обеспечивает их существование.

Профессор Эдвин Б. Морелл из Бригхэмского университета (США) заметил, что развитие определенных морально-этических идей в Советском Союзе можно проследить в деятельности таких организаций, как комсомол или профсоюзы, которые, отрицая существование Бога, проповедуют незыблемые иудейско-христианские правила поведения. Питер Рэддзэуэй высказал по этому поводу свое сомнение, заметив, что распространение подобных идей официальными коммунистическими организациями повело бы к дискредитации их среди «искателей» нового мировоззрения в советском обществе.

В своем докладе «Изменения в советской врачебной этике как пример стремления к поискам устойчивых моральных ценностей», д-р Генрих Шульц, директор Института по изучению СССР в Мюнхене, определил три ясно

разграниченные стадии в истории советской врачебной этики. Первая стадия — послереволюционный период до 1930 года — характеризуется борьбой советского государства против основ старой врачебной этики и попыткой осуществить классовую медицину, чему сопротивлялась врачебная общественность. Во второй стадии — приблизительно от 1930 года и до смерти Сталина, — врачебная этика была вообще отвергнута как пережиток прошлого, врачи же считались государственными служащими, которых советская власть вынуждала действовать исключительно в ее интересах. Третья стадия, от смерти Сталина до настоящего времени, характеризуется поисками новой врачебной этики и стремлением вернуться к признанию традиционных ценностей. В связи с этим классовая дискриминация и другие нарушения врачебной этики все более открыто осуждаются в специальной литературе. В Советском Союзе много делается для восстановления общих принципов профессиональной этики. Д-р Шульц заключил, что будущее советской врачебной этики подает надежды, особенно в связи с усилением процессов духовного раскрепощения общества.

Д-р Вилльям С. Флетчер из Института по исследованию вопросов религии в Женеве в своем выступлении обратил внимание на роль протестантского влияния в формировании современного советского гражданина: «Протест русских баптистов оказал влияние на изменение некоторых государственных мероприятий во время текущей антирелигиозной кампании». Он заметил далее, что, помимо богословских и идеологических соображений, динамика баптистского движения и динамизм партии, по-видимому, равны между собой, и баптисты, таким образом, являются потенциальными конкурентами коммунизма. Доктор Флетчер прибавил:

«Значение баптистского движения будет возрастать только в более плюралистском обществе, которое, следует надеяться, возникнет в СССР. Увеличит ли эволюционирующая коммунистическая партия свою притягательную силу, отказываясь от своих некоторых наиболее фанатических сторон, или же партия совсем исчезнет — и в этом и в другом случае в советском обществе не образуется вакуум. Но баптисты могли бы надеяться тогда на установление контакта с людьми, на которых раньше оказывала влияние партия».

Член Института профессор Георг фон Штапельберг высказал мнение, что связь между национальным и религиозным сознанием

между 25 миллионов мусульманских народов Советского Союза является причиной их упорного сопротивления пропаганде атеизма. Он заявил: «Мусульмане в Советском Союзе защищают Ислам не только как религию, но и как составную часть своей национальной культуры и национальных традиций». Это содействует возрастанию влияния Ислама на мусульманские народы Советского Союза. Полковник Джоффри Уилер из Института среднеазиатских исследований в Лондоне заявил, что мусульмане в Советском Союзе, подвергаясь тяжелому антирелигиозному давлению, все же не более, а скорее даже менее поддаются влиянию воинствующего атеизма, чем христианское население, и что они, энергично сопротивляясь атеизму, дают также отпор великорусскому шовинизму. Полковник Уилер также отметил, что советское отношение к Исламу стоит в связи с появлением Китая на мировой арене как великой державы. Советское руководство опасается, что китайцы могут использовать 5 миллионов мусульман турецкой национальности в провинции Синьцзян для воздействия на мусульман в соседних областях советской Центральной Азии. В настоящее время советское руководство держится осторожной тактики по этому вопросу, и Китай в печати советской Средней Азии почти не упоминается.

Докладчик д-р Ганс Ламм из Мюнхенской высшей народной школы, только что вернувшийся из поездки в Советский Союз, говорил о роли еврейского меньшинства в советской жизни. Д-р Ламм указал, что народовубийство (геноцид) не является точным термином для определения официальной советской политики в отношении евреев и с полным основанием эту политику можно назвать «убийством культуры». «Как национальная группа, — заявил докладчик, — еврейство в Советском Союзе разрушено». Он указал, что советское правительство ведет борьбу против евреев по мотивам религиозным, культурным и национальным и враждебно им как национальной группе, подозреваемой и в реставрации капитализма в СССР и в связях с заграницей. Упомянув, что, согласно учению Ленина и Сталина, окончательное решение еврейского вопроса состоит в уничтожении евреев как национальной группы, д-р Ламм сообщил, что с 1920 г. число сианогов в Советском Союзе сократилось с 400 до 62 при численности еврейского населения от 2,5 до 3 млн. человек. В заключение он сказал:

«Хотя индивидуально евреи могут в СССР продолжать жить и творчески работать, однако если сохранится нынешнее направление политики советского режима, то

евреи как отдельная национальная группа осуждены на вымирание, которое должно произойти рано или поздно. В настоящее время они связаны между собой менее религией или культурой, чем своим ответом на пятый вопрос в их паспортах, который определяет их еврейскую национальность, едва ли пользующуюся какими-либо правами меньшинства и страдающую от всевозможных дискриминаций».

В своем докладе Зинаида Шаховская, писательница и критик из Франции, указала на важность религиозных тем, которые появляются в советской литературе. Она отметила, что новая энергия, свежие веяния существуют в советской литературе, что они тесно связаны с поисками новых идеалов в Советском Союзе и что это выражается в такой форме, как, например, у поэта Солоухина: «Жить на земле, душой стремиться в небо — вот человека сладостный удел».

Подводя итоги симпозиума, Макс Хейуорд, член коллегии Св. Антония Оксфордского университета в Англии, констатировал общую точку зрения участников в вопросе о том, что в советском обществе создалась идеологическая и духовная пустота и что марксизм-ленинизм дал очень недолговечные ответы на главные вопросы духовной жизни общества. Со времени смерти Сталина советскому руководству не удалось сколько-нибудь оживить официальную коммунистическую доктрину, которая уже не привлекает молодого поколения советских граждан. Замечается неудовлетворенность марксизмом-ленинизмом даже в сочинениях, опубликованных в Советском Союзе, особенно у молодых авторов. Эти примеры дополняются высказываниями иностранцев, которые посещают СССР или живут там. М. Хэйуорд при этом отметил, что симпозиум собрал большой фактический материал, свидетельствующий о крушении марксистско-ленинской идеологии и поисках новых ценностей для замещения обанкротившейся идеологии. «Пока что трудно говорить более чем о поисках, происходящих в разных направлениях, но среди этих поисков существуют ясные указания на возрастание интереса к основным вопросам человеческого существования, ответ на которые могут дать различные религии». В заключение М. Хэйуорд заявил, что продолжающиеся ограничения, не говоря уже о преследованиях, разных религиозных групп и религий в СССР, указывают на озабоченность властей по поводу искания новых идеалов и явные опасения, что в процессе этих исканий молодые люди могут обратиться к религии.

Роберт Фаррель

«Иисус Христос вчера и сегодня и вовеки тот же»

(п. Евреям 13, 8)

Наш текст говорит о неизменности Иисуса Христа во все века: прошедшие, настоящие и будущие. Он неизменен, но как изменяются времена. Как непохоже «вчера» на «сегодня».

Вчера было так называемое доброе старое время, патриархальное, когда все было просто, когда люди не мудрствовали лукаво, принимая жизнь такой, как она их окружала, не ища в ней загадок и проблем. Конфликты, если и бывали, то более, так сказать, у домашнего очага. Это было время слепой веры, не дерзающей сомневаться. Время преклонения перед авторитетом, будь то авторитет Бога, Церкви или государства. Люди были по своему счастливы. . . Это было время «отцов».

Сегодня — время «детей». Ничто не принимается просто, пытаются все разложить. Наука старается дойти до мельчайшего неделимого, до предела. Все, что раньше принималось на веру, подвергается сомнению, критике, испытанию. От всего, пред чем раньше отцы преклонялись, теперь требуют доказательства на право принятия поклонения. Нет ничего «святого» из-за того только, что его принято считать таковым. «Дети» ищут, испытывают, где же истина, где суть всех вещей. Даже маленькие дети, получив игрушку, гораздо больше интересуются тем, что находится внутри нее, чем внешнею или ее действием. По-своему и они стараются постигнуть думу, смысл каждой вещи.

«Вчера» был век слепой веры, сегодня «век Фомы»: если не увижу, не вложу перста моего, руки моей, не поверю (Иоан. 20, 25). Процесс переоценки ценностей происходит во всем мире. Посмотрим в области религии. Отцы благоговейно целовали обложку Библии, дети же не только раскрыли Св. Книгу, но стали испытывать, критиковать: подлинно ли это Слово Божие.

И все же за всем этим (конечно, я не говорю о спекулятивных, изуверских действиях людей, прожженных в своей совести. По ним нельзя судить о нарождающемся новом поколении) скрывается искание истины. Мы неоднократно указывали, что не безосновательно некоторые богословы понимают истину, как «естина», то есть то, что есть, существует как реальная ценность. Прошло время, когда реальной считали только материю, теперь ее больше нет, есть только энергия. Теперь ищут реального в области духа.

Всякое рождение нечисто. Нечисто и то новое, что в наше время пробивается то здесь

то там. И не только нечисто, но и безобразно. Однако, в глубине всего выявляется стремление к той же реальной Истине. Может быть, еще много времени пройдет, многое будет переоценено, пока, наконец, «дети» поймут, дойдут сами до того, что помимо Христа нет Истины. «Отцы» и «дети» существовали всегда. Как хорошо Тургенев это описывал. Одно поколение сменялось другим. «Отцы» никогда не понимали «детей» и редко им доверяли. «Отцам» «дети» казались всегда блудными, ибо всякий шаг вперед рассматривался как святотатство. Дети же всегда считали отцов отставшими и уничижали их. Евангелие повествует, что Господь в Своем промысле не остановился, но «творит все новое». Несмотря на всю нечистоту рождения, будем с терпением верить и радоваться, что рождается нечто новое и живое. Невольно вспоминается, как символически Слово Божие повествует о рождении дочери Израиля: «В кровях твоих живи» (пр. Иезек. 16, 6). Таково и то новое, что зарождается в мире. . .

Завтра. Что же будет завтра? С одной стороны усиление процесса разложения, но с другой стороны искание истины, кристаллизация нового человека. В известном смысле старое зерно должно истлеть, чтобы появилась новая жизнь, и это тем более, чем более усматривается приближение Пришествия Господа. Не один только народ Израильский воззрит на ими пронзенного Спасителя и будет рыдать (Откр. 1, 7), но и все племена земные. И найдут, наконец, долгожданную Истину в лице Иисуса Христа. «Придет Желаемый всеми народами» (пр. Аггей 2, 7) . . .

Интересно окончание книг Ветхого Завета. Там говорится тоже кое-что об отцах и детях. Мы, современные отцы, считаем, что дети должны вернуться к нам, а последний пророк — Малахия, говорит в последнем стихе: «обратит сердца отцов к детям и сердца детей к отцам их, чтобы Я, пришедши, не поразил земли проклятием». Другими словами, отцы и дети должны идти друг ко другу навстречу, и на полпути они встретятся.

Таково, в общих чертах, вчера, сегодня и завтра в смысле временном. Но, каков Иисус вчера, сегодня, завтра и даже в вечности, поговорим в следующем номере.

К. К.

Следование за Христом

«Кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» (Мк. 8, 34).

Так говорил Господь Своим ученикам и окружавшему Его народу. Эти слова являются Его божественной заповедью и для нас, христиан настоящего времени. Господь Иисус Христос, Единородный Сын Божий, Своими страданиями и крестной смертью избавил нас от греха и проклятия, спас от вечной смерти, удовлетворил высшей правде Божией и примирил с Богом Отцом. Однако, душа наша, одаренная разумом и свободной волей, пораженная грехом прародителей, имеет склонность к деланию зла и нарушению заповедей Божиих, под влиянием и действием вечного врага нашего спасения — диавола, который, как лев рыкающий, ищет кого поглотить.

Господь Иисус Христос, по Своей безграничной любви к нам, хочет нашего спасения, нашего пребывания в Обителях Отца Небесного, но для этого необходимо отречение от самого себя, принятие своего креста и следование за Христом. Вот путь, идя по которому, мы достигаем спасения. Путь трудный, но преодолимый.

Господь сказал, что «Царствие Божие силою берется и употребляющие усилие — восхищают его». Отречься от себя значит: познать самого себя, увидеть свою внутреннюю нечистоту. Понять, что пока мы стоим на привлекательном и легком пути греха, мы далеки от Христа и не можем следовать за Ним и возжелать очиститься силою Христовой, которую Он подаст на борьбу с нашим ветхим человеком.

Далее, для следования за Христом необходимо взять крест свой. Крест есть орудие казни, он необходим, когда есть преступник, который подлежит казни. Таковыми являемся мы, наша злая воля, наша поврежденная грехом природа. Взять крест свой значит: принять с покорностью и кротостью все испытания, горести и трудности жизни, как бы из рук Самого Бога, веруя, что любящим Бога все содействует во благо. Взять крест свой значит: из любви и преданности к Христу бороться со своими страстями, отделяющими нас от Него, и с духами злобы, которые обрушиваются на нас всеми силами ада, когда в нас возгорается святое желание отбросить грех и беззаконие и обратиться ко Христу.

Но и крест каждый из нас должен взять именно свой, определенный ему Богом.

Следовать за Христом значит: воспринимать, усваивать и исполнять в течение всей своей жизни Его Божественное учение, всегда руководствоваться Его примером, черпая силу в Его укрепляющей благодати, и, продвигаясь вперед, ограждать себя смирением и молитвою.

Заповедь Спасителя об отвержении себя, взятии своего креста и следовании за Ним, как и все Его учение, возвещено всему миру и на все времена. Она обязательна и для нас. Не станем же терять времени, ибо жизнь течет неудержимым потоком. С любовью и надеждой последуем за нашим Искупителем, неся свой крест, веруя, что Он приведет нас к спасению и вечному блаженству в Царствии Небесном.

Священнослужитель.